



Bibliotheca Alexandrina



0018925

نَفْسِيرُ إِلَى السَّعْوِ
أَوْ
إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد العمادى الحنفى

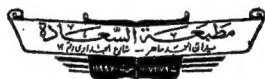
١٩٨٢ - ١٩٠٠

تحقيق
عبد الفادر أحمد عطا

الجزء الأول

يطلب من الناشر
مكتبة الرياض الحديثه
بالرياض

جميع حقوق الطبع محفوظة للناس



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عالم الروم أبو السعود العمادى

من دلائل عظمة القرآن الكريم ، وعزة سلطانه ، وعالمية دعوته ، أن كان له في كل قطر من أقطار الأرض ، وبين كل جنس من أجناس الناس فقهاء يأخذون بطرف من أسرارہ المثيعة ، ويكشفون عن سمات إعجازه الرفيع ، على اختلاف ثقافتهم وبيئاتهم ، وتباين تراثهم الحضارى ، فاختلقت مأخذهم ، واتحدت سرائرهم جميعا على التبتل في عرابه ، والاستسلام لجلاله في إظهار من التوحيد والإسلام المأثور عن إبراهيم الخليل عليه السلام ، والمتدرج في مراتبه حتى السكال على يد خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا .

فكما كان الإسلام دين الله منذ بدء الخليقة ، يعلنه الرسل عبر العصور والدهور باسمه ومعناه ، كان القرآن كتاب الإسلام المتكامل في المناهج والقوانين ، كتاب العالم ودستوره الذى يتسجم مع بيئاته وثقافته وأجناسه وحضاراته ، لا يتنافر مع جلس ، ولا يتضارب مع بيئة ، ولا يتعارض مع زمان ، فهو هو الجديد المتفاعل مع جميع العقليات على اختلاف تكوينها على مدى القرون والأجيال .

وكان من حاول اجتلاء أسرار القرآن ودلالات إعجازه عالم من علماء الروم هو : أبو السعود محمد بن مصطفى العمادى ، فأبدع وأجاد في الميدان الذى اختاره لنفسه وارتضاه لكتاب الله تعالى ، ألا وهو سر لعة القرآن في إعجاز القرآن .

والرجل وإن لم يكن عربى المنبت والأرومة فإنه بلغ قمة الإجازة في استكشاف أسرار العربية لغة الكتاب الكريم ، شأنه في ذلك شأن غيره

(ب)

من العلماء المسلمين من غير العرب ، ولكنه زاد عليهم بشمول بحثه لجوانب القرآن الكريم كله ، ولم يكشف بمواضع معينة منه يركز عليها دراسته لأسرار الإعجاز القرآني المنيع .

لقد سبقه من غير العرب عبد القاهر الجرجاني في كتابه : دلائل الإعجاز وأسرار البلاغة ، ولكن بحث عبد القاهر عن إعجاز القرآن من الجوانب اللغوية لم يكن متكافئاً ، بل كان مجرد قواعد وأصول يمكن أن يعتد بها الباحث في هذا الميدان . وسبقه كذلك جاز الله الزعشمري في كتابه « الكشاف » ولكنه انتفى جانب الكشف عن أسرار المجاز والاستعارة في القرآن ، أما جانب التركيب الأسلوبى للقرآن فقد كان فيه قليل البضاعة . أما نثر الدين الرازى في كتابه « أنوار التنزيل » فعلى جلالته قدره لم يفتح منهج التخصص ، بل أخذ بأطراف من وجوه الإعجاز القرآني في اللغة والفلسفة والتشريع .

وأما خطيب المفسرين أبو السعود فقد كان متخصصاً ، وكان إلى جانب ذلك رجلاً لا يفتقر عن العلماء المخترعين في معاملهم فالفارسي المتدبر لكتابته هذا الذي تقدم له بأخذه الدهش ملء جميع أقطاره ، لأنه يجد نفسه بالفعل أمام رجل بينه وبين علماء المعامل المخترعين شبه وثيق .

فإذا كان علماء المعامل الكيميائية يؤلفون بين العناصر والمواد ليتكروا للناس ما فيه ترف أو نعيم أو علاج لأبدانهم ، أو ليخترعوا سلاحاً من أسلحة الدفاع عن النفس والوطن ، أو وسيلة من وسائل تيسير الحياة على الناس ، فإن إمامنا أبا السعود ما هو إلا رجل يضع عناصر اللغة القرآنية تحت منظار بصيرته المتألفة ، ونور عقله الروحي العميق ، ويستكشف من خلالها كل ما يحدم قوى الإنسان الإيمانية ، فإذا الإنسان موقن بأنه آوى إلى ركن شديد ، وآمن برب عزيز ، وأن مواهبه الباطنة قد بدأت تنفتح عن وعى جديد يؤكد أن الله هو القاهر فوق عباده ، وأن العمل على هدى الإيمان به هو الخير والقوة والسيادة العريضة النال . وعلى أي حال فمامل الأصوات اللغوية منتج جديد من مناهج البحث اللغوي لها في أوروبا شأن عظيم في عصرنا الحاضر .

(ج)

ولد الإمام أبو السعود العمادى المولى الرومى فى قرية من القسطنطينية عام تسعمائة من الهجرة ، وقال صاحب العقد المنظم فى تاريخ علماء الروم إن مولده كان فى عام ثمان وتسعين وثمانمائة . وانفق الجميع على أن وفاته كانت فى اثنتين وثمانين وتسعمائة . أى إنه عاش ثمانين عاما أو اثنتين وثمانين عاما على خلاف فى عام ولادته .

وكان والده رجلا من أهل العلم والفضل فأخذ عليه الفتى أبو السعود أصول العلوم الشرعية ، ودرس عليه اللغة العربية والفارسية والتركية ، فكان مجيدا لها جميعا ، ثم تنقل فى مدارس العلم التى انتشرت فى بلاده ، وانتهى به المطاف إلى ملازمة العلامة المولى سعدى جلبي فتخرج به ، ونضج على يديه .

تولى أبو السعود عددا من المناصب كلها تدل على تفوقه فى علوم الشريعة وللمساهمة بها لما ما يدل على وثاقة شأنه فيها . فقد تولى قضاء مدينة « بروسا » ثم قضاء « القسطنطينية » ثم قضاء العسكر ودام فيه ثمانى سنين ، ثم عين مفتيا عاما للقسطنطينية وهو أعلى منصب دينى فى الخلافة العثمانية ، وعين له السلطان كل يوم مائتين وخمسين درهما .

وكانت فكرة هذا التفسير قد راودته فى شبابه وفى أثناء دراسته ، وبدأ فى إعدادها ، ولكن عمله فى القضاء عوق من تيار نشاطه فى سبيل إنعاشه ، ولما تقدم به العمر جدد فى إعدادها خوفا من أن يحول الموت بنيه وبين تمامه ، وأهداه إلى السلطان سليمان خان بن بايزيد . ويقول الشوكافى فى البدر الطالع : إن السلطان أعجب بالكتاب فأنعم على مؤلفه نعمة عظيمة ، وزاد فى معلومه اليومى زيادة واسعة ، إلى جانب ما تناهت به عظمته فى جميع الممالك الرومية حتى صار المرجع للعلماء فى جميع العلوم كما يقول صاحب الكواكب السائرة وصاحب البدر الطالع أيضا .

وأبو السعود حنفى المذهب سنى المعتزلة ، روحى الوجدان ، وكان له من دراسة مذهب الإمام أبى حنيفة قدرة هائلة على مناقشة القضايا والخروج من

ذلك بأحكام لا تقبل الجدل ، كما كان له من سنية معتقده ، وروحية وجدانه .
 لإحساس يواطن لغة القرآن ، وعمق تشريع الإسلام ، أضفى على بحثه العلى .
 البحث روحا جديدة بثا في أنحائه فأصبح شيئا للقارىء لا يمل من شدته ،
 ولا من عمق فلسفته .

ولأبى السعود الهادى مؤلفات أخرى غير التفسير هى :

١ - بضاعة القاضى فى العسكوك .

٢ - تهافت الأجداد فى فروع الفقه الحنفى .

٣ - تحفة الطلاب فى المناظرة .

ولسكن أبرعها وأجدها كلها هى التفسير الذى يعتبر بحق معجزة العقل
 البشرى فى كله فى كشف أسرار لغة القرآن الكريم ، والاسترشاد بتلك الأسرار
 اللغوية فى تقرير أصل عظيم هو إعجاز القرآن لغويا وأديبا لقوم كانت بضاعتهم
 الأولى والأخيرة هى الشعر والأدب ، وإن يأتى بعدهم من الأجيال ، ثم
 بالنسبة لجميع اللغات فى العالم كله .

ومن يئن طالع أبى السعود أنه لما مات بالقسطنطينية دفن بجوار صحابه
 جليل هو أبو أيوب الأنصارى وكان ذلك فى الخامس من جمادى الأولى
 عام ٩٨٢ من هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

مناهج فهم القرآن

الواقع أن القرآن الكريم لم يكن تحدياً لغوياً وأدبياً للعرب من أهل الجاهلية حسب كما يظن بعض الباحثين ، وإنما كان تحدياً للعالم كله في جميع أنحاء النشاط البشري والإنساني جميعاً .

ولئن كان في إبان نزوله يشكل تحدياً تعجيزياً لعرب الجاهلية من ناحية الأسلوب الأدبي والتركيب اللغوي وغير ذلك من خصائص الأدب العربي فإن إعجازه في هذا الجانب ما زال قائماً لسكل من يتخذون العربية لغة مخاطب وتعليم لهم ، ولو كان إعجاز القرآن مقصوراً على هذا الجانب وحده لما كان الإسلام ديناً عالمياً ، أو لسكان على أى قابل للإسلام أن يتعلم العربية حتى يدرك المعجزة القرآنية التي نقتنع بالإيمان بدين الإسلام ، والواقع لا يدل على ذلك .

فإن القرآن بنصه يقرر أن النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى الناس كافة ، وأن خلفاءه مأمورون بالجهاد الدائم حتى يكون الدين كله لله ، وأن القرآن فيه تبيان لسكل شيء ، وأن الله تعالى لم يفرط فيه في شيء من شئون الدنيا ولا الآخرة ، على أن هناك نصوصاً قرآنية تثبت أن إعجاز القرآن ليس كامناً في لغته وأدبه حسب ، وإنما هو كامن في إنسانياته وقانونه ودستوره العالمي ، ومبادئه المحسكة التي لا تحتاج إلى تعديل باختلاف الزمان أو المكان . فأنه تعالى قد تحدى الإلانس والجن جميعاً أن يأتوا بمثله . ومعلوم لنا أنه لم يتحدى الإنجليزى ولا الأسلافى عبرينه ، بل بأنواع أخرى من التحدى لا تقل عن تحدى الناطقين بالعربية ببيانه وأسلوبه المعجز . فهو الآن يتحدى فقهاء الدستور بقوانينه ، ويتحدى المنظمات العالمية بإنسانياته ، ويتحدى العلماء المعملين بإشاراته ، ويتحدى الأطباء بمناهجه الصحي الأصيل ، والزراع والصناع وغيرهم

(هـ)

بما بث من أصول ترك للعقل البشرى توسيعها وتعميقها ، حتى يستحق الإنسان لقب الإنسان .

فلو آمن ناس من غير العرب بالإسلام ، ثم ترجعوا آياته إلى لغتهم لكان لهم من تلك الترجمة جانب من جوانب الإعجاز على أى حال ، وقد بما انهبر ناس من غير العرب بالعدل الإسلامى التابع من تطبيق القرآن فأمنوا به معجبين عاجزين عن مثل العدل المقرر فيه .

لهذا كله آتى القرآن الكريم ثماره فى كل بيئة وبين كل جلس تماما كما آتى ثماره فى جزيرة العرب مع اختلاف فى المنهج وتقابل فى الفهم ، فأثره فى الفرس مقابل لأثره فى بلاد الروم وهكذا كان القرآن ولا يزال لكسيرا عجيبا يمس أى بيئة من البيئات فتتحول معارف تلك البيئة وثقافتها إلى ثقافة قرآنية على وجه من الوجوه تعتبر قوه فى مجال الثقافة والحضارة العالمية .

وكانت النتيجة الحتمية لهذا الشمول فى مناهج فهم القرآن أن يتخصص العرب فى الجانب اللغوى ، وأن يتخصص غيرهم فى الجوانب الأخرى من الإعجاز ، وكان لذلك حكمة عليا هى نفسها من دلائل الإعجاز وإن كانت من نتائجها .

فالإسلام والقرآن قانون وتطبيق وعلم وثقافة ، والقانون كما هو معروف فى أرجاء العالم يحتاج إلى دقة فى الصياغة ، وفهم عميق للدلولات الالفاظ ومراميها ، حتى يكون استنباط الأحكام منها قائما على أسس دقيقة لا يمتنع إلى الظن ، ولا تميل نحو الخطأ ، ولذلك كان تفسير السلف من العرب للقرآن يتجه إلى هذا الاتجاه ، ومنه اتجه المجتهدون إلى أصول التشريع ، ثم استنباط الأحكام على ضوء هذه الأصول فكان العرب بذلك أول العلماء المنهجيين ، وسبقوا غيرهم فى هذا المجال ، كما كانوا أعظم العلماء فى تحقيق نص القرآن عند تدوينه على الوجه المعروف للدارسين جميعا .

(و)

وهذا المنهج هو الأساس الذى تنطلق منه جنوة الإيمان الصحيح إلى أرجاء العالم بحيث تسلم العقيدة من كل عيب فى أى بيئة غير البيئة التى ولد فيها الإسلام وهو ما كان بحمد الله حينما نشأت البدع والآهواء والفرق الزائفة لما لبثت أن تحطمت على صخرة الحق الصلبة بفضل الفهم الدقيق لمعانى القرآن على أيدى السلف من العرب فى عصر الصحابة والتابعين .

وهكذا تفاعل القرآن فى بيئته وفى كل زمان مع العقلية الجديدة فلم يحد العقل عن الأصل المرسوم. فقد اتسعت مطالب الحياة باتساع البلدان المفتوحة وبادر العلماء إلى امتناباط أحكام شرعية للحالات الناشئة على هدى من الكتاب والسنة ، ومن ثم نشأ التفسير التشريعى ، وتفاعل مع بيئة الفرس التى ورثت ثقافات عريقة وخيالات أدبية قديمة فلشأ التفسير الإشارى ، وتفاعل مع عقلية الروم واثرة الفلسفات فلشأ فهم فلسفى للقرآن مختلف الاتجاهات ، ومنه الفهم الفلسفى اللغوى الذى تزعمه أبر السعود دون منازع له على الإطلاق

تفسير أبي السعود

والواقع أن منهج أبي السعود يعتبر لازماً لآى بيئة إسلامية عربية كانت أو غير عربية ، فهو محاولة لإقناع العالم بتفاعل كلمات القرآن بعضها مع بعض تقديماً وتأخيراً ، أو إجمالاً وتفصيلاً . حتى الحرف يؤثره القرآن دون غيره من الحروف ، فينتج من هذا التفاعل فهم مذهل لآياته ومعانيه ، فهو مع كل وجه من الوجوه يعطى معنى غير سابقه ، وتكون النتيجة أن كلاماً يعطى مع التقديم والتأخير والإجمال والتفصيل والالتفات وغير الالتفات معانى كلها قم من الإعجاز والقوة والرصانة لا يمكن أن يكون كلام بشر ، فما من كلام البشر ما يعطى تلك الوجوه المتعددة مع الاحتفاظ بدرجة القوة والمتانة . ومن هنا كان أساس الإيمان صلباً متيناً لا تؤثر فيه العواصف ولا الأهواء .

وهو ناقد فذ لأراء من سبقوه من علماء اللغة ، فكثيراً ما تراه يرفض آراءهم ويقيم الدليل على أنها لا تليق بجمالة النظم الكريمة ، ولا بسباق الأسلوب ولا سياقه .

وهو مع ذلك عالم لحل بفنون الإعراب القرآنى وآرائه السابقة ، فتراه يعرضها كلها عرضاً سريعاً ، ثم يبدأ فى تحليلها ، فلما رجع أحدهما أو بعضها ، ثم يبدأ رحلته التحليلية الدقيقة صاعداً إلى قمة الإعجاز ، فيدعك وقد احتواك الإيمان بالقرآن من كل أقطارك لا تبغى به بدلاً ، ولا بدين الإسلام ديناً .

وهو مع ذلك خبير بالقراءات الماثورة للقرآن ، يعرضها ليستنبط منها معانى للكلمات منفردة وجموعة .

ولا ينسى أبو السعود أن يتعرض للمذاهب الفقهاء فى فهم القرآن واستنباط الأحكام منه ، وهو يستوعبها أحياناً منذ عهد الصحابة إلى المجتهدين الأربعة وأصحابهم ، وأحياناً يقتصر على مذاهب المجتهدين الأربعة بحيث يبرز رأى الحنفية

(ح)

بشيء من التفصيل والاحتجاج ، مع تحقيق فاحص ، وبحث دقيق قل أن نجده في غيره من التفاسير .

ثم هو لا يغفل الآثار الواردة في أسباب النزول ، أو الموضحة لبعض المعاني من الحديث الصحيح والآثر المروى عن الصحابة والتابعين ، كما لا يغفل الوقائع التاريخية ، فتراه يتعرض لها بشيء من التفصيل والبحث ، ويورد آراء السابقين فيها دون تعرض لنقدها إلا فيما يتصل بدعاوى بني إسرائيل .

وقد عني كذلك بالناسخ والمنسوخ وتمحيص الرأى فيه ، وبفضائل السور دائماً ، والأذكار القرآنية أحياناً ، فأورد في كل مناسبة حديثاً دون تخريج ولكنها على أى حال لا تخرج عن دائرة الصحة أو الحسن .

أما مصادره في كتابه هذا فهي كما قال الجلبع بين الكشاف وأنوار التنزيل ، وإضافة الثوارد من مطالعته ودراسته الخاصة . فهو ينقل عن الواحدى في تفاسيره : البسيط ، والوجيز ، والوسيط . وكلها لا تزال مخطوطة وينقل كذلك عن معانى القرآن لمكي بن إبراهيم وهو مخطوط أيضاً ، كما ينقل عن سيبويه والقراء والفارسي وغيرهم من أساطين المريسة إلى غير ذلك من المصادر التي يمكن استقراؤها من كتابه ، فهو أمين في النقل يهرو كل رأى إلى صاحبه ، وما كان له من الرأى فهو واضح من السياق .

ولا شك في أن كتاب أبى السعود هذا يعتبر قبة شاعخة في الفكر اللغوى وفلسفته وأسراره فاق به عبد القاهر الجرجاني وغيره من تعرضوا لهذا الشأن فهو فوق أنه تفسير للقرآن يعتبر كتاباً لإعجاز القرآن ، ومصدراً غنياً من مصادر العربية في شواردها ومساثلها النادرة التي اختلف فيها علماءها ، ولا سيما أهل البصرة وأهل الكوفة ، كما يعتبر مصدراً جامعاً من مصادر إعراب القرآن الذي ألفت فيه كتب مستقلة ، فأصبح كتابه بحق موسوعة لعالم القرآن من جميع جوانبها .

وأخيراً يعتبر مصدراً أصيلاً من مصادر الإيمان . فهو يثمنك بالإعجاز

(ط)

اللغوى بطريقة لم يسبق إليها ، وهو منهج شامل متكامل يدعك أشد استمساكا بالقرآن ، وأكثر رغبة في مصاحبته ، واستجلاء أسرارہ بالتأمل والفكر والذوق ، إذ هو الكتاب الأوحى الذى لا تتقضى عجائبه ، ولا تنفذ غرائبه .

منهج العمل

تفسير أبى السعود طبع مرتين بمصر ولكن طبعاته لم تكن بوضع الهجرات على الألفات حتى إنه ليتعذر على القارىء العادى أن يفرق بين إما وأما ، أو بين إن وأن ، وما شابه ذلك ، كما أن المطبوعات خلطت آيات القرآن التى أوردها المؤلف للاستشهاد بكلام المؤلف فلا يميز القارىء بينهما بسهولة ، كما أن فيها أخطاء لم تثبت فى نهاية الطبع لتصحيحها .

ولذلك قننا بإكمال هذا النقص ، ثم راجعناه على أقدم نسخه المخطوطة ، وهى رقم ٤٨٥،١٠ . واستعنا فيما هو غير واضح بنسخ أخرى ، وأثبتنا الفروق بالهامش . أما مسائله اللغوية وتحقيقاته فهى أكبر من أن نتأهلا يدقق بالتصحيح ولا التحميم ، فهو عالم لعل أوتى من الذكاء قدرا عظيما لا يستهان به .

ثم وضعنا عناوين لموضوعات السور تسهيلا للقارىء الباحث وقننا بعمل فهرس موضوعية لكل جزء من التفسير ، إذ أن الفهرس الموجود فى المطبوعة لا يضمن ولا يفي ودققنا فى مراجعة تجارب الطبع لجاء بمحمد الله متقنا لإلزام وضع يسيرة جداً سنبيه عليها كما أن عنوان الكتاب فى المطبوعة غير مطابق للإسم الذى وضعه المؤلف . فقد جاء فى المطبوعة : إرشاد العقل للسليم فى مزايا القرآن الكريم . بينما سماه المؤلف : إرشاد العقل للسليم فى مزايا الكتاب الكريم .

كلمة أخيرة

يقول المستشرق السكندى «سميث» فى كتابه « الإسلام فى العصر الحديث » : إن الإسلام هو المحور الرئيسى الذى تقوم من أجله الصراعات الدولية الحديثة ،

(ى)

فالقول الكبرى تتصارع على مناطق يغلب فيها الإسلام ، لأنها فرعة قلقلة من سرخلود الإسلام حتى وصل سديا على مدى تلك القرون المتطاولة لم يمسه سوء .
وأفاض « سمث » فى التدليل على نظريته ، وأهاب بالمسليين أن يحاولوا تفهم دينهم على منهج يتفق مع تلك الصراعات الرهيبة التى تتخذ أهبثها من أجل الإسلام .

ونقول : إن القرآن لا زال يحتاج إلى بحوث وجهود ضخمة من الباحثين ليكون مستعدا دائما لغزو أقطار بعيدة عن المحيط العربى غزوا ثقافيا ودستوريا وعليها .

وهذا العمل فى الحقيقة فرض على أمة الإسلام التى فرض عليها الجهاد حتى يكون الدين كله لله ، والجهاد يشمل أنواع القوة كلها : العسكرية ، والثقافية ، والاقتصادية ، وغيرها من صنوف القوى . وأهمها الغزو القرآنى العالم فى العصر الحاضر ، استجابة لأمر الله ورسوله ، وقيامها بما له من حق فى علق كل مسلم .

وأبو السعود العادى قد قام بعمل مجيد فى عصر من عصور التهمقروالانخذال فكان من الواجب ولا زال أن تتضافر الجهود فى سبيل التعريف بالإسلام على المستوى العالمى على أساس من الدراسات القرآنية الواعية التى تنسم بتأصيل الإيمان فى قلوب الشباب وفتح مسالك جديدة للبحوث القرآنية .

ولكننا نحذر من ورطة خطيرة وقع فيها الكثيرون ، هى تلس وجوه شبه بين بعض النصوص القرآنية وبعض المخترعات الحديثة ، فيسارع الكتاب إلى تأكيد أنها تنطبق تمام الانطباق على ما تنبأ به القرآن ، وهو عكس للأصل المقرر وهو معرفة الرجال بالحق ، لامعرفة الحق بالرجال ، فلا يجوز أن يحكم هؤلاء على الكتاب مع سلامة مقصدهم لأنهم يحكون الرجال فى القرآن وهو خطأ شنيع ، فالنظريات العلمية الحديثة ليست مستقرة ، ولا تلبث أن يثبت خطأها أو نقصها ، أما القرآن فهو القول الثابت الذى لا يعتريه خلل ولا نقص .

(ك)

ولئن كان هناك تشابه بين بعض نصوص القرآن وبعض الابتكارات والمخترعات الحديثة ، فإن تلك المخترعات لم تصل بمدى التطابق مع نص القرآن .

والقرآن على أى حال قد وضع أصول العلم والبحث ، وأشار إلى ما يمكن أن يصل إليه الإنسان في هذا المجال لإشارة أساسية لاتفصيل فيها ، فأحرى بمن يتهج ذلك المنهج أن ينبه إلى تلك الأحوال ويثير العزائم إلى بحثها والسير على نهجها .

وقديما كتب الشيخ طنطاوى جوهرى تفسيرا عليا للقرآن من هذا القيل ولكن لم يكتب له الخلود ، لأنه منهج خاطيء كما قلنا .

ونسأل الله أن يكون قد آن للذين آمنوا أن يفهموا ما أراد الله منهم في كتابه على المستوى المحلى والمستوى العالمى جميعاً ، وأن يوفقهم إلى مرضيه . وأن يخلص نوايانا جميعا لوجهه ، ربنا لك سميع الدعاء ؟

عبد القادر أحمد عطا

القاهرة { ٢٤ من رجب ١٣٩١ هـ
١٤ من سبتمبر ١٩٧١ م

رموز التحقيق

() أو [] = كلمات سقطت من المطبوعة وزيدت من المخطوطات
ط : = المطبوعة .
الأرقام = أرقام المطبوعات في فهرس التفسير بدار الكتب المصرية

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ، وبين له من شعائر الشرائع كل ما جل ودق ، أنزل عليه أظهر بينات وأبهر حجج ، قرأنا عربياً غير ذى عوج ، مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ، ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب ، ناطقاً بكل أمر رشيد ، هادياً إلى صراط العزيز الحميد ، أمراً بعبادة الصمد المعبود ، كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه الجلود ، تكاد الرواسي لهيبته تمور ، ويذوب منه الحديد وتميع العجم الصخور ، حقيقة بأن تسير به الجبال وتيسر به كل صعب محال ، معجزاً ألهم كل مصقع من مهرة قطران ، وبكت كل مغلق من سحرة البيان ، بحيث لو اجتمعت الإنس والجن على معارضته ومباراته ، لعجزوا عن الإتيان بمثل آية من آياته ، نوله عليه على فترة من الرسل ليرشد الأمة إلى أقوم السبل ، فهداهم إلى الحق وهم في ضلال مبين ، فاضمححل دجى الباطل وسطع نور اليقين ، فمن أتبع هداه فقد فاز بمنه ، وأما من عانده وعصاه ، واتخذ إلهه هواه ، فقد هلك في مواسى الردى ، وتردى في مهاوى الزور ، ومن لم يجعل الله له نوراً فلعله من نور . صلى الله عليه وعلى آله الأخيار ، وصحبه الأبرار ، ما تناوبت الأنواء ، وتعاقت الظلم والأضواء ، وعلى من تبعمهم بإحسان ، مدى الدهور والأزمان . وبسمد :

فيقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الهادي ، أبو السمود بن محمد العمادي :
إن الناية القصوى من تحرير نسخة العالم وما كان حُرِفَ منها مسطوراً ،
والحكمة الكبرى في تمخير طينة آدم ولم يكن شيئاً مذكوراً ، ليست إلا معرفة
الصانع المجيد ، وعبادة البارئ المبدئ المعيد ، ولاسيما إلى ذلك المطلب
الجليل ، سوى الوقوف على مواقف التنزيل فإنه عز سلطانه ، وبهر برهانه ،
ولن سطر آيات قدرته في صحائف الأكران ، ونصب رايات وحدته في

صفائح الأعراض والاعيان ، وجعل كل ذرة من ذرات العالم ، وكل قطرة من قطرات العلم ، وكل نقطة جرى عليها قلم الإبداع وكل حرف رقم في لوح الاختراع ، مرآة لمشاهدة جماله ، ومطالعة صفات كماله ، حجة نيرة وأضحة المسكون ، وآية بينة لقوم يعقلون ، برهانا جليا لارب فيه ، ومنهاجا سويا لا يضل من ينتحيه ، بل ناطقا بتلو آيات ربه فهل من سامع واع ، ومجيباً صادقا فهل له من داع ، يكلم الناس على قدر عقولهم ، ويرد جوابهم بحسب مقولهم ، يحاور تارة بأوضح عبارة ، ويلوح أخرى باللفظ لإشارة .

لكن الاستدلال بتلك الآيات والدلائل ، والاستشهاد بتلك الإشارات والخطايل ، والتلبه لتلك الإشارات السريه ، والتفطن لمعانى تلك العبارات العبقريه ، وما في تضاعيفها من رموز أسرار القضاء والقدر وكوز آثار التعاجيب والعبر مما لا يطيق به عقول البشر إلا بتوفيق خلاق القوى والقدر فأذن مدار المراد ، ليس إلا كلام رب العباد ، إذ هو المظهر لتفاصيل الشعائر الدينيه ، والمفسر لمشكلات الآيات التكوينية ، والكاشف عن خفايا حظائر القدس ، والمطلع على خبايا سرائر الأنس ، وبه تكتسب الملكات الفاخره وبه يتوصل إلى سعادة الدنيا والاخره ، خلا أنه أيضاً من علو الشأن ، ونمو السكان ، ونهاية الغموض والإعصال ، وصعوبة المأخذ وعزة المنال ، في غاية الغايات القاصيه ، ونهاية النهايات النائية ، أعز من بيض الأنوق ، وأبعد من مناط العيون لا يتسنى الخروج إلى مبارجة الرفيعة ، ولا يتأتى الرقي إلى مدارجه المنبیه ، كيف لا وإنه مع كونه متضمنا لدقائق العلوم النظرية والعملية ، ومنظوما على رقائق الفنون الخفية والجليله ، حاويا لتفاصيل الأحكام الشرعيه ومحيطا بمناط الدلائل الأصلية والفرعيه ، ومنبثاً عن أسرار الحقائق والنعوت غيبراً بأطوار الملك والمسلكت ، عليه يدور فلك الأوامر والنواهي ، وإليه تستند معرفة الأشياء كما هي ، قد نسخ على أبعد منوال وأغرب طراز^(١)

واحتجبت طلعه بسبحات الإعجاز ، وطويت حقايقه الآية عن المقول ،
وزويت دقايقه الخفية عن أذهان الفحول ، يرد عيون العقول سبحانه ،
ويخطف أبصار البصائر بريقه ولعانه .

ولقد تصدى لتفسير غوامض مشكلاته أساطين أئمة التفسير في كل عصر
من الأعصار وتولى تفسير عويصات معضلاته سلاطين أسرة التقرير والتحرير
في كل قطر من الأقطار ، فغاصوا في لججه ، وخاصوا في ثبجه ، فنظمو أرائده
في سلك التحرير ، وأبرزوا فوائده في معرض التقرير ، وصنفوا كتباً جليلة
الأقدار وأقروا زبراً جميلة الآثار ، أما المتقدمون المحققون فاقصروا على تمهيد
المعاني ، وتشديد المباني ، وتبيين المرامي^(١) وترتيب الأحكام ، حسبها بلغهم
من سيد الأنام ، عليه شرائف التحية والسلام ، وأما المتأخرون المدققون ،
فراووا مع ذلك إظهار مزاياه الرائقة ، وإبداء خباياه العائقة ، ليعاين الناس
دلائل إعجازه ويشاهدوا شواهد فضله وامتيازه عن سائر الكتب السكرية
الربانية ، والزبر العظيمة السبحانية ، فدوروا أسفاراً بارعة ، جامعة لفنون
المحاسن الرائقة ، يتضمن كل منها فوائد شريفة تقر بها عيون الأعيان ، وعوائد
لطيفة تشنف^(٢) بها أذان الأذهان ، لا سيما الكشف وأنوار التنزيل ، المتفردان
بالشأن الجليل ، والنعت الجليل ، فإن كلامهما قد أحرز قصب السبق أي إحراز ،
كأنه مرآة لا اجتلاء وجوه الإعجاز^(٣) ، صمغتهما مرآيا المرايا الحسان ،
وسطورهما عقود الجمان وقلائد العقيان .

ولقد كان في سوابق الأيام وسوالمف الدهر والأعوام . أوان اشتغالى
بمطالعتهما ومارستهما ، وزمان التصافى لمفاوضتهما ومدارستهما ، ينور في خلدي
على استمرار ، آتاء الليل وأطراف النهار ، أن أنظم درر فرائدهما في نظم^(٤)

(١) في المطبوعة : يبين المرام .

(٢) في المطبوعة : يشنف .

(٣) في المطبوعة : وجه الإعجاز .

(٤) في المطبوعة : في سبط .

دقيق ، وأرتب غرر فرائدهما على ترتيب أنيق ، وأضيف إليهما ما ألفتيه في
تضاعيف الكتب الفاخرة من جواهر الحقائق ، وصادفته في أصداف العيالم
الزاهرة من زواهر الدقائق ، وأسلك خلالها بطريق التزصيع على نسق أنيق
وأسلوب بديع ، حسبما يقتضيه جلاله شأن التنزيل ، ويستدعيه جزالة نظمه
الجليل ، ماسنح للفكر العليل بالعناية الربانية ، وسمح به النظر الكليل بالهداية
السبعانية ، من عوارف معارف تمتد إليها أعناق الحطم من كل ماهر لبيب ،
وغرائب رغائب ترنو إليها أحداق الأمم من كل نحرير أريب ، وتحقيقات
رصينة تقيل عثرات الأنعام في مداحض الأقدام ، وتدقيقات متينة تزيل خطرات
الأوهام ، من خواطر الأنام ، في معارك أفكار تشبته فيها الشؤون ، ومدارك
أنظار تختلط فيها الظنون ، وأبرز من وراء أستار الكمون ، من دقائق السر
المخزون ، في خزائن الكتاب المكنون ، ما تطمئن إليه النفوس وتقر به العيون ،
من خفايا الرموز ، وخبايا الكنوز ، وأهديها إلى الخزانة العامة العامرة
للبحار الزاهرة ، لجانب من خصه الله تعالى بخلافة الأرض ، واصطفاه لسلطنتها
في الطول والبر ، ألا وهو السلطان الأسعد الأعظم ، والخاقان الأجد
الأنثم ، مالك الإمامة العظمى ، والسلطان الباهر ، وارث الخلافة الكبرى
كابرا عن كابر ، رافع رايات الدين الأزهر ، موضح آيات الشرع الأنور ،
مرغم أنوف الفراعنة والجبابة ، معز جباه القياصرة والآكاسره ، فاتح بلاد
المشارق والمغارب ، بنصر الله العزيز وجنده الغالب ، الهمام الذي شرق عزمه
النير فاقهى إلى المشرق الأسنى ، وغرب حتى بلغ مغرب الشمس أو أدنى ،
بضميس عرمم متزاحم الأفواج ، وعسكر كخضم متلاطم الأمواج ، فأصبح
ما بين أفق الطلوع والغرب ، وما بين نقطتي الشمال والجنوب ، منتظا في سلك
ولاياته الواسعة ، ومدرجا تحت ظلال راياته البراقة ، فأصبحت منابر الربيع
المسكون مشرفة بذكر اسمه الميمون ، فياله من ملك استوعب ملكة البر البسيط ،
واستغرق فلكه وجه البحر المحيط ، فكأنه فضاء ضربت فيه خيامه ، أو نصبت
عليه ألويته وأعلامه ، مالك مالك العالم ، ظل الله الظليل على كافة الأمم ،

قاسم القياصرة وقاهر القروم ، سلطان العرب والعجم والروم ، سلطان
المشرقيين ، وخاقان الخاققين ، الإمام المقتتد بالقدرة الربانية ، والخليفة المعتر
بالعزة السبحانية . المفتخر بخدمة الحرمين الجليلين المعظمين ، وحماية المقامين الجليلين
المفتخين ، ناشر القوانين السلطانية ، عاشر الخواقين العثمانية السلطان ابن
السلطان سليمان خان ابن السلطان المظفر المنصور ، والخاقان الموقر المشهور ،
صاحب المغازى المشهورة فى أقطار الأمصار ، والفتوحات المذكورة فى
محاتف الأسفار ، السلطان سليم خان ، ابن السلطان السعيد والخاقان المجيد
السلطان بايزيد خان ، لازالت سلسلة سلطنته متسلسلة إلى انتهاء سلسلة الزمان
وأرواح أسلافه العظام متنزهة فى روضة الرضوان .

وكنى أتردد فى ذلك بين إقدام وإحجام ، لقصور شأى وعرة المرام .
أين الحضيض من الذرى ، شتان بين الثرى والثرى ، وهيات اصطباد العنقاء
بالشبك ، واقياد الجوزاء من بروج الأفلاك ، فضت عليه الدهور والسنون ،
وتغيرت الأطوار ، وتبدلت الشؤون . فابتليت بتدبير مصالح العباد برهة فى قضاء
البلاد ، وأخرى فى قضاء العساكر والأجناد ، لحال بينى وبين ما كنت إخال
تراكم المهامات ، وتراحم الأشغال ، وجوم العوارض والعلائق ، وهجوم
الصوارف والعوائق ، والتردد إلى المغازى والأسفار ، والتنقل من دار
إلى دار .

وكنى فى تضاعيف هاتيك الأمور أقدر فى نفسى أن أتهزئة من
الدهور ، ويتسنى لى القرار ، وتطمئن لى الدار . وأظفر حينئذ بوقت خال
أبتلى فيه إلى جناب ذى العظمة والجلال ، وأوجه إليه وجهتى ، وأسلم له سرى
وعلائقى ، وأنظر لى كل شىء بعين الشهود ، وأتعرف سر الحق فى كل موجود
تلافيا لما قد فات ، واستعدادا لما هو آت ، وأتصدى لتحصيل ما عزم عليه ،
وأتولى لتكميل ما توجهت إليه ، برفاهة واطمئنان ، وحضور قلب وفراغ
جنان ، فبينما أنا فى هذا الخيال ، إذ بدا لى ما لم يحظر بالبال ، تحولت الأحوال

والدهر حول ، ف وقعت في أمر أشق من الأول ، أمرت بحل مشكلات الأنام
فيا شجر بينهم من النزاع والخصام ، فلقيت معضلة طويلة الذبول ، وصرت
كالهارب من المطر إلى السيول ، فبلغ السيل الزبد ، وغمرني أي غمر ،
غوارب ماجرى بين زيد وعمرو ، فأضحيت في ضيق المجال ، وسعة الأشغال ،
أشهر من يضرب بها الأمثال « لجلعت أتمثل بقول من قال :

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة واستمرض الأيام وهي صحاح
إلى أن تنشئني - وقيت - حوادث تحقق أن السالفات منائح

فلما انصرمت عرى الآمال ، عن الفوز بفراغ البال ، ورأيت أن الفرصة
على جناح الفوات ، وشمل الأسباب في شرف الشتات ، وقد مسني الكبر ،
وتضاءلت القوى والقدر ، ودنا الأجل من الحلول ، وأشرفت شمس الحياة
على الأفول عزمت على إنشاء ما كنت أنويه ، وتوجهت إلى إملاء ما ظلت
أبتغيه ، ناويا أن أسميه عند تمامه بتوفيق الله تعالى وإنعامه «إرشاد العقل السليم إلى
مزايا الكتاب الكريم فشرعت»^(١) فيه مع تفافم المكاره على ، وتزحم المشادة
بين يدي ، متضرعا إلى رب العظمة والجبروت ، خلاق عالم الملك والملكوت
في أن يعصمني عن الزيف والزلل ، ويقيني مصارع السوء في القول والعمل ،
ويوفقني لتحقيق ما أرومه وأرجوه ، ويهديني إلى تكميله على أحسن الوجوه
ويجعله خير علة وعتاد ، أتمتع به يوم المعاد .

فيا من توجهت وجوه الذل والانهال نحو بابہ المنيع ، ورفعت أيدي
الضراعة والسؤال إلى جنباه الرفيع ، أفض علينا شوارق أنوار التوفيق ،
وأطلعنا على دقائق أسرار التحقيق ، وثبت أقدامنا على مناهج هداية ، وأنطقنا
بما فيه أمرك ورضاك ، ولا تكلنا إلى أنفسنا في لحظة ولا آن ، وخذ بناصيتنا

(١) في ١١ ، وشرعت .

إلى الخير حيث كان ، جئناك على جنباه الاستكانة ضارعين ، ولأبواب فيضك قارعين ، أنت الملاذ في كل أمر مهم ، وأنت المعاذ في كل خطب ملم ، لارب خيرك ولاخير إلا خيرك ، بيدك مقاليد الأمور ، لك الخلق والأمر وإليك اللشور .

سورة فاتحة الكتاب سبع آيات

معنى فاتحة الكتاب وأسمائها

الفاتحة في الأصل : أول مامن شأنه أن يفتح ، كالكتاب والثوب ، أطلقت عليه لكونه واسطة في فتح الكل ، ثم أطلقت على أول كل شيء فيه تدريج بوجه من الوجوه كالسلام التدريجي حصولا ، والسطور والأوراق التدريجية قراءة وعداء والتاء للنقل من الوصفية إلى الإسمية ، أو هي مصدر بمعنى الفتح ، أطلقت عليه تسمية للفعول باسم المصدر ، لشعارها بأصالة كانه نفس الفتح ، فإن تعلقه به بالذات ، وبالباقى بواسطته ، لكن لأعل معنى أنه واسطة في تعلقه بالباقى ثانيا . حتى يرد أنه لا يتسنى في الخاتمة ، لما أن ختم الشيء عبارة عن باوغ آخره ، وذلك إنما يتحقق بعد انقطاع الملابس عن أجزائه الأول ، بل على معنى أن الفتح المتعاق بالاول فتح له أولا وبالذات ، وهو بعينه فتح للمجموع^(١) بواسطته ، لكونه جزءا منه ، وكذا الكلام في الخاتمة فإن باوغ آخر الشيء يعرض للآخر أولا وبالذات ، وللكل بواسطته ، على الوجه الذي تحققت .

والمراد بالاول ما يعم الإضافي فلا حاجة إلى الاعتذار بأن إطلاق الفاتحة على السورة الكريمة بتمامها باعتبار جزئها الأول ، والمراد بالكتاب هو المجموع الشخصي ، لا القدر المشترك بينه وبين أجزائه ، على ما (هو)^(٢) اصطلاح

(١) في ١١ أولا وبالذات وللكل بواسطته (٢) سقطت من المطبعة

أهل الأصول ، ولا ضير في اشتهار السورة الكريمة بهذا الاسم في أوائل عهد النبوة ، قبل تحصيل المجموع بنزول السكك ، لما أن التسمية من جهة الله عز اسمه أو من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم بالإذن ؛ فيسكنى فيها تحصله باعتبار تحققه في عليه عز وجل أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة إلى السماء الدنيا ، وأما جبريل (١) على السفرة ، ثم كان ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم نحرهما في ثلاث وعشرين سنة كما هو المشهور والإضافة بمعنى اللام كما في جزء الشيء لا معنى من كما في خاتم فضة ، لما عرفت أن المضاف جزء من المضاف إليه ، لا جزئ له ، ومدار التسمية كونه مبدأ للكتاب على الترتيب المعهود ، لا في القراءة في الصلاة ، ولا في التعليم ولا في النزول كما قيل .

أما الأول فين ، إذ ليس المراد بالكتاب القدر المشترك الصادق على ما يقرأ في الصلاة حتى تعتبر في التسمية بمبدئيتها له . وأما الأخيران فلأن اعتبار المبدئية من حيث التعليم ، أو من حيث النزول يستدعي مراعاة الترتيب في بقية أجزاء الكتاب من تينك الحثيتين ؛ ولا ريب في أن الترتيب التعليمي والنزولي ليسا على نسق الترتيب المعهود .

وتسمى أم القرآن لكونها أصلاً ومنشأه ، إما المبدئية له ، وإما لاشتغالها على ما فيه من الثناء على الله عز وجل ، والتعبد بأمره ونهيه ، وبيان وعده ووعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية ، والأحكام العملية ، التي هي سلوك الصراط المستقيم ، والاطلاع على معارج السعداء ومنازل الأشقياء ، والمراد بالقرآن هو المراد بالكتاب .

وتسمى أم الكتاب أيضاً كما يسمى بها اللوح المحفوظ ، لكونه أصلاً لكل الكتابات ، والآيات الواضحة الدالة على معانيها لكونها بيئة تحمل عليها

المكتشبات ، ومناط التسمية ما ذكر في أم القرآن لاما أورده الإمام البخارى في صحيحه من أنه يبدأ بقراءتها في الصلاة ، فإنه بما لاتعلق له بالتسمية كما أشير إليه ، وتسمى سورة الكنز ، لقوله عليه السلام : « إنها أنزلت من كنز تحت العرش »^(١) ولما ذكر في أم القرآن ، كما أنه الوجه في تسميتها الأساس ، والكافية ، والوافية ، وتسمى سورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة ، لاشتغالها عليها ، وسورة الصلاة لوجوب قراءتها فيها ، وسورة الشفاء والغافية لقوله عليه السلام : « هي شفاء من كل داء » ، والسمع المثنى لأنها سبع آيات تلى في الصلاة ، أو لشكر نزولها على ما روى أنها نزلت مرة بمكة حين فرضت الصلاة^(٢) وبالمدينة أخرى حين حولت القبلة ، وقد صح أنها مكية لقوله تعالى : « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني » وهو مكى بالنس .

(بحم الله الرحمن الرحيم)

هل البسملة من القرآن

اختلف الأئمة في شأن التسمية في أوائل السور السكرية فقليل إنما ليست من القرآن أصلاً ، وهو قول ابن مسعود رضى الله عنه ومذهب مالك ، والمشهور من مذهب فقهاء الحنفية ، وعليه قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها . وقيل إنها آية مفردة^(٣) من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها ؛ وهو الصحيح من مذهب الحنفية . وقيل هي آية تامة من سورة صدرت بها ، وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما ، وقد نسب إلى ابن عمر أيضاً رضى الله عنهم ، وعليه يحمل لإطلاق عبارة ابن الجوزى في زاد المسير^(٤) حيث قال : روى

(١) أخرجه الحافظ الديلمى في المنهاج الرابع من طرق لسم في ثواب الفاتحة .

(٢) انظر ملشا بلفاتحة في إرشاد الرحمن للأجودى

(٣) قلدة (هكذا في ٤٨٦ ، وما اخترناه من ١١ أوضح

(٤) هو التفسير الصغير لابن الجوزى طبع أخيراً في دمشق

عن ابن عمر رضى الله عنهما أنها أنزلت^(١) مع كل سورة ، وهو أيضاً مذهب سعيد بن جبير والزهرى وعطاء وعبد الله بن المبارك ، وعليه قراء مكة والكوفة وقهاؤهما ، وهو القول الجديد للشافعى رحمه الله ، ولذلك يجهر بها عنده ، فلا عبرة بما نقل عن الجصاص من أن هذا القول من الشافعى لم يسبقه إليه أحد ، وقيل : إنها آية من الفاتحة مع كونها قرآناً في سائر السور أيضاً من غير تعرض لكونها جزءاً منها أولاً ، ولا لكونها آية تامة أولاً ، وهو أحد قولى الشافعى على ما ذكره القرطبي . ونقل عن الخطابى أنه قول ابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم . وقيل إنها آية تامة في الفاتحة وبعض في البواقي : وقيل بعض آية في الفاتحة وآية تامة في البواقي ، وقيل إنها بعض آية في السكل ، وقيل إنها آيات من القرآن متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءاً منها ، وهذا القول غير معزو^(٢) في الكتاب إلى أحد ، وهناك قول آخر ذكره بعض المتأخرين ولم ينسبه إلى أحد وهو أنها آية تامة في الفاتحة وليست بقرآن في سائر السور ، ولولا اعتبار كونها آية تامة لكان ذلك أحد محلى تردد الشافعى ، فإنه قد نقل عنه أنها بعض آية في الفاتحة ، وأما في غيرها فقولها فيها متردد ، فقيل بين أن يكون قرآناً أولاً ، وقيل بين يكون آية تامة أولاً ، قال الإمام الغزالي : والصحيح من الشافعى هو التردد الثانى . وعن أحمد بن حنبل في كونها آية كاملة وفي كونها من الفاتحة روايتان ذكرهما ابن الجوزى ، ونقل أنه مع مالك ، وغيره عن يقول إنها ليست من القرآن .

هذا والمشهور من هذه الأقاويل هى الثلاث^(٣) الأولى ، والاتفاق على إثباتها في المصاحف مع الإجماع على أن ما بين الدتين كلام الله عز وجل يقتضى بنفى القسول الأولى ، وثبوت القدر المشترك بين الأخيرين

(١) فى ١١ نزلت .

(٢) فى المطبوعة : معزى خطأ .

(٣) فى المطبوعة : الثلاث .

من غير دلالة على خصوصية أحدهما ، فإن كونها جزءا من القرآن لا يستدعى كونها جزءا من كل سورة منه ، كما لا يستدعى كونها آية منفردة منه .
وأما ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أن من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى : وما روى عن أبي هريرة من أنه عليه السلام قال : « فاتحة الكتاب سبع آيات أولاهن بسم الله الرحمن الرحيم » .

وما روى عن أم سلمة من أنه عليه السلام قرأ سورة الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية . وإن دل كل واحد منها على نفي القول الثاني فليس بشيء منها نصا في إثبات القول الثالث ، أما الأول فلازته لا يدل إلا على كونها آيات من كتاب الله تعالى متعددة بمدد السور المصدرة بها ، لأعلى ما هو المطلوب من كونها آية تامة من كل واحدة منها ، إلا أن يلتجأ إلى أن يقال إن كونها آية متعددة بمدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءا منها قول لم يقل به أحد ، وأما الثاني فساكت عن التعرض لحالها في بقية السور ، وأما الثالث فناتق بخلافه مع مشاركته للثاني في السكوت المذكور . والباء فيها متعلقة بمضمير ينبي عنه الفعل المصدر بها ، كما أنها كذلك في تسمية المسافر عند الحلول والارتحال ، وتسمية كل فاعل عند مباشرة الأفعال .

تفسيرها بالبسملة

ومعناها الاستعانة أو الملازمة تبركا ، أى باسم الله أقرأ ، أو أتلو . وتقديم المعمول للاعتناء به والقصد إلى التخصيص ، كما في إياك نعبد ، وتقدير أبدا لاقتضائه اقتصار التبرك على البداية محل بما هو المقصود ، أعنى شمول البركة للكل ، وإدعاء أن فيه امتثالا للحديث^(١) الشريف من جهة اللفظ والمعنى معاً ،

وفي تقدير أقرأ من جهة المعنى فقط ليس بشيء ، فإن نداد الامتثال هو البدء بالتسمية لا تقدير فعله ، إذ لم يقل في الحديث الكريم : « كل أمر ذي بال لم يقل فيه أول لم يضر فيه أبداً ، وهذا إلى آخر السورة الكريمة مقول على السنة العباد تلقيناً لهم ، وإرشاداً إلى كيفية التبرك باسمه تعالى ، وهداية إلى مناج الحمد وسؤال الفضل ، ولذلك سميت السورة الكريمة بما ذكر من تعليم المسألة ، وإنما كبرت ومن حق الحروف المفردة أن تفتح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجزم ، كما كبرت لام الأمر ، ولأن الإضافة داخلية على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء . واللام عند البصريين من الأسماء المحذوفة الأعجاز . المبجلة الأوائل على السكون قد أدخلت^(١) ، عليها عند الابتداء همزة ، لأن من دأبهم البدء بالمتحرك والوقف على الساكن ، ويشهد له تصريحهم على أسماء ويسمى^(٢) وسميت ، وسمى كبدى لغة فيه قال :

والله أسماك سمي مباركاً آثرك الله به لئلا يثاركا

والقلب بعيد غير مطرد ، واشتقاقه من السمو لأنه رفع للمسمى وتنويه له ، وعند الكوفيين من السمة ، وأصله وسم ، حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل إعلاؤها ، ورد عليه بأن الهمزة لم تعبد داخلية على ما حذف صدره في كلامهم ، ومن لغاتهم سيم^(٣) وسم قال :

« باسم الذي في كل سورة سمة »

ولأننا لم يقل بالله للفرق بين البين واليمين ، أو لتحقيق ما هو المقصود بالاستئانة ههنا ، فإنها تكون تارة بذاته تعالى . وحقيقتها طلب المعونة على إيقاع الفعل وإحداثه ، أي إفاضة القدرة المفسرة عند الأصوليين من أصحابنا

(١) في ٢٨٦ ، دخلت .

(٢) في المطبوعة ، وسمى .

(٣) في المطبوعة : سم وسم

بما يتمكن به العبد من أداء ماله ، المنقسمة إلى مئكة وميسرة ، وهي المطالبة بإياك نستعين ، وتارة أخرى باسمه عز وجل وعلا . وحقيقتها طلب المعونة في كون الفعل معتداً به شرعاً فإنه ما لم يصدر باسمه تعالى يكون بمنزلة المدوم . ولما كانت كل واحدة من الاستعانتين واقعة وجب تعيين المراد بذكر الاسم ، وإلا فالتبادر من قولنا بالله عند الإطلاق لاسيما عند الوصف بالرحمن الرحيم هي الاستعانة الأولى .

إن قيل : فليحمل الباء على التبرك وليسغن عن ذكر الاسم ، لما أن التبرك لا يكون إلا به ، قلنا : ذاك فرع كون المراد بالله هو الاسم ، وهل التشاجر إلا فيه ، فلا بد من ذكر الاسم لينقطع احتمال إرادة المسمى . وتعين حمل الباء على الاستعانة الثانية أو التبرك ، وإنما لم يكتب الألف لكثرة الاستعمال قالوا : وطولت الباء عوضاً عنها .

والله أصله الإله ، لحذفت همزته على غير قياس كما ينفي عنه وجوب الإدغام ، وتعميض الألف واللام عنها ، حيث لزماءه وجردها من معنى التعريف ، ولذلك قيل يا الله بالقطع ، فإن المحذوف القياسي في حكم الثابت ، فلا يحتاج إلى التدارك بما ذكر من الإدغام والتعميض . وقيل : على قياس تخفيف الهمة ، فيكون الإدغام والتعميض من خواص الاسم الجليل ، ليمتاز بذلك عما عداه امتياز مسماه عما سواه بما لا يوجد فيه من نعوت الكمال . والإله في الأصل اسم جلس يقع على كل معبود بحق أو باطل ، أى مع قطع النظر عن وصف الحقيقة والبطلان ، لأمع اعتبار أحدهما لا بعينه ، ثم غلب على المعبود بالحق كالنجم والصق . وأما الله بحذف الهمة فلم يخصص بالمعبود الحق^(١) لم يطلق على غيره أصلاً ، واشتقاقه من الآلاهة والآلوهة .

والآلوهية بمعنى العبادة حسبما نعت عليه الجوهرى ، على أنه اسم منها بمعنى المألوه ، كالكتاب بمعنى المكتوب ، لاعلى أنه (اسم) صفة منها ، بديل أنه

(١) في المطبوعة : بالحق . (٢) سقطت من المطبوعة

يوصف ولا يوصف به ، حيث يقال إله واحد ، ولا يقال شيء إله ، كما يقال كتاب مرقوم ، ولا يقال شيء كتاب . والفرق بينهما أن الموضوع له في الصفة هو الذات المهمة باعتبار أنصافها بمعنى معين وقيامه بها . فدلوا مركب من ذات مهمة لم يلاحظ معها خصوصية أصلا ، ومن معنى معين قائم بها على أن ملاك الأمر تلك الخصوصية ، فبأى ذات يقوم ذلك المعنى يصح إطلاق الصفة عليها ، كما في الأفعال . ولذلك تعمل عملها كاسمى الفاعل والمفعول . والموضوع له في الاسم المذكور هو الذات المعنية . والمعنى الخاص ، فدلوه مركب من ذينك المعنيين من غير رجحان للمعنى على الذات كما في الصفة ، ولذلك لم يعمل عملها .

وقيل اشتقاقه من إله بمعنى تحير ، لأنه سبحانه تحار في شأنه العقول والأفهام . وأما إله كعبد وزنا ومعنى فشق من الإله المشتق من إله بالكسر ، وكذا تاله واستأله اشتقاق استنوق واستحجر من الناقة والحجر . وقيل : من إله إلى فلان أى سكن إليه ، لاطمئنان القلوب بذكره تعالى وسكون الأرواح إلى معرفته . وقيل من إله إذا فرغ من أمر نزل به ، وآله غيره إذا أجاره ، إذ العائد به تعالى يفرغ إليه وهو يحيره حقيقة أو في زعمه . وقيل : أصله لاه على أنه مصدر من لاه يليه بمعنى احتجب وارتفع ، أطلق على الفاعل مبالغة . وقيل هو اسم علم للذات الجليل ابتداء ، وعليه مدار أمر التوحيد في قولنا . لا إله إلا الله .

ولا يخفى أن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن إطلاقه على غيره أصلا كاف في ذلك ، ولا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس في الأصل ، وقيل : هو وصف في الأصل لكنه لما غلب عليه بحيث لا يطلق على غيره أصلا صار كالعلم ، وببرده امتناع الوصف به .

واعلم أن المراد بالمنكر في كلمة التوحيد هو المعبود بالحق، فعناها : لافرد^(١) من أفراد المعبود بالحق إلا ذلك المعبود بالحق . وقيل : أصله لاها بالسرانية فحرف بحذف الألف الثانية ، وإدخال الألف واللام عليه وتفخيم لاهمه إذا لم ينكسر ما قبله ستة ، وقيل مطلقا ، وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة ، ولا يتعقد به صريح اليمين ، وقد جاء لضرورة الشعر في قوله :

ألا لا بارك الله في سبيل إذا ما الله بارك في الرجال

و (الرحمن الرحيم) صفتان مثبتتان من رحم « بعد جمعه لازما » بمنزلة الغرائز ، ينقله إلى رحم بالضم كما هو المشهور . وقد قيل : لأن الرحيم ليس بصفة مشبهة ، بل هي صيغة مبالغة ، نص عليه سيويوه في قولهم : هو رحيم فلانا . والرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ، ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها . والمراد ههنا التفضل والإحسان ، وإرادتهما بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسببه البعيد أو القريب ، فإن أسماء الله تعالى تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال ؛ دون المبادئ التي هي أفعالات . والأول من الصفات الغالبة حيث لم يطلق على غيره تعالى ، وإنما امتنع صرفه إلحاقا له بالأغلب في باب من غير نظر إلى الاختصاص العارض ، فإنه كما حظر وجود فعل حظر وجود فعلائة ، فاعتباره يوجب اجتماع الصرف وعدمه ، فلزم الرجوع إلى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص ، بأن تقاس إلى نظائرها من باب فعل يفعل ، فإذا كانت^(٢) كلها ممنوعة من الصرف لتحقق وجود فعل فيها علم أن هذه الكلمة أيضاً في أصلها عما تحقق فيها وجود فعل ، فتمنع^(٣) من الصرف ، وفيه من المبالغة ما ليس في الرحيم ؛ ولذلك قيل يارحم الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا وتقديمه مع كون القياس تأخير رعاية لأسلوب الترقى إلى الأعلى كما في قولهم

(١) في المطبوعة : لافراد . خطأ

(٢) في المطبوعة : كان (٣) في المطبوعة : تمتنع

فلان علم تحرير وشجاع باسل وجواد فياض ، لأنه باخصاصه به عز وجل
صار حقيقاً بأن يكون قريناً للاسم الجليل الخاص به تعالى ، ولأن ما يدل
على جلائل النعم وعظمتها وأصولها أحق بالتقديم مما يدل على دقائقها وفروعها ،
ولفراد الوصفين الشريفين بالذكر لتحريك سلسلة الرحمة .

الحمد والمدح والشكر

(الحمد لله) الحمد هو : النعت بالجميل على الجليل ، اختيارياً كان أو مبدءاً له ،
على وجه يشعر ^(٣) بتوجيه إلى المنعوت وهذه الحيثية يمتاز عن المدح ، فإنه
خال عنها ، يرشدك إلى ذلك ما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق
بالمفعول في قولك : حمدته ومدحته ، فإن تعلق الثاني بمفعوله على مناجاة تعلق
عامة الأفعال بمفعولاتها ، وأما الأول فتعلقه بمفعوله منبئ عن معنى الإنهاء ،
كما في قولك كلته ، فإنه معرب عما تفيد لام التبليغ في قولك قلت ونظيره ،
وشكرته وعبدته وخدمته ، فإن تعلق كل منها منبئ عن المعنى المذكور وتحقيقه
أن مفعول كل فعل في الحقيقة هو الحدث الصادر عن فاعله ولا يتصور في
كيفية تعلق الفعل به — أى فعل كان — اختلاف أصلاً . وأما المفعول به
الذي هو محله وموقعه فلما كان تعلقه به ووقوعه عليه على أنحاء مختلفة حسبما
تقتضيه خصوصيات الأفعال بحسب معانيها المختلفة ، فإن بعضها يقتضى أن
يلابسه ملابسة تامة مؤثرة فيه كعامة الأفعال ، وبعضها يستدعى أن يلابسه
أدنى ملابسة . إما بالانتهاء إليه كالإحاطة مثلاً ، أو بالابتداء منه كالاستعانة
مثلاً ، اعتبر في كل نحو من أنحاء تعلقه به كيفية لائقة بذلك النحو ، مغايرة
لما اعتبر في النحويين الآخرين .

فنظم القسم الأول من التعلق في سلك التعلق بالمفعول الحقيقي مراعاة لقوة
الملابسة ، وجعل كل واحد من القسمين الآخرين من قبيل التعلق بواسطة

الجار المناسب له ، فإن قولك أعنته مشعر بانتهاء الإعانة إليه ، وقولك استعنته بابتدائها منه ، وقد يكون لفعل واحد مفعولان يتعلق بأحدهما على الكيفية الأولى ، وبالأخر على الثانية أو الثالثة ، كما في قولك حدثني الحديث ، وسألني المال ، فإن التحديث مع كونه فعلا واحدا قد تعلق بك على الكيفية الثانية ، وبالحديث على الأولى ، وكذا السؤال فإنه فعل واحد ، وقد تعلق بك على الكيفية الثالثة ^(١) وبالمال على الأولى .

ولاريب في أن اختلاف هذه الكيفيات الثلاث وتباينها واختصاص كل من المفاعيل المذكورة بما نسب إليه منها مما لا يتصور فيه تردد ولانكير وإن كان لا يتضح حق الانضاح إلا عند الترجمة والتفسير ، وأن مدار ذلك الاختلاف ليس إلا اختلاف الفعل أو اختلاف ^(٢) المفعول ، وإذ لا اختلاف في مفعول الحمد والمدح تعين أن اختلافهما في كيفية التعلق باختلافهما في المعنى قطعا . هذا وقد قيل المدح مطلق عن قيد الاختيار ، يقال مدحت زيدا على حسنه ورشاقته قده ، وأيا ما كان فليس بينهما ترادف ، بل أخوة من جهة الاشتقاق الكبير ، وتناسب تام في المعنى كالتصر والتأييد فإنهما يتناسبان ^(٣) معنى من غير ترادف لما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالمفعول ، وإنما مرادف النصر الإعانة ، ومرادف التأيد التقوية ، فتدبر .

ثم إن ما ذكر من التفسير هو المشهور من معنى الحمد ، واللائق بالإرادة في مقام التعظيم ، وأما ما ذكر في كتب اللغة من معنى الرضى مطلقا كما في قوله تعالى « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » وفي قولهم : لهذا الأمر عاقبة حميدة ؛ وفي قول الأطباء ، بحران محمود ، مما لا يختص بالفاعل فضلا عن الاختيار

(١) في المطبوعة الثانية : خطأ .

(٢) في ٢٩٦٠ : لا اختلاف .

(٣) في المطبوعة : متناسبان

(٤ - أبو السمرود - أول)

فيمزول من^(١) استحقاق الإرادة ههنا استقلالاً أو استتباعاً بحمل الحمد على ما يعم المعنيين ، إذ ليس في إثباته له عز وجل فائدة يعتد بها . وأما الشكر فهو مقابلة النعمة بالثناء وآداب الجوارح ، وعقد القلب على وصف المنعم بنعت الكمال كما قال من قال :

أفاددتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا
فإذن هو أعم منهما من جهة ، وأخص من أخرى . وتقيضه الكفران ، ولما كان الحمد من بين شعب الشكر أدخل في إشاعة النعمة والاعتداد بشأنها ، وأدل على مكانها لما في عمل القلب من الخفاء ، وفي أعمال الجوارح من الاحتمال جعل الحمد رأس الشكر ، وملاكا لأمره في قوله عليه السلام : الحمد رأس الشكر ، ما شكر الله عبد لم يحمده ، وارتفاعه بالابتداء ، وخبره الظرف ، وأصله النسب كما هو شأن المصادر المنصوبة بأفعالها المضمرات التي لاتكاد تستعمل معها ، نحو شكرنا وعجبنا ، كأنه قيل : نحمد الله حمدا بنون الحكاية ، ليوافق ما في قوله تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) لاتحاد الفاعل في الكل ، وأما ما قيل من أنه يان لخدمه له تعالى ، كأنه قيل : كيف تحمدون فقيل لإياك نعبد فمع أنه لا حاجة إليه بما لا صحة له في نفسه ، فإن السؤال المقدر لا بد أن يكون بحيث يقتضيه انتظام الكلام وتنساق إليه الأذهان والأفهام ، ولا ريب في أن الحمد بعد ما ساق حمده تعالى على تلك الكيفية اللاتقة لا يخطر ببال أحد أن يسأل عن كيفيته على أن ما قدر من السؤال غير مطابق للجواب ، فإنه مسوق لتعيين المعبود ، لا لبيان العبادة ، حتى يتوهم كونه يائنا لخدمهم^(٢) والاعتذار بأن المعنى نخصك بالعبادة وبه كيفية الحمد تمكيس للأمر ، وتمحل لتوفيق المنزل المقرر بالموهوم المقدر .

وبعد اللتبأ والتي إن فرض السؤال من جهته عز وجل فانت نكتة الانفات التي أجمع عليها السلف والخلف ، وإن فرض من جهة الغير يحتل النظام لا ابتناء الجواب على خطابه تعالى ، وبهذا يتضح فساد ما قيل إنه استئناف جواب السؤال

(١) في ١١ «عن» واسترنا ما في ٤٨٦ (٢) في ١١ لكبية حمد

يقتضيه إجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها ، فكانه قيل : ما شأنكم معه وكيف توجهكم إليه ، فأجيب بمحصر العبادة والاستمانة فيه ، فإن تناسى جانب السائل بالكلية وبناء الجواب على خطابه عز وعلا عما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله .

والحق الذي لا يحيد عنه استئناف صدر عن الحامد بمحض ملاحظة انصافه تعالى بما ذكر من النعوت الجليلة الموجبة للإقبال الكلي عليه ، من غير أن يتوسط هناك شيء آخر كما ستحيط به خبرا ، وإيثار الرفع على النصب الذي هو الأصل الإيذان بأن ثبوت الحمد له تعالى لذاته لا لإثبات مثبت ، وأن ذلك أمر دائم مستمر لا حادث متجدد كما نفيده قراءة النصب ، وهو السر في كون تسمية الخليل لللائكة عليهم النحية والسلام أحسن من تسميتهم له في قوله تعالى : (قالوا سلاما قال سلام) وتعريفه للجنس ، ومعناه الإشارة إلى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع ، والمراد تخصيص حقيقة الحمد به تعالى المستدعي لتخصيص جميع أفرادها به سبحانه على الطريق البرهاني ، لكن لا بناء على أن أفعال العبادة مخلوقة له تعالى ، فتكون الأفراد الواقعة بمقابلة ما صدر عنهم من الأفعال الجميلة راجعة إليه تعالى ، بل بناء على تنزيل تلك الأفراد ودواعيها في المقام الخطابي منزلة الدم كيف وكا .

وقد قيل للاستئناف الحاصل بالقصد إلى الحقيقة من حيث تعقبا في ضمن جميع أفرادها ، حسبا يقتضيه المقام ، وقرئ : الحمد لله بكسر الدال إتباعا لها باللام ، وبضم اللام إتباعا لها بالدال ، بناء على تنزيل الكلمتين لكثرة استعمالهما مقترنتين منزلة كلمة واحدة ، مثل المغيرة ومنجد الجبل .

(رب العالمين) بالجر على أنه صفة لله ، فإن إضافته حقيقية مفيدة للتعريف على كل حال ، ضرورة تعين إرادة الاستمرار ، وقرئ منصوبا على المدح ، أو بما دلت عليه الجملة السابقة ، كأنه قيل : نحمد الله رب العالمين ولا مبالغ لنصبه بالحمد لقلة إعمال المصدر المحلى باللام ، وللزوم الفصل بين العامل والمعمول بالخبر ، والرب في الأصل مصدر بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئا شيئا ، وصف به الفاعل مبالغة كالعدل .

وقيل : صفة مشبهة ، من ربه يربه ، مثل نمه ينمه ، بعد جمعه لازماً بثقله إلى فعل بالضم ، كما هو المشهور ، سمي به المالك لأنه يحفظ ما يملكه ويربّه ، ولا يطلق على غيره تعالى إلا مقيداً كرب الدار ورب الدابة ، ومنه قوله تعالى (فيسقى ربه خمرأ) وقوله تعالى (فارجع إلى ربك) وما في الصحيحين من أنه عليه السلام قال : « لا يقل أحدكم أطعم ربك ، وضئ ربك ، ولا يقل أحدكم ربى ، وليقل سيدى ومولائى » .

فقد قيل إن النبى فيه التنزيه ، وأما الأرباب حيث لم يمكن (١) إطلاقه على الله سبحانه جاز في إطلاقه الإطلاق والتقييد ، كما في قوله (أرباب متفرقون خير) الآية . والعالم اسم لما يعلم به ، كالحاتم والقالب ، غلب فيما يعلم به الصانع تعالى من المصنوعات أى فى القدر المشترك بين أجناسها وبين مجموعها ، فإنه كما يطلق على كل جنس جنس منها فى قولهم عالم الأفلاك ، وعالم العناصر ، وعالم النبات ، وعالم الحيوان ، إلى غير ذلك ، يطلق على المجموع أيضاً ، كما فى قولنا العالم بجميع أجزائه محدث ، وقيل : هو اسم لأولى العلم من الملائكة والنفيلين وتناوله لما سوام بطريق الاستبعا .

وقيل : أريد به الناس فقط ، فإن كل واحد منهم من حيث اشتغاله على نظائرها فى العالم الكبير من الجواهر والأعراض يعلم بها الصانع ، كما يعلم بما فى كل (٢) عالم على خياله ، ولذلك أمر بالنظر فى الأنفس كالنظر فى الآفاق ، فبقيل (وفى أنفسكم أفلا تبصرون) والأول هو الآحق الأظهر ، وإثارة صيغة الجمع لبيان شمول ربوبيته تعالى بجميع (٣) الأجناس ، والتعريف لاستغراق أفراد كل منها بأسرها ، إذ لو أفرد لربما توهم أن المقصود بالتعريف هو الحقيقة من حيث هى ، أو استغراق أفراد جنس واحد على الوجه الذى أشير إليه فى

(١) فى المطبوعة لم يكن . خطأ

(٢) فى المطبوعة بما فيه عالم . خطأ

(٣) فى المطبوعة ؛ جميع الأجناس .

تعريف الحد ، وحيث صح ذلك بمساعدة التعريف نزل العالم — وإن لم ينطلق على آحاد مدلوله — منزلة الجمع ، حتى قيل إنه جمع لا واحد له من لفظه ، فكما أن الجمع المعروف يستغرق آحاد مفردة وإن لم يصدق عليها كما في مثل قوله تعالى (والله يحب المحسنين) أى كل محسن ، كذلك العالم يشمل أفراد المجلس المسمى به ، وإن لم ينطلق عليها ، كأنها آحاد مفردة التقديرى ، ومن قضية هذا التنزيل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع ، فكما أن الأقاويل تتناول كل واحد من آحاد الأقوال ، يتناول لفظ العالمين كل واحد من آحاد الأجناس التي لا تسكاد تحصى .

روى عن وهب بن منبه أنه قال : لله تعالى ثمانية عشر ألف عالم ، والدنيا عالم منها ، وإنما جمع بالواو والتون مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما في حكمها من الأعلام لدلالته على معنى العلم ، مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم ، وأعلم أن عدم انطلاق اسم العالم على كل واحد من تلك الآحاد ليس إلا باعتبار الغلبة والاصطلاح ، وأما باعتبار الأصل فلا ريب في صحة الإطلاق قطعاً لتحقيق المصادق حتماً فإنه كما يستدل على الله سبحانه بمجموع ما سواه ، وبكل جلس من أجناسه يستدل عليه تعالى بكل جزء من أجزاء ذلك المجموع ، وبكل فرد من أفراد تلك الأجناس ، لتحقيق الحاجة إلى المؤثر الواجب لذاته في الكل ، فإن كل ما ظهر في المظاهر مما عز وهان وحضر في هذه المحاضر كأنما ما كان دليل لأشع على الصانع المجيد ، وسيل واضح إلى عالم التوحيد ، وأما شمول ربوبيته عز وجل للكل فيما لا حاجة إلى بيانه ، لإذ لا شيء مما أحقق به نطاق الإيمان والوجود من العلويات والسفليات والمجردات والماديات والروحانيات والجنانيات^(١) إلا وهو في حد ذاته بحيث لو فرض انقطاع آثار التربية عنه آفاً واحداً لما استقر له القرار ، ولا اطمانت به الدار ، إلا في مطمورة العدم

(١) في المطبوعة : والجنانيات .

ومهاوى البوار ، لكن يفيض عليه من الجنب الأقدس ، تعالى شأنه وتقدس ، في كل زمان يمضي ، وكل آن يمر وينقضي ، من فنون الفيوض المتعلقة بذاته ، ووجوده وصفاته وكالاته بما لا يحيط به فلك التعبير ولا يعلمه إلا العليم الخبير ، ضرورة أنه كما لا يستحق شيء من الممكنات بذاته الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء ، وإنما ذلك من جناب المبدى الأول^(١) عز وعلا ، فكما لا يتصور وجوده ابتداء ما لم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الأصلي ، لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلمته ، ما لم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الطارىء ، لما أن الدوام من خصائص الوجود الواجبي ، وظاهر أن ما يتوقف عليه وجوده من الأمور الوجودية التي هي علله وشرائطه وإن كانت متناهية لوجوب تنهاى ما دخل تحت الوجود ، لكن الأمور العدمية التي لها دخل في وجوده وهي المعبر عنها بارتفاع الموانع ليست كذلك ، إذ لا استحالة في أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية يتوقف وجوده أو بقاءه على ارتفاعها ، أى بقائها على العدم مع إمكان وجودها في أنفسها^(٢) فإبقاء تلك الموانع التي لا تنتهى على العدم تربية لذلك الشيء من وجوه غير متناهية .

وبالجملة فآثار تربيته عز وجل الفائضة على كل فرد من أفراد الموجودات في كل آن من آتات الوجود غير متناهية فسيحانه ما أعظم شأنه^(٣) لا تلاحظه العيون بأنظارها ، ولا تطالعها العقول بأفكارها ، شأنه لا يضاهى ، وإحسانه لا ينتهى ، ونحن في معرفته حائرون . وفي إقامة مراسم شكره قاصرون ، نسألك اللهم الهداية إلى مناهج معرفتك ، والتوفيق لأداء حقوق نعمتك ، لانحصى ثناء عليك لا إله إلا أنت ، نستغفرك وتوب إليك .

(١) في المطبوعة المبدأ الأول .

(٢) في المطبوعة : في نفسها .

(٣) في المطبوعة : سلطنة .

(الرحمن الرحيم) صفتان لله ، فإن أريد بما فيهما من الرحمة ما يختص بالعلاء من العالمين ، أو ما يفيض على الكل بعد الخروج إلى طور الوجود من النعم ، فوجه تأخيرهما عن وصف الربوبية ظاهر ، وإن أريد ما يعم الكل في الأطوار كلها حسبا في قوله تعالى (ورحمي وسعت كل شيء) فوجه الترتيب أن الترتيب لا تقتضى المقارنة للرحمة ، فإرادها في عقبها^(١) للإيدان بأنه تعالى متمثل فيها فاعل بقضية رحمته السابقة من غير وجوب عليه ، وبأنها واقعة على أحسن ما يكون والاقتصار على نعمته تعالى بهما في التسمية لما أنه الأنسب بحال المتبرك المستعين باسمه الجليل ، والأوفق لمقاصده .

(مالك يوم الدين) صفة رابعة له تعالى ، وتأخيرها عن الصفتين الأولين بما لا حاجة إلى بيان وجهه ، وقرأ أهل الحرمين العزمين (ملك) من المالك الذى هو عبارة عن السلطان القاهر ، والاستيلاء الباهر ، والغلبة لامة . والقدرة على التصرف الحلى في أمور العامة ، بالأمر والنهي وهو الأنسب بمقام الإضافة إلى يوم الدين ، كما في قوله تعالى (لمن المالك اليوم لله الواحد القهار) وقرئ (ملك) بالتحفيف و (ملك) بلفظ التمام . (ومالك) النصب على المدح ، أو الحال ، وبالرفع ، شونا ومضافا على أنه خبر مبتدأ محذوف . وملك مضافا بالرفع والنصب ، واليوم في العرف عبارة ما بين خلق الشمس وغروبها من الزمان ، وفي الترتيب عما بين ما وقع العجز الثانى وغروب الشمس والمراد هنا مطلق الوقت ، والذين الجزاء خير ا كان أو شرا ، ومنه الثانى في المثل السائر كما تدن تدان ، والأول في بيت الحسانه :

ولم يبق سوى العدوا ن دنام كما دانوا

وأما الأول في الأول والثانى في الثانى فليس بجواب حقيقة . وإنما سمي به

(١) في المطبوعة : فإرادها في عقبها .

مشاكلة . أو تسمية الشيء باسم مسببه كما سميت إرادة القيام والقراءة باسمهما في قوله عز اسمه (إذا قمتم إلى الصلاة) وقوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستمعوا له) ولعله هو السر في بناء المفاعلة من الأفعال التي تقوم أسبابها بمفعولاتها ، نحو عاقبت اللص ونظارته ، فإن قيام السرقة التي هي سبب للعقوبة بالاص نزل منزلة قيام المسبب به ، وهي العقوبة ، فصار كأنها قامت بالجائنين ، وصدرت عنهما ، فبنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاكلة بين^(١) اثنين وإضافة اليوم إليه لأدنى ملاسة كإضافة سائر الظروف الزمانية إلى ما وقع فيها من الحوادث ، كيوم الأحزاب وعام الفتح ، وتخصيصه من بين سائر ما يقع فيه من القيامة والجمع والحساب لكونه أدخل في الترغيب والترهيب ، فإن ما ذكر من القيامة وغيرها من مبادئ الجزاء ومقدماته وإضافة مالك إلى اليوم إضافة اسم الفاعل إلى الظرف ، على تهيج الاتساع المبني على إجرائه مجرى المفعول به ، مع بقاء المعنى على حاله ، كقولهم : يا سارق الليلة أهل الدار . أى : مالك أمور العالمين كلها في يوم الدين . وخلو إضافته عن إفادة التعريف المسوغ لوقوعه صفة للمعرفة إنما هو إذا أريد به الحال ، أو الاستقبال ، وأما عند إرادة الاستمرار الثبوتى كما هو اللائق بالمقام فلا ريب في كونها إضافة حقيقية كإضافة الصفة المشبهة إلى غير معمولها في قراءة (ملك يوم الدين) .

ويوم الدين وإن لم يكن مستمرا في جميع الأزمنة إلا أنه لتحقيق وقوعه وبقاءه أبدا أجرى مجرى المنتحق المستمر . ويجوز أن يراد به الماضي بهذا الاعتبار ، كما تنهد به القراءة على صيغة الماضي ، وما ذكر من إجراء الظرف مجرى المفعول به إنما هو من حيث المعنى ، لا من حيث الإعراب ، حتى يلزم كون الإضافة لفظية ، ألا ترى أنك تقول في مالك عبده أمس لأنه مضاف إلى المفعول به ، على أنه كذلك معنى ، لا أنه منصوب محلا ، وتخصيصه بالإضافة إما

(١) في الطبوعة : على المشاركة بين الاثنين .

لتمظيمه وتهويله ، أو لبيان تفرده تعالى بإجراء الأمر فيه ، وانقطاع العلائق الجارية^(١) بين الملوك والأملاك حينئذ بالكلية ، وإجراء هاتيك الصفات الجليلة عليه سبحانه لتعليل لما سبق من اختصاص الحمد له تعالى ، المستلزم لاختصاص استحقاقه به تعالى ، وتمهيد لما لحق من اقتصار العبادة والاستعانة عليه ، فإن كل واحدة منها مفصحة عن وجوب ثبوت كل واحد منها له تعالى ، وامتناع ثبوتها لما سواه .

أما الأولى والرابعة فظاهر ، لأنهما متمرضتان صراحة لكونه تعالى رباً مالِكاً وما سواه مريباً بملوكا له تعالى .

وأما الثانية والثالثة فلأن اتصافه تعالى بهما ليس إلا بالنسبة إلى ما سواه من العالمين وذلك يستدعى أن يكون الكل منجاً عليهم ، فظهر أن كل واحدة من تلك الصفات كما دلت على وجوب ثبوت الأمور المذكورة له تعالى دلت على امتناع ثبوتها لما عدها على الإطلاق ، وهو المعنى بالاختصاص .
(لرباك نعبد ولرباك نستعين) .

سر وجوب الفاتحة في الصلاة

التفات من الغيبة إلى الخطاب ، وتلوين للنظم من باب إلى باب ، جار على نهج البلاغة في افتتان الكلام ، ومسالك البراعة حسبما يقتضى المقام ، لما أرتب التنقل من أسلوب إلى أسلوب ، أدخل في استجلاب النفوس واستمالة القلوب يقع من كل واحد من التكلم والخطاب ، والانبية إلى كل واحد من الآخرين ، كما في قوله عز وجل (الله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا) الآية ، وقوله تعالى (حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم) إلى غير ذلك من الالتفاتات الواردة

في التنزيل لأمرار تقتضيها ، ومزايا تستدعيها . وبما استأثر به هذا المقام الجليل من النكت الرائقة الدالة على أن تخصيص العبادة والاستعانة به تعالى لما أجرى عليه من الثعوت الجليلة التي أوجبت له تعالى أكمل تميز ، وأتم ظهور ، بحيث تبدل خفاء الغيبة بجلاء الحضور ، فاستدعى استعمال صيغة الخطاب ، والإيذان بأن حق التالي بعد ما تأمل فيما سلف من تفرد تعالى بذاته الأقدس ، المستوجب للعبودية ، وامتنازه بذاته عما سواه بالكلية ، واستبداده بمجلائ الصفات وأحكام الربوبية المميزة له عن جميع أفراد العالمين ، وافتقار الكل إليه في الذات والوجود ابتداء وبقاء ، على التفصيل الذي مرت إليه الإشارة أن يترقى من رتبة البرهان إلى طبقة البيان^(١) وينتقل من عالم الغيبة إلى معالم الشهود ، ويلاحظ نفسه في حظائر القدس حاضرا في محاضر الانس ، كأنه واقف لدى مولاه مائل بين يديه ، وهو يدعو بالخضوع والإخبات ، ويقرع بالضراعة باب المناجاة قائلا : يا من هذه شؤون ذاته وصفاته ، نخضع بالعبادة والاستعانة ، فإن ما سواك كأننا ما كان يعمل من استحقاق الوجود ، فضلا عن استحقاق أن يعبد ويستعان ، ولعل هذا هو السر في اختصاص السورة الكريمة بوجوب القراءة في كل ركعة من الصلاة التي هي (من)^(٢) مناجاة العبد لمولاه ومنتته للتبذل إليه بالكلية ، وإيا ضمير منفصل منصوب ، وما يلحقه من الكاف والياء والهاء حروف زيدت لتعيين الخطاب ، والتكلم والعبية لأجل لها من الإعراب ، كالتاء في أنت والكاف في رأيك ، وما ادعاه الخليل من الإضافة محتجا عليه بما حكاه عن بعض العرب : إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب ، فيما لا يعمل عليه . وقيل هي : الضائر ، وإيا دعامة لها لتصيرها منفصلة ، وقيل الضمير هو المجموع ، وقرئ (لراك) بالتخفيف ويفتح الهمزة والتشديد ، وهياك بقلب الهمزة هاء .

العبادة والعبودية والاستعانة

والعبادة أقصى غاية التذلل والخضوع ، ومنه طريق مبدأى مدلل ،
والعبودية أدنى منها ، وقيل : العبادة فعل ما يرضى به الله ، والعبودية الرضى بما
فعل الله تعالى ، والاستعانة طلب المعونة على الوجه الذى مر بيانه ، وتقديم
المفعول فيهما لما ذكر من القصر والتخصيص كما فى قوله تعالى (ولما رأى فارهبون)
مع ما فيه من التعظيم والاهتمام به ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : معناه نعبدك
ولا نعبد غيرك ، وتكرير الضمير المنصوب للتخصيص على تخصيصه تعالى بكل
واحدة من العبادة والاستعانة ، وإبراز الاستلذاذ بالمناجاة والخطاب ، وتقديم
العبادة لما أنها من مقتضيات مدلول الاسم الجليل ، وإن ساعدته^(١) الصفات
الحجزة عليه أيضاً ، وأما الاستعانة فن الأحكام المبنية على الصفات المذكورة
ولأن العبادة من حقوق الله تعالى ، والاستعانة من حقوق المستعين ، ولأن
العبادة واجبة حتماً ، والاستعانة تابعة للاستعانة فيه فى الوجوب ، وعدمه ،
وقيل لأن تقديم الوسيلة على المسئول أدعى إلى الإجابة والقبول ، هذا على
تقدير كون إطلاق الاستعانة على المفعول فيه ليتناول كل مستعان فيه ، كما قالوا
وقد قيل : إنه لما كان المسئول هو المعونة فى العبادة والتوفيق لإقامة مراسمها
على ما ينبغي ، وهو اللائق بشأن التنزيل ، والمناسب لحال الخادم ، فإن
استعانت به مسبوقة بملاحظة فعل من أفعاله ، ليستعينه تعالى فى إيقاعه ، ومن البين
أنه عند استغراقه فى ملاحظة شؤونه تعالى ، واشتغاله بأداء ما توجهه تلك
الملاحظة من الحمد والثناء ، لا يكاد يخطر بباله من أفعاله وأحواله إلا الإقبال
الكلى عليه ، والتوجه التام إليه ، ولقد فعل ذلك بتخصيص العبادة به تعالى
أولاً ، وباستدعاء الهداية إلى ما يوصل إليه آخرأ فكيف تصور أن يشتغل
فيما بينهما بما لا يعنيه من أمور دنياه أو بما يعمها وغيرها ، كأنه قيل : وإياك

(١) فى المطبوعة : ساعده خطأ .

نستعين في ذلك ، فإننا غير قادرين على أداء حقوقك^(١) من غير إعانة منك فوجه الترتيب حيثئذ واضح ، وفيه من الإشعار بعلو رتبة عبادته تعالى وعزة منالها ، وبكونها عند العابد أشرف المباحي والمقاصد وبكونها من مواهبه تعالى لامن أعمال نفسه ، ومن الملاءمة^(٢) لما يعقبه من الدعاء ما لا يخفى .

وقيل الواو للحال ، أى إياك نعبد مستعينين بك ، وإثار صيغة المتكلم مع الغير في الفعلين للإيدان بقصور نفسه ، وعدم لياقته للوقوف^(٣) في مواقف السكبراء منفرداً ، وعرض العبادة ، وأستدعاء المعونة والهداية مستقلاً ، وأن ذلك إنما يتصور من عصاة هو من جهلتهم ، وجماعة هو من زمرتهم ، كما هو ديدن الملوك ، أو للإشعار باشتراك سائر الموحدين له في الحالة العارضة له ، بناء على تعاضد الأدلة الملجئة إلى ذلك ، وقرىء (نستعين) بكسر النون على لغة بنى تميم .

(إلهدنا الصراط المستقيم) أفراد لمعظم فراد المعونة المسئولة بالذكر ، وتمييز لما هو الأهم أو بيان لها ، كأنه قيل : كيف أعينكم فقول : إهدنا .

أجتناس الهداية

والهداية دلالة بلطف على ما يوصل إلى البغية ، ولذلك اختصت بالخير ، وقوله تعالى (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) وارد على نهج التهكم ، والأصل تعديتها^(٤) إلى واللام ، كما في قوله تعالى : (قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق) فعومل معاملة اختار في قوله تعالى (واختار موسى

(١) في المطبوعة : حقوقه . خطأ .

(٢) في المطبوعة : للآئمة . خطأ .

(٣) في المطبوعة : بالوقوف .

(٤) في المطبوعة : تعديته .

قوله (وعليه قوله تعالى : (لنهدينهم سبلنا) وهداية الله تعالى مع تنوعها إلى أنواع لا تكد تحصر منحصرة في أجناس مترتبة ، منها أنفسية ، كإفاضة القوى الطبيعية والحيوانية التي بها يصدر عن المرء فاعيله الطبيعية الحيوانية ، والقوى المدركة ، والمشاعر الظاهرة والباطنة التي بها يتمكن من إقامة مصالحه المعاشية والمعادية ، ومنها آفاقية فإما تكزيبية معربة عن الحق بلسان الحال ، وهي نصب الأدلة المودعة في كل فرد من أفراد العالم حسبما لوح به فيما سلف ، وإما تنزيلية مفصحة عن تفاصيل الأحكام النظرية والعملية بلسان المقال ، بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب المنطوية على فنون الهدايات التي من جملتها الإرشاد إلى مسلك الاستدلال بتلك الأدلة التكوينية الآفاقية والأنفسية ، والتنبيه على مكانها ، كما أشير إليه بجملا في قوله تعالى : (وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلأ تبصرون) وفي قوله عز وعلا : (إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون) ومنها الهداية الخاصة وهي كشف الأسرار على قلب المهدي بالوحى ، أو الإلهام .

ولكل مرتبة من هذه المراتب صاحب يتتبعها ، وطالب يستدعيها ، والمطلوب إما زيادتها كما في قوله تعالى (والذين اعتدوا زادهم هدى) وإما الثبات عليها كما روى عن علي وأبي رضى الله عنهما : إهدنا ثبتنا ، ولفظ الهداية على الوجه الأخير^(١) مجاز قطعاً ، وأما على الأول فإن اعتبر مفهوم الزيادة داخلاً في المعنى المستعمل فيه كان مجازاً أيضاً ، وإن اعتبر خارجاً عنه مدلولاً عليه بالقرآن كان حقيقة ، لأن الهداية الزائدة هداية ، كما أن العبادة الزائدة عبادة ، فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ، وقرئـه أرشدنا ، والصرط الجادة وأصله السين ، قلبت صاداً لمكان الطاء كمسيطر في مسيطر ، من سطر الشيء إذا ابتلعه ، سميت به لأنها تسترط السابلة إذا سلكوها ، كما سميت لفظاً لأنها

لأنها تلنقهم وقد تشم الصاد صوت الزامى تحرياً للقرب من المبدل منه . وقد قرئ بهن جميعاً ، وفصحاهن لإخلاص الصاد ، وهى لغة قريش ، وهى الثابتة فى الإمام ، وجمعة صراط ككتاب وكتب ، وهو كالطريق والسيل فى التذكير والتأنيث ، والمستقيم المستوى ، والمراد به طريق الحق وهى الملة الخفيفة السمحة المتوسطة بين الإفراط والتفريط .

(صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الأول بدل الكل ، وهو فى حكم تكرير العامل من حيث لمة المقصود بالنسبة ، وفائدته التأكيد والتنصيص على أن طريق الذين أنعم الله عليهم وهم المسلمون هو العلم فى الاستقامة ، والمشور له بالاستواء بحيث لا يذهب الوهم عند ذكر الطريق المستقيم إلا إليه .

النعم ومن الذين أنعم الله عليهم

وإطلاق الإنعام لقصد الشمول ، فإن نعمة الإسلام عنوان النعم كلها ، فمن فاز بها فقد حازها بحذاقها : وقيل : المراد بهم الأنبياء عليهم السلام ولعل الأظهر أنهم المذكورون فى قوله عز قائلنا (فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بشهادة ما قبله من قوله تعالى (ولهديناهم صراطا مستقيما) وقيل : هم أصحاب موسى وعيسى عليهما (الصلاة)^(١) (والسلام قبل النسخ والتحريف وقرئ صراط من أنعمت عليهم والإمام لإيصال النعمة وهى فى الأصل الحالة التى يستلذها الإنسان من النعمة وهى اللين ثم أطلعت على ما تستلذه النفس من طيبات الدنيا .

ونعم الله تعالى مع استحالة إحصائها تنحصر^(٢) أصولها فى دنيوى وأخروى والأول قسمان : وهى وكسبي ، والهوى أيضاً قسمان : روحانى كنفس الروح

(١) سقطت من المطبوعة .

(٢) فى ١١ : تستغفر .

فيه ، ولمداده بالعقل ، وما يتبعه من القوى المدركة ، فإنها مع كونها من قبيل الهدايات نعم جليلة في أنفسها ، وجسماني كتخليق البدن والقوى الحافظة فيه ، والهياكل العارضة له من الصحة وسلامة الأعضاء ، والكسبي تخليق النفس عن الرذائل ، وتخليقها بالأخلاق السلية ، والملاكات البهية ، وتزيين البدن بالهياكل المطبوعة والحلي المرضية ، وحصول الجاه والمسال .

والثاني^(١) مغفرة ما فرط منه ، والرضى عنه ، وتبوءته في أعلى عليين ، مع المقيرين والمطلوب هو القسم الأخير ، وما هو ذريعة إلى نبهه من القسم الأول ، اللهم ارحمنا ذلك بفضلك العظيم . ورحمتك الواسعة .

(غير المغضوب عليهم ولا الضالين) : صفة للوصول على أنه عبارة عن إحدى الطوائف المذكورة المشهورة بالإتعام عليهم ، وباستقامة المسلك ، ومن ضرورة هذه الشهرة شهرتم بالمغايرة لما أضيف إليه كلمة غير من المتصفين بعدى الوصفين المذكورين ، أعني مطلق المغضوب عليهم والضالين ، فاكتملت بذلك تعريفاً مصححاً لوقوعها صفة للمعرفة كما في قولك : عليك بالحركة غير السكون ، وصفوا بذلك تكملة لما قبله وإذانا بأن السلامة مما اجتلي به أولئك نعمة جليلة في نفسها ، أى الذين جمعوا بين النعمة المطلقة التي هي نعمة الإيمان ونعمة السلامة من الغضب والضلال . وقيل المراد بالوصول طائفة من المؤمنين لا بأعيانهم ، فيسكون بمعنى النكرة كذى اللام إذا أريد به الجنس في ضمن بعض الأفراد لا بعينه ، وهو المسمى بالمعهود الذهنى ، (والمراد^(٢)) بالمغضوب عليهم والضالين اليهود والنصارى ، كما ورد في مستند أحمد والترمذى فيبقى لمعظ غير على إبهامه نكرة مثل موصوفة ، وأنت خبير بأن جعل الموصول عبارة عما ذكر من طائفة غير معينة محل بديلية ما أضيف ، إليه ما قبله ، فإن مدارها كون صراط المؤمنين

(١) المراد النعم الأخروية .

(٢) سقطت من المطبوعة

علما في الإستقامة مشهوداً له بالاستواء على الوجه الذي تحققت فيه سلف ، ومن البين أن ذلك من حيث إضافته واتسابه إلى كلم لا إلى بعض مبهم منهم ، وبهذا تبين ألا سبيل إلى جعل غير المفضوب عليهم بدلا من الموصول^(١) لما عرفت من أن شأن البديل أن يفيد متبوعه مزيد تأكيد وتقرير ، وفضل إيضاح وتفسير ، ولا ريب في أن قصارى أمر مانحن فيه أن يكتسب بما أضيف إليه نوع تعرف مصحح لوقوعه صفة للموصول ، وأما استحقاق أن يكون مقصودا بالنسبة مفيداً لما ذكر من الفوائد فكلما ، وقرئ بالنصب على الحال ، والعامل أنعمت ، أو على المدح ، أو على الاستثناء إن فسر النعمة بما يعم القليل .

والغضب هيجان النفس لإرادة الإنتقام وعند استناده إلى الله سبحانه يراد به غايته بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسببه القريب إن أريد به إرادة الإنتقام ، وعلى مسببه البعيد إن أريد به نفس الإنتقام ، ويجوز حمل الكلام على التمثيل ، بأن تشبه الهيئة المنتزعة من سخطه تعالى للعصاة وإرادة الانتقام منهم لمعاصيهم بما ينتزع من حال الملك إذا غضب على الذين عصوه ، وأراد أن ينتقم منهم ويعاقبهم ، وعليهم مرتفع بالمفضوب ، قائم مقام فاعله والعدول عن إسناد الغضب إليه تعالى كالإعانة جري على منهاج الآداب التنزيلية في نسبة النعم والخير إليه عز وجل ، دون أصدادها ، كما في قوله تعالى : (الذي خلقني فهو يهدين ، والذي هو يطعمني ويسقين ، وإذا مرضت فهو يشفين) ، وقوله تعالى : (ولنا لاندري أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم دهم رشداً) ولا مزيدة لتأكيد ما أفاده غير من معنى النفي كأنه قيل : إن ولا المفضوب عليهم ولا الضالين ، ولذلك جاز إن زيد^(٢) غير ضارب ، جواز إن زيداً لا ضارب وإن امتنع إن زيداً مثل ضارب ، والضلال هو

(١) في ١١ . الموصوف .

(٢) في المطبوعة ، أن زيداً في الفقرة كلها خطأ .

العدول عن الصراط السوى ، وقرئ غير الضالين ، وقرئ ولا الضالين ،
بالمعزة على لغة من جد في الحرب عن التقاء الساكنين .

(آمين) اسم فعل هو : استجب ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين ، فقال : « افعل » بنى على الفتح
كأن لا يتقاء الساكنين ، وفيه لفتان مد ألفه وقصرها قال :

• ويرحم الله عبداً قال آميناً • وقال : • آمين فزاد الله ما بيننا بعداً •

عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لقننى جبريل آمين عند فراغى من قراءة
فاتحة الكتاب ، وقال : إنه كالتم على الكتاب » .

حكم قراءة آمين فى الصلاة

وليس من القرآن وفاقاً ، ولكن يس ختم السورة الكريمة بها والمشهور
عن أبى حنيفة رحمه الله أن المصلى يأتى بها مخافة ، وعنه أنه لا يأتى بها الإمام
لأنه الداعى وعن الحسن مثله ، وروى الإخفاء عبد الله بن منفل وأنس بن
مالك عن النبي عليه الصلاة والسلام ، وعند الشافعى رحمه الله يجر بها ، لما
روى وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ ولا الضالين قال
آمين ، ورفع بها صوته . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبى بن كعب
« ألا أخبرك بسورة لم ينزل فى التوراة والإنجيل والقرآن مثلاً ؟ قلت بلى يا رسول
الله قال : فاتحة الكتاب لأنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته (١) »
وعن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن
القوم ليعث الله عليهم العذاب حتماً مقضياً ، فيقرأ صبي من صبيانهم فى الكتاب
الحمد لله رب العالمين ، فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين
سنة » (٢) .

(١) أخرجه الحافظ الديلمى فى التلخيص الرابع لمسلم وأحمد والطبرانى فى الأوسط .

(٢) الطبرانى فى الصغير وفى إسناده كلام

سورة البقرة مدنية وهي مائتان وسبع وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
آراء في الحروف المقطعة

(ألم) الألفاظ التي يعبر بها عن حروف المعجم التي من جملتها المقطعات المرقومة في فواتح السور الكريمة أسماء لها ، لاندراجها تحت حد الاسم ، ويشهد به ما يعتزها من التعريف والتنكير والجمع والتصغير وغير ذلك من خصائص الاسم ، وقد نص على ذلك أساطين أئمة العربية ، وما وقع في عبارات المتقدمين من التصريح بحرفيتها محمول على المسامحة ، وأما ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه من أنه عليه السلام قال : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بمشر أمثالها ، لا أقول ألم حرف بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف ، وفي رواية الترمذي والدارمي : « لا أقول ألم حرف ذلك الكتاب حرف ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف والذال حرف والكاف حرف ، فلا تعلق له بما نحن فيه قطعاً ، فإن إطلاق الحرف على ما يقابل الاسم والفعل عرف جديد اخترعه أئمة الصناعة . وإنما الحرف عند الأوائل ما يتركب منه الكلام من الحروف المبسوطة ، وربما يطلق على الكلمة أيضاً تجوزاً وأريد^(١) بالحديث الشريف دفع توم التجوز ، وزيادة تعيين إرادة المعنى الحقيقي ليتبين بذلك أن الحسنة الموعودة ليست بعدد الكلمات القرآنية ، بل بعدد حروفها المكتوبة في المصاحف ، كما يلوح به ذكر كتاب الله دون كلام الله أو القرآن ، وليس هذا من تسمية الشيء باسم مدلوله في شيء كما قيل كيف لا والمحكوم عليه بالحرفية واستتباع الحسنة إنما هي السميات البسيطة الواقعة في كتاب الله عز وجل^(٢) ، سواء عبر عنها بأسمائها المؤلفعة كما إذا قلنا^(٣) الألف مؤلف من ثلاثة أحرف ، فكأن الحسنات في قراءة قوله تعالى

(١) في الطبوعة : فأريد .

(٢) في الطبوعة : وجل .

(٣) في الطبوعة : قلت .

(ذلك الكتاب) بمقابلة حروفه البسيطة ، وموافقة لعددها كذلك في قراءة قوله تعالى (ألم) بمقابلة حروفه الثلاثة المكتوبة وموافقة لعددها ، لا بمقابلة أسمائها المملوطة ، والألفات الموافقة في العدد ، إذ الحكم بأن كلا منها حرف واحد مستلزم للحكم بأنه مستتبع لحسنة واحدة ، فالعبرة في ذلك بالمعبر عنه دون المعبر به ، ولعل السرفيه أن استتباع الحسنة منوط بإفادة المعنى المراد بالكلمات القرآنية . فبما أن سائر الكلمات الشريفة لا تنفيد معانيها إلا بتلفظ بحروفها بأنفسها ، كذلك الفوائج المكتوبة لا تنفيد المعاني المقصودة بها إلا بالتعبير عنها بأسمائها ، فبمثل ذلك تلفظا بالمسميات كالقسم الأول من غير فرق بينهما .

ألا ترى إلى ما في الرواية الأخيرة من قوله عليه السلام « والذال حرف والكاف حرف ، كيف صبر عن طرقي ذلك باسميهما ، مع كونهما ملفوظين باسميهما^(١) ، ولقد روي عن هذه التسمية نسكئة رابعة^(٢) ، حيث جعل كل مسمى لكونه من قبيل الألفاظ صدراً لاسمه ، ليكون هو المفهوم منه إثر ذى أثر ، خلا أن الألف حيث تعذر الابتداء بها استعيرت مكانها الهجمة ، وهي معرفة إذ لا مناسبة بينها وبين مبنى الأصل ، لكونها مالم تلتها العوامل ساكنة الأعجاز على الوقف كأسماء الأعداد وغيرها ، حين خلت عن العوامل ، ولذلك قيل : صاد ، وقاف ، مجموعا فيهما بين الساكنين ، ولم تعامل معاملة أين وكيف وهؤلاء وإن وليها عامل مسبا الإعراب ، وقصر ما آخره ألف عند التهيئ لا ابتغاء الحقة لا لأن وزانه وزان لا تقصر تارة فتكون حرفاً وتمد أخرى فتكون اسماً لها كما في قول حسان رضى الله عنه :

ما قال لا قط إلا في تشبهه لولا التشبه لم تسمع له لاء

هذا وقد تسكلموا في شأن هذه الفوائج الكريمة وما أريد بها فقيل : إنها

من العلوم المستورة ، والأسرار المحجوبة ، روى عن الصديق أنه قال : في كل كتاب سر ، وسر القرآن أوائل السور ، وعن علي رضي الله عنه : إن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : عجزت العلماء عن إدراكها ، وسئل الشعبي عنها فقال : سر الله عز وجل فلا تطلبوه ، وقيل : إنها من أسماء الله تعالى وقيل : كل حرف منها إشارة إلى اسم من أسماء الله تعالى ، أو صفة من صفاته تعالى . وقيل : إنها صفات الأفعال ، الألف آلاؤه ، واللام لطفه ، والميم مجده ومملكه ، قاله محمد بن كعب القرظي . وقيل : إنها من قبيل الحساب ، وقيل الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد ، أي الله أنزل^(١) الكتاب بواسطة جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام . وقيل هي أقسام من تعالى بهذه الحروف المعجمة ، لشرفها من حيث إنها أصول اللغات ومبادئ كتبه المنزلة ، ومباني أسمائه الكريمة ، وقيل : إشارة إلى انتهاء كلام وإبتداء كلام آخر ، وقيل ، وقيل .

ولكن الذي عليه التعويل : إما كونها أسماء للسور المصدرة بها ، وعليه إجماع الأكث ، وإليه ذهب الخليل وسيبويه ، قالوا سميت بها لإدخالها بأنها كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الألفاظ ، فيكون فيه إرماء إلى الإعجاز والتحدى على سبيل الإيقاظ فلولا أنه^(٢) وحى من الله عز وجل لما عجزوا عن معارضته ، ويقرب منه ما قاله الكلبي والسدي وقادة من أنها أسماء للقرآن والتسمية بثلاثة أسماء فصاعداً إنما تستنكر في لغة العرب إذا ركبت وجعلت اسماً واحداً ، كما في حضرموت ، فأما إذا كانت مثورة فلا استنكار فيها ، والمسمى هو المجموعة لا الفاتحة فقط ، حتى يلزم اتحاد الاسم والمسمى ، غاية الأمر دخول الاسم في المسمى ، ولا محذور فيه ، كما لا محذور في عكسه حسبما

(١) في المطبوعة : أنزل الله . (٢) في ١١ : أنها .

تحقيقه آتفا ، وإنما كتبت في المصاحف صور المسميات دون صور الاسماء
لأنه أدل على كيفية التلفظ بها ، وهي أن يكون على نهج التهجي دون التركيب
ولأن فيه سلامة من التلويل لاسيا في الفوائج الختاسية ، على أن خط المصحف
مما لا يتناقض فيه بمخالفة القياس ، وإما كونها مسرودة على نمط التعديد ، وإليه
جنح أهل التحقيق .

قالوا إنما وردت هكذا ليكون إيقاظا لمن تحدى بالقرآن ، وتنبها لهم
على أنه منتظم من عين ما ينظّمون منه كلامهم ، فلو لا أنه خارج عن طوق
البشر ، نازل من عند خلاق القوى والقدر ، لما تضاعفت قوتهم ، ولا تساقطت
قدرتهم ، وهم فرسان حلبة الحوار ، وأمرأه الكلام في نادي الفخار ، دون
الإتيان بما يدانيه ، فضلا عن المعارضة بما يساويه ، مع تظاهرم في المضادة
والمضاره ، وتهالكهم على المعازة والمعاره .

أو ليكون مطلع ما يتلى عليهم مستقلا يضرب من الغرابة أنموذجا لما في
الباقى من فنون الإعجاز ، فإن النطق بأفص الحروف في تضاعيف الكلام ،
وإن كان على طرف التمام ، يتناوله الخواص والعوام ، من الأعراب والأعجام
لكن التلفظ بأسمائها إنما يتأتى عن درس وخط ، وأما من لم يحم حول ذلك
قط ، فأعز من يرض الأنوق ، وأبعد من مناط العيوق ، لاسيا إذا كان على
نمط عجيب ، وأسلوب غريب ، منبىء عن سر سرى ، مبنى على نهج عبقرى ،
يحيت يحار في فهمه أرباب العقول ، ويعجز عن إدراكه ألباب الفحول .

كيف لا وقد وردت تلك الفوائج في تسع وعشرين سورة على عدد
حروف المعجم ، مشتملة على نصفها تقريبا ، بحيث ينطوى على أنصاف أصنافها
تحقيقا أو تقريبا ، كما يتضح عند الفحص والتفكير ، حسبما فصله بعض أفاضل
أئمة التفسير .

فسبحان من دقت حكيمته من أن تطالعها الأنظار ، وجلت قدرته عن أن
تناهها أيدى الأفكار ، ولإيراد بعضها فرادى وبعضها ثنائية إلى الختاسية جرى

على عادة الاقتتان ، مع مراعاة أبنية الكلم وتفريقها على السور ، دون إيراد كلها مرة لذلك ولما في التكرير والإعادة من زيادة إفادة ، وتخصيص كل منها بسورتها مما لاسيل إلى المطالبة بوجهه ، وعد بعضها آية دون بعض ، مبنى على التوقيف البحث .

هل الحروف آيات ؟ إعرابها

أما الم فآية حيثما وقعت ، وقيل في آل عمران ليست بآية ، والمص آية ، والم لم تعد آية ، والر ليست بآية في شيء من سورها الخمس ، وطسم آية في سورتها ، وطه ويس آيتان ، وطس ليست بآية ، وحم آية في سورها كلها ، وكهيعص آية ، وحكم صسق آيتان ، وص وق ون لم تعد واحدة منها آية . هذه على رأى الكوفيين .

وقد قيل : إن جميع الفواخح آيات عندهم في السور كلها بلا فرق بينها ، وأما من عدام فلم يعدوا شيئاً منها آية ، ثم لأنها على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد لا تشتم رائحة الإعراب ، ويوقف عليها وقف القام ، وعلى تقدير كونها أسماء للسور أو للقرآن كان لها حظ منه إما الرفع على الابتداء أو على الخبرية ، وإما النصب بفعل مضمر ، كاذكر ، أو بتقدير فعل القسم على طريقة الله لأفعلن ، وإما الجر بتقدير حرفه حسبما يقتضيه المقام ، ويستدعيه النظام ، ولا وقف فيها عدا الرفع على الخبرية والتلفظ بالكل على وجه الحكاية ساكنة الأصجاز إلا أن ما كانت منها مفردة مثل ص وق ون يتأتى فيها الإعراب اللفظي أيضاً ، وقد قرئت بالنصب على إضمار فعل ، أى اذكر أو اقرأ صاد وقاف ونون ، وإنما لم تتون لامتناع الصرف ، وكذا ما كانت منها موازنة لمفرد نحو حم ويس وطس الموازنة لقابيل وهابيل ، حيث أجاز سيويه فيها مثل ذلك قال في باب أسماء السور من كتابه : وقد قرأ بعضهم

ياسين والقرآن ، وقاف والقرآن ، فكانه جملة اسما أعجميا ، ثم قال اذكر ياسين ، انتهى .

وحكى السيراني أيضا عن بعضهم قراءة ياسين ويجوز أن يكون ذلك في الكل تحريكا لالتقاء الساكنين ، ولا مساغ للنصب بإضمار فعل القسم ؛ لأن ما بعدها من القرآن والقلم مخلوف بهما ، وقد استكرهوا الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد قبل انقضاء الأول ، وهو السر في جعل ما عدا الواو الأولى في قوله تعالى (والليل إذا ينشئ . والنهار إذا تجلى . وما خلق الذكر والأنثى) عاطفة ، ولا مجال للعطف هنا للبخالفة بين الأول والثاني في الإعراب ، نعم يجوز ذلك بجعل الأول مجرورا بإضمار الباء القسمية ، مفتوحا لكونه غير منصرف ، وقرئ ص وق بالكسر على التحريك لالتقاء الساكنين ، ويجوز في طاسين ميم أن تفتح نونها ، وتجعل من قبيل دار الجرد ذكره سيبويه في كتابه . وأما ما عدا ذلك من الفواتح فليس فيها إلا الحكاية وسيجيء تفصيل سائر أحكام كل منها مشروحة في مواقعها يأذن الله عز سلطانه أما هذه الفاتحة الشريفة فإن جعلت اسما للسورة أو للقرآن فعلها الرفع ، إما على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير هذا المسمى به ، وإنما صحت الإشارة إلى القرآن بعضاً أو كلا مع عدم سبق ذكره لأنه باعتبار كونه بصدد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد ، كما يقال هذا ما اشترى فلان .

ولما على أنه مبتدأ ، أى المسمى به والأول هو الأظهر ، لأن ما يجعل عنوان الموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الاتساع إليه عند المخاطب وإذ لا علم بالتسمية قبل غلقها بالإخبار بها وادعاء شهرتها بأباه التردد في أن المسمى هي السورة أو كل القرآن .

(ذلك) إذا اسم إشارة واللام كناية عما جىء به للدلالة على بعد المشار إليه ، والكاف للخطاب ، والمشار إليه هو المسمى ، فإنه منزل منزلة المعاهد بالحنس البصرى ، وما فيه من معنى البعد ، مع قرب العهد بالمشار إليه ، للإيذان

بعلو شأنه ، وكونه في الغاية الفاصية من الفضل والشرف ، إثر تنويهه بذكر اسمه ، وما قيل من أنه باعتبار التقصى أو باعتبار الوصول من المرسل إلى المرسل إليه في حكم المتباعد ، وإن كان مصححا لإيراده ، لكنه بمعزل من ترجيحه على إيراد ما وضع للإشارة إلى القريب ، وتذكيره على تقدير كون المسمى هي السورة ، لأن المشار إليه هو المسمى بالاسم المذكور من حيث هو مسمى به ، لامن حيث هو مسمى بالسورة ، ولئن ادعى اعتبار الحيثية الثانية في الأول بناء على أن التسمية تميز السور بعضها من بعض ، فذلك لتذكير ما بعده ، وهو على الوجه الأول مبتدأ على حدة ، وعلى الوجه الثاني مبتدأ ثان .

وقوله هو وعلا (الكتاب) إما خبر له ، أو صفة ، أما إذا كان خبرا له فالحالة على الوجه الأول مستأنفة مؤكدة ، لما أفادته الجملة الأولى من نباهة شأن المسمى ، لاحتل لها من الإعراب ، وعلى الوجه الثاني في عل الرفع على أنها خبر للمبتدأ الأول . واسم الإشارة مفعن عن الضمير الرابط ، والكتاب إما مصدر سمي به المفعول مبالغة كالخلق والتصوير للمخلوق والمصور ، وإما فعل بني للمفعول كاللباس ، من الكتاب الذى هو ضم الحروف بعضها إلى بعض وأصله الجمع والضم في الأمور البادية للحس البصرى ، ومنه الكتبية للمسكر ، كما أن أصل القراءة الجمع والضم في الأشياء الخافية عليه ، وإطلاق الكتاب على المعلوم عبارة لما أن مآله الكتابة ، والمراد به على تقدير كون المسمى هي السورة جميع القرآن الكريم ، وإن لم يتم زوله نزول السورة إما باعتبار تحققه في علم الله عز وجل ، أو باعتبار ثبوته في اللوح ، أو باعتبار زوله جملة إلى السماء الدنيا ، حسبما ذكر في فاتحة الكتاب المعهود ، الثنى عن الوصف بالكمال لاشتهاره به فيما بين الكتب على طريقة قوله عليه السلام : « الحج عرفة ، وعلى تقدير كون المسمى كل القرآن .

فالمراد بالكتاب الجنس ، واللام للحقيقة ، والمعنى أن ذلك هو الكتاب السكامل الحقيق بأن يخص به اسم الكتاب لتفوقه على بقية الأفراد في

حيازة كالات الجنس ، كان ماعده من الكتب السماوية خارج منه بالنسبة إليه كما يقال هو الرجل ، أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مراضى الخصال ، وعليه قول من قول :

• هم القوم كل القوم يا أم خالد •

فالملاح كما ترى من جهة حصر كمال الجنس فى فرد من أفراد ، وفى الصورة الأولى من جهة حصر كمال الكل فى الجزء ، ولا مساح هناك لحمل الكتاب على الجنس ، لما أن فرد المهرود هو مجموع القرآن المقابل لسائر أفراد من الكتب السماوية ، لابعضه الذى ينطلق عليه اسم الكتاب باعتبار كونه جزءا لهذا الفرد ، لا باعتبار كونه جزئيا للجنس على حياله ، ولأن حصر الكمال فى السورة مشعر بنقصان سائر السور ، وإن لم يكن المحصر بالنسبة إليها لتحقيق المغايرة بينهما ، هذا على تقدير كون الكتاب خيرا لذلك ، وأما إذا كان صفة له فذلك الكتاب على تقدير كون ألم خبر مبتدأ محذوف ، إما خبر ثان أو بدل من الخبر الأول ، أو مبتدأ مستقل خبره ما بعده ، وعلى تقدير كونه مبتدأ إما خبر له ، أو مبتدأ ثان خبره ما بعده ، والجملة خبر للبتدأ الأول ، والمشار إليه على كلا التقديرين هو المسمى ، سواء كان هى السورة أو القرآن ، ومعنى البعد ما ذكر من الإشعار بعلو شأنه ، والمعنى ذلك الكتاب العجيب الشأن ، البالغ أقصى مراتب الكمال .

وقيل المشار إليه هو الكتاب الموعود ، فعنى البعد حيثئذ ظاهر ، خلا أنه إن كان المسمى هى السورة يبنى أن يراد بالوعد ما فى قوله تعالى : (إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً) كما قيل ، وإن كان هو القرآن فهو ما فى التوراة والإنجيل ، هذا على تقدير كون (الم) اسما للسورة أو القرآن ، وأما على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد فذلك مبتدأ ، والكتاب إما خبره أو صفته ، والخبر ما بعده على نحو ما سلف ، أو يقدر مبتدأ ، أى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب ، وقرئ (الم تنزيل الكتاب) .

وقوله تعالى : (لا ريب فيه) إما فى محل الرفع على أنه خبر لذلك

الكتاب على الصور الثلاث المذكورة ، أو على أنه خبر ثان لآلاف لام ميم أو لذلك على تقدير كون الكتاب خبره ، أو للبتدأ المقدر آخرها على رأى من يجوز كون الخبر الثانى جملة ، كما فى قوله تعالى : (فإذا هى حية تسمى) وإما فى محل النصب على الحالية من ذلك ، أو من الكتاب ، والعامل معنى الإشارة ، وإما جملة مستأنفة لامحل لها من الإعراب مؤكدة لما قبلها ، وكلية لا نافية للجنس مفيدة للاستغراق ، عاملة عمل إن بحملها عليها ، لكونها لقيضا لها ، ولازمة للاسم لزوما ، واسمها مبنى على الفتح لكونه مفردا نكرة لامضافا ولا شيئا به ، وأما ما ذكره الزجاج من أنه مررب وإنما حذف التنوين للتخفيف فمما لا تعويل عليه ، وسبب بنائه تضمنه لمعنى من الاستغرافية لأنه مركب منها تركيب خمسة عشر كما توهم ، وخبرها محذوف ، أى لا ريب موجود أو نحوه ، كما فى قوله تعالى : (لا عاصم اليوم من أمر الله) والظرف صفة لاسمها ، ومعناه نفي الكون المطلق وسلبه عن الريب المفروض فى الكتاب ، أو الخبر هو الظرف ، ومعناه سلب الكون فيه عن الريب المطلق وقد جعل الخبر المحذوف ظرفا ، وجعل المذكور خبرا لما بعده .

وقرىء لا ريب فيه على أن لا بمعنى ليس ، والفرق بينه وبين الأول أن ذلك موجب للاستغراق ، وهذا يجوز له ، والريب فى الأصل مصدر رابى إذا حصل فىك الريبة ، وحقيقتها قلق النفس واضطرابها ، ثم استعمل فى معنى الشك مطلقا ، أو مع تهمة ، لأنه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة ، وفى الحديث « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » . ومعنى فقيه عن الكتاب أنه فى علو الشأن وسطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة أن يرتاب فى حقيقته ، وكونه وجهاً منزلا من عند الله تعالى ، لا أنه لا يرتاب فيه أحد أصلا ، ألا ترى كيف يجوز ذلك فى قوله تعالى : (وإن كنتم فى ريب مما نزلنا) الخ . فإنه فى قوة أن يقال : ولن كان لكم ريب فيما نزلنا ، أو إن ارتبتم فيما نزلنا ، الخ إلا أنه خولف فى الأسلوب حيث فرض كونهم فى الريب لا كون الريب فيه لزيادة تنزيه ساحة التنزيل عنه ، مع نوع إشعار بأن ذلك من جهتهم ، لا من جهته .

العالية ، ولم يقصد هنا ذلك الإشعار ، كما لم يقصد الإشعار بثبوت الرب في سائر الكتب ، ليقضى المقام تقديم الظرف ، كما في قوله تعالى : (لا فيها غول) .

الهدى والضلال

(هدى) مصدر من هداه كالسرى والبكا ، وهو الدلالة بلفظه على ما يوصل إلى البنية ، أى ما من شأنه ذلك ، وقيل : هى الدلالة الموصلة إليها ، بدليل وقوع الضلالة في مقابلته ، في قوله تعالى : (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) وقوله تعالى : (وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين) ولا شك في أن عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال ، فيعتبر الوصول في مفهوم مقابله ، ومن ضرورة اعتباره فيه اعتباره في مفهوم الهدى المتعدى ، إذ لا فرق بينهما إلا من حيث التأثير ، والتأثر ، ومحصله أن الهدى المتعدى هو التوجيه الموصل ، لأن اللازم هو التوجه الموصل ، بدليل أن مقابله الذى هو الضلال توجه غير موصل قطعاً ، وهذا كما ترى مبنى على أمرين اعتبار الوصول وجوباً في مفهوم اللازم ، واعتبار وجود اللازم وجوباً في مفهوم المتعدى ، وكلا الأمرين محمول من الثبوت ، أما الأول فلأن مدار التقابل بين الهدى والضلال ليس هو الوصول وعدمه على الاحلاق ، بل هما معتبران في مفهوميهما على وجه مخصوص به ، ليتحقق التقابل بينهما .

وتوضيحه أن الهدى لا بد فيه من اعتبار توجه عن علم إلى ما من شأنه الإيصال إلى البنية ، كما أن الضلال لا بد فيه من اعتبار الجور عن التقصد إلى ما ليس من شأنه الإيصال قطعاً ، وهذه المرتبة من الاعتبار مسلمة بين الفريقين ، ومحققة للتقابل بينهما ، وإنما النزاع في أن إمكان الوصول إلى البنية هل هو كاف في تحصيل مفهوم الهدى ، أو لا بد فيه من خروج الوصول من القوة إلى الفعل ، كما أن عدم الوصول بالفعل معتبر في مفهوم الضلال قطعاً .

إذا تقرر هذا فنقول إن أريد باعتبار الوصول بالفعل في مفهوم الهدى
اعتباره مقارناته في الوجود زمانا حسب اعتبار عدمه في مفهوم مقابله فذلك بين
البطلان ، لأن الوصول غاية للتوجه المذكور ، فينتهي به قطعاً ، لاستحالة
التوجه إلى تحصيل الحاصل ، وما يبقى بعد ذلك فهو إما توجه إلى الثبات عليه ،
وإما توجه إلى زيادته ، ولأن التوجه إلى المقصد تدريجي ، والوصول إليه
دفعي ، فيستحيل اجتماعهما في الوجود ضرورة ، وأما عدم الوصول لحيث كان
أمر استمرار مثل ما يقتضيه من الضلال وجب مقارنته له في جميع أزمنة
وجوده ، إذ لو فارقه في آن من آتات تلك الأزمنة لقارنه في ذلك الآن مقابله
الذي هو الوصول ، فافرضناه ضلالاً لا يكون ضلالاً ، وإن أريد اعتباره
من حيث أنه غاية له واجبة الترتب عليه لزم أن يكون التوجه المقارن لغاية
الجهد في السلوك إلى مامن شأنه الوصول عند تخلفه عنه لمانع خارجي كاخترام
المنية مثلاً من غير تقصير ولا جور من قبل المتوجه ، ولا خلل من جهة المسلك
ضلالاً ، إذ لا واسطة بينهما ، مع أنه لا جور فيه عن القصد أصلاً ، فبطل
اعتبار وجوب الوصول في مفهوم اللازم قطعاً ، وتبين منه عدم اعتباره في
مفهوم المتعدي حتماً ، وأما اعتبار وجود اللازم فيه وجوباً وهو الأمر الثاني ،
فبيانته مبني على تمديد أصل . وهو أن فعل الفاعل حقيقة هو الذي يصدر عنه
ويتم من قبله ، لكن لما لم يكن له في تحققه في نفسه بد من تعلقه بمفعوله اعتبر
ذلك في مدلول اسمه قطعاً ، ثم لما كان له باعتبار كيفية صدوره عن فاعله ،
وكيفية تعلقه بمفعوله ، وغير ذلك آثار شتى مترتبة عليه متبايزة في أنفسها ،
مستقلة بأحكام مقتضية لإفرادها بأسماء خاصة ، وعرض له بالقياس إلى كل
أثر من تلك الآثار إضافة خاصة بمتازة عما عداها من الإضافات العارضة له
بالقياس إلى سائرهما ، وكانت الآثار تابعة له في التحقق غير منفكة عنه أصلاً
إذ لا مؤثر لها سوى فاعله عدت من متمماته ، واعتبرت الإضافة العارضة له
بحسبها داخلة في مدلوله كالاتحاد المتعلق بالجسم مثلاً ، وضع له باعتبار الإضافة
العارضة له من انكسار ذلك الجسم الذي هو أثر خاص لذلك الاعتقاد اسم

الكسر ، وباعتبار الإضافة العارضة له من انقطاعه الذي هو أثر آخر له اسم القطع ، إلى غير ذلك من الإضافات العارضة له بالقياس إلى آثاره اللازمة له وهذا أمر مطرد في آثاره الطبيعية .

وأما الآثار التي له مدخل في وجودها في الجملة من غير إيجاب لها تترتب عليه تارة وتعارفه أخرى ، بحسب وجود أسبابها الموجبة لها وعدمها ، كالآثار الاختيارية الصادرة عن مؤثراتها بواسطة كونه داعيا إليها بحيث كانت تلك الآثار مستقلة في أنفسها مستندة إلى مؤثراتها غير لازمة له لزوم الآثار الطبيعية التابعة له لم تعد من متماته ، ولم تعتبر الإضافة العارضة له بحسبها داخله في مدلوله كالإضافة العارضة للأمر بحسب امتثال المأمور والإضافة العارضة للدعوة بحسب إجابة المدعو ، فإن الامتثال والإجابة وإن عدا من آثار الأمر والدعوة باعتبار ترتيبهما عليهما غالبا ، لكنهما حيث كانا فعلين اختياريين للأمر والمدعو مستقلين في أنفسهما غير لازمين للأمر والدعوة ، لم يعدا من متماتهما ولم تعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبهما داخله في مدلول اسم الأمر والدعوة بل جملا عبارة عن نفس الطلب المتعلق بالمأمور والمدعو سواء وجد الامتثال والإجابة أو لا . إذا تمهد هذا فنقول كما أن الامتثال والإجابة فعلان مستقلان في أنفسهما صادران عن المدعو والمأمور باختيارهما غير لازمين للأمر والدعوة لزوم الآثار الطبيعية التابعة للأفعال الموجبة لها ، وإن كانا مترتبين عليهما في الجملة ، كذلك هدى المهدي أى توجهه إلى ما ذكر من المسلك فعل مستقل له صادر عنه باختياره ، غير لازم للهداية ، أعنى التوجيه إليه لزوم ما ذكر من الآثار الطبيعية ، وإن كان مترتبا عليها في الجملة ، فلما لم يعدا من متمات الأمر والدعوة ولم يعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبهما داخله في مدلولهما علم أنه لم يعد الهدى اللازم من متمات الهداية ، ولم يعتبر الإضافة العارضة لهما بحسبه داخله في مدلولها ، لأن قيل ليس الهدى بالنسبة إلى الهداية كالامتثال والإجابة بالقياس إلى أصلهما ، فإن تعلق الأمر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يقتضى

إلا اتصافهما بكونهما مأمورا ومدعوا ، وليس من ضرورته اتصافهما بالامتنان والإيجابية ، إذ لا تلازم بينهما وبين الأولين أصلا ، بخلاف الهدى بالنسبة إلى الهداية ، فإن تعلقها بالهدى يقتضى اتصافه به ، لأن تعلق الفعل المتعدي المبني للفاعل بمفعوله يدل على اتصافه بمصدره المأخوذ من المبني للمفعول قطعاً ، وهو مستلزم لاتصافه بمصدر الفعل اللازم ، وهل هو الاعتبار وجود اللازم في مدلول المتعدي حتماً ؟ قلنا كما أن تعلق الأمر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يستدعي إلا اتصافهما بما ذكر من غير تعرض للامتنان والإيجابية إيجاباً وسلباً ، كذلك تعلق الهداية التي هي عبارة عن الدلالة المذكورة بالهدى لا يستدعي إلا اتصافه بالمدلولية ، التي هي عبارة عن المصدر المأخوذ من المبني للمفعول ، من غير تعرض لقبول تلك الدلالة ، كما هو معنى الهدى اللازم ، ولا لعدم قبوله ، بل الهداية عين الدعوة إلى طريق الحق ، والاهتداء عين الإجابة ، فكيف يؤخذ في مدلولها ، واستلزام الاتصاف بمصدر الفعل المتعدي المبني للمفعول للاتصاف بمصدر الفعل اللازم مطلقاً إنما هو في الأفعال الطبيعية كالمسكورية والانكسار ، والمقطوعة والاقطاع ، وأما الأفعال الاختيارية فليست كذلك كما تحققته فيما سلف .

وإن قيل : التعلم من قبيل الأفعال الاختيارية مع أنه معتبر في مدلول التعليم قطعاً ، فليكن الهدى مع الهداية كذلك ، قلنا : ليس ذلك لكونه فعلاً اختياريّاً على الإطلاق ، ولا لكون التعليم عبارة عن تحصيل العلم للتعلم ، كما قيل ، فإن المعلم ليس بمستقل في ذلك ، ففي إسناده إليه ضرب تجوز ، بل لأن كلاماً مفقراً في تحصيله إلى الآخر ، فإن التعليم عبارة عن إلقاء المبادئ العلمية على التعلم وسوقاً إلى ذهنه شيئاً فشيئاً على ترتيب يقتضيه الحال ، بحيث لا يساق إليه بعض منها إلا بعد تلقيه لبعض آخر ، فشكل منهما متمم للآخر ، معتبر في مدلوله . وأما الهدى الذي هو عبارة عن التوجه المذكور ففعل اختياري يستقل به فاعله لا دخل للهداية فيه سوى كونها داعية إلى إجماده واختياره ، فلم يكن من متماتها ولا معتبراً في مدلولها .

إن قيل : التعليم نوع من أنواع الهداية ، والتعلم نوع من أنواع الاهتداء فيكون اعتباره في مدلول التعليم اعتبارا لمدى في مدلول الهداية ، قلنا إطلاق الهداية على التعليم إنما هو عند وضوح المسلك ، واستبعاد المتعلم بسلوكه من غير دخل للتعليم فيه ، سوى كونه داعيا إليه ، وقد عرفت جليلة الأمر على ذلك التقدير ، إن قيل : أليس تخلف الهدى عن الهداية كتخلف النعم عن التعليم ، بحيث لم يكن ذلك تعلما في الحقيقة فلتكن الهداية أيضا كذلك ، وليحمل تسمية ما لا يستتبع الهدى بها على التجوز ، قلنا : شان بين التخلطين ، فإن تخلف التعلم عن التعليم يكون لقصور فيه ، كما أن تخلف الانكسار عن الضرب الضعيف لذلك .

وأما تخلف الهدى عن الهداية فليس لثابتة قصور من جهة ، بل لأنها هو لفقد سببه الموجب له من جهة المهدى ، بعد تكامل ما يتم من قبل الهداى .

وبهذا التحرير اتضح طريق الهداية ، وتبين أنها عبارة عن مطلق الدلالة على ما من شأنه الايصال إلى البغية بتعريف معاملة وتبيين مسالكه ، من غير أن يشترط في مدلولها الوصول ولا القبول ، وإن الدلالة المقارنة لها أو لأحدهما والمفارقة عنهما ، كل ذلك مع قطع النظر عن قيد المقارنة وعدم أفراد حقيقة لها ، وأن ما في قوله تعالى : (إنك لاتهدى من أحببت) وقوله تعالى : (ولو شاء لهداكم) ونحو ذلك مما اعتبر فيه الوصول من قبيل المجاز ، وانكشف أن الدلالات التكوينية المنسوبة في الأنفس والأفاق والبيانات التشريعية الواردة في السكتب السماوية على الإطلاق بالنسبة إلى كافة البرية برها وفاجرها هدايات حقيقية ، فائضة من عند الله سبحانه ، والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

(للذين) أى أى المتصفين بالتقوى حالا أو مآلا ، ومخصص الهدى بهم لما أنهم المقتبسون من أنواره المتفعمون بآثاره ، وإن كان ذلك شاملا

لكل ناظر ، من مؤمن وكافر ، وبذلك الاعتبار قال الله (هدى للناس) والمتقى اسم فاعل من باب الافعال من الوقاية وهي فرط العيافة .

معاني التقوى ومراتبها

والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقى مما يضره في الآخرة قال عليه السلام : « جماع التقوى في قوله تعالى : إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، الآية ، وعن عمر بن عبد العزيز أنه ترك ما حرم الله ، وأداء ما فرض الله ، وعن شهر بن حوشب : المتقى من يترك ما لا بأس به حذرا من الوقوع فيما فيه بأس ، وعن أبي يزيد : أن التقوى هو التورع عن كل ما فيه شبهة ، وعن محمد بن حنيفة : أنها مجانبة كل ما يبعدك عن الله تعالى ، وعن سهل المتقى من تبرأ عن حوله ، وقدرته . وقيل التقوى : ألا يراك الله حيث نراك ، ولا يفقدك حيث أمرك . وعن ميمون بن مهران : لا يكون الرجل تقيا حتى يكون أشد عاسبة لنفسه من الشريك الصحيح والسلطان الجائر ، وعن أبي تراب : بين يدى التقوى خمس عقبات لا ينهاها من لا يجاوزهن : إتيان الشدة على النعمة ، وإتيان الضعف على القوة ، وإتيان الذل على العزة ، وإتيان الجهد على الراحة ، وإتيان الموت على الحياة ، وعن بعض الحكماء أنه لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلا أن يكون بحيث لو جعل ما في قلبه في طبق فطيف به في السوق لم يستحي من ينظر إليه : وقيل : التقوى أن تزين ، سرك للحق ، كما تزين حلالتك للخلق .

والتحقيق أن التقوى ثلاث مراتب : الأولى : التوقى عن العذاب المخلد بالتبرؤ عن الكفر ، وعليه قوله تعالى (وألهمهم التقوى) كلمة الثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك ، حتى الصفات عند قوم ، وهو المتعارف بالتقوى في الشرع ، وهو المعنى بقوله تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا) والثالثة أن يتهرب عن كل ما يشغل سره عن الحق عز وجل ، ويتبتل إليه بكليته ، وهي

التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) وهذه المرتبة عرض عرض يتفاوت فيه طبقات أصحابها حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفاضلة عليهم بموجب المشيئة الإلهية ، المبنية على الحكم الآلية ، أقصاها ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، حيث جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية ، وما عاقهم التعلق بعالم الأشباح عن العروج إلى معالم الأرواح ، ولم تصدمهم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق ، لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية ، وهداية الكتاب المبين شاملة لأرباب هذه المراتب أجمعين ، فإن أريد بكونه هدى للمتقين إرشاده لإيham إلى تحصيل المرتبة الأولى ونيلها ، فالمراد بهم المفارغون للتقوى مجازا ، لاستحالة تحصيل الحاصل ، وإثارة على العبادة المعربة عن ذلك للإيجاز ، وتصدير السورة الكريمة بذكر أولياته تعالى وتفهيم شأنهم وإن أريد به إرشاده إلى تحصيل إحدى المرتبتين الأخيرتين ، فإن عني بالمتقين أصحاب الطبقة الأولى تعينت الحقيقة ، وإن عني بهم أصحاب إحدى الطبقتين الأخيرتين تعين المجاز ، لأن الوصول إليهما إنما يتحقق بهدأته المتربة ، وكذا الحال فيما بين المرتبة الثانية والثالثة ، فإنه إن أريد بالهدى الإرشاد إلى تحصيل المرتبة الثالثة ، فإن عني بالمتقين أصحاب المرتبة الثانية تعينت الحقيقة ، وإن عني بهم أصحاب المرتبة الثالثة تعين المجاز ، ولفظ الهداية حقيقة في جميع الصور ، وأما إن أريد بكونه هدى لهم تثبيتهم على مام عليه أو إرشادهم إلى الزيادة فيه على أن يكون مفهوما داخلا في المعنى المستعمل فيه فهو مجاز لا محالة ، ولفظ المتقين حقيقة على كل حال واللام متعلقة بهدى أو بمحذوف وقع صفة له ، أو حالاً منه ، وعمل هدى الرفع على أنه خير لمبتدأ محذوف ، أي هو هدى ، أو خير مع لأرب فيه لذلك الكتاب ، أو مبتدأ خبره الظرف المقدم ، كما أشير إليه ، أو النصب على الحالية من ذلك ، أو من الكتاب ، والعامل معنى الإشارة ، أو من الضمير في فيه ، والعامل ما في الجار والمجرور من معنى

(٤ - أير السوء - أول)

الفعل المنفي ، كأنه قيل : لم يحصل فيه الرب حال كونه هاديا ، على أنه قيد للنفي لا للنفي ، وحاصله انتفاء الرب فيه حال كونه هاديا ، وتكثيره للتفخيم وحمله على الكتاب إما للبالغة ، كأنه نفس الهدى ، أو لجعل المصدر بمعنى الفاعل ، هذا والذي يستدعيه جزالة التنزيل في شأن ترتيب هذه الجمل أن تكون متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ، ولذلك لم يتخلل بينها عاطف ، (فإلم) جملة برأسها على أنها خبر لمبتدأ مضمرة ، أو عاطفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها دالة على أن المتحدث به هو المؤلف من جنس ما يؤلفون منه كلامهم ، وذلك الكتاب جملة ثانية مقررلة لجهة المتحدث لما دلت عليه من كونه ممنوعا بالكمال الفائت ، ثم سجل على غاية فضله بنفى الرب فيه ، إذ لا فضل أعلى مما للحق ، واليقين ، وهدى للثقتين مع ما يقدر له من المبتدأ جملة مؤكدة لكونه حقا لا يحوم حوله شبهة شك ما ، ودالة على تكميله بعد كماله ، أو يستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للدلول ، فإنه لما نبه أولا على إعجاز المتحدث به من حيث أنه من جنس كلامهم ، وقد عجزوا عن معارضته بالمرّة ، ظهر أنه الكتاب البالغ أقصى مراتب الكمال ، وذلك مستلزم لكونه في غاية النزاهة عن مظنة الرب ، إذ لا أنقص عما يعتريه الشك ، وما كان كذلك كان لاهالة هدى للثقتين ، وفي كل منها من النكت الراققة والمرايا الفاتكة مالا يخفى جلالة شأنه حسبما تحققتة .

(الذين يؤمنون بالغيب) إما موصول بالثقتين ، ومحلّه الجبر على أنه صفة مقيدة له إن فسر التقوى بترك المعاصي فقط ، مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية ، وموضحة إن فسر بما هو المتعارف شرعا والمتبادر عرفا ، من فعل الطاعات وترك السيئات معا ، لأنها حينئذ تكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصوف لإجمالاً ، وذلك لأنها مشتملة على ماهر عماد الأعمال وأساس الحسنات ، من الإيمان والصلاة والصدقة ، فإنها أهميات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر القرب الداعية إلى التجنب

عن المعاصي غالباً ألا ترى إلى قوله تعالى : (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقوله عليه السلام . « الصلاة عماد الدين والزكاة فئطرة الإسلام » أو مادحة للموصوفين بالتقوى المفسر بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الحاصل الثلاث بالذكر لإظهار شرفها وإزالتها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات ، أو النصب على المدح بتقدير أعز أو الرفع عليه بتقديرهم ، ولما مفصول عنه مرفوع بالابتداء خبره الجملة المصدرية باسم الإشارة كما سيأتي بيانه ، فالوقوف على المتقين حينئذ وقف تام لأنه وقف على مستقل ما بعده أيضاً مستقل ، وأما على الوجه الأول فممن لاستقلال الموقوف عليه غير تام لتعلق ما بعده به وتبعيته له ، أما على تقدير الجر على الوصفية فظاهر ، وأما على تقدير النصب أو الرفع على المدح فلما تقرر من أن المنصوب والمرفوع مدحا وإن خرجا عن التسمية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الإعراب ، وبذلك سميا قطعاً لكونهما تابعان له حقيقة ، ألا ترى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع روما لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتنبها على شدة الاتصال بينهما ، قال أبو علي : إذا ذكرت صفات للمدح وخولف في بعضها الإعراب فقد خولف للافتنان ، أي للفتن الموجب لإيقاظ السامع وتحريكه إلى الجدل في الإصغاء ، فإن تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعاني وصرفه عن سننه المسلوك يلقى عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم ، ويستجلب مزيد رغبة فيه من المخاطب .

إن قيل : لا ريب في أن حال الموصول عند كونه خبراً لمبتدأ محذوف كحالهِ عند كونه مبتدأ خبره أولئك على هدى في أنه ينسبك به جملة اسمية مفيدة ، لاتصاف المتقين بالصفات الفاضلة ، ضرورة أن كلا من الضمير المحذوف والموصول عبارة عن المتقين . وأن كلا من اتصافهم بالإيمان وفروعه ، وإحرازهم للهدى والفلاح من النعمت الجليلة ، فما السر في أنه

جعل ذلك في الصورة الأولى من توابع المتقين ، وعد الوقف غير تام ، وفي الثانية مقطعا عنه ، وعد الوقف تاما ، قلنا : السر في ذلك أن المبتدأ في الصورتين وإن كان عبارة عن المتقين ، لكن الخبر في الأولى لما كان تفصيلا لما تضمنته المبتدأ إجمالا حسبما تحققته معلوم الثبوت له بلا اشتباه ، غير مفيد للسامع سوى فائدة التفصيل والتوضيح ، نظم ذلك في سلك الصفات مراعاة لجانب المعنى ، وإن سعى قطعاً مراعاة لجانب اللفظ ، كيف لا وقد اشتهر في الفن أن الخبر إذا كان معلوم الاتساق إلى الخبر عنه فحقه أن يكون وصفاً له ، كما أن الوصف إذا لم يكن معلوم الاتساق إلى الموصوفه حقه أن يكون خبراً له ، حتى قالوا إن الصفات قبل العلم بها أخبار ، والأخبار بعد العلم بها صفات . وأما الخبر في الثانية فحيث لم يكن كذلك بل كان مشتملاً على ما لا ينبىء عنه المبتدأ من المعاني اللاتقة كما ستعيط به خيراً مفيداً للمخاطب فوائد رائعة ، جعل ذلك مقطعا عما قبله محافظة على الصورة والمعنى جميعاً .

الإيمان

والإيمان إفعال من الأمن المتعدى إلى واحد ، يقال آمنته ، وبالنقل تعدى إلى اثنين ، يقال آمئليه غيرى ، ثم استعمل في التصديق ، لأن المصدق يؤمن المصدق ، أى يجعله آميناً من التكذيب والخالفه ، واستعماله بالباء لتضمنه معنى الاعتراف ، وقد يطلق على الوثوق . فإن الواثق يصير ذا أمن وطمانينة ، ومنه ما حكى عن العرب ما أمنت أن أجدر صحابة ، أى ماصرت ذا أمن وسكون ، وكلا الوجهين حسن هنا وهو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة أنه من دين نبينا عليه الصلاة والسلام ، كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها ، وهل هو كاف في ذلك أولابد من انضمام الإقرار إليه للتمكن منه ؟

والأول : رأى الشيخ الأشعري ومن شايعه ، فإن الإقرار عنده منشأ

لإجراء الأحكام ، والثاني مذهب أبي حنيفة ومن تابعه وهو الحق ، فإنه جعلهما جزأين له ، خلا أن الإقرار ركن محتمل للسقوط بهذر ، كما عند الإكراه ، وهو مجموع ثلاثة أمور : اعتقاد الحق ، والإقرار به ، والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج ، فمن أدخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ، ومن أدخل بالإقرار فهو كافر ، ومن أدخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا وكافر عند الخوارج ، وخارج عن الإيمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة .

وقرىء يؤمنون بغير همزة ، والغيب إما مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى : (عالم الغيب والشهادة) أو فعل خفف كتقتل في قتيل وهين في هين ، وميت في ميت ، لكن لم يستعمل فيه الأصل كما استعمل في نظائره . وأياما كان فهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة ، بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة ، وهو قسمان : قسم لا دليل عليه ، وهو الذي أريد بقوله سبحانه : (وعنده مقادير الغيب لا يعلمها إلا هو) وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته ، والنبوت وما يتعلق بها من الأحكام والشرائع ، واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء ، وهو المراد هنا ، فالباء صلة للإيمان ، إما بتضمينه معنى الاعتراف ، أو يجعله مجازا من الوثوق ، وهو واقع موقع المفعول به ، وإما مصدر على حاله كالغيبة فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل كما في قوله تعالى : (الذين يخشون ربهم بالغيب) وقوله تعالى : (ليعلم أني لم أخنه بالغيب) أى يؤمنون ماتيسين بالغيبة ، إما عن المؤمن به ، أى غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لها فيه من شواهد النبوة ، لما روى أن أصحاب ابن مسعود رضى الله عنه ، ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإيمانهم فقال رضى الله عنه : إن أمر محمد عليه الصلاة والسلام كان بيننا لمن رآه ، والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من الإيمان بغيره ، ثم تلا هذه الآية . وإما عن الناس أى غائبين عن المؤمنين ، لا كالمناقضين الذين إذ لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم .

وقيل المراد بالغيب القلب ، لأنه مستور ، والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، فالباء حينئذ للآلة ، وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة إما للقصد إلى إحداث نفس الفعل كما في قولهم فلان يعطى ويمنع ، أى يفعلون الإيمان ، وإما للاكتفاء بما سيحى . فإن الكتب الإلهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الإيمان به .

(ويقيمون الصلاة) إقامتها عبارة عن تعديل أركانها ، وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وأدائها زيغ ، من إقامة العود إذا قومه وعدله . وقيل عن المواظبة عليها ، مأخوذ من قامت السوق إذا نفقت ، وأقيمت إذا جعلتها نافقة ، فإنها إذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذى يرغب فيه ، وقيل عن التمسك لأدائها عن غير فتور ولا توان من قولهم قام بالأمر وأقامه إذا جده فيه واجتهد وقيل عن أدائها ، عبر عنه بالإقامة لاشتغاله على القيام كما عبر عنه بالفتور الذى هو القيام وبالركوع والسجود والتسبيح ، والأول هو الأظهر ، لأنه أشهر ، وإلى الحقيقة أقرب ، والصلاة فعله من صلى إذا دعا ، كالركاة من ركى ، وإنما كتبنا بالواو مراعاة اللفظ المفخم ، وإنما سمي الفعل المخصوص بها لاشتغاله على الدعاء ، وقيل أصل صلى حرك الصلوتين ، وهما العظمان الناتئان فى أعلى الفخذين ، لأن المصلى يفعله فى ركوعه وسجوده واشتغال اللفظ فى المعنى الثانى دون الأول لا يقدح فى نقله عنه ، وإنما سمي الداعى مصليا تشبيها له فى تحشمه بالراكع والساجد^(١).

(وعما رزقناهم ينفقون) والرزق فى اللغة العطاء ، ويطلق على الحظ المعطى ، نحو ذبيح ورعى للذبوح والمرعى . وقيل : هو بالفتح مصدر ، وبالكسر اسم ، وفى العرف ما ينتفع به الحيوان .

(١) انظر بحثنا فى معنى الصلاة لئلا فى (القول البديع) للعائظ السخاوى .

هل يدخل الحرام في الرزق ؟

والمعتزلة لما أحالوا تمكين الله تعالى من الحرام لأنه منع من الاتساع به وأمر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يقتناول الحرام ، ألا ترى أنه تعالى أسند الرزق إلى ذاته إذنا بأنهم ينفقون من الحلال والصرف ، فإن لإنفاق الحرام بمول من إيجاب المدح ، وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا) جعلوا الإسناد المذكور للتعظيم والتحريض على الإنفاق ، والذم لتحريم ما لم يحرم ، واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرينة ، وتمسكوا لشمول الرزق لهما بما روى عنه عليه السلام في حديث عمرو بن قرّة حين أنه فقال : يا رسول الله ، إن الله كتب على الشجرة ، فلا أرى أرزق إلا من دفي بكفى ، فأذن لي في الغناء من غير فاحشة ، من أنه قال عليه السلام : « لا أذن لك ولا كرامة ، ولا نعمة ، كذبت أي عدو الله ، والله لقد رزقك الله حلالا طيبا ، فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله ، وبأنه لو لم يكن الحرام رزقا لم يكن المتنذى به طول عمره ورزوقا ، وقد قال الله تعالى : (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) والإنفاق والإنفاق أخوان ، خلا أن في الثاني معنى الإذهاب بالسكينة دون الأول ، والمراد بهذا الإنفاق الصرف إلى سبيل الخير ، فرضا كان أو نفلا ، ومن فسر بالزكاة ذكر أفضل أنواعه ، الأصل فيه ، أو خصصه بها لاقرانه بما هو شقيقها ، والجملة معطوفة على ما قبلها من الصلة ، وتقديم المفعول للاهتمام والمحافظة على رموس الآي ، وإدخال من التبعيضية عليه للكف عن التثدير .

هذا وقد جاز أن يراد به الإنفاق من جميع المعاون التي منحهم الله تعالى من النعم الظاهرة والباطنة ، ويؤيده قوله عليه السلام : « إن علما لا ينال به ككبر لا ينفق منه ، وإليه ذهب من قال : وما خصصناهم من أنوار المعرفة فيفيضون » والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ^{كم} معطوف

على الموصول الأول ، على تقدير وصله بما قبله ، وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معا ، أو من حيث المعنى فقط ، اندراج خاصين تحت عام ، إذ المراد بالأولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب ، وبالأخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة قبله ، كعبد الله بن سلام وأضرابه أو على المتقين على أن يراد بهم الأولون خاصة ، ويكون تخصيصهم بوصف الاتقاء للإيدان بتزهمهم عن حالتهم الأولى بالسكينة ، لما فيها من كمال القباحة والبيان للشرائع كلها ، الموجبة للاتقاء عنها ، بخلاف الآخرين ، فإنهم غير تاركين لما كانوا عليه بالمرة ، بل متمسكون بأصول الشرائع التي لا تتكاد تختلف باختلاف الأعصار ، ويحوز أن يجعل كلا الموصولين عبارة عن الكل مندرجا تحت المتقين ، ولا يكون توسط العاطف بينهما لاختلاف النوات ، بل لاختلاف الصفات كما في قوله :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم

وقوله :

• يالطف زياطة للعارث الصابح فالغائم فالأيب •

للإيدان بأن كل واحد من الإيمان بما أشير إليه من الأمور الغائبة والإيمان بما يشهد بثبوتها من الكتب السماوية تمت جليل على حياله ، له شأن خطير مستتب لأحكام جمّة ، حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ، ولا يجعل أحدهما تامة للآخر ، وقد شفع الأول بأداء الصلاة والصدقة اللتين هما من جملة الشرائع المندرجة تحت تلك الأمور المؤمن بها تكملة له ، فإن كمال العلم بالعمل ، وقرن الثاني بالإيقان بالآخرة مع كونه منظويا تحت الأول تنبها على كمال صحته ، ونمريضا بما في اعتقاد أهل الكتابيين من الخلل كما يأتي ، هذا على تقدير تعلق الباء بالإيمان ، وقس عليه الحال عند تعلقها

بالمحذوف ، فإن كلامنا الإيمان الغيبي المشفوع بما يصدق من العبادتين مع قطع النظر عن المؤمن به والإيمان بالكتب المنزلة الشارحة لتفاصيل الأمور التي يجب الإيمان بها مقرونا بما قرن به فضيلة باهرة ، مستدعية لما ذكر ، والله تعالى أعلم .

وقد حمل ذلك على معنى أنهم الجامعون بين الإيمان بما يدركه العقل جملة والإتيان بما يصدق من العبادات البدنية والمالية وبين الإيمان لا طريق إليه غير السمع ، وتكرير الموصول للتنبيه على تناير القليلين ، وتباين السيلين فليتأمل ، وأن يراد بالموصول الثاني بعد اندراج الكل في الأول فريق خاص منهم ، وهم مؤمنوا أهل الكتاب ، بأن يخصوا بالذكر تخصيص جبريل ومكائيل به إثر جريان ذكر الملائكة عليهم السلام تعظيما لشأنهم وترغيبا لأنفسهم ، وأقراهم في تحصيل ما لهم من الكمال .

إزالة الكتب

والإزالة النقل من الأعلى إلى الأسفل ، وتعلقه بالمعاني إنما هو بتوسط تعلقه بالأعيان المستنبعة لها ، فنزول ماعدا الصحف من الكتب الإلهية إلى الرسل عليهم السلام والله تعالى أعلم بأن يتلقاها الملك من جنته عز وجل تلقيا روحانيا ، أو يحفظها من اللوح المحفوظ ، فينزل بها إلى الرسل فيلقاها عليهم عليهم السلام ، والمراد بما أنزل إليك هو القرآن بأسره ، والشرية عن آخرها والتعبير عن إزاله بالماضي مع كون بعضه متوقفا حينئذ لتغليب المحقق على المقدر ، أو لتنزيل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى : (لما سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) مع أن الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجميع إذ ذاك نازلا ، وبما أنزل من قبلك التوراة والإنجيل وسائر الكتب السالفة ، وعدم التعرض لذكر من أنزل إليه من الأنبياء عليهم السلام ، لقصد الإيجاز مع عدم تعلق الفرض بالتفصيل حسب تعلقه به في قوله تعالى : (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل)

الآية . والإيمان بالكل جملة فرض ، وبالقرآن تفصيلا من حيث أنا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية ، فإن في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا ، وإخلا لا بأمر المعاش ، وبناء الفعلين للمفعول للإيذان بتمين الفاعل ، والجرى على سنن الكبرياء ، وقد قرنا على البناء للفاعل .

(وبالأخرة هم يوقنون) الإيقان إلتقان العلم بالشيء بنفى الشك والشبهة عنه ، ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا ، أى يعلمون علما قطعيا مزيجا لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والأوهام التى من جعلتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى ، وأن النار لن تمسهم إلا أياما معدودات ، واختلافهم فى أن نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا أولا ، وهل هو دائم أولا ، وفى تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير تمييز بين عدام من أهل الكتاب ، فإن اعتقادهم فى أمور الآخرة بمزول من الصحة فضلا عن الوصول إلى مرتبة اليقين ، والآخرة تأنيث الآخر ، كما أن الدنيا تأنيث الأدنى ، غلبتا على الدارين لجرتا بجرى الأسماء ، وقرىء بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام ، وقرىء يؤقنون بقلب الواو همزة ، لإجراء لضم ما قبلها بجرى ضمها فى وجوه ووقت ، ونظيره ما فى قوله :

لحب المؤقنان إلى موسى وجمعة إذ أضاءهما الوقود

وقوله تعالى : (أولئك) إشارة إلى الذين حكيت خصالهم الحيدة من حيث اتصافهم بها ، وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك كمال تميز ، منتظمون بسببه فى سلك الأمور المشاهدة ، وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم فى الفضل ، وهو مبتدأ ، وقوله عز وعلا (على هدى) — خبره ، وما فيه من الإبهام المفهوم من التنكير لسكال تفخيمه ، كأنه قيل : على أى هدى لا يبلغ كنهه ، ولا يقادر قدره . وإيراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم فى ملابتهم بالهدى بحال من يعتلى الشيء ويستولى عليه

يتصرف فيه كيفما يريد ، أو على استعارتها لتسكهم بالهدى استعارة تبعية ،
 متفرعة على تشبيه باعتلاء الراكب واستوائه على مركوبه ، أو على جعلها
 قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب للإيذان بقوة تمسكهم منه
 وكال رسوخهم فيه ، وقوله تعالى : (من ربه) متعلق بمحذوف وقع صفة
 له مبينة لفخامته الإضافية إثر بيان فخامته الذاتية ، مؤكدة لها ، أى على هدى
 كائن من عنده تعالى ، وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى ، وفنون توفيقه
 والتعرض لعنوان الربوبية ، مع الإضافة إلى ضميرهم لناية تفخيم الموصوف
 والمضاف إليهم ، وتشريفهما ، وزيادة تحقيق مضمون الجملة ، وتقريره ببيان
 ما يوجهه ويقتضيه ؛ وقد أدمغت النون في الراء بقنة أو بغير غنة ، والجملة على
 تقدير كون الموصولين موصولين بالمتقين مستقلة لا محل لها من الإعراب ،
 مقررة لمضمون قوله تعالى : (هدى للمتقين) مع زيادة تأكيد له وتحقيق .

كيف لا وكون الكتاب هدى لهم فن فن فن ما منحوه واستقروا عليه
 من الهدى ، حسبما تحققت ، لاسيما مع ملاحظة ما يستتبعه من الفوز والفلاح
 وقيل هى واقعة موقع الجواب عن سؤال ربما ينشأ عما سبق ، كأنه قيل
 ما للمنعوتين بما ذكر من النعمت اختصوا بهداية ذلك الكتاب العظيم الشأن ،
 وهل هم أحقاء بتلك الآخرة ؟ فأجيب بأنهم بسبب انصافهم بذلك ما لكون لزام
 أصل الهدى الجامع لفنونه ، المستتبع للفوز والفلاح ، فأى ريب فى استحقاقهم
 لما هو فرع من فروعه ؟

ولقد جار عن سنن الصواب من قال فى تقرير الجواب : بأن أولئك
 الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا ،
 وبالفلاح أجلا .

وأما على تقدير كونهما موصولين عنه فهى فى محل الرفع على أنها خبر
 للبتداء الذى هو الموصول الأول ، والثانى معطوف عليه ، وهذه الجملة استئناف

وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن من تخصيص ما ذكر بالمتقين قبل بيان مبادئ استحقاقهم لذلك ، كأنه قيل : ما يال المتقين مخصصين به ، فأجيب بشرح ما انطوى عليه اسمهم لإجمال من نعت السكال ، وبيان ما يستدعيه من النتيجة ، أى الذين هذه شئونهم أحقاء بما هو أعظم من ذلك ، كقولك : أحب الأنصار الذين قارعوا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبذلوا مهجتهم في سبيل الله ، أولئك سواد عيني ، وسويداء قلبي .

واعلم أن هذا المسلك يسلك تارة بإعادة اسم من استؤنف عنه الحديث ، كقولك أحسنت إلى زيد ، زيد حقيق بالإحسان ، وأخرى بإعادة صفته ، كقولك أحسنت إلى زيد صديقك القديم أهل لذلك ، ولا ريب في أن هذا أبلغ من الأول لما فيه من بيان الموجب للحكم وإيراد اسم الإشارة بمنزلة إعادة الموصوف بصفاته المذكورة ، مع ما فيه من الإشعار بكمال تمييزه بها ، وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة ، والإيماء إلى بعد منزلته ، كما مر ، هذا وقد جوز أن يكون الموصول الأول مجرى على المتقين حسبما فصل ، والثاني مبتدأ ، وأولئك الخ خبره ، ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بغير المؤمنين من أهل الكتاب حيث كانوا يزعمون أنهم على الهدى ، ويطمعون في نيل الفلاح .

(وأولئك هم المفلحون) تكرر اسم الإشارة لإظهار مزيد العناية بشأن المشار إليهم ، وللتنبية على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضى نيل كل واحدة من تينك الآثرتين ، وأن كلا منهما كاف في تمييزهما عن عداهم ، ويؤيده توسط الماطف بين الجمليتين ، بخلاف ما في قوله تعالى (أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) فإن التسجيل عليهم بكمال الغفلة عبارة عما يفيد تشبيههم بالبهائم ، فتكون الجملة الثانية مقررّة للأولى ، وأما الإفلاح الذى هو عبارة عن الفوز بالمطلوب فلما كان مغايراً للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعز مرام يتنافس فيه المتنافسون فعل ما فعل ، وهم ضمير فصل يفصل

الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ، ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه ، أو مبتدأ خبره المفلحون ، والجملة خبر لأولئك ، وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم الناس الذين يفلحون ، وأنهم المفلحون في الآخرة ، أو إشارة إلى ما يدره كل أحد من حقيقة المفلحين وخصائصهم ، هذا وفي بيان اختصاص المتقين بليل هذه المراتب الفائقة على فنون من الاعتبارات الرائقة اللائقة حسبما أشير إليه في تضاعيف تفسير الآية الكريمة من الترغيب في اقتفاء أثرهم والإرشاد إلى اقتفاء سيرهم ما لا يخفى مكانه والله ولي الهداية والتوفيق .

أحوال الكفر والكفار

(إن الذين كفروا) كلام مستأنف سيق لشرح أحوال الكفرة النواة المردة العتاة ، إثر بيان أحوال أعدائهم المتصنفين بنموت السكال الفائزين بما يغيبهم في الحال والمآل ، وإنما ترك العاطف بينهما ولم يسلك به مسلك قوله تعالى (إن الأبرار لفي نعم ، وإن الفجار لفي جحيم) لما بينهما من التنافي في الأسلوب ، والتباين في الغرض ، فإن الأولى مسوقة لبيان رفعة شأن الكتاب في باب الهداية والإرشاد ، وأما التعرض لأحوال المهتدين به فإنما هو بطريق الاستطراد ، سواء جعل الموصول موصولاً بما قبله ، أو مفصلاً عنه ، فإن الاستئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام المتقدم ، فهو من مستقبهاته لا محالة وأما الثانية فسوقة لبيان أحوال الكفرة أصالة ، وتراعى أمرهم في الفرية والضللال إلى حيث لا يهديهم الإنذار والتبشير ، ولا يؤثر فيهم العظة والتذكير فهم ناكبون في تيه الغي والفساد عن منهاج العقول ، وراكبون في مسلك المكابرة والمناداة بكل صعب وذلول ، وإنما أوثرت هذه الطريقة ولم يؤسس الكلام على بيان أن الكتاب هاد للأولين وغير مجد للآخرين لأن العنوان الأخير ليس بما يورثه كالأول حق يتعرض له في أثناء تعداد كالاته ، وإن من الحروف التي تشابه الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم

الاسماء ودخول نون الوقاية عليها ، كأننى وعلنى ونظائرهما ، وإعطاء معانيه ، والمتدى خاصة فى الدخول على اسمين ، ولذلك أعلمت عمله الفرعى وهو نصب الأول ورفع الثانى لئذأنا بكونه فرعا فى العمل دخيلا فيه ، وعند الكوفيين لا عمل لها فى الخير ؛ بل هو باق على حاله بقضية الاستصحاب . وأجيب بأن ارتفاع الخبر مشروط بالتجرد عن العوامل ، وإلا لما انتصب خبر كان وقد زال بدخولها ، فتمين لإعمال الحرف وأثرها تأكيد النسبة وتحقيقها ، ولذلك يتلقى بها القسم ، وتصدر بها الأجوبة ، ويؤتى بها فى مواقع الشك والإنكار لدفعه وردّه ، قال المبرد : قولك عبد الله قائم إخبار عن قيامه وإن عبد الله قائم جواب سائل عن قيامه شك فيه ، وإن عبد الله لقائم جواب منكر لقيامه .

وتعريف الموصول إما للمهد والمراد به ناس بأعيانهم كأبى لهب وأبى جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم وأخبار اليهود ، أو للجنس وقد خص منه غير المصرين بما أسند إليه من قوله تعالى : سواء عليهم أخرج أو الكفر فى اللغة ستر النعمة ، وأصله الكفر بالفتح أى الستر . ومنه قيل للزارع والليل كافر ، قال تعالى (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) وعليه قول لبيد :

* فى ليلة كفر النجوم ، غماما *

ومنه المتكفر بسلاحه وهو الشاكى الذى غطى السلاح بدنه ، وفى الشريعة إنكار ما علم بالضرورة بحجى الرسول عليه الصلاة والسلام به ، وإلما عد ليس النيار وشد الزنار بغير اضطراب ونظائرهما كفرأ لدلائله على التكذيب ، فإن من صدق النبى عليه السلام لا يكاد يجترأ على أمثال ذلك ، إذ لاداعى إليه كاذبى وشرب الخمر ، واحتجت المعتزلة على حدوث القرآن بما جاء فيه بلفظ الماضى على وجه الإخبار ، فإنه يستدعى سابقة الخبر عنه لأعماله ، وأجيب بأنه من مقتضيات التعلق وحدثه لا يستدعى

حدوث الكلام ، كما أن حدوث تعلق العلم بالمعلوم لا يستدعى حدوث العلم
 (سواء) هو اسم بمعنى الاستواء ، نعت به كما ينعت بالمصادر مبالغة ، قال
 تعالى (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) وقوله تعالى (عليهم) متعلق به ،
 ومعناه عندهم وارتفاعه على أنه خير ، لأن قوله تعالى (أنذرتهم أم لم تنذروهم)
 مرتفع به على الفاعلية ؛ لأن الهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام ، لتحقيق
 الاستواء بين مدخوليهما ، كما جرد الأمر والهي لذلك عن معنيهما في قوله تعالى :
 (استغفر لهم أم لا تستغفر لهم) وحرف النداء في قولك : اللهم اغفر لنا أيها
 العصابة عن معنى الطلب لمجرد التخصيص ، كأنه قيل : إن الذين كفروا مستو
 عليهم لإنذارك وعدمه ، كقولك ، إن زيدا مختصم أخوه وابن عمه ، أو مبتدأ
 وسواء عليهم خبر قدم عليه اعتناء بشأنه ، والجملة خبر لأن ، والفعل لما يمتنع
 الإخبار عنه عند بقاءه على حقيقته .

وأما لو أريد به اللفظ أو مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا على طريقة
 الاتساع فهو كالاسم في الإضافة والإسناد إليه ، كما في قوله تعالى (هذا يوم
 ينفع الصادقين صدقهم) وقوله تعالى (وإذا قيل لهم لا تفسدوا) وفي قولهم :
 تسمع بالمعيدي خير من أن تراه ، كأنه قيل : إنذارك وعدمه بيان عليهم ،
 والمدلول إلى الفعل لما فيه من إيهام التجدد والتوصل إلى إدخال الهمزة ومعادها
 عليه لإفادة تقرير معنى الاستواء وتأكيده ، كما أشير إليه ؛ وقيل : سواء مبتدأ
 وما بعده خبره وليس بذلك ؛ لأن مقتضى المقام بيان كون الإنذار وعدمه
 سواء ، لا بيان كون المستوى الإنذار وعدمه ، والإنذار إعلام المخوف
 للاحتراز عنه ، إفعال من من نذر بالشئ إذا علمه لخطره ، والمراد ههنا
 التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي ، والاعتصام عليه لما أنهم ليسوا
 بأهل للبشارة أصلا ، ولأن الإنذار أوقع في القلوب ، وأشد تأثيرا في النفوس
 فإن دفع المضار أهم من جلب المنافع ، بحيث لم يتأثروا به فلا يرفعوا للبشارة رأسا
 أولى ، وقرئ بتوسط ألف بين الهمزتين مع تحقيهما وتبسيطها والثانية

بين بين ويتخفيف الثانية بين بين بـلاتوسط ، ويحذف حرف الاستفهام ، ويحذفه وإلقاء حركته على الساكن قبله ، كما قرئ . قد أفلح ، وقرئ . بقلب الثانية ألفا ، وقد نسب ذلك إلى اللحن .

(لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها ، مبنية لما فيه من إجمال ما فيه الاستواء ، فلا محل لها من الإعراب ، أو حال مؤكدة له ، أو بدل منه أو خبر لأن ، وما قبلها اعتراض بما هو علة للحكم ، أو خبر ثان على رأى من يجوز عند كونه جملة ، والآية الكريمة بما استدل به على جواز التكليف بما لا يطاق ، فإنه تعالى قد أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون ، فظهر استحالة إيمانهم لاستلزامه المستحيل الذى هو عدم مطابقة إخباره تعالى للواقع مع كونهم مأمورين بالإيمان ، باقين على التكليف ، ولأن من جملة ما كلفوه الإيمان بعدم إيمانهم المستمر ، والحق أن التكليف بالممتنع لذاته وإن جاز عقلا من حيث أن الأحكام لا تستدعى أغراضا لاسيما الامتنال ، لكنه غير واقع للاستقرار ، والإخبار بوقوع الشيء أو بعدمه لا يبنى القدرة عليه ، كإخباره تعالى عما يفعله هو ، أو العبد باختياره ، وليس ما كلفوه الإيمان بتفاصيل ما نطق به القرآن حتى يلزم أن يكلفوا الإيمان بعدم إيمانهم المستمر ، بل هو الإيمان بجميع ما جاء به النبى عليه السلام إجمالا ، على أن كون الموصول عبارة عنهم ليس معلوما لهم .

وفائدة الإنذار بعد العلم بأنه لا يفيد إلزام الحجة وإحراز الرسول صلى الله عليه وسلم فضل الإبلاغ ، ولذلك قيل سواء عليهم ، ولم يقل عليك ، كما قيل لمبعدة الأصنام سواء عليكم أذعوتهم أم أتم صامتون ، وفى الآية الكريمة إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم فهى من المحزات الباهرة (ختم الله على قلوبهم) استئناف تعليل لما سبق الحكم ، وبيان لما يقتضيه ، أو بيان وتأكيد له ، والمراد بالقلب محل القوة العاقلة من الفؤاد ، والختم على الشيء الاستيثاق منه بضرب الخاتم عليه صيانة

له ، أو لما فيه من التعرض له كما في البيت الفارغ والكيس المملوء ، والأول هو الأنسب بالمقام ، إذ ليس المراد به صيانة ما في قلوبهم ، بل إحداث حالة تجعلها بسبب تماسكهم في النقي وانهماكهم في التقليد ، وإعراضهم عن مناهج النظر الصحيح ، بحيث لا يؤثر فيها الإنذار ، ولا ينفذ فيها الحق أصلا ، إما على طريقة الاستعارة التبعية ، بأن يشبه ذلك بضرب الخاتم على نحو أبواب المنازل الخالية المبيلة للسكنى تشبيه معقول بمحسوس بجماع عقل هو الاشتغال على منع القابل عما من شأنه وحقه أن يقبله ، ويستعار له الختم ثم يشتق منه صيغة الماضي ، وإما على طريقة التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة من قلوبهم وقد فعل بها ما فعل من إحداث تلك الحالة المانعة من أن يصل إليها ما خلقت لأجله من الأمور الدينية النافعة ، وحيل بينها وبينه بالمرّة بهيئة منتزعة من محال معدة لحلول ما يحلها حلولاً مستتبعا لمصالح مهمة وقد منع من ذلك بالختم عليها وحيل بينها وبين ما أعدت لأجله بالسكينة ، ثم يستعار لها ما يدل على الهيئة المشبهة بها فيكون كل من طرفي التشبيه مركبا من أمور عدة قد اقتصر من جانب المشبهة به على ما عليه يدور الأمر في تصوير تلك الهيئة وانزعاجها وهو الختم ، والباقي منوى مراد قصداً بالفاظ متخيلة بها يتحقق التركيب ، وتلك الألفاظ وإن كان لها مدخل في تحقيق وجه الشبه الذي هو أمر عقل منتزع منها وهو امتناع الانفعال بما أعدله بسبب مانع قوى ، ليس في شيء منها على الأفراد تجوز باعتبار هذا الجواز ، بل هي باقية على حالها من كونه حقيقة أو مجازاً أو كناية ، وإنما التجوز في المجموع ، وحيث كان معنى المجموع بمجموع معاني تلك الألفاظ التي ليس فيها التجوز المعبود ، ولم تكن الهيئة المنتزعة منها مدلولاً وضعياً لها ليسكون ما دل على الهيئة المشبهة بها عند استعماله في الهيئة المشبهة مستعملاً في غير ما وضع له ، فيندرج تحت الاستعارة التي هي قسم من المجاز اللغوي ، الذي هو عبارة عن الكلمة المستعملة في غير ما وضع له ذهب قدماء المحققين كالشيخ عبد القاهر وأضرابه إلى جعل التمثيل قسماً برأسه ، ومن رام (هـ - أبو السعود - أول)

تقابل الأقسام عد تلك الهيئة المشبه بها من قبيل المدلولات الوضعية ، وجعل الكلام المفيد لها عند استعماله فيما يشبه بها من هيئة أخرى منتزعة من أمور آخر من قبيل الاستعارة ، وسماه استعارة تمثيلية ، وإسناد إحداث تلك الحالة في قلوبهم إلى الله تعالى لاستئذان جميع الحوادث عندنا من حيث الخلق إليه سبحانه وتعالى ، وورود الآية الكريمة ناعية عليهم سوء صنيعهم وغلظة عاقبتهم لكون أفعالهم من حيث الكسب مستندة إليهم ، فإن خلقها منه سبحانه ليس بطريق الجبر بل بطريق الترتيب على ما اقتضاه من القبايح كما يعرب عنه قوله تعالى (بل طبع الله عليها بكفرهم) ونحو ذلك .

وأما المعتزلة فقد سلكوا مسلك التأويل ، وذكروا في ذلك عدة من الأقاويل منها أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقى المجبول عليه ، ومنها أن المراد به تمثيل قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن ، أو بقلوب قد ختم الله تعالى عليها كما في : سال به الوادى إذا هلك ، وطارت به العنقاء إذا حالت غيبته ، ومنها أن ذلك فعل الشيطان أو الكافر ، وإسناده إليه تعالى باعتبار كونه بإقداره تعالى وتمكينه ، ومنها أن أعراقهم لما رسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق إلى تحصيل إيمانهم طريق سوى الإلجاء والقسر ثم لم يفعل ذلك محافظة على حكمة التكليف عبر عن ذلك بالهتْم ، لأنه سد لطريق إيمانهم بالكلية ، وفيه إشعار بترأى أمرهم في الفى والعناد ، وتناهى انهماكهم في الشر والفساد ، ومنها أن ذلك حكاية لما كانت الكفرة يقولونه مثل قولهم (قلوبنا في أكنة بما تدعوننا إليه ، وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب) تهكم بهم ، ومنها أن ذلك في الآخرة ، وإنما أخبر عنه بالمساض لتحقق وقوعه ويعضده قوله تعالى (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا) ومنها أن المراد بالهتْم وسم قلوبهم بسمة يعرفها الملائكة فيعضونهم وينفروا عنهم .

(وعلى سمعهم) عطف على ما قبله داخل في حكم الهتْم لقوله عن وجل

(وختم على سمعه وقلبه) وللوفاق على الوقف عليه لاعلى قلوبهم ، ولاشتر اكهما في الإدراك من جميع الجواب ، وإعادة الجار للتأكيد والإشعار بتغاير الحتمين وتقديم ختم قلوبهم للإيدان بأنها الأصل في عدم الإيمان وللإشعار بأن ختمها ليس بطريق التبعية بحتم سمعهم ، بناء على أنه طريق إليها ، فالحتم عليه ختم عليها بل هي محتومة بختم على حدة ، لو فرض عدم الحتم على سمعهم فهو باق على حاله حسبما يفصح عنه قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لآسمعهم ولو آسمعهم لتولوا وهم معرضون) والسمع إدراك القوة السامعة ، وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا ، إذ هو المختوم عليه أصالة ، وتقديم حاله على حال أبصارهم للاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال ، أو لأن جنائهم من حيث السمع الذي به يتلقى الأحكام الشرعية ، وبه يتحقق الإنذار أعظم منها من حيث البصر الذي به يشاهد الأحوال الدالة على التوحيد ، فبإنها أحق بالتقديم ، وألسب بالمقام .

قالوا : السمع أفضل من البصر ، لأنه عز وعلا حيث ذكرهما قدم السمع على البصر ، ولأن السمع شرط النبوة ولذلك ما بعث الله رسولا أصم ، ولأن السمع وسيلة إلى استكمال العقل بالمعارف التي تتلقف من أصحابها وتوحده للآمن عن اللبس ، واعتبار الأصل ، أو لتقدير المضاف ، أي وعلى حواس سمعهم ، والكلام في إيقاع الحتم على ذلك كما مر من قبل (وعلى أبصارهم ضباوة) الأبصار جمع بصر ، والكلام فيه كما سمعته في السمع ، والغشاوة فعالة من التنفذية أي التنفذية ، بنيت لما يشتمل على الشيء كالصباة والعمامة ، وتنسكيرها للتنفخيم والتهويل ، وهي على رأى سيئوبه مبتدأ خبره الظرف المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها ، وإيثار الاسمية للإيدان بدوام مضمونها ، فإن ما يدرك بالقوة الباصرة من الآيات المنصوبة في الآفاق والأنفس حيث كانت مستمرة كان تمامهم من ذلك أيضا كذلك .

وأما الآيات التي تتلقى بالقوة السامعة فلما كان وصولها إليها حيناً فحيناً

أوثر في بيان الختم عليها وعلى ما هي أحد طريق معرفته أعنى القلب الجملة الفعلية ، وعلى رأى الأخصش مرتفع على الفاعلية مما تعلق به الجار ، وقرىء بالنصب على تقدير فعل ناصب ، أى وجعل على أبصارهم غشاوة ، وقيل على حذف الجار وإيصال الختم إليه ، والمعنى وختم على أبصارهم بغشاوة وقرىء بالضم والرفع وبالفتح والنصب ، وهما لغتان فيها ، و(غشاوة) بالكسر مرفوعة وبالفتح مرفوعة ومنصوبة ، وعشاوة بالعين غير المعجمة والرفع (ولهم عذاب عظيم) وعيد وبيان لما يستحقونه فى الآخرة والعذاب كالنكال بناء ومعنى يقال أعذب عن الشيء إذا أمسك عنه ومنه الماء العذب لما أنه يقطع العطش ويردعه ، ولذلك يسمى نقاحا ، لأنه ينقح العطش ويكسره ، وفرانا لأنه يرفته على القلب ويكسره ، ثم اتسع فيه فأطلق على كل ألم فادح ، وإن لم يكن عقابا يراد به ردع الجاني عن المعاودة ، وقيل اشتقاقه من التعذيب الذى هو إزالة العذاب ، كالتقذية والتقييض . والعظيم تقييض الحقيق ، والكبير تقييض الصغير ، فمن ضرورة كون الحقيق دون الصغير كون العظيم فوق الكبير ، ويستعملان فى الجثث والأحداث . تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ، ووصف العذاب به لتأكيد ما يفيد التنكير من التفخيم والتهويل والمبالغة فى ذلك .

والمعنى : أن على أبصارهم ضربا من الغشاوة خارجا عما يتعارفه الناس ، وهى غشاوة التعامى عن الآيات ، ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يبلغ كنهه ولا يدرك غايته ، اللهم إنا نعوذ بك من ذلك كله يا أرحم الراحمين .

من علامات النفاق

(ومن الناس) شروع فى بيان أن بعض من حكيت أحوالهم السالفة ليسوا بمقتصرين على ما ذكر من محض الإصرار على الكفر والعناد ، بل يضمنون إليه فنونا آخر من الشر والفساد وتعدد لجنایاتهم الشقية المستتعبة

لأحوال هائلة عاجلة وآجلة ، وأصل ناس أناس ، كما يشهد له إنسان وأناسي وإنس ، حذفت مرته تخفيفاً كما قيل لوفة في ألفة ، وعوض عنها حرف التعريف ، ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وأما ما في قوله :

لأن المتأيا يطلعن على الأناس الآمنينا

فشاذ ، سمو بذلك لظهورهم وتعلق الإيثار بهم كما سمي الجن جننا لاجتماعهم وذهب بعضهم إلى أن أصله النوس وهو الحركة انقلبت واوه ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وبعضهم إلى أنه مأخوذ من نسي ، نقلت لامه إل موضع العين فصار نيسا ، ثم قلبت ألفا سموا بذلك للسياثهم ، ويروى عن ابن عباس أنه قال : سمي الإنسان إنسانا لأنه عهد إليه فليس ، واللام فيه إما للعهد ، أو للجناس المقصور على المصرين حسبا ذكر في الموصول ، كأنه قيل : ومنهم أو من أولئك ، والعدول إلى الناس للإيذان بكثرتهم ، كما يليق عنه التبويض ، ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه . أو نعت المقدر هو المبتدأ ، كما في قوله عز وجل (ومنا دون ذلك) أي وجمع منا الخ ، ومن في قوله تعالى ﴿ من يقول ﴾ موصولة أو موصوفة ، ومحلها الرفع على الخبرية ، والمعنى وبعض الناس ، أو وبعض من الناس الذي يقول ، كقوله تعالى : (ومنهم الذين يؤذون النبي) الآية ، أو فريق يقول ، كقوله تعالى : (من المؤمنين رجال) الخ ، على أن يكون مناط الإفادة والمقصود بالإصالة انصافهم بما في حيز الصلة أو الصقة ، وما يتعلق به من الصفات جميعا ، لا كونهم ذوات أولئك المذكورين .

وأما جعل الظرف خبرا كما هو الشائع في موارد الاستعمال فيأباه جواز المعنى ، لأن كونهم من الناس ظاهر فالإخبار به عار عن الفائدة كما قيل ، فإن مبناه توهم كون المراد بالناس الجنس مطلقا ، وكذا مدار الجواب عنه بأن الفائدة هو التنبيه على أن الصفات المذكورة تنافي الإنسانية ، فحق من

يُصَفِّ بِهَا أَلَا يَعْلَمُ كَوْنَهُ مِنَ النَّاسِ ، فَيُخَبِّرُ بِهِ وَيَتَعَجَّبُ مِنْهُ ، وَأَنْتَ خَيْرٌ
بِأَنَّ النَّاسَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَعْبُودِينَ ، أَوْ عَنِ الْجِنْسِ الْمَقْصُورِ عَلَى الْمَصْرِينِ ،
وَأَيَّامًا كَانَتْ فَالْفَائِدَةُ ظَاهِرَةٌ ، بَلْ لِأَنَّ خَيْرِيَّةَ الظَّرْفِ تَسْتَدْعِي أَنْ يَكُونَ
اتِّصَافٌ هَؤُلَاءِ بِتِلْكَ الصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ الْمَفْصُلة فِي ثَلَاثِ عَشْرَةِ آيَةٍ عُنَوَانًا
لِلْمَوْضُوعِ مَفْرُوعًا عَنْهُ ، غَيْرَ مَقْصُودٍ بِالذَّاتِ ، وَيَكُونُ مَنَاطُ الْإِفَادَةِ كَوْنَهُمْ
مِنْ أَوَّلِكَ الْمَذْكُورِينَ ، وَلَا رَيْبَ لِأَحَدٍ فِي أَنَّهُ يَجِبُ حَمْلُ النِّظَمِ الْجَلِيلِ عَلَى
أَجْزَلِ الْمَعْنَى وَأَكْمَلِهَا وَتَوْحِيدِ الضَّمِيرِ فِي يَقُولُ بِاعْتِبَارِ لَفْظَةٍ مِنْ وَجْمَعِهِ
فِي قَوْلِهِ ﴿ أَمَّا بَاقِيهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ وَمَا بَعْدَهُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهَا ، وَالْمُرَادُ بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ مِنْ وَقْتِ الْخَشَرِ إِلَى مَا لَا يَنْتَاهِي ، أَوْ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ
وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ، إِذْ لِأَحَدٍ وَرَاءَهُ ، وَتَخْصِيصِهِمُ لِلْإِيمَانِ بَيْنَهُمَا بِالذِّكْرِ مَعَ
مَعَ تَكَرُّرِ الْبَاءِ لِادِّعَاءِ أَنَّهُمْ قَدْ حَازُوا الْإِيمَانَ مِنْ قَطْرِيهِ ، وَأَحَاطُوا بِهِ مِنْ
طَرَفِيهِ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ آمَنُوا بِكُلِّ مَنَّهُمَا عَلَى الْأَصَالَةِ وَالِاسْتِحْكَامِ ، وَقَدْ دَسَّوْا
تَحْتَهُ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْعَقَائِدِ الْفَاسِدَةِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ لِيَمَانِهِمْ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا لِيَمَانًا فِي
الْحَقِيقَةِ ، إِذْ كَانُوا مُشْرِكِينَ بِآلِهِ بِقَوْلِهِمْ (عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ) وَجَاهِدِينَ بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ بِقَوْلِهِمْ (لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً) وَنَحْوُ ذَلِكَ وَحِكَايَةِ عِبَارَتِهِمْ
لِبَيَانِ كَمَالِ خَبْثِهِمْ وَدُعَارَتِهِمْ ، فَإِنْ مَا قَالُوا لَوْ صَدَرَ عَنْهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْخُدَاعِ
وَالنِّفَاقِ وَعَقِيدَتِهِمْ عَقِيدَتَهُمْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لِيَمَانًا ، فَكَيْفَ وَهُمْ يَقُولُونَهُ تَمْوِيهَاً
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِزْهَاءً بِهِمْ (وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ) رَدْلًا أَدْعُوهُ وَنَفَى لِمَا اتَّحَلَّوْهُ
وَمَا حَجَّازِيَّةً ، فَإِنْ جَوَّازَ دُخُولَ الْبَاءِ فِي خَبَرِهَا لَنَا كَيْدُ النَّفْيِ اتِّفَاقِي بِخِلَافِ
الْقِيَمَةِ ، وَإِثَارِ الْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ عَلَى الْفِعْلِيَّةِ الْمُرَافِقَةِ لِدَعْوَاهُمْ الْمُرَدُّودَةِ لِلْبَيَانَةِ
فِي الرَّدِّ بِإِفَادَةِ انْتِفَاءِ الْإِيمَانِ عَنْهُمْ فِي جَمِيعِ الْأَزْمَنَةِ لَا فِي الْمَاضِي فَقَطْ كَمَا
يَفِيدُهُ الْفِعْلِيَّةُ ، وَلَا يَتَوَمَّنُ أَنَّ الْجُمْلَةَ الْأَسْمِيَّةَ الْإِيجَابِيَّةَ تَفِيدُ دَوَامَ الثَّبُوتِ ،
فَعِنْدَ دُخُولِ النَّفْيِ عَلَيْهَا يَتَمَيَّنُ الدَّلَالَةُ عَلَى نَفْيِ الدَّوَامِ ، فَإِنَّهَا بِمَعْنَى الْمَقَامِ تَدُلُّ
عَلَى دَوَامِ النَّفْيِ قَطْعًا ، كَمَا أَنَّ الْمُضَارِعَ الْخَالِيَّ عَنْ حَرْفِ الْاِمْتِنَاعِ يَدُلُّ عَلَى
اسْتِمْرَارِ الْوُجُودِ وَعِنْدَ دُخُولِ حَرْفِ الْاِمْتِنَاعِ عَلَيْهِ يَدُلُّ عَلَى اسْتِمْرَارِ .

الامتناع ، لا على امتناع الاستمرار ، كما في قوله عز وجل (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم) فإن عدم قضاء الأجل لاستمرار عدم التعجيل لا لعدم استمرار التعجيل ، وإطلاق الإيمان عما قيدوه به للإيدان بأنهم ليسوا من جنس الإيمان في شيء أصلا ، فضلا عن الإيمان بما ذكروا ، وقد جرد أن يكون المراد ذلك ، ويكون الإطلاق للظهور ، ومدلول الآية الكريمة أن من أظهر الإيمان واعتقاده بخلافه لا يكون مؤمنا ، فلا حجة فيها على الكرامية القائلين بأن من تفوه بكلمة الشهادة فارغ القلب عما يوافقه أو ينافيه مؤمن .

(يخادعون الله والذين آمنوا) بيان ليقول وتوضيح لما هو غرضهم مما يقولون ، أو استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الذهن ، كأنه قيل : ما لهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين ، فقيل يخادعون الله الخ أى يخدعون ، وقد قرئ كذلك وإيثار صيغة المفاعلة لإفادة المبالغة في الكيفية ، فإن الفعل متى غولب فيه بولغ فيه قطعا أو في الكمية كما في الممارسة والمراولة ، فإنهم كانوا مداومين على الخدع ، والخذع أن يؤم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب ، أو يؤممه المساعدة على ما يريد هو به ليفتر بذلك فينجو منه بسهولة من قوطم صنّب خادع وخذع وهو الذى إذا أمر الخارس يده على باب حجره يؤممه الإقبال عليه فيخرج من بابه الآخر ، وكلا المعنيين مناسب للمقام ، فإنهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها إلى المنافذين ، وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة .

وأيا ما كان فلسبته إلى الله سبحانه إما على طريق الاستعارة والتمثيل ، لإفادة كمال شناعة جنتائهم أى يعاملون معاملة الخادعين ، وإما على طريقة المجاز العقلى ، بأن ينسب إليه تعالى ما حقه أن ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم إبانة لمكانته عنده تعالى ، كما يليق عنه قوله تعالى : (إن الذين

يا يعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم (وقوله تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله) مع إفادة كمال الشناعة كما مر ، وإما لمجرد التوطئة والتهدئة لما بعده من نسبه إلى الذين آمنوا ، والإيدان بقوة اختصاصهم به تعالى كما في قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه ، وقوله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله) وإبقاء صيغة المخادعة على معناها الحقيقي بناء على زعمهم الفاسد ، وترجمة عن اعتقادهم الباطل ، كأنه قيل : يذعون أنهم يخدعون الله والله يخدعهم ، أو على جعلها استعارة تبعية ، أو تمثيلا لما أن صورة صنمهم مع الله تعالى والمؤمنين وصنمه تعالى معهم بإجرا أحكام الإسلام عليهم ، وهم عنده أخبث الكفرة ، وأهل الدرك الأسفل من النار استدراجا لهم ، وامتنال الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأمر الله تعالى في ذلك مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المخادعين كما قيل ، بما لا يرتضيه النوق السليم أما الأول فلأن المنافقين لو اعتقدوا أن الله تعالى يخدعهم بمقابلة خدعهم له لم يصور منهم التصدي للخدع ، وأما الثاني فلأن مقتضى المقام إيراد حالهم خاصة وتصويرها بما يليق بها من الصورة المستهجنة ، وبيان أن فائلا آيلة إليهم من حيث لا يحتسبون كما يعرب عنه قوله عز وجل (وما يخدعون إلا أنفسهم) فالتعرض لحال الجانب الآخر بما يخل بتوفية المقام حقه ، وهو حال من ضمير يخادعون ، أى يفعلون والحال أنهم ما يضرون بذلك إلا أنفسهم ، فإن دائرة فعلهم مقصورة عليهم ، أو ما يخدعون حقيقة إلا أنفسهم حيث يعرفونها بالأكاذيب فيلقونها في مهاوى الردى ، وقرئ (وما يخادعون) والمعنى هو المعنى ، ومن حافظ على الصيغة فيما قبل قال وما يمايلون تلك المعاملة الشهية بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها لا يبحق إلا بهم . أو ما يخادعون حقيقة إلا أنفسهم حيث يمتنونها الأباطيل ، وهى أيضا تفرم وتمنيهم الأمانى الفارغة ، وقرئ (وما يخدعون) من التخديع ، (وما يخدعون) أى يتخدعون ، ويخدعون ويخادعون على البناء للفعول ، ونصب أنفسهم بنزع الحافض ، والنفس ذات القوى وحقيقته وقد يقال للروح لأن نفس

الحى به والقلب أيضاً لأنه محل الروح أو متعلقه وللدن أيضاً لأن قوامها به وللباء أيضاً لشدة حاجتها إليه والمراد هنا هو المعنى الأول لأن المقصود بيان أن ضرر محادتهم راجع إليهم لا يتخطاهم إلى غيرهم .

وقوله تعالى ﴿ وما يشعرون ﴾ حال من ضمير ما يخدعون ، أى يقتصرون على خدع أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أى ما يحسون بذلك لتفاديتهم فى الغواية ، وحذف المفعول إما لظهوره أو لمعومه ، أى ما يشعرون بشئ أصلاً ، جعل الحقوق وبال ما صنعوا بهم فى الظهور بمنزلة الأمر المحسوس الذى لا يخفى إلا على مؤوف الحواس تحت المشاعر .

﴿ فى قلوبهم مرض ﴾ المرض عبارة عما يعرض للبدن فيخرجه عن الاحتدال اللاتق به ، ويوجب الخلل فى أفعيله ، ويؤدى إلى الموت ، استمير هنا لما فى قلوبهم من الجبل وسوء العقيدة ، وعداوة النبى صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى إلى الهلاك الروحانى ، والتشكيك للدلالة على كونه نوعاً مبهماً غير ما يتعارفه الناس من الأمراض والجللة مقررة لما يفيدته قوله تعالى (وما هم بمؤمنين) من استمرار عدم إيمانهم ، أو تعليل له كأنه قيل ما لهم لا يؤمنون ففيل فى قلوبهم مرض يمنهم^(١) ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ بأن طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والإنذار ، والجللة معطوفة على ما قبلها ، والقاء للدلالة على ترتب مضمونها عليه ، وبه انضح كونهم من الكفرة المختوم على قلوبهم مع زيادة بيان السبب ، وقيل زادهم كفراً بزيادة التكليف الشرعية ، لأنهم كانوا كلما ازداد التكليف بنزول الوحي يزدادون كفراً ، ويجوز أن يكون المرض مستعاراً لما يتداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخوف عند مشاهدتهم لعزة المسلمين ، فزيادته تعالى لإيام مرضاً ما فعل بهم من إلقاء الروح وقذف الرعب فى قلوبهم عند إعراز الدين بإمداد النبى صلى الله عليه وسلم بإزال الملائكة ، وتأيدته بفنون النصر والتقكين ، فقوله تعالى

(في قلوبهم مرض) الخ حيثئذ استئناف تعليلي لقوله تعالى (يخادعون الله) الخ ، كأنه قيل ما لهم يخادعون ويداهنون ولم لا يجاهرون بما في قلوبهم من الكفر ، فقيل في قلوبهم ضعف مضاعف هذه حالهم في الدنيا ، (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) أى مؤلم يقال ألم وهو أليم كوجع وهو وجيع وصف به العذاب للبالغة كما في قوله :

• تحية بينهم ضرب وجيع •

على طريقة جد جده فإن الألم والوجع حقيقة للمؤلم والمضروب ، كما أن الجدة للجاد ، وقيل هو بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى المسمع وليس ذلك بثبت كما سيجيء في قوله تعالى بديع السموات والأرض (بما كانوا يكذبون) الباء للسببية أو وامصدرية داخلة في الحقيقة على يكذبون ، وكلية كانوا مقحمة للمقابلة لإفادة دوام كذبهم وتجدده أى بسبب كذبهم أو بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذى هو قولهم (آمنا بالله وباليوم الآخر) وهم غير مؤمنين ، فإنه إخبار بإحداشهم الإيمان فيما مضى لا لإنشاء للإيمان ولوسلم فهو متضمن للإخبار بصدوره عنهم وليس كذلك لعدم التصديق القلبي بمعنى الإذعان والقبول قطعاً ويجوز أن يكون محمولا على الظاهر بناء على رأى من يجوز أن يكون لكان الناقصة مصدر ، كما صرح به في قول الشاعر :

يئذل وحلم ساد في قومه الفقى وكونك إياه عليك يسير

أى لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار ، وترتيب العذاب عليه من بين سائر موجباته القوية إما لأن المراد بيان العذاب الخاص بالمنافقين بناء على ظهور شركتهم للمجاهرين فيما ذكر من العذاب العظيم حسب اشتراكهم فيما يوجب من الإصرار على الكفر كما يلقى عنه قوله تعالى : (ومن الناس) الخ وإما للإيدان بأن لهم بمقابلة سائر جنائياتهم العظيمة من العذاب ما لا يوصف ، وإما للرمز إلى كمال سماجة الكذب فظراً إلى ظاهر العبارة المخيلة لا تفراده بالسببية ، مع إحاطة علم السامع بأن لحوق العذاب بهم

من جهات شتى ، وأن الاختصار عليه للإشعار بنهاية قبجه والتنفير عنه . عن الصديق رضى الله عنه ويروى مرفوعاً أيضاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم « إياكم والكذب فإنه يجانب للإيمان » ، وما روى أن إبراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات^(١) فالمراد به التعريض ، وإنما سمي به لشبهه به صورة ، وقيل مامو صولة والعائد محذوف أى بالذى يكذبون والمفعول محذوف ، وهو إما النبي صلى الله عليه وسلم ، أو القرآن وما مصدرية ، أى بسبب تكذيبهم إياه عليه السلام ، أو القرآن أو موصلة أى بالذى يكذبونه على أن العائد محذوف ، ويجوز أن يكون صيغة التضميل للبالغة كما فى بين فى بان وقلص فى قلص ، أو للتكثير كما فى موت البهائم وبركت الإبل ، وأن يكون من قولهم كذب الوحش إذا جرى شوطاً ثم وقف لينظر ما وراءه فإن المناق متوقف فى أمره متردد فى رأيه ولذلك قيل له مذهب .

(وإذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض) شروع فى تعديد بعض من قبائحهم المتفرعة على ما حكى عنهم من الكفر والنفاق وإذا ظرف زمن مستقبل ويلزمها معنى الشرط غالباً ، ولا تدخل إلا فى الأمر المحقق أو المرجح وقوعه ، واللام متعلقة بقبل ومعناها الإنهاء والتبليغ ، والقائم مقام فاعله جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ ، وقيل هو مضمرة يفسره المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة اللاتقة به والصلاح مقابله ، والفساد فى الأرض هيج الحروب والفتن المستتعبة لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد والمراد بما نوا عنه ما يؤدى إلى ذلك من إفشاء أسرار المؤمنين إلى الكفار ، وإغرائهم عليهم ، وغير ذلك من فنون الشرور ، كما يقال للرجل لا تقتل نفسك بيدك ، ولا تلق نفسك فى النار إذا أقدم على ما تلك عاقبته وهو

() هى قوله : إنه سقيم ، وقوله : بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله عن سارة إنها اخته لازوجته ، وفى الأخيرة نظر .

لما معطوف على يقول ، فإن جعلت كلمة من موصولة فلا حمل له من الإعراب ولا بأس بتخلل البيان أو الاستئناف وما يتعلق بهما بين أجزاء الصلة فإن ذلك ليس توسيلاً بالأجنبي ، وإن جعلت موصوفة فعله الرفع ، والمعنى ومن الناس من إذا نهوا من جهة المؤمنين عامهم عليه من الإفساد في الأرض (قالوا) إرادة للناهي أن ذلك غير صادر عنهم مع أن مقصودهم الأصلي إنكار كون ذلك إفساداً وادعاء كونه إصلاحاً محضاً كما سيأتي توضيحه (إنما نحن مصلحون) أى مقصرون على الإصلاح المحض ، بحيث لا يتعلق به شائبة الإفساد والفساد ، مشيرين بكلمة إنما إلى أن ذلك من الوضوح بحيث لا يلغى أن يرتاب فيه ، وإما كلام مستأنف سبق لتعديد شأنهم وأما عطفه على يكذبون بمعنى ولهم عذاب أليم بكنههم وبقولهم حين نهوا عن الإفساد إنما نحن مصلحون كما قيل ، فيأباه أن هذا النحو من التعليل حقه أن يكون بأوصاف ظاهرة العلية مسلبة الثبوت للوصف غنية عن البيان لشهرة الانصاف بها عند السامع أو لسبق ذكره صريحاً كما في قوله تعالى (بما كانوا يكذبون) فإن مضمونه عبارة عما حكى عنهم من قولهم (آمنا بالله وباليوم الآخر) أو لذكر ما يستلزمه استلزاماً ظاهراً كما في قوله عز وجل (إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) فإن ما ذكر من الضلال عن سبيل الله مما يوجب حتماً نسيان جانب الآخرة التي من جملتها يوم الحساب وما لم يكن كذلك لحقه أن يخبر بعليته قصداً كما في قوله تعالى (ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار) الآية وقوله (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) الآية إلى غير ذلك ولاربيب في أن هذه الشرطية وما بعدها من الشرطيتين المعطوفتين عليهما ليس مضمون شيء منها معلوم الاتساب إليهم عند السامعين بوجه من الوجوه المذكورة ، حتى تستحق الانتظام في سلك التعليل المذكور ، فإذاً حقها أن تكون مسوقة على سنن تعديد قبائحهم على أحد الوجهين ، مفيدة لاتصافهم بكل واحد من تلك الأوصاف قصداً واستقلالاً كيف لا وقوله عز وجل (ألا أنهم هم المفسدون) ينادى بذلك نداء جليلاً فإنه رد من جهته

تعالى لدعواهم المحكية أبلغ رد ، وأدله على سخط عظيم حيث سلك فيه مسلك الاستئناف المؤدى إلى زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع (وصدرت الجملة الجملة بحرفي التأكيد ألا المنبهة على تحقق ما بعدها ، فإن الهمزة الإنكارية الداخلة على النفي تفيد تحقيق الإثبات قطعاً كما في قوله تعالى (أليس الله بكاف عبداً) ولذلك لا يكاد يقع ما بعدها من الجملة إلا مصدرة بما يتلوه به القسم ، وأختها التي هي أما من طلائع القسم .

وقيل : هما حرفان بـسـيـطـان مـوـضـوعـان للتبليغ والاستفتاح وإن المقررة للنسبة ، وعرف الخبر ووسط ضمير الفصل لرد ما في قصر أنفسهم على الإصلاح من التعريض بالمؤمنين ثم استدرك بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون) للإيذان بأن كونهم مفسدين من الأمور المحسوسة ، لكن لا حس لهم حتى يدركوه ، وهكذا الكلام في الشرطيتين الآتيتين وما بعدهما من رد مضمونهما ، ولولا أن المراد تفصيل جناياتهم وتعدد خباياهم وهنأهم ثم إظهار فسادها وإبانتها بطلانها لما فتح هذا الباب والله أعلم بالصواب .

(وإذا قيل لهم) من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف لأثرهم من المنكر لإتماما للنصح وإكمالاً للإرشاد (آمنوا) حذف المؤمن به لظهوره أو أريد أفعالوا الإيمان (كما آمن الناس) الكاف في محل نصب على أنه نعت لمصدر مؤكد محذوف أى آمنوا إيماناً مماثلاً لإيمانهم فامصدرية أو كافة ، كما في ربما ، فإنها تكلف الحرف عن العمل ، وتصحح دخولها على الجملة ، وتكون للتشبيه بين مضمون الجملة ، أى حققوا إيمانكم كما تحقق لإيمانهم ، واللام للجنس ، والمراد بالناس الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل ، فإن اسم الجنس كما يستعمل في معناه يستعمل فيما يكون جامعاً للمعاني الخاصة به المقصودة منه ، ولذلك يسلب عما ليس كذلك ، فيقال هو ليس بإنسان وقد جمعها من قال :

• إذ الناس ناس والزمان زمان •

أو للعهد والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ، أو من آمن من أهل جلدتهم كابن سلام وأضرابه ، والمعنى آمنوا إيماناً مقروناً بالإخلاص ، متحصناً عن شوائب النفاق ، مماثلاً لإيمانهم ﴿ قالوا ﴾ مقابلين للأمر بالمعروف بالإنكار المنكر واصفين للراجيح الرزان بضد أوصافهم الحسنات ﴿ أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ مشيرين باللام إلى من أشير إليهم في الناس من الكاملين ، أو المعبودين ، أو إلى الجنس بأسره . وهم متدرجون فيه على زعمهم الفاسد ، والسفاهة خفة وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ، ويقابله الحلم والأناة ، وإنما نسبوا إليهم مع أنهم في الذاية القاصية من الرشد والرزاة والوقار ، لكمال ، انهماك أنفسهم في السفاهة ، وتماديهم في الغواية ، وكونهم بمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ، فن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لا محالة ضلالاً أو لتحقير شأنهم ، فإن كثيراً من المؤمنين كانوا فقراء ، ومنهم موال كصبيب وبلال ، أو للتعجل وعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بن سلام وأمثاله ، وأياً ما كان فالذى يقتضيه جزالة التذليل ويستدعى نظامه شأنه الجليل أن يكون صدور هذا القول عنهم بمحض من المؤمنين الناصحين لهم جواباً عن نصيحتهم ، وحيث كانوا فحواه تسفيه أولئك المشاهير الأعلام ، والقدح في إيمانهم لزم كونهم مجاهرين لا منافقين . وذلك مما لا يكاد يساعده السباق والسياق ، وعن هذا قالوا ينبغي أن يكون ذلك فيما بينهم لا على وجه المؤمنين .

قال الإمام الواحدي : إنهم كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين ، فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين بذلك عنهم ، وأنت خير بأن إيراد ما صدر عن أحد المتحاورين في الخلاه في معرض ما جرى بينهما في مقام المحاورة مما لا عهد به في الكلام فضلاً عما هو في منصب الإعجاز فالخلق الذى لا يحيد عنه أن قولهم هذا وإن صدر عنهم بمحض من الناصحين لا يقتضى كونهم مجاهرين ، فإنه ضرب من الكفر أتيق ، وفن في النفاق

عريق ، مصنوع على شاكلة قولهم (واسمع غير مسمع) فكما أنه كلام ذو وجهين مثلهم محتمل للشر ، بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع كلاما نرضاه ونخوه ، وللخير بأن يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء به . مظهرين إرادة المعنى الأخير ، وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأول ، مطمئنون به . ولذلك نهوا عنه ، كذلك هذا الكلام محتمل للشر كما ذكر في تفسيره ، وللخير بأن يحمل على ادعاء الإيمان كإيمان الناس وإنكار ما اتهموا به من النفاق ، على معنى أنؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم ، لو آمنوا ولا تؤمن كإيمان الناس حتى تأمرونا بذلك ، قد غاطبوا به الناصحين استهزاءهم مرأين لإرادة المعنى الأخير ، وهم معولون على الأول ، فرد عليهم ذلك بقوله عز قاتلوا (ألا إلهم هم السفهاء ، ولكن لا يعلمون) أبلغ رد وجعلوا أشنع تجهيل حيث صدرت الجملة بحرفي التأكيد حسبا أشير إليه فيما سلف ، وجعلت السفاهة مقصورة عليهم وبالغة إلى حيث لا يدرون أنهم سفهاء ، وعن هذا أنضح لك سر مامر في تفسير قوله تعالى (إنما نحن مصلحون) فإن حمله على المعنى الأخير كما هو رأى الجمهور مناف لحالهم ضرورة أن مشافهتهم للناصحين بادعاء كون ما نهوا عنه من الإفساد إصلاحا كما مر إظهار منهم للشقاق ، وبروز بأشخاصهم من نفق النفاق .

والاعتذار بأن المراد بما نهوا عنه مداراتهم للمشركين كما ذكر في بعض التفسير ، وبالإصلاح الذي يدعونه لإصلاح ما بينهم وبين المؤمنين ، وأن معنى قوله تعالى (ألا إلهم المفسدون) أنهم في تلك المعاملة مفسدون لمصالح المؤمنين ، لإشعارها بإعطاء الدنية ، وإناباتها عن ضعفهم الملجئ إلى توسيط من يتصدى لإصلاح ذات الدين ، فضلا عن كونهم مصلحين على السبيل إليه قطعاً ، فإن قوله تعالى ، ولكن لا يشعرون ناطق بفساده كيف لا وهو ^(١) يقتضى أن يكون المنافقون في تلك الدعوى صادقين

قاصدين للإصلاح ، وبأتيهم الإفساد من حيث لا يشعرون ، ولا ريب في أنهم فيهم كاذبون لا يعاشرهم إلا مضارة للدين ، وخيانة للمؤمنين ، فإذا ن طريق حل الإشكال ليس إلا ما أشير إليه ، فإن قولهم إنما نحن مصلحون محتمل الحمل على الكذب ، وإنكار صدور الإفساد المنسوب إليهم عنهم ، على معنى ، وهم مرجون على المعنى الأول ، فرد عليهم بقوله تعالى (ألا إنهم هم المفسدون) الآية ، والله سبحانه أعلم بما أودعه في تضاعيف كتابه المكنون من السر المخزون ، نسأله العصمة والتوفيق ، والهداية إلى سواء الطريق .

وتفصيل هذه الآية الكريمة بلا يعلمون لما أنه أكثر طباقا لذكر السفه الذى هو فن من فنون الجهل ، ولأن الوقوف على أن المؤمنين ثابتون على الحق وهم على الباطل منوط بالتمييز بين الحق والباطل ، وذلك مما لا يتسنى إلا بالنظر والاستدلال ، وأما النفاق وما فيه من الفتنة والإفساد وما يترتب عليه من كون من يتصف به مفسدا فأمر يدهى يقف عليه من له شعور ، ولذلك فصلت الآية الكريمة السابقة بلا يشعرون ﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ﴾ بيان لتباين أحوالهم وتناقض أقوالهم في أثناء المعاملة والمخاطبة حسب تباين ومساقي ما صدرت به قصتهم لتحرير مذهبهم والترجمة عن نفاقهم ، ولذلك لم يعرض هنا لمعلق الإيمان فليس فيه شائبة التكدير .

روى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من الصحابة ، فقال ابن أبي انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم ، فلما دلوا منهم أخذ بيد أبي بكر رضى الله عنه فقال : مرحبا بالصدیق سيد بنی تیم ، وشيخ الإسلام ، وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ، الباذل نفسه وماله لرسول الله ، ثم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال : مرحبا بسيد بنى عدى ، الفاروق القوى في دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أخذ بيد علي كرم الله وجهه فقال : مرحبا بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه ، وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فنزلت . وقيل : قال له على رضى الله عنه يا عبد الله اتق الله ، ولا تنافق ، فإن المنافقين شر خلق الله تعالى ، فقال له مهلا يا أبا الحسن أفى تقول هذا ، والله إن إيماننا كإيمانكم ، وتصديقنا كتصديقكم ثم افرقوا فقال ابن أبى لاصحابه كيف رأيتمونى فعلت ، فإذا رأيتموهم فاقطعوا مثل ما فعلت ، فأتوا عليه خيراً ، وقالوا لا نزال بخير ما عشت فينا فرجع المسلمون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبروه بذلك فنزلت ، واللقاء المصادفة ، يقال لقيته ولاقيته أى صادفته واستقبلته وقرئ إذا لا أقوا ﴿ وإذا خلوا ﴾ من خلوت إلى فلان ، أى انفردت معه ، وقد يستعمل بالباء ، أو من خلا بمعنى مضى ، ومنه القرون الخالية ، وقولهم خلاك ذم أى جاوزك ومضى عنك ، وقد جوز كونه من خلوت به إذا سخرت منه ، على أن تعديته يالى فى قوله تعالى ﴿ إلى شياطينهم ﴾ لتضمنه معنى الإنهاء ، أى وإذا أتوا إليهم السخرية الخ . وأنت خير بأن تقييد قولهم المحكى بذلك الإنهاء بما لاوجه له والمراد بشياطينهم المائلون منهم للشيطان فى التمرد والعناد ، المظرون لكفرهم ، وإضافتهم إليهم للمشاركة فى الكفر ، أو كبار المنافقين ، والقائلون صغارهم ، وجعل سيويوه نون الشيطان تارة أصلية فوزه فى حال ، على أنه من شطن إذا بعد ، فإنه بعيد من الخير والرحمة ، ويشهد له قولهم تشيطن ، وأخرى زائدة فوزه فعلان ، على أنه من شاط أى هلك أو بطل ، ومن أسمائه الباطل ، وقيل معناه هاج واحترق ﴿ قالوا إنا معكم ﴾ أى فى الدين والاعتقاد لانفارقكم فى حال من الأحوال ، وإنما خاطبهم بالجملة الاسمية المؤكدة ، لأن مدحهم عندهم تحقيق الثبات على ما كانوا عليه من الدين ، والتأكيد للإنباء عن صدق رغبتهم ، ووفور نشاطهم ، لا لإنكار الشياطين ، بخلاف معاملتهم مع المؤمنين ، فإنهم إنما يدعون عندهم لإحداث الإيمان لجزمهم بعدم رواج ادعاء السكال فيه أو الثبات عليه ﴿ إنما نحن ﴾ أى فى إظهار الإيمان عند المؤمنين ﴿ مستهزون ﴾ بهم من غير أن يخطر ببالنا الإيمان حقيقة وهو استئناف مبنى على سؤال ناشئ من ادعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم إنا معكم فإياكم

(٦ - أبو السعود - أول)

توافقون المؤمنين في الإتيان بكلمة الإيمان ، فقالوا : إنما نحن مستهزئون بهم فلا يقدح ذلك في كوننا معكم ، بل يؤكده وقد ضمنوا جوابهم أنهم يهينون المؤمنين ، ويعدون ذلك نصرة لدينهم ، أو تأكيد لما قبله ، فإن المستهزى بالشئ مصر على خلافه أو بدل منه ، لأن من حقر الإسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشئ السخريه منه ، يقال هزأت واستهزأت بمعنى ، وأصله الخفة من الهز ، وهو القتل السريع ، وهزأ بهزأ مات على مكانه . وتهزأ به فاقته أى تسرع به وتخف .

(الله يستهزى بهم) أى يهازبهم على استهزائهم ، سمي جزاؤه باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة إما للشاكلة في اللفظ ، أو المقارنة في الوجود ، أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم ، فيكون كالمستهزى بهم ، أو ينزل بهم الحفارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء أو يعاملهم معاملة المستهزى بهم . أما في الدنيا فيأجرا أحكام المسلمين عليهم ، واستدراجهم بالإمهال والزيادة في النعمة على التنادى في الطغيان ، وأما في الآخرة فبما يروى أنه يفتح لهم باب إلى الجنة فيسرعون نحوه فإذا صاروا إليه سد عليهم الباب ، وذلك قوله تعالى : (فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وإنما استأنف للإيذان بأنهم قد بلغوا في المبالغة في استهزاء المؤمنين إلى غاية ظهرت شناعاتها عند السامعين ، وتعاظم ذلك عليهم حتى اضطروهم إلى أن يقولوا ما مصير أمر هؤلاء وما طاقبة حالهم ، وفيه أنه تعالى هو الذى يتولى أمرهم ولا يجوزهم إلى المعارضة بالمثل ، ويستهزى بهم الاستهزاء الأبلغ الذى ليس استهزاؤهم عنده من باب الاستهزاء ، حيث ينزل بهم من النكال ويحل عليهم من الذل والهوان ما لا يوصف ، وإلثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار ، كما يعرب عنه قوله عز قائلا : (أولايرون أنهم يقتنون في كل عام مرة أو مرتين) وما كانوا خالين في أكثر الأوقات من تهتك أسرار وتكشف أسرارهم ونزول في شأنهم ، واستشعار حذر من ذلك ، كما أنبا عنه قوله عز وجل (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبهم بما

في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون) (ويمدحهم) أى يزيدهم
ويقويههم من مد الجيش وأمه إذا زاده ، ومنه مددت الدواة والسراج إذا
أصلحتهما بالحبر والزيت ؛ ولشأه على يديهم الرمز إلى أن ذلك منوط
بمسوؤ اختيارهم لما أنه إنما يتحقق عند الاستعداد وما يجرى مجراه من
الحاجة الداعية إليه . كما في الأمثلة المذكورة ، وقرئ يمدحهم من الإمداد وهو
صريح في أن القراءة المشهورة ليست من المد في العمر ، على أنه يستعمل باللام
كالإملاء ، قال تعالى (ونمدله من العذاب مدا) وحذف الجار ولم يصل الفعل
إلى الضمير خلاف الأصل لا يصار إليه إلا بدليل (في طغيانهم) متعلق
بيمدحهم والطفيان مجاوزة الحد في كل أمر ، والمراد إفراطهم في العتو ، وغلوهم
في الكفر ، وقرئ بكسر الطاء ، وهى لغة فيه كلتيان لغة في لقيان ، وفي
إضافته إليهم لإذان باختصاصه بهم ، وتأيد لما أشير إليه من ترتب المد على
سوء اختيارهم (يعمون) حال من الضمير المنصوب أو المجرور ، ليكون
المضاد مصدرا فهو مرفوع حكما ، والعمه في البصيرة كالعمى في البصر ، وهو
التحير والتردد ، بحيث لا يدري أين يتوجه ، وإسناد هذا المد إلى الله تعالى مع
إسناده في قوله تعالى (وإخوانهم يمدونهم في الفى) محقق لقاعدة أهل الحق
من أن جميع الأشياء مستندة^(١) من حيث الخلق إليه سبحانه ، وإن كانت أفعال
العباد من حيث الكسب مستندة إليهم .

والمعزلة لما تعذر عليهم إجراء النظم الكريم على مسلكه نكبوا إلى
شعاب التأويل ، فأجابوا أو لا بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى
ومنهم أطافه ، فتزايد الرين في قلوبهم فسمى ذلك مددا في الطغيان ، فأسند
إيلاؤه إليه تعالى ، ففى المسند مجاز لغوى ، وفى الإسناد عقل ، لأنه إسناد
للفعل إلى المسبب له ، وفاعله الحقيقي هم الكفرة ، وثانيا بأنه أريد بالمد في
الطغيان ترك القسر والإلجاء إلى الإيمان كما في قوله تعالى (ونذرهم في طغيانهم
يعمون) فالجواز في المسند فقط ، وثالثا بأن المراد به معناه الحقيقي وهو فعل

الشیطان ، لكنه أسند إليه سبحانه مجازا ، لأنه بتمكينه تعالى وإقداره ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار انصافهم بما ذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن^(١) عدام أكل تمیز . بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه ، وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الشر وسوء الحال ، وعمله الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى ﴿ الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴾ والجملة مسوقة لتقرير ما قبلها وبيان لكمال جهالتهم فيما حكى عنهم من الأقوال والأفعال بإظهار غاية سماحتها ، وتصويرها بصورة ما لا يكاد يتعاطاه من له أدنى تمیز فضلا عن العقلاء والضلالة الجور عن القصد ، والهدى التوجه إليه ، وقد استعير الأول للعدول عن الصواب في الدين ، والثاني للاستقامة عليه ، والاشتراء استبدال السلعة بالثمن ، أى أخذها به لإبدله لتحصيها كما قيل ، وإن كان مستلزما له ، فإن المتبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب ، الذى هو المتبر في عقد البيع ، ثم استعير لأخذ شيء يعطاه ما في يده عينا كان كل منهما أدمعى ، لا للإعراض عما في يده محصلا به غيره كما قيل ، وإن استلزمه لما مر سره ومنه قوله :

أخذت بالجمه رأسا أضررا وبالثنايا الواضحات الدررا

وبالطويل العمر عمرا جیدرا كما اشترى المسلم إذ تنصرا

فاشترى الضلالة بالهدى مستعار لأخذها بدلا منه أخذنا منوطا بالرغبة فيها والإعراض عنه ، ولما اقتضى ذلك أن يكون ما يجرى مجرى الثمن حاصلا للكفرة قبل العقد وما يجرى مجرى المبيع غير حاصل لهم إذ ذلك حسبا هو في البيت ، ولا ريب في أنهم بمعزل من الهدى ، مستمرون على الضلالة استدعى الحال تحقيق ما جرى مجرى العوضين ، فنقول وباقة التوفيق .

وليس المراد بما تعلق به الاشتراء ههنا جنس الضلالة الشاملة لجميع أصناف الكفرة ، حتى تكون حاصلة لهم من قبل ، بل هو فرداها الكامل الخاص

بهؤلاء ، على أن اللام للعهد ، وهو عنهم المقرون بالمد في الطغيان ، المترتب على ما حكى عنهم من القبائح . وذلك إنما يحصل لهم عند اليأس من اهتدائهم والختم على قلوبهم ، وكذا ليس المراد بما في حيز الثمن نفس الهدى بل هو التمكن التام منه بتعاضد الأسباب ، وتأخذ المقدمات المستتعبة له بطريق الاستعارة كأنه نفس الهدى بجماع المشاركة في استتباع الجدوى ، ولا مزية في أن هذه المرتبة من التمكن كانت حاصلة لهم بما شاهدوه من الآيات الباهرة والمعجزات القاهرة من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وبما سمعوه من نصائح المؤمنين التي من جعلتها ما حكى من النبي عن الإفساد في الأرض ، والأمر بالإيمان الصحيح ، وقد نبذوها وراء ظهورهم ، وأخذوا بدله الضلالة الهائلة التي هي العمه في تيه الطغيان ، وحمل الهدى على الفطرة الأصلية الحاصلة لكل أحد ياباه أن إضاعتها غير مختصة بهؤلاء ، ولئن حملت على الإضاعة التامة الواصلة إلى حد الختم على القلوب المختصة بهم فليس في إضاعتها فقطع من الشناعة ما في إضاعتها مع ما يؤديها من المؤيدات العقلية والنقلية ، على أن ذلك يفضي إلى كون ذكر ما فصل من أول للسورة الكريمة إلى هنا ضائعا ، وأبعد منه حمل اشتراء الضلالة بالهدى على مجرد اختيارها عليه من غير اعتبار كونه في أيديهم ، بناء على أنه يستعمل اتساعا في إثارة أحد الشبهتين السكائتين في شرف الوقوع على الآخر ، فإنه مع خلوه عن المزايا المذكورة بالمرة مغل بروق التشبيح الآتي ، هذا على تقدير جعل الاشتراء المذكور عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية وهو الأنسب بتجاوب أطراف النظم الكريم .

وأما إذا جعل ترجمة عن جناية أخرى من جنائياتهم فالمراد بالهدى ما كانوا عليه من معرفة صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وحقيقة دينه ، بما كانوا يشاهدونه من نعوته عليه الصلاة والسلام في التوراة وقد كانوا على يقين منه حتى كانوا يستفتحون به على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعمته في التوراة ، ويقولون لهم قد أظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما جاءهم

ما عرفوا كفروا به كما سيأتى ولا مساع لعل الهدى على ما كانوا يظفرونه عند لقاء المؤمنين فإنها ضلالة مضاعفة .

(فما ربحت تجارتهم) عطف على الصلة داخل فى حيزها والفاء للدلالة على ترتب مضمونه عليها ، والتجارة صناعة التجار ، وهو التصدى للبيع والشراء لتحصيل الربح ، وهو الفضل على رأس المال ، يقال ربح فلان فى تجارتة أى استشف فيها وأصاب الربح وإسناد عدمه الذى هو عبارة عن الخسران إليها ، وهو لأربابها بناء على التوسع المبني على ما بينهما من الملايسة ، وفائدته المبالغة فى تخسيرهم لما فيه من الإشعار بكثرة الخسار وعمومه المستتب لسرايته إلى ما يلايهم ، وإيرادها إثر الاشتراء المستعار للاستبدال المذكور ترشيح للاستعارة ، وتصوير لما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة التجارة الذى يتحاشى عنه كل أحد للإشباع فى التخسير ، والتحسين ، ولا ينافى ذلك أن التجارة فى نفسها استعارة لانهما كهم فيما هم عليه من إثارة الضلالة على الهدى ؛ وتمرنهم عليه معرفة عن كون ذلك صناعة لهم راسخة ، إذ ليس من ضروريات الترشيح أن يكون باقيا على الحقيقة ، تابعا للاستعارة لا يقصد به إلا تقويتها ، كما فى قولك رأيت أسدا وفى البرائن ، فإنك لا تريد به إلا زيادة تصوير للشجاع ، وأنه أمد كامل من غير أن تريد بلفظ البرائن معنى آخر بل قد يكون مستعارا من ملائم المستعار منه للملائم المستعار له ومع ذلك يكون ترشيحا لأصل الاستعارة كما فى قوله :

فلما رأيت الفرس عز ابن دأية وعشش فى وكره جاش له صدرى
فإن لفظ الوكرين مع كونه مستعارا من معناه الحقيقى الذى هو موضع يتخذ الطائر للتفريخ للرأس واللحية أو للفودين أعنى جانبي الرأس ترشيح باعتبار معناه الأصلى ، لاستعارة لفظ الفرس للشيب ، ولفظ ابن دأية للشعر الأسود ، وكذا لفظ التعشيش مع كونه مستعارا للحوول والنزول المستمرين ترشيح لتبينك الاستعارتين بالاعتبار المذكور ، وقرئ تجارتهم وتعددها لتعدد المضاف إليهم (وما كانوا مهتدين) أى إلى طرق التجارة ، فإن المقصود

منها سلامة رأس المال مع حصول الربح ، ولئن فات الربح في صفقة فربما يتدارك في صفقة أخرى لبقاء الأصل ، وأما إتلاف السكل بالمرة فليس من باب التجارة قطعاً فهو لاء الذين كان رأس مالهم الهدى قد استبدلوا بها الضلالة فأضاعوا كلتا الطلبتين ، فبقوا غائبين خاسرين نائين عن طريق التجارة بألف منزل فالجثة راجعة إلى الترشيع معطوفة على ما قبلها مشاركة له في الترتب على الاشتراء المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخ ﴿ مثلهم ﴾ زيادة كشف لحالهم وتصوير غب تصويرها بصورة ما يؤدي إلى الحسارة بحسب المال بصورة ما يقضى إلى الخسار من حيث النفس تهويلا لها وإبانة لفظاعتها ، فإن التمثيل أُلطف ذريعة إلى تسخير الهم للعقل ، واستنزاه من مقام الاستعصاء عليه ، وأقوى وسيلة إلى تفهيم الجاهل الغبي ، وقع سورة الجامع الآبي ، كيف لا وهو رفع الحجاب عن وجوه المعقولات الخفية ، وإبراز لها في معرض المحسوسات الجلية ، وإبداء للنكر في صورة المعروف ، وإظهار للوحشى في هيئة المألوف ، والمثل في الأصل بمعنى المثل والنظير ، يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ، ثم أطلق على القول السائر الذى يمثل مضربه بمورده وحيث لم يكن ذلك لإقولا بديعا فيه غراية صيرته جديرا بالتفسير في البلاد وخليقا بالقبول فيما بين كل حاضرو باد ، استعير لكل حال أو صفة أو قصة لها شأن عجيب ، وخطر غريب من غير أن يلاحظ بينها وبين شئ آخر تشبيه ومنه قوله عز وجل (والله المثل الأعلى) أى الوصف الذى له شأن عظيم وخطر جليل وقوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون) أى قصتها العجيبة الشأن ﴿ كمثل الذى ﴾ أى الذين كما في قوله تعالى (وخضتم كالذى خاضوا) خلا أنه وحد الضمير في قوله تعالى ﴿ استوقد ناراً ﴾ نظراً إلى الصورة ، وإنما جاز ذلك مع عدم جواز وضع القائم مقام القائمين ، لأن المقصود بالوصف هى الجملة الواقعة صلة له دون نفسه ، بل إنما هو صلة لوصف المعارف بها ولأنه حقيق بالتخفيف لاستطالته بصلته ، ولذلك بولغ فيه لخذف ياءه ثم كسرتة ثم أقصر على اللام فى أسماء المعالين والمفعولين ولأنه

ليس باسم تام بل هو بجزئته ، لحقه ألا يجمع ، ويستوى فيه الواحد والمتعدد كما هو شأن إخواته ، وليس الذين جمعه المصحح بل النون فيه مزيدة للدلالة على زيادة المعنى ، ولذلك جاء بالياء أبداً على اللغة الفصيحة ، أو قصد به جنس المستوقد أو الفوج أو الفريق المستوقد ، والنار جوهر لطيف مضى حار محرق واشتقاقها من نار ينور إذا نقر لأن فيها حركة واضطراباً واستيقادها طلب وقودها . أى سطوعها وارتفاع طيها وتشكيرها للتفخيم ﴿ فلما أضاءت ما حوله ﴾ الإضاءة فرط الإنارة كما يعرب عنه قوله تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ونجى متعديّة ولازمة ، والفاء للدلالة على ترتبها على الاستيقاد أى فلما أضاءت النار ما حول المستوقد ، أو فلما أضاء ما حوله ، والتأنيث لكونه عبارة عن الأماكن والأشياء ، أو أضاءت النار نفسها فيما حوله على أن ذلك ظرف لإشراق النار المنزل منزلتها لا لنفسها ، أو ما مزيدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لأنه يدور ﴿ ذهب الله بنورهم ﴾ النور ضوء كل شيء ، واشتقاقه من النار ، والضمير للذى واجمع باعتبار المعنى أى أطفأ الله نارهم التى هى مدار نورهم ، وإنما علق الإذهاب بالنور دون نفس النار لأنه المقصود بالاستيقاد ، لا الاستدفاء ونحوه كما يلجئ عنه قوله تعالى (فلما أضاءت) حيث لم يقل فلما شب ضرامها أو نحو ذلك ، وهو جواب لما أو استئناف أجيب به عن سؤال سائل يقول ما بالهم أشبهت حالهم حال مستوقد انطفأت ناره ، أو بدل من جملة التمثيل على وجه البيان والضمير على الوجهين للنافقين والجواب محذوف كما فى قوله تعالى (فلما ذهبوا به) للإيجاز والأمن من الإلباس ، كأنه قيل فلما أضاءت ما حوله خمدت فبقوا فى الظلمات عابطين متحيرين خائنين بعد الكدح فى إحيائها ، وإسناد الإذهاب إلى الله تعالى إما لأن الكل بخلقه تعالى ، وإما لأن الانطفاء حصل بسبب خفى ، أو أمر سماوى كريح أو مطر وإما للبالغة كما يؤخذ به تعدية الفعل بالياء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والإمساك ، يقال ذهب السلطان بماله إذا أخذه ، وما أخذه الله عز وجل فأمسكه فلا مرسل

له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الظاهر إلى النور لأن ذهاب الضوء قد يجمع بقاء النور في الجملة لعدم امتزاج عدم القوى لعدم الضعيف ، والمراد إزالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى : ﴿ وتركهم في ظلمات لا يبصرون ﴾ فإن الظلمة التي هي عدم النور وانطوائه بالمرء ، لاسيما إذا كانت متضاعفة متراكبا بعضها على بعض كما يفيد الجمع والتشكيك التغميمي وما بعدها من قوله تعالى (لا يبصرون) لا يتحقق إلا بعد ألا يبقى من النور عين ولا أثر ، وإما لأن المراد بالنور ما لا يرضى به الله تعالى من النار المجازية التي هي نار الفتنة والفساد كما في قوله تعالى : ﴿ كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ﴾ ووصفها بإضاءة ما حول المستوقد من باب التزيين ، أو النار الحقيقية التي يوقدها الغواة ليتوصلوا بها إلى بعض المعاصي ، ويبتدوا بها في طرقات البعث والفساد ، فأطفأها الله تعالى ، وخيب آمالهم ، وترك في الأصل بمعنى طرح وخل ، وله مفعول واحد ، فضمن معنى التصيير يجري مجرى أفعال القلوب قال :

فتركته جزر السباع ينفسه يقضمن حسن بنائه والمعصم
والظلمة مأخوذة من قولهم : ما ظلمك أن تفعل كذا ، أي مامنك ،
لأنها تسد البصر وتمنعه من الرؤية ، وقرئ في ظلمات بسكون اللام ، وفي
ظلمة بالترديد ، ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح ، كأن الفعل غير
متعد ، والمعنى أن حاطهم العجيبة التي هي اشتراطهم الضلالة التي هي عبارة عن
ظلمة الكفر والنفاق المستتبعتين لظلمة سخط الله تعالى ، وظلمة يوم القيامة
يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ، وظلمة العقاب
السرمدى بالهدى ، الذي هو النور الفطري المؤيد بما شاهده من دلائل الحق
أو بالهدى الذي كانوا حصلوه من التوراة حسبما ذكر ، كحال من استوقد
نارا عظيمة حتى كاد يلتفت بها فأطفأها الله تعالى ، وتركه في ظلمات هائلة
لا يتسنى فيها الإبصار ﴿ صم بكم عى ﴾ أخبار لمبتدأ محذوف هو ضمير
المتأقين ، أو خبر واحد بالتأويل المشهور ، كما في قولهم : هذا حلل حامض
والصمم آفة مائعة من السباع ، وأصله الصلابة واكتنار الأجزاء ، ومنه

الحجر الأصم ، والقناة الصماء ، وصيام القارورة : سدائها ، سبى به فقدان حاسة السمع لما أن سببه اكتناز باطن الصياخ ، وانسداد منافذه بحيث لا يكاد يدخله هواء يحصل الصوت بتموجه ، والبكم الحرص ، والمعنى عدم البصر عما من شأنه أن يبصر ، وصفوا بذلك مع سلامة مشاعرهم المحدودة لما أنهم حيث سدوا مسامعهم عن الإصاخة لما يتلى عليهم من الآيات والذكر الحكيم ، وأبوا أن يتلقوها بالقبول ، وينطقوا بها ألسنتهم ، ولم يحتلوا ما شاهدوا من المعجزات الظاهرة على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينظروا إلى آيات التوحيد المنصورة في الآفاق والأنفس بعين التدبر ، وأصروا على ذلك بحيث لم يبق لهم احتمال الارعواء عنه ، صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلية ، وهذا عند مفلقى سحرة البيان من باب التثليل البليغ ، المؤسس على تناسى التشبيه كما في قول من قال :

ويصعد حتى يظن الجبول بأن له حاجة في السماء
لما أن المقدر في النظم في حكم الملفوظ ، لا من قبيل الاستعارة التي يطأى فيها ذكر المستعار له بالكلية ، حتى لو لم يكن هناك قرينة تحمل^(١) على المعنى الحقيقي ، كما في قول زهير :

لدى أسد شاكى السلاح مقذف له لبد أظفاره لم تقلم
(فهم لا يرجعون) الفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها ، أى هم بسبب اتصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون إلى الهدى الذى تركوه وضيعوه أو عن الضلالة التي أخذوها ، والآية نتيجة للتشليل ، مفيدة لزيادة تحويل وتمطيع ، فإن قصارى أمر التشليل بقاؤهم في ظلمات هائلة من غير تعرض لمشعري السمع والنطق ، ولاختلال مشعر الإبصار ، وقيل الضمير المقدر وما بعده للوصول باعتبار المعنى ، كالضمائر المتقدمة .

فالآية السكريمة تنمة للتشليل ، وتكمل له بأن ما أصابهم ليس مجرد انطفاء نارهم وبقائهم في ظلمات كثيفة هائلة ، مع بقاء حاسة البصر بحالها ، بل

اختلفت مشاعرهم جميعا ، واتصفوا بتلك الصفات على طريقة التشبيه أو الحقيقة فبقوا جامدين في مكاناتهم ، لا يرجعون ولا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون ، وكيف يرجعون إلى ما ابتدأوا منه والعدول إلى الجملة الاسمية للدلالة على استمرار تلك الحالة فيهم ، وقرئ صما بكما عيا ، إما على الذى كما فى قوله تعالى : (حمالة الحطب) والمخصوص بالذم هم المنافقون ، أو المستوقدون وإما على الحالية من الضمير المنسوب فى تركهم ، أو المرفوع فى لا يصرون وإما على المفعولية لتركهم ، فالضميران للمستوقدين (أو كصيب) تمثيل لحالهم إثر تمثيل ، ليعم البيان منها كل دقيق وجليل ، ويوفى حقها من التفتيح والتهويل ، فإن تقننهم فى فنون الكفر والضلال وتنقلهم فيها من حال إلى حال تحقيق بأن يضرب فى شأنه الأمثال ، ويرخى فى حيلته أعنة المقال ، ويمد لشرحه أطناب الإطناب ، ويعقد لأجله فصول وأبواب ، لما أن كل كلام له حظ من البلاغة ، وقسط من الجزالة والبراعة ، لا بد أن يوفى فيه حق كل من مقامى الإطناب والإيجاز ، فما ظنك بما فى ذروة الإيجاز من التزويل الجليل ، ولقد نعى عليهم فى هذا التمثيل تفاصيل جنبائاتهم ، وهو عطف على الأول على حذف المضاف لما سياتى من الضمائر المستدعية لذلك ، أى كمثل ذوى صيب ، وكلمة أو للإيذان بتساوى القصتين فى الاستقلال بوجه التشبيه وبصحة التمثيل بكل واحدة منهما وبهما معا ، والصيب فيعمل من الصوب وهو النزول الذى له وقع وتأثير ، يطلق على المطر وعلى السحاب قال الشماخ :

عفا آيه نسج الجنوب مع الصبا وأسحم دان صادق الوعد صيب
ولعل الأول هو المراد هنا لاستلزامه الثانى ، وتنكيره لما أنه أريد به نوع منه شديد هائل كالنار فى التمثيل الأول ، وأمد به ما فيه من المبالغات من جهة مادته الأولى التى هى الصاد المستعيلة والياء المشددة والياء الشديدة ، ومادته الثانية أعنى الصوب المنهى عن شدة الانسكاب ، ومن جهة بنائه الحال على الثبات ، وقرئ أو كصائب (من السماء) متعلق بصيب ، أو بمحذوف وقع صفة له ، والمراد بالسماء هذه المظلة ، وهى فى الأصل كل ما علك من

سقف ونحوه ، وعن الحسن أنها موج مكفوف ، أى ممنوع بقدرة الله عز وجل من السيلان ، وتعريفها للإيذان بأن انبعاث الصيب ليس من أفق واحد ، فإن كل أفق من آفاقها أى كل ما يحيط به كل أفق منها سماء على حدة ، قال :

« ومن بعد أرض يبتنا وسماء »

كما أن كل طبقة من طباقها سماء قال تعالى : (وأوحى في كل سماء أمرها) والمعنى أنه صيب عام نازل من غمام مطبق آخذ بالآفاق ، وقيل المراد بالسماء السحاب ، واللام لتعريف الماهية .

(فيه ظلمات) أى أنواع منها ، وهى ظلمة تكاثفه واتساجه بتتابع القطر ، وظلمة الهلال^(١) ما يارمه من الغمام الأسحم المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل ، وجعله محلا لها مع أن بعضها لغيره كظلمة النهار والليل ، لما أنهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة فى شدته وتحويلا لأمره ، ولإيدانا بأنه من الشدة والحوال بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والنهار ، وهو السر فى عدم جعل الظلمات هى الأصل المستتبع للبواقى ، مع ظهور ظرفيتها للكل ، إذ لو قيل أو كظلمات فيها صيب الخ لما أفاد أن للصيب ظلمة خاصة به فضلا عن كونها غالبية على غيرها (وفيه)^(٢).

(ورعد) وهو صوت يسمع من السحاب ، والمشهور أنه يحدث من اصطكاك أجرام السحاب بعضها ببعض ، أو من انفلاق بعضها عن بعض عند اضطرابها ، بسوق الرياح إياه سوقا عنيفا (وبرق) وهو ما يلمع من السحاب من برق الشيء برقا أى لمع ، وكلاهما فى الأصل مصدر ، ولذلك لم يجمع ، وكونهما فى الصيب باعتبار كونهما فى أعلاه ومصبه ووصول أثرهما إليه وكونهما فى الظلمات الكائنة فيه والتكوين فى الكل للتفخيم والتحويل كدأه قيل فيه ظلمات شديدة داجية ورعد قاصف وبرق خاطف ، وارتفاع الجميع بالظرف على الفاعلية لتحقيق شرط العمل بالاتفاق ، وقيل بالإبتداء ، والجملة

(٢) سقطت من المطبوعة .

(١) فى المطبوعة : أطلال .

إما صفة لصيب أو حال منه لتخصمه بالصفة ، أو بالعمل فيها بعده من الجار أو من المستكن في الظرف الأول على تقدير كونه صفة لصيب ، والضمائر في قوله عز وجل : (يجعلون أصابعهم في آذانهم) للمضاف الذي أقيم مقامه^(١) المضاف إليه فإن معناه باق وإن حذف لفظه تعويلا على الدليل كافي قوله (وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قاتلون) فإن الضمير للأهل المدلول عليه بما قام مقامه من القرية .
قال حسان رضى الله عنه :

يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل
فإن تذكير الضمير المستكن في يصفق لرجوعه إلى الماء المضاف إلى بردى
ولأنه لا يثمت هنا ، ولما نثر الجمل النبىء عن دوام الملايسة ، واستمرار الاستقرار
على الإدخال المفيد لمجرد الانتقال من الخارج إلى الداخل للبالغة في بيان سد
المسامع باعتبار الزمان كما أن إيراد الأصابع بدل الأنامل للإشباع في بيان
سدها باعتبار الذات ، كأنهم سدوها بحملتها لا بأناملها بحسب كما هو المعتاد
ويجوز أن يكون هذا إيماء إلى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم إلى حيث
لا يمتدون إلى استعمال الجوارح على النهج المعتاد ، وكذا الحال في عدم تعيين
الأصبع المعتاد أعنى السبابة ، وقيل : ذلك لرعاية الأدب والجملة استئناف لاجل
لها من الإعراب ، مبنى على سؤال نشأ من الكلام ، كأنه قيل عند بيان
أحوالهم الهائلة : فإذا يصنعون في تضاعيف تلك الشدة فليل يعملون إلخ .
وقوله تعالى :

(من الصواعق) متعلق بيجعلون أى من أجل الصواعق المقارنة للردع
من قوتهم سقاء من النيمة والصاعقة قصفة رعد تنهض معها شعلة^(٢) نار
لا تترك شئ إلا أنت عليه . من الصعق وهو شدة الصوت ، وبناءها إما أن
يكون صفة لقصفة الرعد أو للردع ، والتاء للبالغة . كما في الرواية ، أو

مصدر كالعافية . وقد تطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد ، يقال صغته الصاعقة إذا أهلكته بالإحراق ، أو بشدة الصوت ، وسد الأذان إنما يفيد على التقدير الثاني دون الأول ، وقرئ من الصواقع وليس ذلك بقلب من الصواعق الاستواء كلا البنامين في التصرف يقال صقع الديك ، وخطيب مصقع أى جهر بخطبته ﴿ حذر الموت ﴾ منصوب يجعلون على العلة وإن كان معرفة بالإضافة كقوله :

وأغفر حوراء الكريم إدخاره وأصغح عن شتم اللثيم تكريماً ولا ضمير في تعدد المفعول له ، فإن الفعل يعمل بعلل شتى ، وقيل هو نصب على المصدرية أى يحذرون حذراً مثل حذر الموت ، والحذر والحذار هو شدة الخوف ، وقرئ حذار الموت ، والموت زوال الحياة ، وقيل عرض يضادها ، لقوله تعالى (خلق الموت والحياة) ورد بأن الخلق بمعنى التقدير والإعدام مقدرة (والله محيط بالكافرين) أى لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط شبه شمول قدرته تعالى لهم ، وانظروا ملكوته عليهم ، بإحاطة المحيط بما أحاط به فى استحالة الفوت أو شبه الهيئة المنتزعة من شؤونه تعالى معهم بالهيئة المنتزعة من أحوال المحيط مع المحاط فالاستعارة المبنية على التشبيه الأول استعارة تبعية فى الصفة متفرعة على ما فى مصدرها من الاستعارة والمبنية على الثانى تمثيلية قد اقتصر من طرف المشبه به على ما هو العمدة فى انتزاع الهيئة المشبه بها أعنى الإحاطة والباقي منوى بالفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعتبر فى التمثيل كما مر تحريره فى قوله عز وجل (ختم الله على قلوبهم) والجملة اعتراضية منبهة على أن ما صنعوا من سد الأذان بالأصابع لا يفتى عنهم شيئاً فإن القدر لا يدافعه الحذر ، والحيل لا ترد بأس الله عز وجل .

وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الراجع إلى أصحاب الصيب الإيدان بأن مادهم من الأمور الهائلة المحسكية بسبب كفرهم على منهاج قوله تعالى : (كثر ربح فيها صر أصابت حرث قوم ظلوا أنفسهم فأهلكته) فإن الإهلاك الناشئ من السخط أشد ، وقيل هذا الاعتراض من جملة أجوال المشبه

على أن المراد بالكافرين المنافقون ، قد دل به على أنه لا مدفع لهم من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة ، وإنما وسط بين أحوال المشبه مع أن القياس تقديمه أو تأخيريه لإظهار كمال العناية وفرط الاهتمام بشأن المشبه .

(يكاد البرق) استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدر ، كأنه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق ؟ فقيل يكاد ذلك (يخطف أبصارهم) أى يخلسها ويسلبها^(١) بسرعة وكاد من أفعال المقاربة وضعت للمقاربة الخبر من الوجود لتأخذ أسبابه وتعاين مبادئه لكنه لم يوجد بعد لفقد شرط أو لعروض مانع ، ولا يكون خبرها إلا مضارعا عاريا عن كلفة أن ، وشذ مجيئه اسما صريحا كما في قوله :

• فابت إلى فهم وما كدت آيبا •

وكذا مجيئه مع أن حملا لها على عصى في مثل قول رؤبة :

• قد كاد من طول البلى أن يمحصا •

كما تحمل هي عليها بالحذف لما بينهما من المقارنة في أصل المقاربة وليس فيها شائبة الانشائية كما في عصى ، وقرئ يخطف بكسر الطاء ويخطف ويخطف بفتح الياء والحاء ينقل فتحة التاء إلى الحاء وإدغامها في الطاء ، ويخطف بكسرهما على إلتباع الياء الحاء ، ويخطف من صيغة التفعيل ويخطف من قوله تعالى : (ويخطف الناس من حوهم) (كلما أضاء لهم) كل ظرف وما مصدرية والزمان محذوف ، أى كل زمان إضاءة ، وقيل ما نكرة موصوفة معناها الوقت والماتد محذوف ، أى كل وقت أضاء لهم فيه والعامل في كلما جوابها ، وهو استئناف ثالث ، كأنه قيل ما يفعلون في أثناء ذلك الهول ، يفعلون بأبصارهم ما فعلوا بأذانهم أم لا ، فقيل كلما نور البرق لهم ممشى ومسلكا على أن أضاء

متعد والمفعول محذوف ، أو كلما لمع لم على أنه لازم ، ويؤيده قراءة (كلما أضاء) (مشوا فيه) أى فى ذلك المسلك أو فى مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن يختطف أبصارهم ، وإثثار المشى على ما فوفقه من السعى والعدول للإشعار بعدم استطاعتهم لها (وإذا أظلم عليهم) أى خفى البرق واستتر ، والمظلم وإن كان غيره لكن لما كان الإظلام دائراً على استتاره أسند إليه مجازاً تحقيقاً لما أريد من المبالغة فى موجبات تحبطهم ، وقد جوز أن يكون متعدياً منقولاً من ظلم الليل . ومنه ما جاء فى قول أى تمام :

هما أظلما حالى ثم أجلبا ظلاميهما عن وجه أمرد أشيب
ويمضده قراءة أظلم على البناء للمفعول (قاموا) أى وقفوا فى أما كنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لحققة^(١) أخرى عسى يتسنى لهم الوصول إلى المقصد أو الالتجاء إلى ملجأ يمسهم ، وليراد كلما مع الإضاءة وإذا مع الإظلام للإيذان بأنهم حراس على المشى ، مترقبون لما يصححه ، فكلما وجدوا فرصة انتهزوها ، ولا كذلك الوقوف ، وفيه من الدلالة على كمال التحير وتطايير القلب ما لا يوصف (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) كلمة لوتعليق حصول أمر ماض هو الجزء بحصول أمر مفروض فيه هو الشرط لما بينهما من الدوران حقيقة أو ادعاء ، ومن قضية مفروضية الشرط دلالتها على انتفائه فعلاً ، والمنازع فيه مكابر ، وأما دلالتها على انتفاء الجزء فقد قيل وقيل . والحق الذى لا عيب عنه أنه إن كان ما بينهما من الدوران كلياً أو جزئياً قد بنى الحكم على اعتباره فى دالة عليه بواسطة مدلولها الوضعى لاعمالة ، ضرورة استلزام انتفاء العلة لانتفاء المعلول ، أما فى مادة الدوران الكلى كافى قوله عز وجل (ولو شاء لهداكم أجمعين) وقولك لوجبتى لأكرمك فظاهر لأن وجود المشيئة علة لوجود الهداية حقيقة ، ووجود المحيى علة لوجود الإكرام ادعاء ، وقد انتفىا بحكم المفروضية فاقتضى معلولهما حتماً ، ثم لأنه قد

يساق الكلام لتعليل انتفاء الجزاء بانتفاء الشرط كما في المثالين المذكورين وهو الاستعمال الشائع لكلمة لو ، ولذلك قيل هي لامتناع الثاني لامتناع الأول وقد تساق للاستدلال بانتفاء الثاني لكونه ظاهراً أو مسلماً على انتفاء^(١) الأول لكونه خفياً أو متنازعا فيه ، كما في قوله سبحانه (لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا) وفي قوله تعالى (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) فإن فسادهما لازم لتعدد الآلهة حقيقة وعدم سبق المؤمنين إلى الإيمان لازم لخيريته في زعم الكفرة ولا ريب في انتفاء اللازمين ، فتمين انتفاء الملزومين حقيقة في الأول وإدعاء باطلا في الثاني ضرورة استلزام انتفاء الملزوم ، لكن لا بطريق السببية الحارجية ، كما في المثالين الأولين ، بل بطريق الدلالة العقلية الراجعة إلى سببية العلم بانتفاء الثاني للعلم بانتفاء الأول ومن لم يتنبه له زعم أنه لا انتفاء الأول لا انتفاء الثاني . وأما في مادة الدوران الجرمي كما في قولك لو طلعت الشمس لوجد الضوء ، فلأن الجزاء المنوط بالشرط الذي هو طلوعها ليس وجود أى ضوء كان كضوء القمر الجامع لعدم الطلوع مثلا ، بل إنما هو وجود الضوء الخاص الناشئ عن^(٢) الطلوع ، ولا ريب في انتفائه بانتفاء الطلوع ، هذا إذا بنى الحكم على اعتبار الدوران ، وأما إذا بنى على عدمه فإما أن يعتبر هناك تحقق مدار آخر له أولا ، فإن اعتبر فالدلالة تابعة لحال ذلك المدار فإن كان بينه وبين انتفاء الأول منافاة تعين الدلالة كما إذا قلنا^(٣) لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء ، فإن وجود الضوء وإن علق صورة بعدم الطلوع لكنه في الحقيقة معلق بسبب آخر له ضرورة أن عدم الطلوع من حيث هو ليس مدارا لوجود الضوء في الحقيقة ، وإنما وضع موضع المدار لكونه كاشفا عن تحقق مدار آخر له ، فكانه قيل لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء بسبب آخر كالقمر مثلا ولا ريب في أن هذا الجزاء منتف عند انتفاء الشرط لاستحالة وجود الضوء القمري عند طلوع الشمس ، وإن لم يكن بينهما منافاة تعين عدم الدلالة كما في قوله صلى الله

(١) في المطبوعة ابتداء . (٢) في المطبوعة من (٣) في المطبوعة قلت .

(٧ - أبو السعود - أول)

عليه وسلم في بنت أبي سلمة : « لو لم تكن ربيتي في حجرى ما حلت لى لأنها لابنة أخى من الرضاة ، فإن المدار المعتبر فى ضمن الشرط أعنى كونها ابنة أخيه عليه السلام من الرضاة غير مناف لانتفائه الذى هو كونها ربيته عليه السلام ، بل مجامع له ، ومن ضرورته مجامعة أثرهما أعنى الحرمة الناشئة من كونها ربيته عليه السلام ، والحرمة الناشئة من كونها ابنة أخيه من الرضاة . وإن لم يعتبر هناك تحقق مدار آخر بل يبنى^(١) الحكم على اعتبار عدمه فلا دلالة لها على ذلك أصلا .

كيف لا ومساق الكلام حيثئذ لبيان ثبوت الجزاء على كل حال بتعليقه بما يتأفیه ليعلم ثبوته عند وقوع ما لا ينافية بالطريق الأولى ، كما فى قوله عز وجل (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لامسكم) وقوله عليه السلام « لو كان الإيمان فى الثريا لناله رجال من فارس » وقول على رضى الله عنه « لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا » فإن الأجزرية المذكورة قد نيطت بما ينافية ويستدعى نقاضها . إذا نأنا بأنها فى أنفسها بحيث يجب ثبوتها مع فرض انتفاء أسبابها أو تحقق انتفاء أسبابها^(٢) ، فكيف إذا لم يكن كذلك على طريقة الوصلية ، فى مثل قوله تعالى (يكاد زيتا يضىء ولو لم تمسسه نار) ولها تفاصيل وتفاصيل حررهاها فى تفسير قوله تعالى (أولو كنا كارهين) وقول عمر رضى الله عنه « نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يصعب » إن حمل على تعليق عدم العصيان فى ضمن عدم الخوف بمدار آخر نحو الحياء والإجلال وغيرهما مما يجامع الخوف كان من قبيل حديث ابنة أبى سلمة ، وإن حمل بيان استحالة صهيانه مبالغة كان من هذا القبيل ، والآية السكرية ، واردة على الاستعمال الشائع مفيدة لكمال فظاعة حالهم وغاية هول ما دهمهم من المشاق ، وأنها قد بلغت من الشدة إلى حيث لو تعلققت مشيئة الله تعالى بإزالة مشاعرهم لالت ، لتحقيق ما يقتضيه انتضاء تاما ، وقيل ، كلفة لو فيها لربط جزائها بشرطها مجردا

(١) فى المطبوعة : بنى

(٢) فى المطبوعة : أسباب انتفائها .

عن الدلالة على انتفاء الآخر بمنزلة كلمة أن ومفعول المشيئة محذوف جريا على القاعدة المستمرة فإنها إذا وقعت شرطا وكان مفعولها مضمونا للجزء فلا يكاد يذكر إلا أن يكون شيئا مستغربا كما في قوله :

فلو شئت أن أبكى دما لبكيت^(١) عليه ولكن ساحة الصبر أوسع .
 أى لو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لفعل ، ولكن لما يقتضيه من الحكم والمصالح ، وقرئ لأذهب بأسماعهم على زيادة الباء كما في قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) الآية^(٢) ، والإفراد في المشهورة لأن السمع مصدر في الأصل ، والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها من الجمل الاستثنائية ، وقيل على كذا أضاء إلخ وقوله عز وجل (إن الله على كل شيء قدير) تعليل للشرطية وتقرير لمضمونها الناطق بقدرته تعالى على إزالة مشاعرهم بالطريق البرهاني ، والشئ بحسب مفهومه اللغوي يقع على كل ما يصح أن يعلم ويغبر عنه كائنا ما كان ، على أنه في الأصل مصدر شاء أطلق على المفعول واكتفى في ذلك باعتبار تعلق المشيئة به من حيث العلم والإخبار عنه فقط ، وقد خص هنا بالمكن موجودا كان أو معدوما بقضية اختصاص تعلق القدرة به ، لما أنه عبارة عن التمكن من الإيجاد والإعدام الخاصين به ، وقيل هي صفة تقتضى ذلك التمكن والقادر هو الذى إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل ، والتقدير هو للفعال لكل ما يشاء كما يشاء ، ولذلك لم يوصف به غير البارى جل جلاله (وتقدس أسماءه)^(٣) ومعنى قدرته تعالى على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء إبقاؤه على الوجود أبقاه عليه ، فإن علة الوجود هي علة البقاء ، وقدره تحقيقه في تفسير قوله تعالى (رب العالمين) وإن شاء لإعدامه أعدمه ، ومعنى قدرته على المعدوم حال عدمه أنه إن شاء لإجماده أوجده وإن لم يشأ لم يوجد ، وقيل قدرة الإنسان هيئة بها يتمكن من الفعل والتحرك ، وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز ، واشتقاق القدرة من القادر لأن القادر يوقع الفعل بقدر ما تقتضيه

(١) سقط من المطبوعة .

(٢) ما بين الحاصرين سقط من المطبوعة

إرادته أو بقدر قوته ، وفيه دليل على أن مقدور العبد مقدور لله تعالى حقيقة ،
لأنه شيء وكل شيء مقدور له تعالى .
واعلم أن كل واحد من التمثيلين وإن احتمل أن يكون من قبيل التمثيل
المفروق كما في قوله :

كان قلوب الطير رطبا ويابسا لدى وكرها العناب والحشف البالي
بأن يشبه المنافقون في التمثيل الأول بالمستوقدين وهدام القطرى بالنار
وتأييدهم لإياها^(١) بما شاهدوه من الدلائل باستيقادها وتمسكهم التام من الارتفاع
به بإضاءتها ما حولهم وإزالتها بإذهاب النور الناري ، وأخذ الضلالة بمقابلته
بملاستهم الظلمات الكثيفة وبقائهم فيها ، وشبهوا^(٢) في التمثيل الثاني بالسابلة
والقرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الأبدية بالصيب الذي
هو سبب الحياة الأرضية وما عرض لهم بزوله من الغيوم والأحزان وانكشاف
البال بالظلمات ، وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق فيخاف صواعقه فيفسد أذنه
عنها ، ولا خلاص له منها ، واهتزأهم لما يلعن لهم من رشد يدركونه أو رغد
يمحزون به بمشيهم في مطرح ضوء البرق ، كلما أضاء لهم ، وتحيرهم في أمرهم
حين عن لهم مصيبة بوقوفهم إذا أظلم عليهم لكن الحل على التمثيل المركب الذي
لا يعتبر فيه تشبيه كل واحد من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحد من
المفردات الواقعة في الجانب الآخر على وجه التفصيل ، بل ينتزع فيه من
المفردات الواقعة في جانب المشبه هيئة فتشبه بهئة أخرى منتزعة من المفردات
الواقعة في جانب المشبه به بأن ينتزع من المنافقين وأحوالهم المفعلة في كل
واحد من التمثيلين هيئة يحياها فتشبه كل واحدة من الأوليين بما يضاهاها من
الآخرين هو الذي يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعيه غفامة شأنه الجليل لاشتراكه
على التشبيه الأول إجمالا مع أمر زائد هو تشبيه الهيئة بالهيئة وإيذاؤه بأن

(١) في ط : إياه

(٢) في ط : أو يشبهوا .

اجتماع تلك المفردات مستتبعية لطبيعة عجيبة حقيقة بأن تكون مثلاً في الغرابة .

التحريض على العبادة

(يا أيها الناس اعبدوا ربكم) إثر ما ذكر الله تعالى من علو طبقة كتابه الكريم وتحزب الناس في شأنه إلى ثلاث فرق مؤمنة به محافظة على ما فيه من الشرائع والأحكام . وكافرة قد نبذته وراء ظهرها بالمجاهرة والشقاق ، وأخرى مذبذبة بينهما بالمخادعة والنفاق ونعت كل فرقة منها بما لها من الثموت والأحوال وبين ما لهم من المصير والمآل أقبل عليهم بالخطاب على نهج الالتفات هرا لهم إلى الإصغاء وتوجيهها لقلوبهم نحو التلقي ، وجبرالما في العبادة من السكفة بلذة الخطاب ، فأمرهم كافة بعبادته ونهاهم عن الإشراف به ، وبأحرف وضع لنداء البعيد ، وقد نادى به القريب تنزيلاً منزلة البعيد إما لإجلالاً كما في قول الله يا أيها الله ويارب ، وهو أقرب إليه من حبل الوريد استقصاراً لنفسه واستبعاداً لها من محافل الزلزل ومنازل المقربين ، ولما تنبها على غفلته وسوء فهمه وقد يقصد به التنبيه على أن ما يعقبه أمر خطير يعتق بشأنه ، وأى اسم مهم جعل وصله إلى نداء المعروف باللام لا على المنادى أصالة بل على أنه صفة موصحة له منزلة لإيهامه ، والتزم رفعه مع انتصاب موصوفه محلاً إشعاراً بأنه المقصود بالنداء . وأقحمت بينهما كلمة التنبيه تأكيداً لمعنى النداء وتمريضاً عما يستحقه أى من المضاف إليه ، ولما ترى من استقلال هذه الطريقة بضروب من أسباب المبالغة والتأكيد كثر سلوكها في التنزيل المجيد ، كيف لا وكل ما ورد في تضاعيفه على العباد من الأحكام والشرائع وغير ذلك خطوب جليلة حقيقة بأن تقشع منها الجلود وتطمئن بها القلوب الآلية ، وتلقوها بأذان واعية ، وأكثرم عنها غافلون ، فاقضى الحال المبالغة والتأكيد في الإيقاظ والتنبيه والمراد بالناس كافة المكلفين الموجودين في ذلك العصر . لما أن الجوع وأسماءها المحلاة باللام للعموم بدليل صحة الاستثناء منها والتأكيد بما يفيد العموم كما في قوله تعالى (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) واستدلال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين بعمومها شائعاً ذائعاً ، وأما من عدا من سيوجد منهم

فغير داخلين في خطاب المشافهة ، وإنما دخولهم تحت حكمه لما تواتر من دينه صلى الله عليه وسلم ، ضرورة أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للوجودين من المكلفين ولمن سيوجد منهم إلى قيام الساعة ، ولا يقدح في العموم ما روى عن علقمة والحسن البصري من أن كل ما نزل فيه (يا أيها الناس) فهو مكى ، إذ ليس من ضرورة نزوله بمكة شرفها الله تعالى اختصاص حكمه بأهلها ولا من قضية اختصاصه بهم اختصاصه بالكفار ، إذ لم يكن كل أهلها حينئذ كفرة ولا ضير في تحقق العبادة في بعض المكلفين قبل ورود هذا الأمر لما أن المأمور به القدر المشترك الشامل لإنشاء العبادة والثبات عليها والزيادة فيها مع أنها متكررة حسب تكرار أسبابها ولا في انتفاء شرطها في الآخرين منهم أعنى الإيمان لأن الأمر بها منتظم للأمر بما لا يتم إلا به وقد علم من الدين ضرورة اشتراطها به فإن أمر المحدث بالصلاة مستتب للأمر بالتوضي لا محالة .

وقد قيل المراد بالعبادة ما يعم أفعال القلب أيضاً لما أنها عبارة عن غاية التذلل والخضوع وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن كل ما ورد في القرآن من العبادات فمعناها التوحيد وقيل معنى اعبدوا وحدوا وأطيعوا ولا شك في كون بعض من الفرقتين الأخيرتين من لا يحدى فيهم الإنذار بموجب النص القاطع لما أن الأمر لقطع الأعذار ليس فيه تكليفهم بما ليس في وسعهم من الإيمان بعدم إيمانهم أصلاً ، إذ لا قطع لأحد منهم بدخوله في حكم النص قطعاً ، وورد النص بذلك لكونهم في أنفسهم بسوء اختيارهم كذلك لا أن كونهم كذلك لورود النص بذلك ، فلا جبر أصلاً .

نعم لتخصيص الخطاب بالمشركون وجه لطيف ستقف عليه عند قوله تعالى (وأتمم تعليمون) وإرادته تعالى بعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأكيد موجب الأمر بالإشعار بعليتها للعبادة (الذي خلقكم) صفة أجريت عليه سبحانه للتبجيل والتعليل ثم التعليل وقد جوز كونها للتقيد والتوضيح بناء على تخصيص الخطاب بالمشركون ، وحمل الرب على ما هو أعم من الرب الحقيقي ، والآلهة التي يسمونها أرباباً والخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء

وأصله التقدير يقال خلق النعل أى قدرها وسواها بالمقياس ، وقرئ خلقكم
يادغام القاف في الكاف ﴿والذين من قبلكم﴾ عطف على الضمير المنصوب
ومتسم لما قصد من التعظيم والتعليل ، فإن خلق أصولهم من موجبات العبادة
كخلق أنفسهم ، ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف أى كانوا من زمان قبل زمانكم
وقيل خلقهم من قبل خلقكم لحذف الخلق وأقيم الضمير مقامه والمراد بهم
من تقدمهم من الأمم السالفة كافة ومن ضرورة عموم الخطاب بيان شمول خلقه
تعالى لكل وتخصيصه بالمشركون يؤدى إلى عدم التعرض لخلق من عداهم من
معاصريهم وإخراج البجلة مخرج الصلة التى حقها أن تكون معلومة الانتساب
إلى الموصول عندهم أيضا مع أنهم غير معترفين بغاية الخلق وإن اعترفوا بنفسه
كما ينطق به قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) للإيدان بأن
خلقهم للتقوى من الظهور بحيث لا يتأتى لأحد إنكاره وقرئ وخلق من قبلكم
وقرئ والذين من قبلكم بإقحام الموصول الثانى بين الأول وصلته تؤكد
كإقحام اللام بين المضافين فى لا أبالك ، أو يجعله موصوفا بالظرف خبرا مبتدأ
محذوف ، أى الذين هم أناس كانوا من قبلكم ﴿لعلكم تتقون﴾ المعنى الرضى
لكلمة لعل هو إنشاء توقع أمر متردد بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول
إما محبوب فيسمى ترجيا ، أو مكروه فيسمى إعتقا ، وذلك المعنى قد يعتبر بتحقيقه
بالفعل إما من جهة المتكلم كما فى قولك لعل الله يرحمنى وهو الأصل الشائع فى
الاستعمال . لأن معانى الإنشاءات قائمة به وإما من جهة المخاطب تنزيلا له
منزلة المتكلم فى التلبس التام بالكلام الجارى بينهما ، كما فى قوله سبحانه (فقولوا
له قولوا لينا لعله يذكركر أو يحضى) وقد يعتبر بتحقيقه بالقوة بضرب من التجويز
لإيدان أن ذلك الأمر فى نفسه مثنة للتوقع متصف بحيثية مصححة له من غير
أن يعتبر هناك توقع بالفعل من متوقع أصلا .

فإن روعيت فى الآية الكريمة جهة المتكلم يستحيل إرادة ذلك المعنى
لامتناع التوقع من علام الغيوب عز وجل فيصار إما إلى الاستشارة بأن يشبه
طلبه تعالى عن عباده التقوى مع كونهم مثنة لها لتعا�د أسبابها برجاء الرجى من

المرجو منه أسرار هين الحصول في كون متعلق كل منهما مترددا بين الوقوع وعلمه مع رجحان الأول فيستعار له كلمة لعل استعارة بسمية حرفية للبالغة في الدلالة على قوة الطلب وقرب المطلوب من الوقوع وإما إلى التمثيل بأن يلاحظ خلقه تعالى لإياهم مستعدين للتقوى وطلبه إياها منهم وهم متمكنون منها جامعون لأسبابها ، ويتنزع من ذلك هيئة تقتضيه بهيئة متنوعة من الراجي ورجائه من المرجو منه شيئا سهلا المثال ، فيستعمل في الهيئة الأولى ما حقه أن يستعمل في الثانية ، فيكون هناك استعارة تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة في انتزاع الهيئة المشبه بها أعني كلمة الترجى والباقي منوى بالفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعتبر في التمثيل كما مر مراراً وأما جعل المشبه إرادته تعالى في الاستعارة والتمثيل فأمر مؤسس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز تخلف المراد عن إرادته تعالى ، فالجملته حال إمام فاعل خلقكم أى طالباً منكم التقوى أو من مفعوله ، وما عطف عليه بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين ، لأنهم المسامرون بالعبادة أى خلقكم وإياهم مطلقاً منكم التقوى أو علة له ، فإن خلقهم على تلك الحال في معنى خلقهم لأجل التقوى ، كأنه قيل خلقكم لتتقوا ، أو كي تتقوا ، إما بناء على تهمين تعليل أفعاله تعالى بأغراض راجعة إلى العباد كما ذهب إليه كثير من أهل السنة . وإما تنزيلاً لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له ، فإن استتباع أفعاله تعالى لنهايات ومصالح متقنة جميلة من غير أن تكون هي علة فائبة لها بحيث لو لاها لما أقدم عليها بما لا زاع فيه وتقييد خلقهم بما ذكر من الحال أو العلة لتسكيل عيته للأمور به وتأكيدها ، فإن إتيانهم بما خلقوا له أدخل في الوجوب ، وإلّا يثار تنقون على تعبدون مع موافقته لقوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) للبالغة في إيجاب العبادة والتشديد في إلزامها ، لما أن التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده ، فإذا لزمتهم التقوى كان ما هو أدنى منها ألزم ، والإتيان به أهون .

وإن روعيت جهة المخاطب فاعلم في معناها الحقيقي ، والجملته حال من ضمير

أعبدوا ، كأنه قيل أعبدوا ربكم راجعين للانتظام في زمرة المتقين الفائزين بالهدى والفلاح .

المراد بالتقوى

على أن المراد بالتقوى مرتبتها الثالثة ، التي هي التبتل إلى الله عز وجل بالكلية ، والتنزه عن كل ما يشغل سره عن مراقبته ، وهي أقصى غايات العبادة التي يتنافس فيها المتنافسون ، وبالاتظام القدر المشترك بين إنشائه والتباعد عليه ليرحمه أرباب هذه المرتبة وما دونها من مرتبتي التوقى عن العذاب والمخلد ، والتجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك كما مر في تفسير المتقين .

ولعل توسيط الحال من الفاعل بين وصفي المفعول لما في التقديم من فوائد الإيضاح بكون الوصف الأول معظم أحكام الربوبية ، وكونه عريقاً في إيجاب العبادة وفي التأخير من زيادة طول الكلام هذا على تقدير اعتبار تحقق التوقع بالفعل ، فأما إن اعتبر تحققه بالقوة فالجمله حال من مفعول خلقكم ، وما عطف عليه على الطريقة المذكورة أى خلقكم وإيأام حال كونكم جميعاً بحيث يرجو منكم كل راج أن تتقوا ، فإنه سبحانه وتعالى لما برأهم مستعدين للتقوى ، جامعين لمبادئ الآفاقية والآنفسية ، كان حالهم بحيث يرجو منهم كل راج أن يتقوا لامحالة ، وهذه الحالة مقارنة لخلقهم وإن لم يتحقق الرجاء قطعاً .

واعلم أن الآية الكريمة مع كونها بعبارتها ناطقة بوجوب توحيدته تعالى ، وتحتّم عبادته على كافة الناس مرشدة لهم بإشارتها إلى أن مطالعة الآيات التكوينية المنصوبة في الانفس والآفاق عما يقضى بذلك قضاء متقناً ، وقد بين ههنا أولاً من تلك الآيات ما يتعلق بأنفسهم من خلقهم وخلق أسلافهم لما أنه أقوى شهادة وأظهر دلالة ، ثم عقب بما يتعلق بمعاشهم ففيل .

عود إلى بواعث التقوى

(الذي جعل لكم الأرض فراشاً) وهو في محل النصب على أنه صفة عما نية لربكم ، موضحة أو مادية ، أو على تقدير أخص أو أمدح ، أو في محل الرفع على المدح والتعظيم بتقدير المبتدأ ، قال ابن مالك : التزم حذف الفعل

في المنسوب على المدح إشعاراً بأنه إنشاء كما في المنادى ، وحذف المبتدأ في المرفوع لإجراء الوجهين على سن واحد ، وأما كونه مبتدأ خبره فلا يحملوا كما قيل فيستدعى أن يكون مناط النهي ما في حين الصلة فقط من غير أن يكون لما سلف من خلقهم وخلق من قبلهم مدخل في ذلك مع كونه أعظم شأنًا ، وجعل بمعنى صير والمنسوبان بعده مفعولاه ، وقيل هي بمعنى خلق ، واتصاف الثاني على الحالية والظرف متعلق به على التقديرين ، وتقديمه على المفعول الصريح لتجليل المسرة ببيان كون ما يعقبه من منافع مخاطبين ، وللتشويق إليه لأن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لأسباب عند^(١) الإشعار بمنفعته تبق مترتبة له ، فيتمكن لديها عند وروده عليها فضل تمكن ، أولما في المؤخر وما عطف عليه من نوع طول . فلو قدم لقات تجاوب^(٢) أطراف النظم الكريم ، ومعنى جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب ، وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للعمود عليها والثوم فيها كاللباط المفروش ، وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا ، فإن كرية شكلها مع عظم جرمها مصحح^(٣) لافتراضها ، وقرئ بساطا ومهادا .

(والسما بناء) عطف على المفعولين السابقين ، وتقديم حال الأرض لما أن احتياجهم إليها وارتفاعهم بها أكثر وأظهر ، أى جعلها قبة مضروبة عليكم والسما اسم جنس يطلق على الواحد والمتعدد ، أو جمع سماء أو سماءة ، والبناء في الأصل مصدر سمي به المبنى بيتا كان أو قبة أو خباء ، ومنه قولهم بنى على امرأته لما أنهم كانوا إذا تزوجوا امرأة ضربوا عليها خباء جديدا .

(وأُنزل من السماء ماء) عطف على جعل أى أنزل من جهتها ، أو منها إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض ، كما روى ذلك عنه عليه الصلاة والسلام أو المراد بالسماء جهة العلو كما يليق عنه الإظهار في موضع الإضمار ، وهو على الأولين لزيادة التقرير ، ومن لا ابتداء الغاية متعلقة بأنزل أو بمحذوف

(١) في الأصل : بعد الإشعار (٢) في ١١ : تجاوب (٣) في الأصل : مصححة

وقع حالا من المفعول أى كائنا من السماء ، قدم عليه لكونه نكرة ، وأما تقديم الظرف على الوجه الأول مع أن التأخير عن المفعول الصريح فأما لأن السماء أصله ومبدؤه ، وإما لما مر من التشويق إليه مع ما فيه من مزيد انتظام بينه وبين قوله تعالى : ﴿ فأخرج به ﴾ أى بسبب الماء ﴾ من الثمرات . رزقا لكم ﴾ .

وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة منفعة ، فتولد من تفاعلها أصناف الثمار ، أو بأن أجرى عادته بإفاضة صور الثمار وكيفية المخالفة على المادة المنتجة منها وإن كان المؤثر في الحقيقة قدرته تعالى ومشيبته ، فإنه تعالى قادر على أن يوجد جميع الأشياء بلا مباد ومواد كما أبدع نفوس المبادئ والأسباب ، لكن له عز وجل في إنشائها متقلبة في الأحوال وفي الأطوار من بدائع حكم باهرة تمجد لأولى الأبصار عبداً ومزيد طمأنينة ، إلى عظيم قدرته ولطيف حكمته ما ليس في إبداعها بفتة ، ومن التبعض لقوله تعالى ﴿ فأخرجنا به ثمرات ﴾ ولو قوعا بين منكرين . أعنى ماء ورزقا كأنه قيل : وأنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ، وهكذا الواقع إذ لم ينزل من السماء كل الماء ، ولا أخرج من الأرض كل الثمرات ، ولا جعل كل المرزوق ثمارا ، أولئتين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق ، ومن الثمرات بيان له ، أو حال منه كقولك أنفقت من الدراهم ألفا ، ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولا ورزقا حالا منه . أو مصدرا من أخرج ، لأنه بمعنى رزق .

وإنما شاع ورود الثمرات دون الثمار مع أن للموضع موضع كثرة لأنه أريد بالثمرات جماعة الثمرة في قولك : أدركت ثمرة بستانه ، ويؤيده القراءة على التوحيد ، أو لأن الجوع يقع بعضها موقع بعض ، كقوله تعالى : ﴿ كم تركوا من جنات وعيون ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ثلاثة قروء ﴾ أو لأنها عملة باللام خارجة عن حد القلة ، واللام متعلقة بمحذوف وقع صفة لرزقا على تقدير كونه بمعنى المرزوق ، أى رزقا كائنا لكم ، أو دعامة لتقوية عمل رزقا على تقدير كونه مصدرا ، كأنه قيل رزقا إياكم .

(فلا تجعلوا لله أندادا) إما متعلق بالأمر السابق مرتب عليه ، كأنه قيل : إذا أمرتم بعبادة من هذا شأنه من التفرد بهذه النعوت الجليلة والأفعال الجليلة فلا تجعلوا له شريكا ، وإنما قيل أندادا باعتبار الواقع ، لا لأن مدار النهى هو الجمعية ، وقرئ ندا ، وإيقاع الاسم الجليل موقع الضمير لتعيين المعبود بالذات إثر تعيينه بالصفات وتعيين^(١) الحكم بوصف الألوهية التي عليها يدور أمر الوجدانية واستحالة الشركة والإيدان باستبعادها لسانر الصفات ، وإما معطوف عليه كما في قوله تعالى : اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، والفاء للإشعار بعلية ما قبلها من الصفات المجردة عليه تعالى للهي أو الانتهاء أو لأن مآل النهى هو الأمر بتخصيص العبادة به تعالى المقرب على أصلها ، كأنه قيل : اعبدوه فخصوها به ، والإظهار في موضع الإضمار لما مر آنفاً ، وقيل هو نفي منصوب بإضمار أن جوابا للأمر ، ويأباه أن ذلك فيما يكون الأول سببا للثاني . ولأرب في أن العبادة لا تكون سببا للتوحيد ، الذي هو أصلها ومبناها .

وقيل هو منصوب بلعل نصب (فاطلع) في قوله تعالى : (لعل أبلغ الأسباب أسباب السموات فاطلع إلى إله موسى) أى خلقكم لتتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه ، وحيث كان مدار هذا النصب تشبيه لعل في بعد المرجو بليت كان فيه تنبيه على تقصيرهم بجعلهم المرجو القريب بمنزلة الممتنى البعيد ، وقيل هو متعلق بقوله تعالى : (الذى جعل الخ) على تقدير رفعه على المدح ، أى هو الذى خصكم بهذه الآيات العظام والدلائل النيرة ، فلا تتخذوا له شركاء ، وفيه ما مر من لزوم كون خلقهم وخلق أسلافهم بمعمل من مناطية النهى مع عرافتهما فيها . وقيل هو خبر للموصول بتأويل مقول في حقه ، وقد عرفت ما فيه مع لزوم المصير إلى مذهب الانخس في تنزيل الاسم الظاهر بمنزلة الضمير كما في قولك زيد قام أبو عبد الله إذا كان ذلك كنيته .

(١) في الأصل : وتعين

والند المثل المساوى من ند ندودا إذا نفر ، وناددته خالفته ، خص
باخالف المائل بالذات كما خص المساوى بالمائل فى المقدار ، وتسمية ما يعبد
المشركون من دون الله أندادا والحال أنهم ما زعموا أنها تماثله تعالى فى صفاته
ولا أنها تماثله فى أفعاله لما أنهم لما تركوا عبادته تعالى إلى عبادتها ، وسموها
آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات ، قادرة على أن
تدفع عنهم بأس الله عز وجل ، وتمنحهم ما لم يرد الله تعالى بهم من خير ،
فتسكنهم بهم وشنع عليهم أن جعلوا أندادا لمن يستحيل أن يكون له ند واحد
وفى ذلك قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل :

أربا واحدا أم ألف رب أدين إذا تقسمت الأمور
تركك اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل البصير

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ حال من ضمير لا تجمعوا بصرف
التقيد إلى ما أفاده النهى من قبح المنهى عنه وجوب الاجتناب عنه ، ومفعول
تعلمون مطروح بالكلية كأنه قيل لا تفعلوا^(١) ذلك فإنه قيمح واجب الاجتناب
عنه ، والحال أنكم من أهل العلم والمعرفة بدقائق الأمور وإصابة الرأى ،
أو مقدر حسبا يقتضيه المقام ، نحو وأنتم تعلمون بطلان ذلك ، أو تعلمون ،
أنه لا يمانه شيء ، أو تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت ، أو تعلمون أنها
لا تفعل مثل أفعاله كما فى قوله تعالى : (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم
من شيء) أو غير ذلك .

وحاصله تنشيط المخاطبين وحثهم على الانتهاء عما نهوا عنه هذا هو الذى
يستدعيه عموم الخطاب فى النهى بجعل المنهى عنه القدر المشترك المنتظم لإنشاء
الانتهاء كما هو المطلوب من الكفرة ، وللتبأت عليه كما هو شأن المؤمنين
حسبا مر مثله فى الأمر ، وأما صرف التقيد إلى نفس النهى فيستدعى
تحصيل الخطاب بالكفرة لا محالة إذ لا يتسنى ذلك بطريق قصر النهى على
حالة العلم بضرورة شمول التكليف للعالم والجاهل وللمتمكن من العلم بل إنما

(١) فى الأصل : لا تجمعوا

يتأتى بطريق المبالغة في التوبيخ والتفريع ، بناء على أن تعامل القبايح من العالمين بقبحها أقبح ؛ وذلك إنما يتصور في حق الكفرة ، فمن صرف التقييد إلى نفس النهى مع تميم الخطاب للمؤمنين أيضا فقد نأتى عن التحقيق .

إن قلت : أليس في تخصيصه بالكفرة في الأمر والنهى خلاص من أمثال ما مر من التكاليف وحسن انتظام بين السياق والسياق إذ لا محيد في آية التحدى من تجريد الخطاب وتخصيصه بالكفرة لامحالة مع ما فيه من رياء محل المؤمنين ورفع شأنهم عن حيز الانتظام في سلك الكفرة والإيدان بأنهم مستمرون على الطاعة والعبادة حسبما مر في صدر السورة الكريمة . مستغنون في ذلك عن الأمر والنهى ؟ قلت ، بلى إنه وجه سرى ، ونهج سوى ، لا يضل من ذهب إليه ولا يزل من ثبت قلمه عليه ، فتأمل . .

دلائل أن القرآن من عند الله

(وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) شروع في تحقيق أن الكتاب الكريم الذى من جملته ما نزل من الآيتين الكريمتين ، الناطقتين بوجوب العبادة والتوحيد منزل من عند الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ، كما أن ما ذكر فيهما من الآيات التكوينية الدالة على ذلك صادرة عنه تعالى لتوضيح اتصافه بما ذكر في مطلع السورة الشريفة من الثنوت الجليلة التى من جملتها زواجته عن أن يعتريه ريب ما والتعبير عن اعتقادهم في حقه بالريب مع أنهم جازمون بكونه من كلام البشر كما يعرب عنه قوله تعالى (إن كنتم صادقين) إما للإيدان بأن أقصى ما يمكن صدوره عنهم وإن كانوا في غاية ما يكون من المسكارة والعناد هو الارتياح في شأنه ، وأما الجزم المذكور فمخرج من دائرة الاحتمال ، كما أن تنكيره وتصديره بكلمة الشك للإشعار بأن حقه أن يكون ضعيفا مشكوك الوقوع ، وإما للتنبيه على أن جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الإعجاز ونهاية قوتها .

ولأنما لم يقل وإن ارتبتم فيما نزلنا إلخ لما أشير إليه فيما سلف من المبالغة في تزيه ساحة التنزيل عن شائبة وقوع الريب فيه حسبما نطق به قوله تعالى :

(لاريب فيه) للإشعار بأن ذلك إن وقع فن جهتهم لامن جهته العالية ، واعتبار استقرارهم فيه وإحاطته بهم لا ينافي اعتبار ضعفه وقتله ، لما أن ما يقتضيه ذلك هو دوام ملاستهم به لاقوته وكثرته ، ومن في مما ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لريب ، وحملها على السببية ربما يوم كونه محلا للريب في الجملة وحاشاه (من) ^(١) ذلك وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن الكتاب الكريم لاعتد القدر المشترك بينه وبين أبعاضه ، وليس معنى كونهم في ريب منه ارتيابهم في استقامة معانيه ، وحملة أحكامه ، بل في نفس كونه وحيامنزلا من عند الله عز وجل ، وإيثار التثويل المنهي ^(٢) عن التدرج على مطلق الإنزال لتذكير منشأ ارتيابهم ، وبناء التحدى عليه لإرخاء اللعان وتوسيعا للبيدان ، فإنه كانوا اتخذوا نزوله منجيا وسيلة إلى إنكاره ، فجعل ذلك من مبادئ الاعتراف به ، كأنه قيل : إن ارتبتم في شأن ما نزلناه على مهل وتدرج فهاتوا أتم مثل نوبة فذة من نوبه ، ونجم فرد من نجومه ، فإنه أيسر عليكم من أن ينزل جملة واحدة ، ويتحدى بالكل .

وهذا كما ترى غاية ما يكون في التبكيت وإزاحة العلل وفي ذكره صلى الله عليه وسلم بعنوان العبودية مع الإضافة إلى ضمير الجلالة من القشريف والتنويه والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وإتقياده لأوامره تعالى ما لا يخفى . وقرئ على عبادنا والمراد هو صلى الله عليه وسلم وأمته ، أو جميع الأنبياء عليهم السلام ، ففيه إيدان بأن الارتياب فيه إرتياب فيما أنزل (على) ^(٣) من قبله لكونه مصدقا له ومبينا عليه والأمر في قوله تعالى ﴿ فأتوا بسورة ﴾ من باب التمجيز وإلحاق الحجر ، كما في قوله تعالى ﴿ فأت بها من المغرب ﴾ وإلقاء للجواب وسببية الارتياب للأمر أو الإتيان بالمأمور به لما أشير إليه من أنه عبارة عن جزمهم المذكور ، فإنه سبب للأول مطلقا ، والثاني على تقدير الصدق ، كأنه قيل إن كان الأمر كما زعمتم من كونه كلام البشر فأتوا بمثله ، لأنكم تقدرون على

(١) سقطت من الأصل (٢) في ١١ : البني (٣) سقطت من الأصل

ما يقدر عليه سائر بنى نوعكم . والسورة الطائفة من القرآن العظيم المترجمة ، وأقلها ثلاث آيات . وواوها أصلية منقولة من سور البلد ، لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفردة محوذة على حياها ، أو محتوية على فنون رائعة من العلوم احتواء سور المدينة على ما فيها ، أو من السورة التي هي الرتبة قال :

ولرهن حراب وقد سورة في المجد ليس غرابها بمطار

فإن سور القرآن مع كونها في أنفسها رتبا من حيث الفضل والشرف أو من حيث الطول والقصر ، فهي من حيث انتظامها مع أخوانها في المصحف مراتب يرتقى إليها القارئ شيئا فشيئا . وقيل واوها مبدلة من الهمة ، فمعناها البقية من الشيء ، ولا يخفى ما فيه ومن في قوله تعالى ﴿ من مثله ﴾ بيانية متملقة بمعلوف وقع صفة لسورة ، والضمير لما نزلنا ، أى بسورة كائنة من مثله في علو الرتبة وسمو الطبقة ، والنظم الرائق والبيان البديع ، وحيازة سائر نعوت الإعجاز وجعلها تبعية يوم أن له مثلا محققا قد أريد تعجيرهم عن الإتيان ببعضه ، كأنه قيل ، فأتوا ببعض ما هو مثل له فلا يفهم منه كون الماثلة من تمة المعجود عنه فضلا عن كونها مدارا للمعجز مع أنه المراد ، وبناء الأمر على المجازاة معهم بحسب حساباتهم حيث كانوا يقولون (لو نشاء لقلنا مثل هذا) أو على التهكم بأباه ما سبق من تنزيله منزلة الريب ، فإن معنى التهكم على تسليم ذلك منهم وتسويغه ولو بغير جد ، وقيل هي زائدة كما هو رأى الأخفش ، بدليل قوله تعالى (فأتوا بسورة مثله) ، (بعشر سور مثله) وقيل هي ابتدائية ، فالضمير حيثئذ للنزل عليه حتما ، لما أن رجوعه إلى المنزل يوم أن له مثلا محققا (بالفعل)^(١) قد ورد الأمر التمجيزى بالإتيان بشيء منه ، وقد عرفت ما فيه بخلاف رجوعه إلى المنزل عليه ، فإن تحقق مثله عليه السلام في البشرية والعربية والامية يهون الخطب في الجملة ، خلا أن تخصيص التحدى بفرد يشاركه عليه السلام فيما ذكر من الصفات المنافية للإتيان بالأمور به لا يدل على عجز من ليس كذلك من علمائهم ، بل ربما يوم قدرتهم على ذلك في

(١) سقط من ط .

الجملة فرادى أو مجتمعين ، مع أنه يستدعى عراء المنزل عما فصل من النعوت الموجبة لاستحالة وجود مثله ، فأين هذا من تحدى أمة جمة وأمرهم بأن يحتشدوا في حلبة المارضة بخيلهم ورجلهم حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿ وادعوا شهداءكم من دون الله ﴾ على الإتيان بقدر يسير مماثل في صفات الكمال لما أتى بجماعته واحد من أبناء جلدتهم .

والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر ، ومعنى دون أدنى مكان من شيء ، يقال هذا دون ذلك إذا كان أحط منه قليلا ، ثم استعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو ، أى في الفضل والرتبة ، ثم اتسع فاستعمل في كل تجاوز حدلى حد وتخطى حكم إلى حكم من غير ملاحظة انحطاط أحدهما عن الآخر ، فجرى مجرى أداة الاستثناء ، وكلمة من إما متعلقة بادعوا فتكون لابتداء الغاية ، والظرف مستقر والمعنى ادعوا متجاوزين الله تعالى لاستظهار من حضركم كائنا من كان ، أو الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين تفرعون إليهم في الملمات ، وتولون عليهم في المهمات ، أو القائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من أمانتكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاة ، أو القائمين بنصرتكم حقيقة أو زعما من الإنس والجن ليعينوكم .

ولإخراجه سبحانه وتعالى من حكم الدعاء في الأول مع اندراجة في الحضور لتأكيد تناوله لجميع ما عداه ، لا لبيان استبداده تعالى بالقدره على ما كلفوه فإن ذلك مما يوم أنهم لو دعوه تعالى لأجابههم إليه ؛ وأما في سائر الوجوه فللتصريح من أول الأمر ببراءتهم منه تعالى ؛ وكونهم في عدوة المخادعة والمشاكلة لقاصدين^(١) استظهارهم على ماسواه ؛ والالتفات لإدخال الروعة وترية المهابة ؛ وقيل المعنى ادعوا من دون أولياء الله شهداءكم الذين هم وجوه الناس وفرسان المناقولة والمناقلة ليشهدوا لكم أن ما أنتم به مثله ، لئذا بانهم

(١) في الأصل : قاصرين

يأبون أن يرضوا لأنفسهم الشهادة بصحة ما هو بين الفساد وجلى الاستحالة وفيه أنه يؤذن بعدم شمول التحدى لأولئك الرؤساء وقيل المعنى ادعوا شهداءكم فصمموا بهم دعواكم ولا تستشهدوا بالله تعالى قائلين الله يشهد أن ما ندعيه حق فإن ذلك دين المحجوج وفيه أنه إن أريد بما يدعون حقيقة ما هم عليه من الدين الباطل فلا مساس له بمقام التحدى وإن أريد مثلية ما أتوا به للتحدى به فع عدم ملامته لابتداء التحدى يوم أنهم قد تصدوا للعارضة وأتوا بشيء مشتببه الحال مترددين بين المثلية وعدمها ، وأنهم ادعوا مستشهدين فى ذلك بالله سبحانه ، إذ عند ذلك تمس الحاجة إلى الأمر بالاستشهاد بالناس والنهى عن الاستشهاد به تعالى ، وأنى لهم ذلك ، وما نبض لهم عرق ولا نبسروا بينت شفة .

ولما متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الأصنام ، ودون بمعنى التجاوز على أنها ظرف مستقر وقع حالا من ضمير المخاطبين ، والعالم ما دل عليه شهداءكم ، أى ادعوا أصنامكم الذين اتخذتمهم آلهة متجاوزين الله تعالى فى اتخاذها ، كذلك وكلية من ابتدائية فإن الاتخاذ ابتداء من التجاوز ، والتعبير عن الأصنام بالشهداء لتعيين مدار الاستظهار بها بتذكير ما زعموا من أنها بمكان من الله تعالى وأنها تنفعهم بشهادتها لهم أنهم على الحق ، فإن ما هذا شأنه يجب أن يكون ملاذا لهم فى كل أمر مهم ، وملجأ يأوون إليه فى كل خطب ملم ، كأنه قيل : أولئك عدتكم فادعهم لهذه الداهية التى دهمتكم ، فوجه الالتفات الإيذان بكال سخافة عقولهم حيث آثروا على عبادة من له الألوهية الجامعة لجميع صفات الكمال عبادة ما لا أحقر منه .

وقيل لفظة دون مستعارة من معناها الوضعى الذى هو أدنى مكان من شيء لقدامه ، كما فى قول الأعشى :

• تترك القذى من دونها وهى دونه •

أى تترك القذى قدامها وهى قدام القذى ، فتكون ظرفا لغويا معمولا لشهداءكم لكفاية راحة الفعل فيه ، من غير حاجة إلى اعتماد ولا إلى تقدير

يشهدون ، أى ادعوا شهداءكم الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى ليعينوكم في المارضة ، ولمرادها بهذا العنوان لما مر من الإشعار بمناط الاستعانة بها ، ووجه الالتفات ترية المهابة وترشيح ذلك المعنى فإن ما يقوم بهذا الأمر في ذلك المقام الخطير حقه أن يستعان به في كل مرام ، وفي أمرهم على الوجين بأن يستظفروا في مارضة القرآن الذى أنعرس كل منطق بالجماد من التهم بهم ما لا يوصف ، وكلمة من ههنا تبعية ، لما أنهم يقولون جلس بين يديه وخلفه بمعنى فى لأنهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لأن الفعل إنما يقع فى بعض تينك الجنتين كما تقول جثته من الليل تريد بعض الليل .

وقد يقال كلمة من الداخلة على دون فى جميع المواقع بمعنى فى كما فى سائر الظروف التى لا تنصرف ، وتكون منصوبة على الظرفية أبدا ، ولا تنجر إلا بمن خاصة ، وقيل المراد بالشهداء مداره القوم ووجوه المحافل والمحاضر ، ودون ظرف مستقر ومن ابتدائية أى ادعوا الذين يشهدون لكم أن ما أتيتم به مثله متجاوزين فى ذلك أولياء الله ، وعصمه شهداء مغايرين لهم لئلا نأثم بأنهم أيضا لا يشهدون بذلك ، وإنما قدر المضاف إلى الله تعالى رعاية للمقابلة ، فإن أولياء الله تعالى يقابلون أولياء الأصنام ، كما أن ذكر الله تعالى يقابل ذكر الأصنام ، والمقصود بهذا الأمر لإرخاء العنان والاستدراج إلى غاية التبكيت ، كأنه قيل تركنا لإلزامكم بشهداء لا ميل لهم إلى أحد الجانبين كما هو المعتاد ، واكتفينا بشهاداتكم المعروفين بالذنب عنكم ، فإنهم أيضا لا يشهدون لكم حنرا من اللائمة^(١) وأتفة من الشهادة البينة البطلان .

كيف لا وأمر الإعجاز قد بلغ من الظهور إلى حيث لم يبق إلى إنكاره سبيل قطعا ، وفيه ما مر من عدم الملازمة لا ابتداء التحدى وعدم تناوله لأولئك الشهداء ، وإلزام أنهم تعرضوا للمارضة وأتوا بشئ احتاجوا فى إثبات مثليته للتحدى به إلى الشهادة ، وشتان بينهم وبين ذلك (إن كنتم صادقين) أى فى ذمكم أنه من كلامه عليه السلام . وهو شرط حلف جوابه لدلالة ما سبق

عليه ، أى إن كنتم صادقين فاتوا بسورة من مثله إلخ ، واستلزام المقدم للتالى من حيث أن صدقهم فى ذلك الزعم يستدعى قدرتهم على الإتيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام فى البشرية والعريية ، مع ما بهم من طول الممارسة للخطب والأشعار وكثرة المزاولة لاساليب النظم والعتق ، والمبالغة فى حفظ الوقائع والأيام ، لاسيما عند المظاهرة والتعاون ولا ريب فى أن القدرة على الشيء من موجبات الإتيان به ودواعى الأمر به .

(فإن لم تفعلوا) أى ما أمرتم به من الإتيان بالمثل بعد ما بذلتم فى السعى غاية المجهود ، وجاوزتم فى الجد كل حد معهود ، متشبثين بالذيول ، راكبين متن كل صعب وذلول ، وإنما لم يصرح به لإذنا بدم الحاجة إليه ، بناء على كمال ظهور تمالكهم على ذلك ، وإنما أورد فى حيز الشرط مطلق الفعل وجعل مصدر المأمور به مفعولا له للإيجاز البديع المنفى عن التلويل والتكرير ، مع سرسرى استقل به المقام وهو الإيذان بأن المقصود بالتكليف هو إيقاع نفس الفعل المأمور به ، لإظهار عجزهم عنه لا لتحصيل المفعول أى المآلى به ضرورة استحالتة ، وأن مناط الجواب فى الشرطية أخص الأمر باتقاء النار هو عجزهم عن إيقاعه لا قوت حصول المفعول فإن مدلول لفظ هو أنفس الأفعال الخاصة لازمة كانت أو متعديّة من غير اعتبار تعلقها بمفعولاتها الخاصة ، فإذا علق بفعل خاص متعدي فإما يقصد به إيقاع نفس ذلك الفعل وإخراجه من القوة إلى الفعل ، وأما تعلقه بمفعوله المخصوص فهو خارج عن مدلول الفعل المطلق وإنما يستفاد ذلك من الفعل الخاص ، ولذلك ترام يتراسلون بذلك إلى تهريد الأفعال المتعدية عن مفعولاتها وتزويلها منزلة الأفعال اللازمة ، فيقولون مثلا ، معنى فلان يعطى ويمنع يفعل الإعطاء والمنع ، يرشدك إلى هذا قوله تعالى فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) بعد قوله تعالى (أتأتوني بأخ لكم من أبيكم) فإنه لما كان مقصود يوسف عليه السلام بالأمر ومرى غرضه بالتكليف منه استحضار بنيامين لم يكف فى الشرطية الداعية لهم إلى الجد فى الامتنال ، والسعى فى تحقيق المأمور به بالإشارة الإجمالية إلى الفعل الذى ورد

به الأمر بأن يقول : فإن لم تفعلوا ، بل أعاده بعينه متملقا بفعله تحقيقا لمطلبه وإعرايا عن مقصده .

هذا وقد قيل أطلق الفعل وأريد به الإتيان مع ما يتعلق به إما على طريقة التعبير عن الأسماء الظاهرة بالضمائر الراجعة إليها حذرا من التكرار ، أو على طريقة ذكر اللازم وإرادة الملزوم ، لما بينهما من التلازم المصحح للانتقال بمعونة قرائن الحال فتدبر ، وإثبات كلمة إن المفيدة للشك على إذا مع تحقق الجزم بعدم فعلهم بمجازاة معهم بحسب حساباتهم قبل التجربة أو تسكيم بهم .

{ولن تفعلوا} كلمة لن لنفي المستقبل كلا ، خلا أن في لن زيادة تأكيد وتشديد ، وأصلها عند الخليل (لا أن) وعند الفراء (لا) أبدلت ألفها نونا وعند سيويه حرف مقتضب للمعنى المذكور ، وهي إحدى الروايتين عن الخليل والجملة اعتراض بين جزأى الشرطية مقرر لمضمون مقدما ، ومؤكد لإيجاب العمل بتأليها ، وهذه معجزة باهرة حيث أخبر بالغيب الخاص عليه به عز وجل وقد وقع الأمر كذلك ، كيف لا ولو عارضوه بشيء يدانيه في الجملة لتناثرت الرواة خلفا عن سلف .

{فاقفوا النار} جواب للشرط على أن انقضاء النار كناية عن الاحتراز من العناد ، إذ بذلك يتحقق تسييه عنه وترتبه عليه ، كأنه قيل : فإذا عجزتم عن الإتيان بمثلته كما هو المقرر فاحتزوا من إنكار كونه منزلا من عند الله سبحانه فإنه مستوجب للعقاب بالنار ، لكن أوثر عليه الكناية المذكورة المنية على تصوير العناد بصورة النار وجعل الانصاف به عين الملازمة بها للبالغة في تهويل شأنه ، وتفطيع أمره . وإظهار كمال العناية بتحذير المخاطبين منه ، وتنفيرهم عنه ، وحثهم على الجِد في تحقيق المكلف عنه ، وفيه من الإيجاز البديع ما لا يخفى ، حيث كان الأصل ، فإن لم تفعلوا فقد صبح صدقه عندكم ، وإذا صبح ذلك كان لزومكم العناد وترككم الإيمان به سببا لاستحقاقكم العقاب بالنار ، فاحتزوا منه واقفوا النار (التي وقودها الناس والحجارة) صفة للنار موروثة لها زيادة هول وفضاعة أعادنا الله من ذلك ، والوقود ما توقد به النار وترفع من الحطب .

وقرىء بضم الواو وهو مصدر وسمى به المفعول مبالغة كما يقال فلان غفر قومه وزين بلده ، والمعنى أنها من الشدة بحيث لا تمس شيئا من رطب أو يابس إلا أحرقت ، لا كثيران الدنيا تقتصر في الالتئاب إلى وقود من حطب أو حشيش وإنما جعل هذا الوصف صلة للوصول مقتضية لكون انتسابها إلى ما نسبت هي إليه معلوما للمخاطب بناء على أنهم سمعوه من أهل الكتاب قبل ذلك ، أو الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو سمعوا قبل هذه الآية المدنية قوله تعالى (نارا) وقودها الناس والحجارة) فأشير هنا إلى ما سمعوه أولا ، وكون سورة التحريم مدنية لا يستلزم كون جميع آياتها كذلك كما هو المشهور ، وأما أن الصفة أيضا يجب أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند المخاطب فالمخاطب فيه حين ، لما أن المخاطب هناك المؤمنون ، وظاهر أنهم سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمراد بالحجارة الأصنام ، وبالناس أنفسهم حسبة ورد في قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) الآية .

(أعدت للكافرين) أى هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم والمراد إما جنس الكفار والمخاطبون داخلون فيهم دخولا أوليا ، وإما هم خاصة ، ووضع الكافرين موضع ضميرهم لتعليل الحكم بكفرهم وقرىء (أعدت) من العتاد بمعنى العدة ، وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن ، والجملة استئناف لا محل لها من الإعراب مقررة لمضمون ما قبلها ، ومؤكدة لإيجاب العمل به ، ومبينة لمن أريد بالناس دافعة لاحتمال (١) العموم وقيل حال إضمار قد من النار ، لا من ضميرها في وقودها ، لما في ذلك من الفصل بينهما بالخبر ، وقيل صلة بعد صلة أو عطف على الصلة بترك العاطف .

بشارات المؤمنين

(وبشر الذين آمنوا) أى بأنه منزل من عند الله عز وجل ، وهو معطوف على الجملة السابقة لكن لا على أن المقصود عطف نفس الأمر حتى يطلب له مشاكل يصح عطفه عليه ، بل على أنه عطف قصة المؤمنين بالقرآن ووصف

قواهم ، على قصة الكافرين به وكيفية عقابهم ، جريا على السنة الإلهية من شفع
الترغيب بالترهيب ، والوعد بالوعيد ، وكان تغيير السبيل لتخييل كمال التباين
بين حال الفريقين ، وقرئ- وبشر على صيغة الفعل مبنيًا للفعل عطفًا على
أعدت ، فيكون استئنافًا وتعليقًا التبشير بالوصول للإشعار بأنه معلل بما في
حين الصلة من الإيمان والعمل الصالح ، لكن لا لذاتهما ، فإنهما لا يكافئان
النعم السابقة فضلًا من أن يقتضيا ثوابًا فيما يستقبل ، بل بجعل العارح ،
ومقتضى وعده وجعل صلتها فعلًا مفيدًا للحدث بعد إيراد الكفار بصيغة
الفاعل لحث المخاطبين بالالتقاء على إحداث الإيمان ، وتحذيرهم من الاستمرار
على الكفر ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل لكل من يتأذى منه
التبشير ، كما في قوله عليه السلام : «بشر المشائين إلى المساكن في ظلم الليالي بالنور
النام يوم القيامة ، فإنه عليه السلام لم يأمر بذلك واحدًا بعينه بل كل أحد ممن
يتأذى منه ذلك ، وفيه رمز إلى أن الأمر لعظمته ونظامه شأنه تحقيق بأن يتولى
التبشير به كل من يقدر عليه ، والبشارة الخبير السار الذي يظهر به أثر السرور
في البشارة ، وتبشير الصبح أوائل ضوئه (وعملوا الصالحات) الصالحة كالحسنة
في الجريان مجرى الاسم ، وهي كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل
والإلام للجلس ، والجمع لإفادة أن المراد بها جملة من الأعمال الصالحة التي أشير
إلى أهميتها في مطلع السورة الكريمة ، وطائفة منها متفاوتة حسب تفاوت حال
المسكفين في مواجب التكليف ، وفي عطف العمل على الإيمان دلالة على
تغايرهما وإشعار بأن مدار استحقاق البشارة بمجموع الأمرين ، فإن الإيمان
أساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء بأس لا بناء به .

(أن لهم جنات) منصوب بنزع الخافض وإفضاء الفعل إليه ، أو مجرور
بإضماره مثل : «الله لأفعلن» ، والجنة هي المرة من مصدر جنه إذا ستره ، تطلق
على التخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال زهير :

كان عيني في غربى مقننة من التواضع تسقى جنة سمعنا

أي نخلا طولًا كأنها لفرط تكاثفها والتفافها وتنطيتها لما تحتها بالمرءة نفس

السترة وعلى الأرض ذات الشجر ، قال الفراء الجنة مافية النخيل ، والفردوس ما فيه الكرم ، فحق المصدر حيثئذ أن يكون مأخوذاً من الفعل المبني للمفعول وإنما سميت دار الثواب بها مع أن فيها ما لا يوصف من الفرات والقصور لما أنها منافع نعيمها ، ومعظم ملاذها ، وجمعها مع التنكير لأنها سبع على ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما : جنة الفردوس ، وجنة عدن ، وجنة النعيم ، ودار الخلد ، وجنة المأوى ، ودار السلام ، وعليون . وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال وأصحابها .

(تجرى من تحتها الأنهار) في حيز النصب على أنه صفة جنات . فإن أريد بها الأشجار لجريان الأنهار من تحتها ظاهر ، وإن أريد بها الأرض المشتملة عليها فلا يد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وإن أريد بها مجموع الأرض والأشجار فاعتبار التحتية بالنظر إلى الجزء الظاهر المصحح لإطلاق اسم الجنة على الكل .

عن مسروق أن أنهار الجنة تجرى في غير أخدود ، واللام في الأنهار للجنس ، كما في قوله : لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب ، أو عوض عن المضاف إليه كما في قوله تعالى (واشتمل الرأس شيبا) أو للعهد والإشارة إلى ما ذكر في قوله عز وعلا : (أنهار من ماء خير آسن) الآية . والنهر يفتح الهاء وسكونها المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات ، والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الإضمار أو على المجاز اللغوى ، أو المجرى أنفسها ، وقد أسند إليها الجريان مجازاً عقلياً كما في سأل الميزاب .

(كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا) صفة أخرى لجنات أخرت عن الأولى لأن جريان الأنهار من تحتها وصف لها باعتبار ذاتها ، وهذا وصف لها باعتبار أهلها المتعمين بها ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو جملة مستأنفة ، كأنه حين وصفت الجنات بما ذكر من الصفة وقع في ذهن السامع أثمارها كثمار جنات الدنيا أولاً ، فبين حالها ، و(كلما) نصب على الظرفية ، ورزقا مفعول به ، ومن الأولى والثانية للابتداء واقتتان موقع

الحال ، كأنه قيل كل وقت رزقوا رزوقاً مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة على أن الرزق مقيد بكونه مبتدأ من الجنات ، وابتدأؤه منها مقيد بكونه مبتدأ من ثمرة ، فصاحب الحال الأولى رزقا ، وصاحب الثانية ضميره المستكن في الحال ، ويجوز كون من ثمرة بيانا قدم على المبين كما في قوله رأيت منك أسدا ، وهذا إشارة إلى ما رزقوا ، وإن وقعت على فرد معين منه كقولك مشيراً إلى نهر جار هذا الماء لا ينقطع ، فإنك إن أشرت إلى ماتناينه بحسب الظاهر لكنك إنما تعنى بذلك النوع المعلوم المستمر ، فالمعنى هذا مثل الذي رزقناه من قبل ، أى من قبل هذا في الدنيا ، ولكن لما استحکم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته ، وإنما جعل ثمر الجنة كشمار الدنيا لتقيل النفس إليه حين تراه ، فإن الطباع مائلة إلى المألوف متفردة عن غير معروف ، ولتقيل لها مزيتها وكنه النعمة فيه إذ لو كان جنساً غير معهود لظن أنه لا يكون إلا كذلك أو مثل الذي رزقناه من قبل في الجنة لأن طعامها مقشابه الصور كما يحكى عن الحسن رضى الله عنه أن أحدهم يؤتى فيأكل منها ثم يؤتى بأخرى غيرها مثل الأولى فيقول ذلك ، فيقول الملك كل فاللون واحد والعلم مختلف ، أو كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : (والذي نفسى بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فاهى وأصلة إلى فيه حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلاً) والأول أنسب لمحافظة عموم كلاً ، فإنه يدل على ترديدهم هذه المقالة كل مرة رزقوا لا فيما عدا المرة الأولى يظهر من ذلك التجميع ، وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث اللذة مع اتحادهما في الشكل واللون ، كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا فمن أين له هذه المرتبة من اللذة والطيب .

ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنه ليس في الجنة من أطعمة الدنيا إلا الاسم ، فإن ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لا لبيان ألا تشابه بينهما أصلاً ، كيف لا وإطلاق الأسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعاً ، هذا وقد فسرت الآية الكريمة بأن

مستلذات أهل الجنة بمقابلة ما رزقوه في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة الحال ، فيجوز أن يريدوا هذا ثواب الذي رزقناه في الدنيا من الطاعات ، ولا يساعده تخصيص ذلك بالثمرات ، فإن الجنة وما فيها من فنون الكرامات من قبيل الثواب .

(وأتوا به متشابهاً) اعترض مقرر لما والضمير المجرور على الأول راجع إلى ما دل عليه غوى الكلام عما رزقوا في الدارين كما في قوله تعالى : (إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما) أى بجنى الغنى والفقير ، وعلى الثاني إلى الرزق (ولهم فيها أزواج مطهرة) أى بما في نساء الدنيا من الأحوال المستقرة كالحيض والدرن وندس الطبع وسوء الخلق ، فإن التطهر يستعمل في الأجسام والأخلاق والأفعال ، وقرئ مطبرات ، وهما لفتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة وفواعل قال :

وإذا العذارى بالدخان تقنعت واستعملت نصب القدور فملكت فالجمع على اللفظ ، والإفراد على تأويل الجماعة ، وقرئ (مطهرة) بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى متطهرة ومطهرة أبلغ من طاهرة ومتطهرة للإشعار بأن مطهراً طهر من ، وما هو إلا الله سبحانه وتعالى . وأما التطهر فيحتمل أن يكون من قبل أنفسهم كما عند اغتسالهن والزواج يطلق على الذكر والأنثى ، وهو في الأصل اسم لماله قرين من جنسه ، وليس في مفهومه اعتبار التوالد الذى هو مدار بقاء النوع حتى لا يصح إطلاقه على أزواج أهل الجنة لخلودهم فيها ، واستغنائهم عن الأولاد ، كما أن المدارية لبقاء الفرد ليست بمعتبرة في مفهوم اسم الرزق حتى يحل ذلك بإطلاقه على ثمار الجنة .

(وهم فيها خالدون) أى دائمون والخلود في الأهل الثبات المديد دام أو لم يدم ، ولذلك قيل للأثافي والأحجار الخوالد وللجزء الذى يبقى من الإنسان على حاله خالد ، ولو كان وضعه للدوام لما قيد بالتأيد في قوله عز وعلا (خالدين فيها أبداً) ولما استعمل حيث لا دوام فيه لكن المراد هنا الدوام

قطعا لما يفضى به من الآيات والسنن ، وما قيل من أن الأبدان مؤلفة من الأجزاء المتضادة في الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية إلى الانحلال . والافتسك مداره قياس ذلك العالم الكامل بما يشاهد في عالم الكون والفساد على أنه يجوز أن يعيدها الخالق تعالى بحيث لا يتورها الاستحالة ، ولا يعترها الانحلال قطعا ، بأن تجعل أجزاؤها متفاوتة في الكيفيات متعادلة في القوى ، بحيث لا يقوى شيء منها عند التفاعل على إحالة الآخر ، متعاقبة متلازمة لا يتفك بعضها عن بعض ، وتبقى هذه النسبة متحفظة فيما بينها أبدا لا يعترها التغير بالأكل والشرب والحركات وغير ذلك .

واعلم أن معظم اللذات الحسية لما كان مقصوراً على المساكن والمطاعم والمناكح حسبما يفضى به الاستقرار ، وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات إذ كل نعمة وإن جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الانحلال فلأنها منقصة غير صافية من شوائب الألم بشر المؤمنين بها وبدوامها تكيلا للبهجة والسرور ، اللهم وفقنا لمراضيك ، وثبتنا على ما يؤدي إلينا من العقد والعمل .

دفع شبهات عن القرآن الكريم

(إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة) شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعتراهم من جهة ما وقع فيه من ضرب الأمثال وبيان لحكمته ، وتحقيق للحق لأثر تنزيها عما اعتراهم من مطلق الرب بالتحدي ، وإلقام الحجر ، وإفحام كافة البلغاء من أهل المدر والوبر روى أبو صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المنافقين طعنوا في ضرب الأمثال بالنار والظلمات والرعد والبرق ، وقالوا : الله أجل وأعلى من ضرب الأمثال . وروى عطاء رضى الله عنه أن هذا الطعن كان من المشركين .

وروى عنه أيضاً أنه لما نزل قوله تعالى : (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) الآية ، وقوله تعالى : (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) الآية ، قالت اليهود : أى قدر للذباب والعنكبوت حتى يضرب الله تعالى بهما وجعلوا ذلك ذريعة إلى إنكار كونه من عند الله تعالى ، مع

أنه لا يفتنى على أحد من له تمييز أنه ليس بما يتصور فيه التردد فضلا عن التكبر ، بل هو من أوضح أدلة كونه خارجا عن طوق البشر ، نازلا من عند خلاق القوى والقدر ، كيف لا وإن التمثيل كما مر ليس إلا إبرازا للمعنى المقصود في معرض الأمر للمشهود ، وتحلية المعقول بحلية المحسوس ، وتصوير أرواب المعاني بهيئة المأنوس ، لاستمالة الوهم واستنزاه عن معارضته للعقل واستعصائه عليه في إدراك الحقائق الخفية ، وفهم الدقائق الآلية ، كي يتابعه فيما يقتضيه ويشايعة إلى ما يرتضيه ، ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية والكلمات النبوية وذاعت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء ، ومن قضية وجوب التماثل بين الممثل والممثل به في مناط التمثيل تمثيل العظيم بالعظيم ، والحقير بالحقير ، وقد مثل في الإنجيل غل الصدر بالنخالة ، ومعارضة السفهاء بإثارة الزناير ، وجاء في عبارات البلغاء : أجمع من ذره ، وأجرأ من الذباب ، وأسمع من قراد ، وأضعف من بعوضة ، إلى غير ذلك مما لا يكاد يحصر .

والحياء تغير النفس وانقباضها عما يعاب به أو يذم عليه ، يقال حيي ، الرجل وهو حيي ، واشتقاقه من الحياة اشتقاق شطى وحشى ونسى من الشطى والنسى والحشى ، يقال شطى الفرس ونسى وحشى إذا اعتلت منه تلك الأعضاء كأن من يعتريه الحياء تعتل قوته الحيوانية وتفتقص ، واشتكى بمعناه خلا أنه يتعدى بنفسه وبحرف الجر ، يقال : استحيته واستحييت منه ، والأول لا يتعدى إلا بحرف الجر ، وقد يحذف منه إحدى الياءين . ومنه قوله :

ألا يستحي منا الملوك ويتقى عارمنا لا ييؤ الدم بالدم
وقوله :

إذا ما استحين الماء يعرض نفسه كرعن بسبت في إزاء من الورد
فكما أنه إذا أسند إليه سبحانه بطريق الإيجاب في مثل قوله صلى الله عليه وسلم : إن الله يستحي من ذى الشبهة المسلم أن يعذبه ، وقوله عليه السلام : إن الله حيي كريم يستحي إذا رفع إليه العبد يديه أن يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا ، براد به الترك الخاص على طريقة التمثيل حيث مثل في الحديثين

الكرمين تركه تعذيب ذى الشبية ، وتخييب العبد من عصائه يترك من يتركها حياء ، كذلك إذا نبي عنه تعالى في المواد الخاصة كما في هذه الآية الشريفة ، وفي قوله تعالى : (والله لا يستحي من الحق) يراد به سلب ذلك الترك الخاص المضاهى لترك المستحي عنه ، لا سلب وصف الحياء عنه تعالى رأسا ، كما في قولك إن الله لا يوصف بالحياء : لأن تخصيص السلب ببعض المواد يوهم كون الإيجاب من شأنه تعالى في الجملة ، فالمراد هنا عدم ترك ضرب المثل المائل لترك من يستحي من ضربه ، وفيه رمز إلى تعاضد الدواعي إلى طرده وتأخذ البواش إلى ، إذ الاستحياء إنما يتصور في الأفعال المقبولة للنفس ، المرصنة عندها ، ويجوز أن يكون وروده على طريقة المشاكلة ، فإنهم كانوا يقولون ، أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلا بالأشياء المحقرة كما في قول من قال :
من مبلغ أفناء يهرب كلها أنى بليت الجار قبل المنزل

وضرب المثل استعماله في ضربه وتطبيقه به لاصدقه^(١) وإنشاؤه في نفسه وإلا لكان إنشاء الأمثال السائرة في موارد ضربها لها دون استعمالها بعد ذلك في مضاربها ، لفقدان الإنشاء هناك . والأمثال الواردة في التنزيل وإن كان استعمالها في مضاربها حين إنشائها في أنفسها ، لكن التعبير عنه بالضرب ليس بهذا الاعتبار ، بل بالاعتبار الأول قطعا ، وهو مأخوذ إما من ضرب الخاتم بجامع التطبيق ، فكما أن ضربه تطبيقه بقاله ، كذلك استعمال الأمثال في مضاربها تطبيقها ، كأن المضارب قوالب تعرض الأمثال على شاكلتها ، لكن لا بمعنى أنها تتلصق بحسبها بعد أن لم تكن كذلك ، بل بمعنى أنها تورد منطبقة عليها سواء كان إنشاؤها حيث كعمامة الأمثال التنزيلية ، فإن مضاربها قوالبا ، أو قبل ذلك كسائر الأمثال السائرة ، فإنها وإن كانت مصنوعة من قبل إلا أن تطبيقها أى إيرادها منطبقة على مضاربها إنما يحصل عند العرّب ، وإما من ضرب العطين على الجدار ليلترق به بجامع الإلتصاق ، كان من يستعملها يلصقها بمضاربها ويعملها ضربة لازب^(٢) لا تنفك عنها لشدة تعلقها بها .

(١) في ٤٦٥ : لا صنته

(٢) في ١١ : لازمة

وعلى أن يضرب على تقدير تعدية يستحي بنفسه النصب على المفعولية ،
 وأما على تقدير تعديته بالجاء فمعد الخليل الخفض يا ضار من ، وعند سيبويه
 للنصب بإفضاء الفعل إليه بعد حذفها ، ومثلا مفعول ليضرب ، وما لمسية إيهامية
 تزيد ما تشاركه من الاسم المشكر إيهاما وشياعا ، كما في قوله أعطاني كتابا ما ،
 كأنه قيل مثلا ما من الأمثال ، أى مثل كان . ففى صفة لما قبلها ، أو حرفية
 مزيدة لتقوية النسبة وتوكيدها كما في قوله تعالى : (فبا رحمة من الله) وبعوضة
 بدل من مثلا أو عطف بيان عند من يحوزه في الشكرات ، أو مفعول ليضرب
 ومثلا حال تقدمت عليها لكونها فكرة ، أو مفعولاه لتضمنته معنى الجمل
 والتصغير ، وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أى هو بعوضة .

والجملة على تقدير كون ما موصولة صلة لها محذوفة المصدر كما في
 قوله تعالى : (تماما على الذى أحسن) على قراءة الرفع ، وعلى تقدير كونها
 موصوفة لها كذلك ، ومحل ما ، على الوجهين النصب على أنه بدل من مثلا ،
 أو على أنه مفعول ليضرب ، وعلى تقدير كونها إيهامية صفة لمثلا كذلك ،
 وأما على تقدير كونها استفهامية ففى خبر لها ، كأنه لما رد استبعادهم
 ضرب المثل قيل : ما بعوضة ، وأى مانع فيها حتى لا يضرب بها المثل ، بل
 له تعالى أن يمثل بما هو أصغر منها وأحقر كمناسحتها على ما وقع في قوله
 صلى الله عليه وسلم : لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر
 منها شربة ماء ، والبعوض فعول من البعوض وهو القطع كالبعوض والعضب
 غلب على هذا النوع كالخوش في لغة هذيل من الخنش وهو الخدش .

(فما فوقها) عطف على بعوضة على تقدير نصبها على الوجود المذكورة
 وما موصولة أو موصوفة صلتها أو صفتها الظرف وأما على تقدير رفعها
 فهو عطف على ما الأولى على تقدير كونها موصولة أو موصوفة ، وأما على
 تقدير كونها استفهامية فهو عطف على خبرها أعني بعوضة لا على نفسها كما
 قيل ، والمعنى ما بعوضة فالذى فوقها أو فشى فوقها ، حتى لا يضرب بها المثل ،
 وكذا على تقدير كونها صفة للشكرة أو زائدة ، وبعوضة خبر للبعوض ،

وذكر البعوضة فافوقها من بين أفراد المثل إنما هو بطريق التمثيل دون التبيين والتخصيص ، فلا يخل بالعبوع بل يقرره ويؤكد بطريق الأولوية والمراد بالفوقية إما الزيادة في المعنى الذي أريد بالتمثيل أعنى الصغر والحقارة . وإما الزيادة في الحجم والجلبة لكن لا بالنسبة بل في الجملة كالذباب والعنكبوت . وعلى التقدير الأول يجوز أن تكون ما الثانية خاصة استثنائية إنكارية والمعنى : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بموضة فأى شيء فوقها في الصغر والحقارة ، فإذا له تعالى أن يمثل بكل ما يريد ، ونظيره في احتمال الأمرين ما روى أن رجلاً بنى خر على طنب فسقاط فقالت هاتفة رضى الله عنها حين ذكر لها ذلك : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة ، فإنه يحتمل ما يجاوز الشوكة في القلة كنخبة النملة بقوله عليه السلام : « ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياهُ حتى نخبة النملة ، وما يجاوزها من الألم كأمثال ما حكى من الحرور .

حكمة ضرب المثل في القرآن

﴿ فأما الذين آمنوا ﴾ شروع في تفصيل ما يترتب على ضرب المثل من الحكم لأثر تحقيق حقيقة صدوره عنه تعالى . والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها ، كأنه قيل : فيضربه فأما الذين آمنوا ، وتقديم بيان حال المؤمنين على ما حكى من الكفرة مما لا يقتدر إلى بيان السبب ، وفي تصدير الجملةين إيماء من إجماد أمر المؤمنين وذم الكفرة مالا يخفى ، وهو حرف متضمن لمعنى الشرط وفعله بمنزلة مهما يكن من شيء ، ولذلك يجاب بالفاء وفائدته تأكيد ما صدر به وتفصيل ما في نفس المتكلم من الأقسام ، فقد تذكر جميعاً وقد يقتصر على واحد منها ، كما في قوله عز من قائل (١) ، فأما الذين في قلوبهم زيغ الحق قال سيويه أما زيد معناه مهما يكن من شيء

فهو ذاهب لا محالة ، وأنه منه عزيمة ، وكان الأصل دخول الفاء على الجملة لأنها الجزاء لكن كرهوا إيلاءها بحرف الشرط ، فأدخلوها الخبر وعرض المبتدأ عن الشرط لفظاً ، والمراد بالموصل فريق المؤمنين المعهودين كما أن المراد بالموصل الآتي فريق الكفرة لا من يؤمن بضرب المثل ، ومن يكفر به ، لاختلال المعنى أى فأما المؤمنين .

﴿ فيعلمون أنه الحق من ربهم ﴾ كما تر ما ورد منه تعالى والحق هو الثابت الذى يحق ثبوته لآماله ، بحيث لا سبيل للعقل إلى إنكاره لا الثابت مطلقاً ، واللام للدلالة على أنه مشهود له بالحقيقة ، وأن له حكماً ومصالح ، ومن لا ابتداء للغاية المجازية ، وعاملها محذوف وقع حالاً من الضمير المستكن فى الحق ، أو من الضمير العائد إلى المثل ، أو إلى ضربه ، أى كاتنا وصادراً من ربهم ، والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لتشريفهم ، وللإيدان بأن ضرب المثل تربية لهم ، وإرشاد إلى ما يوصلهم إلى كمالهم اللاتى بهم ، والجملة سادة مسد مفعول يعلمون عند الجمهور ، ومسد مفعوله الأول والثانى محذوف عند الأخفش ، أى فيعلمون حقيقته ثابتة ، ولعل الاكتفاء بحكاية عليهم المذكور عن حكاية اعترافهم بموجبه كما فى قوله تعالى : (والراستخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) للإشعار بقوة ما بينهما من التلازم وظهوره المغنى عن الذكر .

﴿ وأما الذين كفروا ﴾ عن حكيت أقوالهم وأحوالهم ﴿ فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ﴾ أوثر يقولون على لا يعلمون حسبا يقتضيه ظاهر قرينه دلالة على كمال غلوهم فى الكفر ، وتراى أمرهم فى العتو ، فإن مجرد عدم العلم بحقيقته ليس بمثابة إنكارها والاستهزاء به صريحاً وتمييداً لتعداد مانى عليهم فى تضاعيف الجواب من الضلال والفسق ونقض العهد وغير ذلك من شنائعهم المترتبة على قولهم المذكور .

على أن عدم العلم بحقيقته لا يعم جميعهم ، فإن منهم من يعلم بها ، وإنما يقول ما يقول مكابرة وعناداً ، وحمله على عدم الإذعان والقبول الشامل للجهل والعناد

تصف ظاهر . هذا وقد قيل كان من حقه وأما الذين كفروا فلا يعلمون ،
 ليطلق قرينه ويقابل قسمه ، لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على
 جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبهران عليه ، فتأمل وكن على
 الحق المبين ، و (ماذا) إما مؤلفة من كلمة استفهام وقعت مبتدأ خبره ذا
 بمعنى الذى وصلته ما بعده والمائد محذوف ، فالأحسن أن يحمى جوابه
 مرفوعا ، وإما منزلة اسم واحد بمعنى أى شيء ، فالأحسن فى جوابه النصب
 والإرادة نزوح النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها إليه أو القوة التى هى مبدؤه ،
 والأول مع الفعل ، والثانى قبله ، وكلاهما بما لا يتصور فى حقه تعالى ، ولذلك
 اختلفوا فى إرادته عز وجل ، فقيل إرادته تعالى لأفعاله كونه غير ساء فيه ،
 ولا مكروه ، ولأنه تعالى غيره أمره بها ، فلا تكون المعاصى بإرادته تعالى ، وقيل
 هى علمه باشتغال الأمر على النظام الأكمل ، والوجه الأصح ، فإنه يدعو
 القادر إلى تحصيله والحق عبارة عن ترجيح أحد طرفي المقدور على الآخر
 وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى بوجه ، وهى أعم من الاختيار ، فإنه
 ترجيح مع تفضيل ، وفى كلمة (هذا) تحقير للمشار إليه واستزاد له ^(١) ومثلا نصب
 على التمييز أو على الحال كما فى قوله تعالى : (ناقة الله لكم آية) وليس مرادهم
 بهذه العظيمة استفهام الحسكة فى ضرب المثل ولا القدح فى اشتباهه على الفائدة
 مع اعترافهم بصدوره عنه جل وعلا ، بل غرضهم التلبيه بإدعاء أنه من العناءة
 والحقارة بحيث لا يلقى بأن يتعلق به أمر من الأمور الداخلة تحت إرادته
 تعالى ، على استحالة أن يكون ضرب المثل به من عنده سبحانه ، فقوله عز
 من قائل (يصل به كثيرا ويهدى به كثيرا) جواب عن تلك المقالة الباطلة ،
 ورد لها بيان أنه مشتمل على حكمة جليلة وظاية جميلة هى كونه ذريعة إلى
 هداية المستعدين للهداية ، وإضلال المنهمكين فى الغواية ، فوضع التعلنان
 موضع الفعل الواقع فى الاستفهام مبالغة فى الدلالة على تحققهما ، فإن إرادتهما

(١) فى ٤٦٠ : واستنزال ٤

دون وقوعهما بالفعل وتجاوياً عن نظم الإضلال مع الهداية في سلك الإرادة لإيهامه تساويهما في تعلقهما ، وليس كذلك ، فإن المراد بالذات من ضرب المثل هو التذكير والاهتداء كما ينبى عنه قوله تعالى : (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) ونظائره .

وأما الإضلال فهو أمر عارض مترتب على سوء اختيارهم ، وأوثر صيغة الاستقبال لإدناها بالتجدد والاستمرار ، وقيل . وضع الفعلان موضع مصدر كأنه قيل : أراد إضلال كثير وهداية كثير وقدم الإضلال على الهداية مع تقدم حال المهتدين على حال الضالين فيما قبله ليكون أول ما يقرع أسماعهم من الجواب أمراً فظلياً يسوءهم ويفت في أعضادهم وهو السر في تخصيص هذه الفائدة بالذكر وقيل هو بيان للجملة المصدرتين بأما وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً هدى وأن الجهل بوجه إرادته والإنكار لحسن^(١) موارده ضلال وفسوق وكثرة كل فريق لإمماهى بالنظر إلى أنفسها لا بالقياس إلى مقابلهم فلا يقدح في ذلك أقلية أهل الهدى بالنسبة إلى أهل الضلال حسبما نطق به قوله تعالى : وقليل من عبادى الشكور . ونحو ذلك واعتبار كثرتهم الذاتية دون قلتهم الإضافية لتكثيف فائدة ضرب المثل وتكثيرها ويحوز أن يراد في الأولين الكثرة من حيث العدد وفي الآخرين من حيث الفضل والشرف كما في قول من قال :

إن الكرام كثير في البلاد وإن قلوباً كما غيرهم قل وإن كثروا
وإسناد الإضلال^(٢) أى خلق الضلال إليه سبحانه مبنى على أن جميع الأشياء مخلوقة له تعالى وإن كان أفعال العباد من حيث الكسب مستندة إليهم وجعله من قبيل إسناد الفعل إلى سببه ياباه التصريح بالسبب وقرىء
يضل به كثير ويهذى به كثير على البناء للمفعول وتكرير به مع جواز
الاكتفاء بالأول لزيادة تقرير السببية وتأكيدها (وما يضل به) أى بالمثل
أو بضربه (إلا الفاسقين) عطف على ما قبله وتكملة للجواب والرد وزيادة

تعيين لمن أريد إضلالهم ببيان صفاتهم القبيحة المستبعدة له وإشارة إلى أن ذلك ليس إضللا ابتدائيا بل هو تثبيت على ما كانوا عليه من فنون الضلال وزيادة فيه وقرئ وما يضل به إلا الفاسقون على البناء للمفعول والفسق في اللغة الخروج يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفارة من جعرها أى خرجت قال رؤبه :

يذهبن في نجد وغورا خاطرا فواسقا عن قصد ما جواررا
وفي الشريعة الخروج عن طاعة الله عز وجل بارتكاب الكبيرة التي من جعلتها الإصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث الأولى التغاى وهو ارتكابها أحيانا مستقبحا لها والثانية الانهماك في تعاطيها والثالثة المتابعة عليها مع جحود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فما لم يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لانتصافه بالتصديق الذي عليه يدور الإيمان ولقوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) والمعتزلة لما ذهبوا إلى أن الإيمان عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل والكفر عن تكذيب الحق وجحوده ، ولم يتسن لهم إدخال الفاسق في أحدهما فجعلوه قسما بين قسما المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض أحكامه . والمراد بالفاسقين هنا العاتون الماردون في الكفر ، الخارجون عن حدوده ممن حكى عنهم ما حكى من إنكار كلام الله تعالى ، والاستهزاء به وتخصيص الإضلال بهم مترتبا على صفة الفسق وما أجرى عليهم من القبايح للإيذان بأن ذلك هو الذي أعدهم للإضلال وأدى بهم إلى الضلال فإن كفرهم وعدولهم عن الحق وإصرارهم على الباطل صرف وجوه أنظارهم عن التدبر في حكمة المثل إلى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه وقالوا فيه ما قالوا .

صفات الفاسقين

(الذين ينقضون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير ما هم عليه من الفسق والنقض فسخ التركيب من المركبات الحسية كالخيل والغزل ونحوهما ، واستعماله في إبطال العهد من حيث استعارة الخيل له لما فيه من ارتباط أحد

كلأى المتعاقدين^(١) بالآخر ، فإن شفع بالحبل وأريد به العهد كان ترشيحا للبحار ، وإن قرن بالعهد كان رمزا إلى ما هو من روافده وتنبيها على مكانه ، وأن المذكور قد استعير له كما يقال شجاع يفترس أقرانه ، وعالم يغتفر منه الناس تنبيها على أنه أسد في شجاعته وبحر في إفاضته ، والعهد الموق يقال عهد إليه كذا إذا وصاه به ووثقه عليه والمراد هنا إما العهد المأخوذ بالفعل وهو الحجة القائمة على عبادة الدالة على وجوده (تعالى)^(٢) ووحدته وصدق رسوله عليه السلام ، وبه أول قوله تعالى (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) أو المعنى الظاهر منه أو المأخوذ من جهة الرسل على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه وأتبعوه ولم يكتموا أمره وذكره في الكتب المتقدمة ولم يخالفوا حكمه كما يفى عنه قوله عز وجل (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتُمونه) ونظائره ، وقيل عهود الله تعالى ثلاثة الأول ما أخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقرؤا به وبربوبيته^(٣) والثاني ما أخذه على الأنبياء عليهم السلام بأن يقيموا الدين ولا يفرقوا فيه والثالث ما أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتسوه .

(من بعد ميثاقه) الميثاق إما اسم لما يقع به الوثائق والإحكام ، وإما مصدر بمعنى التوثيق كالميثاق بمعنى الوعد ، فعلى الأول إن رجع الضمير إلى العهد كان المراد بالميثاق ما وثقوه من القبول والالتزام وإن رجع إلى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وإنذار رسله عليهم السلام ، والمضاف مخدوف على الوجهين ، أى من بعد تحقق ميثاقه ، وعلى الثانى إن رجع الضمير إلى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام ، أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بإزالة الكتب وإنذار الرسل ، وإن كان مصدرا من المبني للمفعول فالمعنى من بعد كونه موثقا إما بتوثيقهم لإياه بالقبول وإما بتوثيقه تعالى لإياه بإزالة الكتب وإنذار الرسل .

(١) فى ط : المتعاقدين (٢) سقطت من ط . (٣) فى ط : على ربوبيته .

(ولا يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) يحتمل كل قطعة لا يرضى بها الله سبحانه وتعالى كقطع الرحم وعدم موالاته المؤمنين والفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب في التصديق ، وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطى شر ، فإنه يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل ، والأمر هو القول الطالب للفعل مع العلو ، وقيل بالاستعلاء ، وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسمية للفعول بالمصدر ، فإنه مما يؤمر به كما يقال له شأن وهو القصد والطلب لما أنه أثر للشأن ، وكذا يقال له شيء وهو مصدر شاء لما أنه أثر للبشيئة ، وعمل أن يوصل إما النصب على أنه بدل من الموصول أو من ضميره والثاني أولى لفظاً ومعنى .

(ويفسدون في الأرض) بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاحه (أولئك) إشارة إلى الفاسقين باعتبار اتصافهم بما فصل من الصفات القيحية ، وفيه إيدان بأنهم متميزون بها أكل تميز ومتظمون بسبب ذلك في سلك الأمور المحسوسة ، وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم في الفساد (هم الخاسرون) الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية واستبدال الإنكار والظعن في الآيات بالإيمان بها والتأمل في حقائقها والاعتباس من أنوارها واشتراء النقص بالوفاء والفساد بالصلاح والقطيعة بالصلة والعقاب بالثواب .

(كيف تكفرون بالله) التفات إلى خطاب المذكورين مبنى على إيراد ما عد^(١) من قبائحهم السابقة لتزايد السخط المرحب للشافهة بالتوبيخ والتفريع والاستفهام إنكارى لا بمعنى إنكار الوقوع كما في قوله تعالى (كيف يكون للبشر كن عهد عند الله وعند رسوله) الخ بل المعنى إنكار الواقع واستعباده والتعجب منه ، وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الإنكار إلى نفس الكافر

بأن يقال أنكفرون ، لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعاً فإذا اتنى جميع أحوال وجوده فقد اتنى وجوده على الطريق البرهاني ، وقوله عز وجل ﴿ وكنتم أمواتا ﴾ إلى آخر الآية حال من ضمير الخطاب في تكفرون مؤكدة للإنكار والاستبعاد بما عدد فيها من الشؤون العظيمة الداعية إلى الإيمان الرادعة من الكفر من حيث كونها نعمة عامة ومن حيث دلالتها على قدرة تامة كقوله تعالى (وقد خلقكم أطوارا) وكيف منصوبة على التشبيه بالطرف عند سيويه ، وبالحال عند الأخفش ، أى فى أى حال أو على أى حال تكفرون به تعالى ، والحال أنكم كنتم أمواتا أى أجساما لا حياة لها ، عناصر وأغذية ونطفاء ومضغاً مخلقة وغير مخلقة ، والأموات جمع ميت كأقوال جمع قيل ، وإطلاقها على تلك الأجسام باعتبار عدم الحياة مطلقاً كما فى قوله تعالى (بلدة ميتا) وقوله تعالى (وآية لهم الأرض الميتة) ، ﴿ فأحياكم ﴾ ينفخ الأرواح فيكم ، والفاء للدلالة على التعقيب فإن الإحياء حاصل لئلا تكونهم أمواتا وإن توارد عليهم فى تلك الحياة (١) أطوار مترتبة بعضها مترسخ عن بعض كما أشير إليه آنفا ﴿ ثم يميتكم ﴾ أى عند انقضاء أجالكم ، وكون الإمامة من دلائل القدرة ظاهر ، وأما كونها من النعم فلكونها وسيلة إلى الحياة الثابتة التى هى الحيوان والنعمة العظمى ، والترسخ المستفاد من كلمة ثم بالنسبة إلى زمان الإحياء دون زمان الحياة ، فإن زمان الإمامة غير مترسخ عنه ﴿ ثم يحييكم ﴾ بالشور يوم ينفخ فى الصور أو للسؤال فى القبور ، وأيا ما كان فهو مترسخ من زمان الإمامة ، وإن كان لئلا زمان الموت المستمر ﴿ ثم إليه ترجعون ﴾ بعد الحشر لا إلى غيره فيجازيكم بأعمالكم إن خيراً فخير وإن شراً فشر أو إليه تفتشون من قبوركم للحساب ، وهذه الأفعال وإن كان بعضها ماضياً وبعضها مستقبلاً لا يتسنى مقارنة شئ منها لما هو حال منه فى الزمان ، لكن الحال فى الحقيقة هو العلم المتعلق بها كأنه قيل كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه الأحوال المانعة

منه ، ومآله التعجب من وقوعه مع تحقق ما ينفيه ، وإنما نظم ما ينسكرونه من الإحياء الأخير والرجع في سلك ما يعترفون به من الإحياء الأول والإماتة تنزيلاً لتمكّنهم من العلم لما حايثوه من الدلائل القاطعة منزلة العلم بذلك بالفعل في إراحة العليل والأعداء .

والحياة حقيقة في القوة الحساسة أو ما يقتضينا ، وبها سمي الحيوان حيواناً مجاز في القوة النامية لكونها من طلائعها وكذا فيما يخص الإنسان من العقل . والعلم والإيمان من حيث أنه كما لها وغايتها والموت بإزائها يطلق على ما يقابل كل مرتبة من تلك المراتب ؛ قال تعالى (قل الله يحييكم ثم يميتكم) وقال تعالى (اعلوا أن الله يحيي الأرض بعد موتها) وقال تعالى (أو من كان ميتاً فأحييناه ، وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس) وعند وصفه تعالى بها يراد صحة انصافه تعالى بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا ، أو معنى قائم بذاته تعالى مقتضى لذلك ، وقرئ ترجعون بفتح الثاء والأول هو الأليق بالمقام .

﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ تقرير للإنكار وتأكيد له من الحقيقتين المذكورتين غير سبكه عن سبكه ما قبله مع اتحادهما في المقصود إبانة لما بينهما من التفاوت ، فإن ما يتعلق بذواتهم من الإحياء والإماتة والحشر أدخل في الحث على الإيمان والكف عن الكفر بما يتعلق بمعايشهم ، وما يجري مجراها ، وفي جعل الضمير مبتدأ والموصول خبراً من الدلالة على الجلالة ما لا يخفى ، وتقديم الظرف على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كونه نافعاً للبخاطبين وللتشويق إليه كما سلف ، أى خلق لأجلكم جميع ما في الأرض من الموجودات لتتفعلوا بها في أمور دنياكم بالذات أو بالواسطة وأمر دينكم بالاستدلال بها على شئون الصانع تعالى شأنه ، والاستشهاد بكل واحد منها على ما يلائمه من لذات الآخرة وآلامها وما يعم جميع ما في الأرض لأنفسها إلا أن يراد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو ، نعم يعم كل جزء من أجزائها ، فإنه من جملة ما فيها ضرورة وجود الجزء في الكل ؛ وجميعاً حال من الموصول الثاني مؤكدة لما فيه من العموم ، فإن كل فرد من

أفراد ما في الأرض بل كل جزء من أجزاء العالم له مدخل في استمراره على ما هو عليه من النظام اللاتقي الذي عليه يدور انتظام مصالح الناس .
أما من جهة المعاش فظاهر ، وأما من جهة الدين فلما أنه ليس في العالم شيء ما يتعلق به النظر وما لا يتعلق به إلا وهو دليل على القادر الحكيم جل جلاله كما مر في تفسير قوله تعالى (رب العالمين) وإن لم يستدل به أحد بالفعل .

(ثم استوى إلى السماء) أى قصد إليها بإرادته ومشيتته قصدا سويا بلا صارف يلويه ولا عاطف يثنيه من إرادة خلق شيء آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك ، مأخوذ من قولهم : استوى إليه كالسهم المرسل ، وتخصيصه بالذكر هنا إما لعدم تحققه في خلق السفليات ، لما روى من تخطئ خلق السموات بين خلق الأرض ودحوها . عن الحسن رضى الله عنه : خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان يلتزق بها ، ثم أصعد الدخان وخلق منه السموات ، وأمسك الفهر في موضعها ، وبسط منها الأرضين . وذلك قوله تعالى (كانتا رقفا فتفتناهما) وإما لإظهار كمال العناية بإبداع العلويات ، وقيل : استوى : استولى وملك ، والأول هو الظاهر ، وكلية ثم للإيدان بما فيه من المزية والفضل على خلق السفليات لا للتراخي الزماني ، فإن تقدمه على خلق ما في الأرض المتأخر عن دحوها بما لا مزية فيه لقوله تعالى (والأرض بعد ذلك دحاها) ولما روى عن الحسن ، والمراد بالسماء إما الأجرام العلوية فإن القصد إليها بالإرادة لا يستدعى سابقة الوجود وإما جهات العلو .

(فسواهن) أى أتمن وقومن وخلقهن ابتداء مصونة عن العوج والفظور لا أنه تعالى سواهن بعد أن لم يكن كذلك ولا يخفى ما في مقارنة التسوية والاستواء من حسن الموقع ، وفيه إشارة إلى ألا تغير فيهن بالفقر والذبول كما في السفليات ، والضمير على الوجه الأول للسماء لأنها^(١) في معنى الجنس ، وقيل هي جمع سماء أو سماوة ، وعلى الوجه الثاني مهم يفسره قوله تعالى (سبع

سموات ﴿ كما في قولهم : ربه رجلا ، وهو على الوجه الاول بدل من الضمير ، وتأخير ذكر هذا الصنع البديع عن ذكر خلق ما في الأرض مع كونه أقوى منه في الدلالة على كمال القدرة القاهرة كما نبه عليه لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض أكثر ، وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر ، وإن كان في إبداع العلويات أيضا من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يحصى هذا ما قالوا ، وسيأتي في حم السجدة مزيد تحقيق وتفصيل يا ذن الله تعالى .

﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ اعتراض تذييل مقرر لما قبله من خلق السموات والأرض وما بينهما^(١) على هذا النقط البديع المنطوي على الحكم الفائقة والمصالح اللائقة ، فإن علمه عز وجل بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها بارزها وكامنها وما يليق بكل واحد منها يستدعي أن يخلق كل ما يخلقه على الوجه الرائق ، وفريء وهو يسكون الهاء تشبيها له بمضد .

﴿ وإذ قال ربك ﴾ بيان لأمر آخر من جلس الأمور المتقدمة المؤكدة للإلحاح والاستبعاد فإن خلق آدم عليه السلام وما خصه به من الكرامات السنية المحكية من أجل النعم الداعية لنزولته إلى الشكر والإيمان الناهية عن الكفر والعصيان وتقرير لمضمون ما قبله من قوله تعالى (خلق لكم ما في الأرض جميعاً) وتوضيح لكيفية التصرف والانتفاع ، بما فيها وتلوين الخطاب بتوجيهه إلى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة للإيذان بأن لحوى السلام ليس مما يبتدى إليه بأدلة العقل كالآلور المشاهدة التي نبه عليها الكفرة بطريق الخطاب ، بل إنما طريقه الوحي الخاص به عليه السلام ، وفي التمرس لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من الإنباء عن تشريفه عليه السلام ما لا يخفى ، وإذا ظرف موضوع لزمان نسبة ماضية وقع فيه نسبة أخرى مثلها ، كما أن إذا موضوع لزمان نسبة مستقبلية

(١) في ط : وما فيهما .

يقع فيه أخرى مثلاً ، ولذلك يجب إضافتهما إلى الجمل واتصابه بمضمر صرح في قوله عز وجل (واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم) وقوله تعالى (واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في إيجاب ذكرها ، لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ، ولأن الوقت مشتمل عليها ، فإذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها ، كأنها مشاهدة حيانا ، وقيل : ليس انتصابه على المفعولية ، بل على تأويل اذكر الحادث فيه بحذف المظروف وإقامة الظرف مقامه .

وأياً ما كان فهو معطوف على مضمر آخر ينسحب عليه عليه الكلام كأنه قيل له عليه السلام غب ما أوحى إليه ما خوطب به الكفرة من الوحي الناطق بتفاصيل الأمور السابقة الزاجرة عن الكفر به تعالى : ذكرهم بذلك واذكر لهم هذه النعمة ليتنبهوا بذلك لبطان ما هم عليه^(١) وينتهوا عنه ، وأما ما قيل من أن المقدر هو اشكر النعمة في خلق السموات والأرض أو تدبر ذلك فغير سديد ضرورة أن مقتضى الكلام^(٢) تذكير المخاطبين^(٣) بمواجبه الشكر وتبهيهم على ما يقتضيه ، وأين ذلك من مقامه الجليل صلى الله عليه وسلم ، وقيل انتصابه بقوله تعالى قالوا ، وبأباه أنه يقتضى أن يكون هو المقصود بالذات دون سائر القصة ، وقيل بما سبق من قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ، ولا يخفى بعده وقيل بمضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم إذ قال الخ ولا ريب في أنه لا فائدة في تقييد بدء الخلق بذلك الوقت ، وقيل بخلقكم أو بأحياءكم مضمر ، وفيه ما فيه : وقيل إذ زائدة ، ويعزى ذلك إلى أبي عبيد ومعمر ، وقيل إنه بمعنى قد ، واللام في قوله عز قاتلاً (للملائكة) للتبليغ وتقديم

(٢) في ط : فيه

(١) في ١١ : به

(٤) في ط : الخليلين

(٣) في ط : القام

الجار والمجرور في هذا الباب مطرد لما في المقول من الطول غالبا مع ما فيه من الاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر كما مر مرارا ، والملائكة جمع ملك باعتبار أصله الذي هو ملائكة على أن الهزمة مزيدة كالثبائل في جمع شمال ، والثاء لتأكيد تأنيث الجماعة ، واشتقاقه من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة ، وقيل : على أنه مقولوب من ممالك ، من الألوكه وهى الرسالة أى موضع الرسالة أو مرسل على أنه مصدر بمعنى المفعول ، فإنهم وسائط بين الله تعالى وبين الناس . فهم رسله عز وجل ، أو بمنزلة رسله عليهم السلام ، واختلفت العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها .

فذهب أكثر المتكلمين إلى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك عليهم السلام ، وذهب الحكماء إلى أنها جواهر مجردة غالبة للنفوس الناطقة في الحقيقة ، وأنها أكل منها قوة وأكثر علما يجرى منها مجرى الشمس من الأضواء منقسمة إلى قسمين ، قسم شأنهم الاستعراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما نعمتهم الله عز وجل بقوله (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وهم العلويون المقربون ، وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض حسبما جرى عليه قلم القضاء والقدر وهم المدبرون أمرا ، فمنهم سماوية ومنهم أرضية ، وقالت طائفة من النصارى هى النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان ، ونقل في شرح كثرتهم أنه عليه السلام قال : « أدلت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك ساجد أو رাকع » وروى أن بنى آدم عشر الجن ، وهما عشر حيوانات البر ، والكل عشر الطيور ، والكل عشر حيوانات البحار ، وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا ، وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية ، وهكذا إلى السماء السابعة ، ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكرمي نزر قليل ، ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التى عددها ستائة ألف ، طول كل سرادق وعرضه وسمكه إذا قوبلت به السموات

والأرض وما فيها وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس ، وما منه من مقدار شبر إلا وفيه ملك ساجد أو راكع أو قائم ، لهم زجل بالتسبيح والتفديس .

ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ، ثم ملائكة اللوح الذين هم أشياخ لإسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى أجناسهم ولا مدة أعمارهم ولا كفيات عبادتهم إلا بارئهم العليم الخبير على ما قال تعالى (وما يعلم جنود ربك إلا هو) .

وروى أنه عليه السلام حين عرج به إلى السماء رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام إلى أين يذهبون ؟ فقال جبريل : لا أدري إلا أني أراهم منذ خلقت ولا أرى واحدا منهم قد رأته قبل ذلك ، ثم سألا واحدا منهم منذ كم خلقت ؟ فقال : لا أدري غير أن الله عز وجل يخلق في كل أربعمئة ألف ستة كوكبا ، وقد خلق منذ خلقتي أربعمئة ألف كوكب^(١) فسبحانه من إله ما أعظم قدره وما أوسع ملكوته .

واختلف في الملائكة الذين قيل لهم ما قيل ، فقيل : هم ملائكة الأرض وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : أنهم المختارون مع إبليس حين بعثه الله عز وجل لمحاربة الجن ، حيث كانوا سكان الأرض فافسدوا فيها وسفكوا السماء قتلوم إلا قليلا ، قد أخرجهم من الأرض وألحقهم بجزائر البحار وقلل الجبال وسكنوا الأرض ، وخفف الله تعالى عنهم العبادات ، وأعطى إبليس ملك الأرض وملك السماء الدنيا وخزائنه الجنة ، فكان يعبد

(١) كل تلك الأخبار لا يراد ظاهرها في العدد ؛ وإنما يراد منها بيان عظمة الخلق وعظمة الخلق سبحانه .

الله تعالى تارة في الأرض وتارة في السماء ، وأخرى في الجنة ، فأخذه العجب ، فكان من أمره ما كان ، وقال أكثر الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم لهم^(١) كل كل الملائكة لمعوم اللفظ وعدم التخصيص وقوله تعالى :

(إني جاعل في الأرض خليفة) في حيز النصب على أنه مقول قال ، وصيغة الفاعل بمعنى المستقبل ، ولذلك عملت عمله . وفيها ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه فاعل ذلك لاعالة وهي من الجمل بمعنى التصيير المتعدى إلى مفعولين . فقيل أولها خليفة وثانيها الظرف المتقدم على ما هو مقتضى الصناعة ، فإن مفعولى التصيير في الحقيقة اسم صار وخبره ، أولها الأول ، وثانيها الثانى ، وهما مبتدأ وخبر والاصل في الأرض خليفة ثم قيل صار في الأرض خليفة ثم مصير في الأرض خليفة فعناه بعد التثنية والتى : إني جاعل خليفة من الخلائف أو خليفة بعينه كأننا في الأرض ، فإن خبر صار في الحقيقة هو الكون المقدر العامل في الظرف ، ولا ولا ريب في أن ذلك ليس بما يقتضيه المقام أصلا ، وإنما الذى يقتضيه هو الإخبار بمحمل آدم (عليه السلام)^(٢) خليفة فيها كما يعرب عنه جواب الملائكة عليهم السلام ، فإذا قوله تعالى خليفة مفعول ثان ، والظرف متعلق بجاعل ، قدم على المفعول الصريح لما مر من التشويق إلى ما آخر ، أو محذوف وقع حالا بما بعده لكونه نكرة ، وأما المفعول الأول فمحذوف تمويلا على القرينة الدالة عليه كما في قوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما) حذف فيه المفعول الأول وهو ضمير الأموال لدلالة الحال عليه وكذا في قوله تعالى (ولا تحسبن الذين يبنون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) حيث حذف فيه المفعول الأول لدلالة يبنون عليه . أى لا يحسبن البخلاء

(١) في الأصل : في أنهم خطأ .

(٢) سقطت من ط .

بظلمهم هو خيراً لهم ولا ريب في تحقق القرينة ههنا ، أما إن حمل على الحذف عند وقوع المحكى فبى واضحة لوقوعه في أثناء ذكره عليه السلام على ما منصفه ، كأنه قيل : إني خالق بشر من طين وجاعل في الأرض خليفة ، وإما إن حمل على أنه لم يحذف هناك بل قيل مثلاً وجاعل لإياه خليفة في الأرض . لكنه حذف عند الحكاية فالقرينة ما ذكر من جواب الملائكة عليهم السلام قال العلامة الزمخشري في تفسير قوله تعالى (وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين) : إن قلت : كيف صح أن يقول لهم بشرا وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به ؟ قلت : وجهه أن يكون قد قال لهم : إني خالق خلقاً من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم انتهى . لحيث جاز ألا كتفاء عند الحكاية عن ذلك التفصيل بمجرد الاسم من غير قرينة تدل عليه فما ظنك بما نحن فيه ومعه قرينة ظاهرة ، ويحوز أن يكون من الجمل بمعنى الخلق المتمنى إلى مفعول واحد هو خليفة ، وحال الظرف في التعلق والتقديم كما مر ، حيثئذ لا يكون ما سيأتى من كلام الملائكة مرتباً عليه بالذات بل بالواسطة ، فإنه روى أنه تعالى لما قال لهم : (إني جاعل في الأرض خليفة) قالوا : ربنا وما يكون ذلك الخليفة ؟ قال تعالى يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون . فيقتل بعضهم بعضاً فند ذلك قالوا ما قالوا والله تعالى أعلم .

والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه ، فعيل بمعنى الفاعل والتاء للمبالغة ، والمراد به إما آدم عليه السلام وبنيه ، وإنما اقتصر عليه استغناء بذكره عن ذكرهم كما يستغنى عن ذكر القبيلة بذكر أبيها كعزرهاشم ومنه الخلافة في قریش وإما من يخلف أو خلف يخلف فيعمه عليه السلام وغيره من خلفاء ذريته ، والمراد بالخلافة إما الخلافة من جهته سبحانه في إجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الخلق لكن لا حاجة به تعالى إلى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عليهم ، وعدم لياقتهم لقبول النفيض بالذات فتختص بالخواص من بنيهِ ، وإما الخلافة بمن كان في الأرض قبل ذلك فتعم حيثئذ الجميع .

(قالوا) استئناف وقع جواباً عما تنساق إليه الأذهان كأنه قيل : فإذا

قالت الملائكة حيثئذ ، فقيل : قالوا ﴿ أتعجل فيها من يفسد فيها ﴾ ؟ وهو أيضاً من الجمل المتعدي إلى اثنين ، فقيل فيهما ما قيل في الأول ، والظاهر أن الأول كلمة من ، والثاني محذوف ثقة بما ذكر في الكلام السابق كما حذف الأول ثمة تعويلاً على ما ذكر هنا قال قائلهم :

لا نتخلأ على عرائك إنا طالما قد وشى بنا الأعداء

يحذف المفعول الثاني أى لا نتخلأ جازعين على عرائك : والمعنى أنجعل فيها من يفسد فيها خليفة . والطرف الأول متعلق بتجعل وتقديمه لما مر مراراً والثاني يفسد وفائدته تأكيد الاستبعاد لما أن في استخلاف المفسد في محل إفساده من البعد ما ليس في استخلافه في غيره ، هذا وقد جور كونه من الجمل بمعنى الخلق المتعدي إلى مفعول واحد هو كلمة من ، وأنت خير بأن مدار تعجبهم ليس خلق من يفسد في الأرض ، كيف لا وإن ما يعقبه من الجملة الحالية الناطقة بدعوى أحقيتهم منه يقضى بطلانه حتماً إذ لا صحة لدعوى الأحقية منه بالخلق وهم مخلوقون ، بل مداره أن يستخلف لجارة الأرض وإصلاحها بإجراء أحكام الله تعالى وأوامره أو يستخلف مكان المطبوعين على الطاعة من من شأن بني نوحه الإفساد وسفك الدماء وهو عليه السلام وإن كان متراها عن ذلك إلا أن استخلافه مستتبح لاستخلاف ذريته التي لا تخلو عنه غالباً ، وإنما أظهِروا تعجبهم استكشافاً عما خفي عليهم من الحكم التي بدت على تلك المفساد وألغتها ، واستخباراً عما يزعج شبهتهم ويرشدهم إلى معرفة ما فيه عليه السلام من الفضائل التي جعلته أهلاً لذلك ، كسؤال المعلم عما ينقدح في ذهنه لا اعتراضاً على فعل الله سبحانه ولا شكاً في اشتباهه على الحكمة والمصلحة إجمالاً ، ولا طمناً فيه عليه السلام ولا في ذريته على وجه النبوة ، فإن منصبهم أجل من أن يظن بهم أمثال ذلك ، قال تعالى (بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) وإنما عرفوا ما قالوا إما بإخبار من الله تعالى حسبما نقل من قبل ، أو بتلقى من اللوح ، أو باستنباط عما ارتكز في عقولهم من اختصاص

الحكمة^(١) بهم ، أو بقياس لاحد الثقلين على الآخر .

﴿ ويسفك الدماء ﴾ السفك والسفح والسبك والسكب أنواع من الصب ، والأولان مختصان بالدم ، بل لا يستعمل أولهما إلا في الدم المحرم ، أى يقتل النفوس المحرمة بشير حق ، والتعبير عنه بسفك الدماء لما أنه أقبح أنواع القتل وأفظه وقرئ يسفك بضم الفاء ، ويسفك ويسفك من أسفك وسفك ، وقرئ يسفك على البناء للمفعول وحذف الراجع إلى من موصولة أو موصوفة أى يسفك الدماء فيهم ،

﴿ ونحن نسيح بحمدك ونقدس لك ﴾ جملة حالية مقررة للتعجب السابق ومؤكدة له على طريقة قول من يحد في خدمة مولا وهو يأمر بها غيره أنستخدم العصاة وأنا مجتهد فيها ، كأنه قيل أتستخلف من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك أصلا ، والمقصود عرض أحقيتهم منهم بالخلافة واستفسار عما رجحهم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الموانع لا العجب والتفاخر ، فكأنهم شعروا بما فيهم من القوة الشهوية التى رذيلتها الإفراطية الفساد فى الأرض والقوة الغضبية التى رذيلتها الإفراطية سفك الدماء فقالوا ما قالوا وذهلوا عما إذا سخرتهما القوة العقلية ومرنتهما على الخير [فإنه] يحصل بذلك من علو الدرجة ما يقصر عن بلوغ رتبة القوة العقلية عند أفرادها فى أفعالهم كالإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات واستنباط الصناعات ، واستخراج منافع الكائنات من القوة إلى الفعل وغير ذلك مما يبط به أمر الخلافة . والتيسيح تنزيه الله تعالى وتبعيده اعتقادا وقولا وعملا عما لا يليق بمجناه سبحانه من سبح فى الأرض والماء إذا أبعد فيهما وأمن ، ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى وكذلك تقديسه تعالى من قدس فى الأرض إذا ذهب فيها وأبعد ، ويقال قدسه أى طهره فإن مطهر الشيء مبعده عن الأقدار ، والباء فى بحمدك متعلقة بمحذوف وقع حالا من الضمير ، أى تنزهك عن كل ما لا يليق بشأنك

ملتبسين بحمدك على ما أنعمت به علينا من فنون النعم التي من جلها توفيقنا لهذه العبادة ، فالتسبيح لإظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الإناعام ، واللام في لك إما مزيدة والمعنى تقدسك ، وإما صلة للفعل كما في سجدت لله وإما للبيان كما في سقيا لك ، فتكون متعلقة بمحذوف ، أي تقدس تقديسا لك أي نصفك بما يليق بك من العلو والعزة ونزهك عما لا يليق بك ، وقيل المعنى نطهر نفوسنا عن الذنوب لأجلك ، كأنهم قابلوا الفساد الذي أعظمه الإشراف بالتسبيح وسفك الدماء الذي هو تلويث النفس بأقبح الجرائم بتطهير النفس عن الآثام لا تمدحا (١) بذلك ولا إظهارا للمنة بل بيانا للواقع .

(قال) استئناف كما سبق (إني أعلم ما لا تعلمون) ليس المراد به بيان أنه تعالى يعلم ما لا يعلمون من الأشياء كأننا ما كان ، فإن ذلك مما لا شبهة لهم فيه حتى يفتقروا إلى التنبيه عليه لاسيما بطريق التوكيد ، بل بيان أن فيه عليه الصلاة والسلام معاني مستدعية لاستخلافه ، إذ هو الذي خفي عليهم وبهنا عليه ما نبأ من التعجب والاستبعاد ، فما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن تلك المعاني ، والمعنى : إني أعلم ما لا تعلمونه من دواعي الخلافة فيه ، وإلها لم يقتصر على بيان تحققها فيه عليه السلام بأن قيل مثلا إن فيه ما يقتضيه من غير تعرض لإحاطته تعالى وغفلتهم عنه تفخيها لشأنه وإيدانا باقتناء أمره تعالى على العلم الرصين والحكمة المتقنة وصدور قولهم عن الغفلة ، وقيل معناه إني أعلم من المصالح في استخلافه ما هو خفي عليكم ، وأن هذا إرشاد للملائكة إلى العلم بأن أفعاله تعالى كلها حسنة وحكمة وإن خفي عليهم وجه الحسن والحكمة ، وأنت خبير بأنه مشعر بكونهم غير عالمين بذلك من قبل ويكون تعجبهم مبني على ترددهم في اشتغال هذا الفعل لحكمة ما ، وذلك مما لا يليق بشأنهم فإنهم عالمون بأن ذلك متضمن لحكمة ما ، ولكنهم مترددون في أنها

ماذا؟ هل هو أمر راجع إلى محض حكم الله عز وجل ، أو إلى فضيلة من جهة المختلف ؟ فيدين سبحانه وتعالى لهم أولاً على وجه الإجمال والإيهام أن فيه فضائل غائبة عنهم ليستشرفوا إليها ، ثم أبرز لهم طرفاً منها ليعاينوه جبهة ويظهر لهم بديع صنعه وحكمته وينزاح شبهتهم بالكلية .

(وعلم آدم الأسماء كلها) شروع في تفصيل ما جرى بعد الجواب الإجمالي تحقيقاً لمضمونه وتفسيراً لإيهامه وهو عطف على قال ، والابتداء بحكاية التعليم يدل بظاهره على أن ما مر من المقابلة المحكية إنما جرت بعد خلقه عليه السلام بحضور منه وهو الأنسب بوقوف الملائكة على أحواله عليه السلام ، بأن قيل لآثر نفع الروح فيه : لئى يجعل إياه خليفة فقيل ما قيل كما أشير إليه ، ولإيراده عليه السلام باسمه العلمى لزيادة تعيين المراد بالخليفة ، ولأن ذكره بعنوان الخلافة لا يلائم مقام تمهيد مبادئها ، وهو اسم أجمعى والأقرب أن وزنه فاعل كشاف وطائر وطائر وفالغ لا أقفل ، والتصدى لاشتقاقه من الأدمة أو الأدمة بالفتح بمعنى الأسوة ، أو من أديم الأرض بناء على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من : أنه تعالى قبض قبضة من جميع الأرض مهلباً وحزناً فخلق منها آدم ، ولذلك اختلفت ألوان ذريته أو من الأدم والأدمة بمعنى الألفة تعسف كاشتقاق إدريس من الدرس ، ويعقوب من العقب ، وإبليس من الإبلان ، والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلاً يرفعه إلى الدهن من الألفاظ والصفات والأفعال ، واستعماله عرفاً في اللفظ الموضوع لمعنى مفرداً كان أو مركباً مخبراً عنه أو مخبراً أو رابطة بينهما ، واصطلاحاً في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بالزمان والمراد هنا إما الأول أو الثانى ، وهو مستلزم للأول ، إذ العلم بالألفاظ من حيث الدلالة على المعاني مسبوق بالعلم بها والتعليم حقيقة عبارة فعل يترتب عليه العلم بلا تخلف عنه ولا يحصل ذلك بمجرد إفادة المعلم ، بل يتوقف على استعداد المتعلم لقبول الفيض وتلقيه من جهته كما مر في تفسير

الهدى ، وهو السر في إثاره على الإعلام والإنباء ، فإنهما إنما يتوقفان على سماع الخبر الذي يشترك فيه البشر والملك ، وبه يظهر أحقته بالخلافة منهم عليهم السلام لما أن جبلتهم غير مستعدة للإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات الجسدية خبراً فمعنى تعليمه تعالى إياه أن يخلق فيه إذ ذاك بموجب استعدادة علماً ضرورياً تفصيلاً بأسماء جميع المسميات وأحوالها وخواصها اللاتقة بكل منها ، أو يلقي في روعه تفصيلاً أن هذا فرس ، وشأنه كيت وكيت ، وذلك بهر وحاله ذبت وذبت إلى غير ذلك من أحوال الموجودات ، فيثقلها عليه السلام حسبما يقتضيه استعدادة ويستدعيه قابليته المتفرعة على فطرته المنطوية على طبائع متباينة وقوى متخالفة وعناصر متنافرة .

قال ابن عباس وعكرمة و قتادة وجاهد وابن جبير رضى الله تعالى عنهم : علمه أسماء جميع الأشياء حتى القصعة والقصيعة وحتى الجفنة والمحبلى وحتى^(١) منفعة كل شيء إلى جنسه . وقيل أسماء ما كان وما سيكون إلى يوم القيامة ، وقيل : معنى قوله تعالى وعلم آدم الأسماء خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعداً لإدراك أنواع الإدراكات من المعقولات والمحسوسات والتمثيلات والموهومات ، وألهمه معرفة ذوات الأشياء وأسمائها وخواصها ومعارفها وأصول العلم وقوانين الصناعات وتفاصيل آلائها وكيفيات استعمالها ، فيكون مأمراً بالمقابلة قبل خلقه عليه السلام . وقيل التعليم على ظاهره ولكن هناك جملاً مطوية عطف عليها المذكور أى فخلق فسواء ونفخ فيه الروح وعلمه الخ^(٢) ثم عرضهم على الملائكة الضمير للمسميات المدلول عليها بالأسماء كما في قوله تعالى : (واشتعل الرأس شيباً) والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم وقرئ عرضهم وعرضها أى عرض مسمياتهن أو مسمياتهن في الحديث : أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ، ولعله عز وجل عرض عليهم من

(١) في ط : وانمى .

أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون أنموذجا يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها .

(فقال أنبئني بأسماء هؤلاء) تبيكتنا لهم وإظهاراً لمجرم عن إقامة ما علّقوا به رجاءهم من أمر الخلافة ، فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق مما لا يكاد يمكن والإنباء إخبار فيه إعلام ، ولذلك يجري مجرى كل منهما والمراد هنا ما خلا عنه ، وإيثاره على الإخبار للإيذان برفعة شأن الأسماء وعظم خطرها ، فإن النبأ إنما يطلق على الخبر الخطير والأمر العظيم (إن كنتم صادقين) أى فى زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة من استخلفته كما ينبغي عنه مقالكم ، والتصديق كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق إليه باعتبار ما يلزمه من الإخبار ، فإن أدنى مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسماء مافى الأرض ، وأما ما قيل من أن المعنى فى زعمكم أنى أستخلف فى الأرض مفسدين سفاكين للدماء فليس بما يقتضيه المقام ، وإن أول بأن يقال فى زعمكم أنى أستخلف من غالب أمره الإفساد وسفك الدماء من غير أن يكون له مزية من جهة أخرى ، إذ لا تعلق له بأمرهم بالإنباء . وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه .

(قالوا) استئناف واقع موقع الجواب كأنه قيل فماذا قالوا حيثئذ ، هل خرجوا عن عهده ما كلفوه أولاً ؟ فقيل : قالوا (سبحانك) قبل هو علم للتيسيح ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً وقد جاء غير مضاف على الفذوذ غير منصرف للتعريف والآلاف والنون المزيدين كما فى قوله :

• سبحان من علقمة الفاخر •

وأما فى قوله :

• سبحانه ثم سبحانا نعود له •

فقل صرفه للضرورة ، وقيل إنه مصدر منكر كغفران ، لا اسم مصدر ، ومعناه على الأول نسبك عما لا يليق بشأنك الأقدس من الأمور التي من جعلتها خلق أفعالك من الحكم والمصالح وعنا بذلك تسيحاً ناشئاً عن كمال طمأنينة النفس والإيمان باشتغال استخلاف آدم عليه السلام على الحكم البالغة ، وعلى الثاني تنزهت عن ذلك ناشئاً عن ذاتك ، وأرادوا به أنهم قالوه عن إذهاب لما علموا إجمالاً بأنه عليه السلام يكلف ما كلفوه ، وأنه يقدر على ما قد عجزوا عنه بما يتوقف عليه الخلافة ، وقوله عز وعلا (لا علم لنا إلا ما علمتنا) اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه ، إذ معناه لا علم لنا إلا ما علمتناه بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمتنا ولا قدرة بنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لأفضته علينا ، وما في ما علمتنا موصولة حذف من صلتها عاندها أو مصدرية ، ولقد نفوا عنهم العلم بالآسماء على وجه المبالغة حتى^(١) لم يقتصروا على بيان عدمه بأن قالوا مثلاً لا علم لنا بها ، بل جعلوه من جملة ما لا يعلمونه ، وأشعروا بأن كونه من تلك الجملة غنى عن البيان (إنك أنت العليم) الذي لا يخفى عليه خافية ، وهذا إشارة إلى تحقيقهم لقوله تعالى : (إني أعلم ما لا تعلمون) (الحكيم) أى المحكم لمصنوعاته الفاعل لها حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة وهو خبر بعد خبر ، أو صفة للأول ، وأنت ضمير الفصل لا محل له من الإعراب ، أوله محل منه مشارك لما قبله كما قاله الفراء ، أو لما بعده كما قاله الكسائي ، وقيل تأكيد للكاف كما في قولك مررت بك أنت ، وقيل مبتدأ خبره ما بعده ، والجملة خبر إن ، وتلك الجملة لتلخيص لما سبق من قصر علمهم بما علمهم الله تعالى وما يفهم من ذلك من علم آدم عليه السلام بما خفى عليهم ، فكانهم قالوا أنت العالم بكل المعلومات التي من جعلتها استعداد آدم عليه السلام لما نحن بمزول من الاستعداد له من العلوم الخفية المتعلقة بما في الأرض من أنواع المخلوقات التي عليها يدور

فلك خلافة الحكيم الذى لايفعل إلا ما تقتضيه الحكمة ومن جملته تعليم آدم عليه السلام ما هو قابل له من العلوم السكّية والمعارف الجزئية المتعلقة بالأحكام الواردة على ما فى الأرض وبناء أمر الخلافة عليها .

(قال) استئناف كما سبق^(١) (يا آدم أنبئهم) أى أعلمهم أوثر على أنبئنى كما وقع فى أمر الملائكة مع حصول المراد معه أيضاً وهو ظهور فضل آدم عليهم ، عليهم السلام ، إبانة لما بين الأمرين من التفاوت الجلى وإيداناً بأن علمه عليه السلام بها أمر واضح غير محتاج إلى ما يجرى مجرى الامتحان ، وأنه عليه السلام حقيق بأن يعلمها غيره وقرىء بقلب الهمة ياء وبجذهاً أيضاً والهاء مكسورة فهما (بأسمائهم) التى عجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها (فلما أنبأهم بأسمائهم) الفاء فصيحة عاطفة للجملّة الشرطية على محذوف يقتضيه المقام وينسحب عليه الكلام ، للإيدان بتقرره وغناه عن الذكر وللإشعار بتحقيقه فى أسرع ما يكون كما فى قوله عز وجل (فلما رآه مستقراً عنده) بعد قوله سبحانه (أنا أنبئك به قبل أن يرتد إليك طرفك) وإظهار الأسماء فى موضع^(٢) الإضمار لإظهار كمال العناية بشأنها ، والإيدان بأنه عليه السلام أنبأهم بها على وجه التفصيل دون الإجمال والمعنى فأنبأهم بأسمائهم مفصلة وبين لهم أحوال كل منهم وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد ، فعلموا ذلك لما رأوا أنه عليه السلام لم يتلثم فى شيء من التفاصيل التى ذكرها مع مساعدة ما بين الأسماء والمسميات من المناسبات والمشكلات وغير ذلك من القرائن الموجبة لصدق مقالاته عليه السلام ، فلما أنبأهم بذلك .

(قال) عز وجل تقريراً لما مر من الجواب الإجمالى واستحضاراً له

(١) فى ط : سلف

(٢) فى ط : موقع

(ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض) ولكن لا لتقرر نفسه كما في قوله تعالى (ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً) ونظائره بل لتقرر ما يفيد من تحقق دواعي الخلافة في آدم عليه السلام لظهور مصداقه ، وليراد ما لا يعلمون يغنون الغيب مضافاً إلى السموات والأرض للبالغة في بيان كمال شمول علمه المحيط وغاية سمته ، مع الإيذان بأن ما ظهر من عجزهم وعلم آدم عليه السلام من الأمور المتعلقة بأهل السموات وأهل الأرض ، وهذا دليل واضح على أن المراد بما لا تعلمون فيما سبق ما أشير إليه هناك كأنه قيل ألم أقل لكم إني أعلم فيه من دواعي الخلافة ما لا تعلمونه فيه هو هنا الذي طابتموه ، وقوله تعالى : (وأعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون) عطف على جملة ألم أقل لكم لاعلى أعلم ، إذ هو غير داخل تحت القول ، وما في الموضعين موصولة حذف عاندها أى أعلم ما تبذرون وما تكتمونه ، وتغيير الأسلوب للإيذان باستمرار كتمهم ، قيل المراد بما يبذرون قولهم أنجعل الخ وبما يكتمون استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم .

روى أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام رأت الملائكة فطهرته العجبة وقالوا ليسكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أكرم عليه منه وقيل هو ما أسره إبليس في نفسه من الكبر وترك السجود ، فإسناد الكتان حيثئذ إلى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان قتلوا فلاناً والقاتل واحد من بينهم ، قالوا : في الآية الكريمة دلالة على شرف الإنسان ومزية العلم وفضله على العبادة ، وأن ذلك هو المناط للخلافة ، وأن التعليم يصح لإطلاقة على الله تعالى . وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه عادة بمن يحترف به ، وأن اللغات توقيفية إذ الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو بعموم وتعليمها ظاهر في إلحاقها على المتعلم ميبناً له معانيها وذلك يستدعى سابقة وضع وما هو إلا من الله تعالى وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم وإلا لزم التكرار وأن علوم الملائكة وكما لا تتم قبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك في الطبقة العليا منهم وحملوا على

ذلك قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه عليه السلام أعلم منهم وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها .

(وإذ قلنا للملائكة) عطف على الظرف الأول منصوب بما نصبه من المضمر ، أو بناصب مستقل معطوف على ناصبه عطف القصة على القصة ، أى واذكروا وقت قولنا لهم ، وقيل بفعل دل عليه الكلام ، أى أطاعوا وقت قولنا الخ ، وقد عرفت ما فى أمثاله ، وتخصص هذا القول بالذكر مع كون مقتضى الظاهر إirاده على منهاج ما قبله من الأقوال المحكية المتصلة به للإيدان بأن ما فى حيزه نعمة جليلة مستقلة حقيقة بالذكر والتذكير على حياها ، والالتفات إلى التكلم لإظهار الجلالة وترية المهابة مع ما فيه من تأكيد الاستقلال وكذا إظهار الملائكة فى موضع الإضمار ، والكلام فى اللام وتقديمها مع مجرورها على المفعول كما مر ، وقرئ بضم تاء الملائكة لإتباعا لضم الجيم فى قوله تعالى : (اسجدوا لآدم) كما قرئ بكسر الدال فى قوله تعالى : الحمد لله إتباعا لكسر الكسر اللام وهى لغة ضعيفة ، والسجود فى اللغة الخضوع والتطامن وفى الشرع وضع الجبهة على الأرض على قصد العبادة ، ففعل أمرؤ بالسجود له عليه والسلام على وجه التحية تعظيما له واعترافا بفضله وأداء الحق التعليم واعتذارا عما وقع منهم فى شأنه ، وقيل أمرؤ بالسجود له تعالى وإنما كان آدم قبله لسجودهم تفخيما لشأنه أو سببا لوجوبه ، فكانه تعالى لما برأه أنموذجا للبيدات كلها ونسخة منطوية على تعلق العالم الروحاني بالعالم الجسماني وامتزاجهما على نمط بديع أمرم بالسجود له تعالى لما عاينوا من عظيم قدرته فاللام فيه كما فى قول حسان رضى الله عنه :

أليس أول من صلى لقبلكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن

أو فى قوله تعالى : (أقم الصلاة لعلوك الشمس) والاول هو الأظهر ، وقوله عز وجل (فسجدوا) عطف على قلنا ، والفاء لإفادة مسارعتهم إلى

الامثال وعدم تلثمهم في ذلك ، روى عن وهب أن أول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة عليهم السلام وقوله تعالى ﴿إلا إبليس﴾ استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فقبلوا عليه في فسجدوا ، ثم استثنى استثناء واحد منهم أو لأن من الملائكة جنسا يتوالدون يقال لهم الجن كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو منهم ، أو لأن الجن أيضا كانوا مأمورين بالسجود له لكن استثنى بذكر الملائكة عن ذكرهم ، أو منقطع : وهو اسم أجمعي ولذلك لم ينصرف ومن جعله مشتقا من الإبلان وهو لباس قال إنه مشبه بالعجمة حيث لم يسم به أحد فكان كالاسم الأجمعي .

واعلم أن الذي تقتضيه هذه الآية السكرية والتي في سورة الأعراف من قوله تعالى ﴿ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس﴾ الآية ، والتي في سورة بني إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه من قوله تعالى : ﴿وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا﴾ الآية ، أن مسجود الملائكة إنما ترتب على الأمر التنجيزي الوارد بعد خلقه وتكوينه ونفخ الروح فيه أثبتة كما يلوح به حكاية امتثالهم بعبارة السجود دون الوقوع الذي به ورد الأمر التعليقي ، ولكن ما في سورة الحجر من قوله عز وجل ﴿وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون﴾ وما في سورة ص من قوله تعالى : ﴿إذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين﴾ إلى آخر الآية يستدعيان بظاهرهما ترتبه على ما فيهما من الأمر التعليقي من غير أن يتوسط بينهما شيء غير ما تفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه عليه السلام .

وقد روى عن وهب أنه كان السجود كما نفخ فيه الروح بلا تأخير وتأويل الآيات السابقة بحمل ما فيها من الأمر على حكاية الأمر التعليقي بعد تحقق

المعلق به إجمالا ، فإنه حيثئذ يكون في حكم التنجيز يأباه ما في سورة الأعراف من كلمة ثم المنادية بتأخر ورود الأمر عن التصوير المتأخر عن الخلق المتأخر عن الأمر التعليق والاعتذار بحمل التراخي على الرتبى أو التراخي في الإخبار أو بأن الأمر التعليق قبل تحقق المعلق به لما كان في عدم إيجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه إنما حدث بعد تحققه لحكى على صورة التنجيز يؤدى بعد اللتيا والتي إلى أن ما جرى بينه وبينهم عليهم السلام في شأن الخلافة وما قالوا فيه وما سمعوا إنما جرى بعد السجود المسبوق بمعرفة جلالة منزلته عليه السلام وخروج إبليس من البين باللعن المؤبد لعناده ، وبعد مشاهدتهم لذلك كله عيانا وهل هو إلا خرق لقضية العقل والنقل ، والالتجاء في النقص عنه إلى تأويل نفخ الروح بحمله على ما يعم إفاضة ما به حياة النفوس التي من جعلتها تعليم الأسماء تعسف يليه عن ضيق المجال .

فالذى يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظم^(١) الأنيق بعد التصفح في مستودعات الكتاب المكنون والتفحص عما فيه من السر المخزون أن سجودهم له عليه السلام إنما ترتب على الأمر التنجيزى المتفرع على ظهور فضله عليه السلام المبني على المحاورة المسبوبة بالإخبار بخلافته المنتظم جميع ذلك في سلك ما ينط به الأمر التعليق من التسوية ونفخ الروح ، إذ ليس من قصيته وجوب السجود عقيب نفخ الروح فيه ، فإن الفاء الجزائية ليست بنص في وجوب وقوع مضمون الجزاء عقيب وجود الشرط من غير تراخ للقطع بعدم وجوب السعى عقيب النداء ، لقوله تعالى : (إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا) الآية وبعدم وجوب إقامة الصلاة غب الاطمئنان لقوله تعالى : (فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة) بل إنما الوجوب عند دخول الوقت . كيف لا والحكمة الداعية إلى ورود ما نحن فيه من الأمر التعليق إثرذى أنير إنما هي حمل الملائكة عليهم السلام على التأمل في شأنه عليه السلام ليتدبروا في أحواله طرا ، ويحيطوا

(١) في الأصل : النظر

بما لديه خيراً ، ويستفهموا ما عسى يستهم عليهم في أمره عليه السلام لا بقتلانه
على حكم آية ، وأسرار خفية طويت عن علومهم ، ويقفوا على جليلة الحال
قبل ورود الأمر التنجيزي وتحتم الامثال ؛ وقد قالوا بحسب ذلك ما قالوا وعانوا
ما عانوا ؛ وعدم نظم الأمر التنجيزي في سلك الأمور المذكورة في السورتين
عند الحكاية لا يستلزم عدم انتظامه فيه عند وقوع المحكي كما أن عدم ذكر
الأمر التعليلي عند حكاية الأمر التنجيزي في السورة الكريمة المذكورة لا يوجب
عدم مسبوقيه به ، فإن حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة حسبما يقتضيه
المقام ويستدعيه حسن الانتظام ليست بميزة في الكتاب العزيز ، وناهيك
بما نقل في توجيه قوله تعالى : (بشر) مع عدم سبق معرفة الملائكة عليهم
السلام بذلك وحيث صير إليه مع أنه لم يرد به نقل فما ظنك بما قد وقع
التصریح به في مواضع عديدة فلمله قد ألقى إليهم ابتداء جميع ما يتوقف عليه
الأمر التنجيزي إجمالاً بأن قيل مثلاً إلى عاتق بشر من كذا وكذا وجاعل إياه
خليفة في الأرض ، فهناك ذكروا في حقه عليه السلام ما ذكروا ، فأيداه الله
عز وجل بتعليم الأسماء فشهدوا منه ما شهدوا ، فعند ذلك ورد الأمر التنجيزي
احتفاء بشأن المسأور به وتمييزاً لوقته ، وقد حكى بعض الأمور في بعض
المواطن وبعضها في بعضها اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن
آخر ، والذي يحسم مادة الاشتباه أن ما في سورة ص من قوله تعالى (إذ قال
ربك للملائكة) الخ ، بدل من قوله تعالى (إذ يختصمون) فيما قبله من قوله
تعالى (ما كان لي من علم بالملا الأعلى إذ يختصمون) أى بكلامهم عند اختصاصهم
والمراد بالملا الأعلى الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس حسبما أطبق عليه
جمهور الأمة ، وباختصاصهم ما جرى بينهم في شأن خلافة آدم عليه السلام من
التقاوى الذى من جملة ما صدر عنه عليه السلام من الإنباء بالأسماء ومن قضية
البدلية ووقوع الاختصاص المذكور في تضاعيف ما ذكر فيه تفصيلاً من الأمر
التعليلي ، وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من
سجود الملائكة عليهم السلام وعناد إبليس وما تبعه من لعنه وإخراجه من

بين الملائكة ، وما جرى بعده من الأفعال والأقوال ، وإذ ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكابرة إبليس المستتعة لطرده من بينهم لما عرفت من أنه أحد المختصين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة استحالة الإناء بالأسماء حينئذ ، فهو إذن بعد نفخ الروح وقبل السجود حتما بأحد الطريقتين والله سبحانه أعلم بحقيقة الأمر .

(أبى واستكبر) استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء وأنه لم يكن للتردد والتأمل^(١) والإباء الامتناع بالاختيار ، والتكبر أن يرى نفسه أكبر من غيره ، والاستكبار طلب ذلك بالتشبع ، أى امتنع عما أمر به واستكبر من أن يغلظه أو يتخذة وصلة في عبادة ربه وتقديم الإباء على الاستكبار مع كونه مسببا عنه لظهوره ووضوح أثره واقصر في سورة ص على ذكر الاستكبار اكتفاء به ، وفي سورة الحجر على ذكر الإباء حيث قيل أبى أن يكون مع الساجدين (وكان من الكافرين) أى فى علم الله تعالى ، لإذ كان أصله من كفره الجن فلذلك ارتكب ما ارتكبه على ما أفصح عنه قوله تعالى (كان من الجن ففسق عن أمر ربه) فالجملعة اعتراضية مقررة لما سبق من الإباء والاستكبار ، أو صار منهم باستقباح أمره تعالى لإياه بالسجود لآدم عليه السلام زعما منه أنه أفضل منه ، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالخضوع للمفضول كما يفصح عنه قوله (أنا خير منه) حين قيل له (مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين) لا يترك الواجب وحدة فالجملعة معطوفة على ما قبلها ، وإثبات الواو على الفاء للدلالة على أن محض الإباء والاستكبار كفر لا أنهما سببان له كما تفيد الفاء .

(وقلنا) شروع فى حكاية ما جرى بينه تعالى وبين آدم عليه السلام بعد تمام ما جرى بينه تعالى وبين الملائكة وإبليس من الأقوال والأفعال ، وقد تركت حكاية توبيخ إبليس وجوابه ولعنه واستنظاره^(٢) وإنظاره اجتزاء بما

فصل في سائر السور الكريمة وهو عطف على قلنا للملائكة ولا يقدح في ذلك اختلاف وقتيهما ، فإن المراد بالزمان المدلول عليه بكلمة إذ زمان ممتد واسع للقولين ، وقيل هو عطف على إذ قلنا بإضمار إذ ، وهذا تذكير لنعمة أخرى موجبة للشكر مانعة من الكفر وتصدير الكلام بالنداء في قوله تعالى ﴿ يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ﴾ للتنبيه على الاهتمام بتلقي المأمور به ، وتخصيص أصل الخطاب به عليه السلام للإيذان بأصالته في مباشرة المأمور به ، واسكن من السكنى وهو اللبث والإقامة والاستقرار دون السكن الذي هو ضد الحركة وأنت ضمير أكد به المستكن ليصح العطف عليه واختلف في وقت خلق زوجه . فذكر السدي عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة وضوان الله تعالى عليهم أجمعين : أن الله تعالى لما أخرج إبليس من الجنة وأسكنها آدم بقي فيها وحده وما كان معه من يستأنس به فالتقى الله تعالى عليه النوم ثم أخذ ضلعا من جانبه الأيسر ووضع مكانه لحما وخلق حواء منه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة ، فسالها : ما أنت ؟ قالت : امرأة . قال : ولم خلقت ؟ قالت : لتسكن إلي . فقالت الملائكة بحجة لعلمه : من هذه ؟ قال : امرأة ، قالوا : لم سميت امرأة قال : لأنها من المرء أخذت ، فقالوا ما اسمها ؟ قال : حواء ، قالوا : لم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من شيء حي . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بعث الله تعالى جندا من الملائكة لحملوا آدم وحواء على سرير من ذهب كما يحمل الملوك ولباسهما النور ، حتى أدخلوها الجنة ، وهذا كما ترى يدل على خلقها قبل دخول الجنة والمراد بها دار الثواب ، لأنها الممودة ، وقيل هي جنة بأرض فلسطين ، أو بين فارس وكرمان ، خلقها الله تعالى امتحانا لآدم عليه السلام وحمل الإيهام على النقل منها إلى أرض الهند كما في قوله تعالى ﴿ اهبطوا مصرا ﴾ لما أن خلقه عليه السلام كان في الأرض بلا خلاف ولم يذكر في هذه القصة رفعه إلى السماء ولو وقع ذلك لكان أولى بالذكر والتذكير ، لما أنه من أعظم النعم ، ولأنها لو كانت دار الخلد لما دخلها إبليس . وقيل إنها كانت في السماء السابعة ، بدليل اهبطوا ، ثم إن

الإيهاب الأول كان منها إلى السماء الدنيا ، والثاني منها إلى الأرض ، وقيل الكل ممكن ، والأدلة العقلية متعارضة فوجب التوقف وترك القطع .

(وكلا منها) أى من مآرها ، وإنما وجه الخطاب إليهما تعميماً للتشريف والترفيه ، ومبالغة في إزالة العلل والأعذار ، ولإذنا بتساويهما في مباشرة المأمور به ، فإن حواء أسوة له عليه السلام في الأكل بخلاف السكني ، فإنها تابعة له فيه (رغداً) صفة للمصدر المؤكد أى أكلوا وسماً رافها (حيث شئنا) أى أى مكان أردتما منها ، وهذا كما ترى إطلاق كل حيث أيسر لهما الأكل منها على وجه التوسعة البالغة المريحة للعلل ولم يحظر عليهما بعض الأكل ولا بعض المواضع الجامعة للمأكولات حتى لا يبقى لهما عذر في تناول ما منعاً منه بقوله تعالى (ولا تقربا) بفتح الراء من قربت الشيء بالكسر أقربه بالفتح إذا التبست به وتعرضت له ، وقال الجوهري قرب بالضم يقرب قرباً إذا دنا ، وقربه بالكسر قرباً دنوت منه (هذه الشجرة) نصب على أنه بدل من اسم الإشارة ، أو نعت له بتأويلها بمشتق ، أى هذه الحاضرة من الشجرة أى لا تأكل منها وإنما علق النهى بالقربان منها مبالغة في تحريم الأكل وجوب الاجتناب عنه والمراد بها الخنطة أو العنب أو التينة وقيل هى شجرة من أكل منها أحدث ، والأولى عدم تعيينها من غير قاطع وقرئ هذى بالياء وبكسر شين الشجرة وتاء تقرباً ، وقرئ الشيرة بكسر الشين وفتح الياء (فتكونا من الظالمين) مجزوم على أنه معطوف على تقرباً أو منصوب على أنه جواب للنهى . وأياما كان بالقرب أى الأكل منها سبب لكونهما من الظالمين أى الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية . أو نقصوا حظوظهم مباشرة ما يحل بالكرامة والنعيم ، أو تعدوا حدود الله تعالى .

(فأرلها الشيطان عنها) أى أصدر رلتها أى رلتها وحملها على الزلة بسببها ، ونظيره عن هذه ما فى قوله تعالى (وما فعلته عن أمرى) أو أرلها عن الجنة بمعنى أذهبها وأبعدهما عنها ، يقال زل عنى كذا إذا ذهب عنك ، ويعضده قراءة (أرلها) وهما متقربان فى المعنى . فإن الإزال أى الإزلاق يقتضى زوال

الزوال عن موضعه ألبته ، وإزالة قوله لها هل أدلك على شجرة الخلد وملك لايل . وقوله مانها كما ربكا عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ، ومقاسمته لها إلى لكما لمن الناصحين ، وهذه الآيات مشفرة بأنه عليه السلام لم يؤمر بسكنى الجنة على وجه الخلد بل على وجه التكرمة والتشريف لما قلده من خلافة الأرض إلى حين البعث إليها .

واختلف في كيفية توصله إليهما بعد ما قيل له (أخرج منها فإنك رجيم) فقيل إنه إنما منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة عليهم السلام ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء ، وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم يعرفه الخنزير ، وقيل دخل في فم الحية فدخل معها ، وقيل أرسل بعض أتباعه فأزلهما والعلم عند الله سبحانه .

(فأخرجهما عما كانا فيه) أى من الجنة إن كان ضمير عنها للشجرة ، والتميز عنها بذلك للإيدان بفخامتها وجلالتها وملاستهما له ، أى من المكان العظيم الذى كانا مستقرين فيه أو من الكرامة والنعم إن كان الضمير للجنة (وقلنا اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء عليهما السلام بدليل قوله تعالى (قال اهبطا منها جميعا) وجمع الضمير لأنهما أصل الجنس ، فكانهما الجنس كلهم ، وقيل لهما وللحية ولإبليس على أنه أخرج منها ثانيا بعدما كان يدخلها للوسوسة أو يدخلها مسارقة ، وأهبط من السماء وقرىء بعن الباء (بمضكم لبعض عدو) حال استغنى فيها عن الواو بالضمير أى متعادين يبنى بمضكم على بعض بتضليله أو استئثاره لا محل له من الإعراب ، وإفراد العدو إما للنظر إلى لفظ البعض وإما لأن وزانه وزان المصدر كالقول (ولكم فى الأرض) التى هى محل الإيهام والظرف متعلق بما تعلق به الخبر أعنى لكم من الاستقرار (مستقر) أى استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) أى تمتع بالعيش والتمتع به (إلى حين) هو حين الموت على أن المعنى تمتع كل فرد من المخاطبين ، أو القيامة ، على أنه تمتع الجنس فى ضمن بعض الأفراد والجملة كما قبلها فى كونها

حالا أى مستحقين للاستقرار والتمتع أو استئثافا .

(فقلنى آدم من ربه كلمات) أى استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها ووفق لها وقرىء بنصب آدم ورفع كلمات دلالة على أنها استقبلته بلغته وهى قوله تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية . وقيل « سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله إلا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يارب ألم تخلقنى بيدك ؟ قال : بلى قال يارب ألم تنفخ فى من روحك ؟ قال : بلى . قال : يارب ألم تسبق رحمتك غضبك ؟ قال : بلى . قال ألم تسكنى جنتك ؟ قال : بلى . قال : يارب إن تبته وأصلحت أراجى أنت إلى الجنة ؟ قال : نعم . والفاء للدلالة على أن التوبة حصلت عقب الأمر بالهبوط قبل تحقق المأمور به ، والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليه عليه السلام للتشريف والإيذان بعليته لإلقاء الكلمات المدلول عليها^(١) بتلقيها (فتاب عليه) أى رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقى الكلمات المتضمن للمعنى التوبة التى هى عبارة عن الاعتراف بالذنب والندم عليه والمزمع على عدم العود إليه واكتفى بذكر شأن آدم عليه السلام لما أن حواء تبع له فى الحكم ولذلك طوى ذكر النساء فى أكثر مواضع^(٢) الكتاب والسنة (لأنه هو التواب) أى الرجاع على عباده بالمغفرة أو الذى يكثر إعابتهن على التوبة وأصل التوب الرجوع فإذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية ، وإذا وصف به البارى عز وجل أريد به الرجوع عن العقاب إلى المغفرة (الرحيم) المبالغ فى الرحمة وفى الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالإحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى فتاب عليه .

(قلنا) استئثاف مبنى على سؤال ينسحب عليه الكلام ، كأنه قيل : فإذا وقع بعد قبول توبته فقيل : قلنا (اهبطوا منها جميعاً) كرر الأمر بالهبوط لإذنا بتحم مقتضاه وتحقيقه لا محالة . ودفعاً لما عسى يقع فى أمنيه عليه

(١) فى ط عليه

(٢) فى ط . واقع

السلام في استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك ، وإظهار النوع رافة به عليه السلام لما بين الأمرين من الفرق النير ، كيف لا والأول مشوب بضرب سنخ مزيل ببيان أن مبيطهم دار بلية وتعاد لا يخلدون فيها . والثاني مقرون بوعد إيتاء الهدى المؤدى إلى النجاة والنجاح ، وأما ما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصدا أوليا ، بل إنما هو دأر على سوء اختيار المكلفين قيل وفيه تنبيه على أن الحازم يكفيه في الردع عن مخالفة حكم الله تعالى مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين ، فكيف بالمقترن بهما فتأمل ، وقيل الأول من الجنة إلى السماء الدنيا ، والثاني منها إلى الأرض ، ويأباه التعرض لاستقرارهم في الأرض في الأول ، ورجوع الضمير إلى الجنة في الثاني وجميعاً حال في اللفظ وتأكد في المعنى ، كأنه قيل اهبطوا أتم أجمعون ولذلك لا يستدعي الاجتماع على المبطوط في زمان واحد كما في قولك جاءوا جميعاً ، بخلاف قولك جاءوا معاً .

(فإما يأتينكم من هدى) الفاء لترتيب ما بعدها على المبطوط المفهوم من الأمر به وإما مركبة من أن الشرطية وما المزيدة المؤكدة لمعناها والفعل في عمل الجزم بالشرط ، لأنه مبنى لاتصاله بنون التأكيد ، وقيل معرب مطلقا ، وقيل مبنى مطلقا ، والصحيح التفصيل . إن باشرته النون بنى وإذا أعرب ، نحو هل يقومان ، وتقديم الظرف على الفاعل لما مر غير مرة ، والمعنى أن يأتينكم من هدى رسول أبعث إليكم وكتاب أنزل عليكم ، وجواب الشرط قوله تعالى (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) كما في قولك إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك ، وإيراد كلمة الشك مع تحقق الإتيان لا محالة للإيدان بأن الإيمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وإزالة الكتب ، بل يكفي في وجوبه إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والآنفسية ، والتفكير من النظر والاستدلال ، أو للجرى على سنن العظماء في إيراد عسى ولعل في مواقع القطع والجزم والمعنى أن من تبع هداى منكم فلا خوف عليهم في الدارين من لحوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك ؛ لا (١١ - أبو السود - أول)

أنه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم نفس الخوف والحنن أصلا بل يستمرون على السرور والانشاط ، كيف لا واستشعار الخوف والحشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصارا للجد والسعي في إقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتقامهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يتوهم من كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما تقرر في موضعه أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ، وإظهار الهدى مضافا إلى ضمير الجلالة لتعظيمه وتأكيده وجوب اتباعه أو لأن المراد بالثاني ما هو أعم من الهدايات التشريعية وما ذكر من إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والآنفسية كما قيل ، وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) عطف على من تبع إلخ قسم له كأنه قيل ومن لم يتبعه ، وإنما أوثر عليه ما ذكر تفضيلا لحال الضلالة وإظهارا لكمال قبحها ، وإيراد الموصول بصيغة الجمع للإشعار بكثرة الكفرة ، والجمع بين الكفر والتكذيب للإيذان بقنوع الهدى إلى ما ذكر من النوعين ، وإيراد نون العظمة لتزيه المهابة وإدخال الروعة وإضافة الآيات إليها لإظهار كال قبح التكذيب بها ، أى والذين كفروا برسلنا المرسله إليهم وكذبوا بآياتنا المنزلة عليهم ، وقيل المعنى كفروا بالله وكذبوا بآياته التي أولها على الأنبياء عليهم السلام ، أو أظهرها بأيديهم من المعجزات ، وقيل كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون كلا الفعلين متوجها إلى الجار والمجرور والآية في الأصل العلامة الظاهرة قال الثابتة :

توهمت آيات لها فرفتها لستة أحوام وذا العام سابع
ويقال للمصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه وقدرته
ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل لأنها علامة لانتصال
ما قبلها بما بعدها ، وقيل ، لأنها تجمع كلمات منه فيكون من قولهم خرج بنو
فلان بأيتم أى بجمعهم قال :

خرجنا من اليتيم لا حى مثلنا بآيتنا نزعى النعاج المطافلا

واشتقاقها من أى لأنها تبين أيا من أى ، أو من أى إلى أى رجوع وأصلها
أوية أو أية ، فأبدلت عينها ألفا على غير قياس أو أوية أو أية كرمكة ،
فأعلت أو آتية كقائلة ، لحذفت الهمزة تخفيفا (أولئك) إشارة إلى الموصوف
باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وفيه إشعار بتمييزهم
بذلك الوصف تميزا مصححا للإشارة الحسية وما فيه من معنى البعد للإيدان
ببعد منزلتهم فيه وهو مبتدأ وقوله عز وجل : (أصحاب النار) أى ملازموها
وملازموها بحيث لا يفارقونها خبره ، والجملة خبر للموصول أو اسم الإشارة
بدل من الموصول ، أو عطف بيان له ، وأصحاب النار خبر له وقوله تعالى :
(هم فيها خالدون) في حيز النصب على الحالية لورود التصريح به في
قوله تعالى : (أصحاب النار خالدون فيها) وقد جوز كونه حالا من النار لاشتراكه
على ضميرها والعامل معنى الإضافة أو اللام المقدرة أو في محل الرفع على أنه
خبر آخر لأولئك على رأى من جوز وقوع الجملة خبرا ثانيا ، وفيها متعلق
بجالدون والخلود في الأصل المكث الطويل وقد انعقد الإجماع على أن
المراد به الدوام .

عناصر كفر بنى إسرائيل

(يا بنى إسرائيل) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى طائفة خاصة من الكفرة
المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم لتذكيرهم بفنون النعم العائضة عليهم بعد
توجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمره بتذكير كلهم بالنعمة العامة
لبنى آدم بإعاقبة بقوله تعالى (ولذا قال ربك) الخ (ولذا قلنا للبلانسكة) الخ لأن المعنى
كما أشير إليه بلغتهم كلالى واذكر لهم لاذ جعلنا أباهم خليفة فى الأرض
ومسجودا للملائكة عليهم السلام وشرقناه بتعليم الأسماء وقبلنا توبته ،
والابن من البناء لأنه مبنى أبيه ولذلك ينسب المصنوع إلى صانعه ، فيقال
أبو الحرب وبنت فكر ، وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه
بالعبودية صفوة الله ، وقيل عبد الله ، وقرىء إسرائيل بحذف الياء ، وإسرائيل ،

بمخطفهما وإسرائيل بقلب الهمزة ياء ، واسرائل بهمزة مفتوحة ، واسرائل بهمزة مكسورة بين الراء واللام ، وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما أنهم أوفر الناس نعمة وأكثرهم كفرًا بها .

﴿ اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ﴾ بالتفكر فيها والقيام بشكرها ، وفيه إشعار بأنهم قد نسوا بالكلية ، ولم يحفظوها بالبال لأنهم أهملوا شكرها فقط وإضافة النعمة إلى ضمير الجلالة لتشير فيها وإحجاب تخصيص شكرها به تعالى ، وتقيد النعمة بهم لما أن الإنسان مجبول على حب النعمة ، فإذا نظر إلى ما فاض عليه من النعم حمله ذلك على الرضى والشكر ، قيل أريد بها ما أنعم به على آباءهم من النعم التي سيجيء تفصيلها وعليهم من فنون النعم التي أجلها إدراك عصر النبي عليه السلام ، وقرئ اذكروا من الأفعال ونعمتي بإسكان الياء وإسقاطها في الدرج وهو مذهب من لا يحرك الياء المكسورة ما قبلها ﴿ وأوفوا بعهدي ﴾ بالإيمان والطاعة ﴿ أوف بعهدي ﴾ بحسن الإجابة ، والعهد يضاف إلى كل واحد من يتولى طرفه ، ولعل الأول مضاف إلى الفاعل والثاني إلى المفعول ، فإنه تعالى عهد إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وإرسال الرسل وإزالة الكتب وعدم الثواب على حسناتهم ، وللوفاء بهما عرض عريض ، فأول مراتبه منا هو الإتيان بكلمتي الشهادة ، ومن الله تعالى حقن الدماء والأموال ، وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث تغفل عن أنفسنا فضلا عن غيرنا ، ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وأما ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أوفوا بعهدي في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم أوف بعهدي في رفع الأصار والأغلال . وعن غيره أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب ، أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم أوف بالكرامة والنعم المقيم ، فبالنظر إلى الوسائط ، وقيل كلاهما مضاف إلى المفعول ، والمعنى أوفوا بما عاهدتموني من الإيمان والقيام بالطاعة أوف بما عاهدتكم من حسن الإجابة ، وتفصيل

المهدين قوله تعالى : (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) إلى قوله (ولأدخلنكم جنات) الخ وقرئ أوف بالتشديد للمبالغة والتأكيد .

(وإيها فارهبون) فيما تأتون وما تدرسون خصوصاً في نقض العهد ، وهو أكد في إفادة التخصيص من إياك نعبد ، لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كأنه قيل إن كنتم راهبين شيئاً فارهبوني ، والرهبة خوف معه تحرز ، والآية متضمنة للوعد والوعيد ودالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد ، وأن المؤمن ينبغي ألا يخاف إلا الله .

(وآمنوا بما أنزلت) أفرد الإيمان بالقرآن بالأمر به لما أنه العمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهود (مصداقاً لما معكم) من التوراة ، والتعبير عنها بذلك للإيذان بعلمهم بتصديقه لها ، فإن المعية مثنة لتكرار المراجعة إليها والوقوف على ما في تضاعيفها المؤدى إلى العلم بكونه مصداقاً لها ومعنى تصديقه للتوراة أنه نازل حسبما نعت فيها أو من حيث أنه موافق لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش : وأما ما يترأى من مخالفته لها في بعض جزئيات الأحكام المتفاوتة بحسب تفاوت الأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة ، بل هي موافقة لها من حيث أن كلامها حق بالإضافة إلى عصره وزمانه ، متضمن للحكم التي عليها يدور ذلك التشريع ، وليس في التوراة دلالة على أبدية أحكامها المنسوخة حتى يخالفها ما ينسخها ، وإنما تدل على مشروعيتها مطلقاً من غير تعرض لبقائها وزوالها ، بل نقول هي ناطقة بنسخ تلك الأحكام ، فإن نطقها بصحة القرآن الناسخ لها نطق بنسخها ، فإذا مناه المخالفة في الأحكام المنسوخة إنما هو اختلاف العصر حتى لو تأخر زول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم قول المتأخر لوافق المتقدم قطعاً ، ولذلك قال عليه السلام : لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي ،

وتقيد المنزل بكونه مصدقا لما معهم لنا كيد وجوب الامثال بالامر فإن
إيمانهم بما معهم بما يقتضى الإيمان بما يصدقه قطعا .

(ولا تكونوا أول كافر به) أى لا تسارعوا إلى الكفر به ، فإن
وظيفتكم أن تكونوا أول من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه وحقيقته بطريق
التلقى بما معكم من الكتب الإلهية كما تعرفون أبناءكم ، وقد كنتم تستفتحون
به وتبشرون بزمانه كما سيجيء ، فلا تضعوا موضع ما يتوقع منكم ويجب
عليكم ما لا يتوهم صدوره عنكم من كونكم أول كافر به ، ووقوع أول
أول كافر به خبرا من ضمير الجمع بتأويل أول فريق أو فوج ، أو بتأويل
لا يكن كل واحد منكم أول كافر به ، كقولك كسانا حلة ، ونهيم
عن التقدم في الكفر به مع أن مشركى العرب أقدم منهم لما أن المراد به
التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر ، كقولك أما أنا فلست بجاهل ،
لأن المراد نهيم عن كونهم أول كافر به من أهل الكتاب ، أو عن كفر بما
عنده ، فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه أو مثل من كفر من مشركى
مكة ، وأول : أفعل لا فعل له ، وقيل أصله أوأل ، من وأل إليه إذا نجا
وخلص ، فأبدلت الهمزة واوا تخفيفا غير قياسى ، أو أوأل من آل فقلبت
همزته واوا وأدغمت .

(ولا تشتروا بآياتى) أى لا تأخذوا لأنفسكم بدلا منها (ثمنا قليلا)
من المخطوط النبوية ، فإنها وإن جملت قليلة مستزلة بالنسبة إلى ما فات
عندهم من حظوظ الآخرة بترك الإيمان ، قيل كانت لهم رئاسة في قومهم
ورسوم وعطايا يغافروا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخثاروه
على الإيمان ، وإنما عر عن الشراء الذى هو العمد في عقود المعاوضة والمقصود
فيها بالئن الذى شأنه أن يكون وسيلة فيها وقرنت الآيات التى حقها أن يتنافس
فيها المتنافسون بالبلاء التى تصحب الوسائل لئذانا بتعكيسهم حيث جعلوا ما هو
المقصد الاصلى وسيلة ، والوسيلة مقصدا .

(ولم يأت فاتقون) بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن حطام الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالإدعى لما في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي من مقدمات التقوى ، أو لأن الخطاب بها لما عم العالم والمقلد أمر فيها بالرهبة المتناولة للفريقين ، وأما الخطاب بالثانية فليخص بالعلماء أمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى .

(ولا تلبسوا الحق بالباطل) عطف على ما قبله واللبس الخلط ، وقد يلزمه الاشتباه من المختلطين والمعنى لا تخلطوا الحق المنزل بالباطل الذي تختارونه وتكتبونه حتى يشبه أحدهما بالآخر ، أو لا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب الباطل الذي تكتبونه في تضاعيفه ، أو تذكروه في تأويله (وتكتموا الحق) مجزوم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال ، ونهوا عن الإضلال بالتلبس على من سمع الحق والإخفاء عنه لم يسمع^(١) أو منصوب بإضمار أن على أن الواو للجمع ، أى لا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وبين كتمانها ، وبعضه أنه فى مصحف ابن مسعود وتكتمون أى وأتم تكتمون أى كاتمين ، وفيه إشعار بأن استتباب اللبس لما يصحبه من كتمان الحق وتكرير الحق إما لأن المراد بالآخر ليس عين الأول بل هو نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذى كتبه وكتبوا مكانه غيره كما سيحىء فى قوله تعالى (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) ولما لزيادة تقبيح المنهى عنه ، إذ فى التصريح باسم الحق ما ليس فى ضميره .

(وأتم تعملون) أى حال كونكم عاملين بأنكم لا بسون كاتمون ، أو أنتم تعملون أنه حق أو وأتم من أهل العلم ، وليس إيراد الحال لتقيد النهي به كما فى قوله تعالى (لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى) بل لزيادة تقبيح حالهم ، لإذلالهم على معذرتهم .

(واقبموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى صلاة المسلمين وزكاتهم فإن غيرهما بمنزل من كونه حظيرة وزكاة أمرم الله تعالى بفروع الإسلام بعد الأمر

(١) فى ط : يسمعه

بأصوله ﴿واركعوا مع الراكعين﴾ أى فى جماعتهم فإن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة ، لما فيها من تظاهر النفوس فى المناجاة ، وعبر عن الصلاة بالركوع احترازاً عن صلاة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع قال الأصمطي بن قريع السعدى :

لا تحقرن الضعيف علك أن تركع يوماً والدهر قد رفعه

﴿أتأمرون الناس بالبر﴾ تحميد للخطاب وتوجيه له إلى بعضهم بعد توجيهه إلى الكل والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع فى الخير من البر الذى هو الفضاء الواسع يتناول جميع أصناف الخيرات ، ولذلك قيل البر ثلاثة : بر فى عبادة الله تعالى ، وبر فى مراعاة الأقارب ، وبر فى معاملة الأجانب .

﴿وتسئون أنفسكم﴾ أى تتركونها من البر كالمسليات عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت فى أحبار المدينة كانوا يأمرسون سرا من نصحوه باتباع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه علماً فى الهدايا والصلوات التى كانت تصل إليهم من أتباعهم وقيل كانوا يأمرسون بالصدقة ولا يتصدقون ، وقال السدى : لأنهم كانوا يأمرسون الناس بطاعة الله تعالى وينهونهم عن معصيته وهم يتركون الطاعة ويقدمون على المعصية ، وقال ابن جرير : كانوا يأمرسون الناس بالصلاة والزكاة وهم يتركونها ومدار الإنكار والتوبيخ هى الجملة المعطوفة دون ما عطف على عليه .

﴿وأنتم تعلمون الكتاب﴾ تبيكت لهم وتقريع كقوله تعالى ﴿وأنتم تعلمون﴾ أى والحال أنكم تعلمون التوراة الناطقة بنعوته صلى الله عليه وسلم الأمرة بالإيمان به أو بالوعد بفعل الخير والوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل ﴿أفلا تعقلون﴾ أى أتأمنون فلا تعقلون ما فيه ، أو قبح ما تعصون حتى تردعوا عنه ، فالإنكار متوجه إلى عدم العقل ^(١) بعد تحقق ما يوجهه فالمبالغة من حيث السكيف أو ألا تأملون فلا تعقلون ، فالإنكار متوجه إلى

كلا الأمرين والمبالغة حينئذ من حيث الكم ، والعقل في الأصل المنع والإمساك ، ومنه العقل الذي يشد به وظيف البعير إلى ذراعه لحبسه عن الحرّاك سمي به النور الروحاني الذي به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية لأنه يحبسه عن تعاطي ما يقبح ويعقله على ما يحسن ، والآية كما ترى ناعية على كل من يعط غيره ولا يتعظ بسوء صليحه وعدم تأثره وإن فعله فعل الجاهل بالشرع أو لاحق الخالي عن العقل ، والمراد بها كما أشير إليه حثه على تركية النفس والإقبال عليها بالتركيب لتقوم بالحق فتقيم غيرها لا تمنع الفاسق عن الوعظ يروى أنه كان طام من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في القلوب ، وكان كثيرا ما يموت من أهل مجلسه واحد أو اثنان من شدة تأثير وعظه ، وكان في بلده عجوز لها ابن صالح رقيق القلب سريع الأفعال وكانت تحتز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من أمر الله تعالى ما وقع ثم إن العجوز لقبت الواعظ يوما في الطريق فقالت :

لتهدى الأنام ولا تهتدى ألا إن ذلك لا ينفع
فيا حجر الشخذ حتى متى تسن الحديد ولا تقطع

فلما سمعه الواعظ شفق شهقة نقر عن فرسه منشيا عليه فحملوه إلى بيته فتوفى إلى رحمة الله سبحانه .

﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴾ متصل بما قبله كأنهم لما كفوا ما فيه مشقة من ترك الرياسة والإعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح والفرج توكلا على الله تعالى أو بالصبر الذي هو الصبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة والاتجاه إليها فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف على العبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادة وكف النفس عن الأطييبين حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب روى أنه عليه السلام كان إذا حزبه أمر

فزع إلى الصلاة ويجوز أن يراد بها الدعاء (ولأنها) أى الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصها برد الضمير إليها لعظم شأنها واشتغالها على ضروب من الصبر كما في قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة أو هواً انفضوا إليها) أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها (لكبرية) لتفيله شاقة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوم إليه (الآن) على الخاشعين (الخشوع الإخبات ومنه الخشعة للرمة المتظامنة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب وإنما لم يقل عليهم لأنهم يتوقعون ما أعد لهم بمقابلتها فهون عليهم ولأنهم يستغفرون في مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب ولذلك قال عليه السلام «وقرة عينى فى الصلاة، والجملة حالية أو اعتراض تذييل» (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون) أى يتوقعون لقاءه تعالى ونيل ما عنده من الثواب والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليهم للايدان بفيضان إحسانه إليهم أو يتيقنون أنهم يحشرون إليه للجزاء فيعملون على حسب ذلك رغبة ورهبة وأما الذين لا يؤقتون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كالمنافقين والمرائين فالتعرض للعنوان المذكور للإشعار بعملية الربوبية والمالكية للحكم ويؤيده أن فى مصحف ابن مسعود رضى الله عنه يعلمون وكان الظن لما شابه العلم فى الرجحان أطلق عليه لتضمنين معنى التوقع قال :

فأرسلته مستيقن الظن أنه غلط ما بين الشرايف جانف وجعل خبر إن فى الموضعين اسماً للدلالة على تحقق اللقاء والرجوع وتقررهما عندهم (يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) كرر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به (وأنى فضلتكم) عطف على نعمتى عطف الخاص على العام لكماله أى فضلت آباءكم (على العالمين) أى عالمى زمانهم بما منحتهم من العلم والإيمان والعمل الصالح وجعلتهم أنبياء وملوكاً مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا فى عصر موسى عليه السلام وبعبه قبل أن ينفروا (واتقوا يوماً) أى حساب يوم أو عذاب يوم (لا تجزى نفس عن

نفس شيئاً) أى لا تنقص عنها شيئاً من الحقوق فاتصاب شيئاً على المفعولية أو شيئاً من الجراء فيكون نصبه على المصدرية وقرئ لا تجزى : أى لا تنقص عنها فيتمين النصب على المصدرية وإرادته منكراً مع تنكير النفس للتعميم والإقناط الكلى والجملة صفة يوماً والمائد منها محذوف أى لا تجزى فيه ومن لم يجوز الحذف قال اتسع فيه لحذف الجار وأجرى المجرور مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف في قول من قال :

فما أدرى أخيرهم تناء وطول العدم مال أصابوا

أى أصابوه (ولا تقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل) أى من النفس. الثانية العاصية أو من الأولى والشفاعة من الشفع كأن المشفع له كان فرداً لجملة الشفيع شفعاً والعدل الفدية وقيل البدل وأصله التسوية سمي به الفدية لأنها تساوى المفدى وتجزى جزاءه (ولام ينصرون) أى يمنعون من عذاب الله عز وجل والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والأناسى والنصرة ههنا أخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر وكأنه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل فإنه إما أن يكون قهراً أولاً والأول النصرة ، والثانى إما أن يكون مجاناً أولاً ، والأول الشفاعة والثانى إما أن يكون باداء عين ما كان عليه وهو أن يجزى عنه أو باداء غيره وهو أن يعطى عنه عدلاً وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبار والجواب أنها خاصة بالكفار للآيات الواردة في الشفاعة والأحاديث المروية فيها ويؤيده أن الخطاب معهم ولردم عما كانوا عليه من اعتقاد أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم (ولاذ نجيتناكم من آل فرعون) تذكير لتفاصيل ما أبل في قوله تعالى (نمقى التى أنعمت عليكم) من فنون النماء وصنوف الآلاء أى واذكروا وقت تنجيتنا إياكم أى آباءكم فإن تنجيتهم تنجية لأعقابهم وقرئ أنجيتكم وأصل آل أهل لأن تصغيره أهيل وخص بالإضافة إلى أولى الأخطار كالأنبياء

عليهم السلام والملوك وفرعون لقب لمن ملك المالقة ككسرى للملك الفرس وقبصر ملك الروم وخاقان ملك الترك ولعنوه اشتق منه تفرعن الرجل إذا عتا وتمرد وكان فرعون موسى عليه السلام مصعب بن ريان وقيل ابنه وليدا من بقايا عاد وقيل إنه كان عطاراً أصفهانياً ركبته الديون فأفلس فاضطر إلى الخروج فلحق بالشام فلم يتسن له المقام به فدخل مصر فرأى في ظاهره حملاً من البطيخ بدرم ، وفي نفسه بطيخة بدرم فقال في نفسه إن تيسر لي أداء الدين فهذا طريقه نفرج إلى السواد فاشتري حملاً بدرم فتوجه به إلى السوق فكل من لقيه من المساكين أخذ منه بطيخة فدخل المصر ومامعه الا بطيخة فباعها بدرم ومضى لوجهه ورأى أهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى أحد سياستهم وكان قد وقع بهم وباء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتاً يدفن فتعرض لأوليائه فقال أنا أمين المقابر فلا أدعكم تدفنونه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها إليه ومضى لآخر وآخر حتى جمع في مقدار ثلاثة أشهر مالا عظيماً ولم تعرض له قط إلى أن تعرض يوماً لأوليائه ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فأبوا ذلك فقالوا من نصيبك هذا المنصب فذهبوا به إلى فرعون فقال من أنت ومن أقامك بهذا المقام قال لم يقمني أحد وإنما فعلت ما فعلت ليحضرني أحد إلى مجلسك فأنبهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فأحضره ودفعه إلى فرعون فقال ولني أمورك ترى أميناً كافياً فولاه إياها فسار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت أحوال الرعية ولبس فيهم أمداً طويلاً وترأى أمره في العدل والصلاح فلما مات فرعون أقاموه مقامه فكان من أمره ما كان وكان فرعون يوسف ريان وكان بينهما أكثر من أربعائة سنة (يسومونكم) أى يبيعونكم من سامه خسفاً إذا أولاه ظلماً وأصله الذهاب في طلب الشيء (سوء العذاب) أى أفظمه وأقبحه بالنسبة إلى سائرهم والسوء مصدر من ساء يسوء ونصبه على المفعولية ليسومونكم والجملة حال من الضمير في نجيناكم أو من آل فرعون أو منهما

جميعا لاشتغالها على ضميريهما ﴿يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم﴾ بيان ليسومونكم ولذلك ترك العاطف بينهما وقرىء يذبحون بالتخفيف وإنما فعلوا بهم ما فعلوا لما أن فرعون رأى في المنام أو أخبره الكهنة أنه سيولده منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم من قضاء الله عز وجل شيئا قيل قتلوا بتلك الطريقة ألف مولود وتسعين ألفا وقد أعطى الله عز وجل نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك المقتولين لو كانوا أحياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ﴿وفي ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من التدبير والاستحياء أو إلى الإنجاء منه وجمع الضمير للمخاطبين فعلى الأول معنى قوله تعالى ﴿بلاء﴾ محنة وبليّة وكون استحياء نساءهم أى استبقائهن على الحياة محنة مع أنه عفو وترك للعذاب لما أن ذلك كان للاستعمال فى الأعمال الشاقة وعلى الثانى نعمة وأصل البلاء الاختبار ولكن لما كان ذلك فى حقه سبحانه محالا وكان ما يجرى بجرى الاختبار لعباده تارة بالمحنة وأخرى بالمنحة أطلق عليهما وقيل يجوز أن يشار بذلك إلى الجملة ويراد بالبلاء القدر المشترك الشامل لهما ﴿من ربكم﴾ من جهة تعالى بتسلطهم عليهم أو بيعت موسى عليه السلام وبتوقيه لتخليصكم منهم أو بهما معا ﴿عظيم﴾ صفة لبلاء وتنكيرهما للتفخيم ، وفى الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر فى المسار والصبر على المضار ﴿وإذ فرقنا بكم البحر﴾ بيان لسبب التنجية وتصوير لكيفيتها لئلا تذكروها ويان عظمتها وهولها وقديين فى تضاعيف ذلك نعمة جليلة أخرى هى الإنجاء من الفرق أى واذكروا إذ فلقناه بسلوكم كقوله تعالى (تثبت بالدهن) أو بسبب إنجائكم وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت مسالك وقرىء بالتشديد للتكثير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط ﴿فأنجينكم﴾ أى من الفرق بإخراجكم إلى الساحل كما يصرح^(١) به الدول إلى صيغة الأفعال بعد إيراد التخليص من فرعون بصيغة التفعيل وكذا قوله تعالى :

﴿وأغرقنا آل فرعون﴾ أريد فرعون وقومه وإنما اقتصر على ذكرهم للملم بأنه أولى به منهم وقيل شخصه كما روى أن الحسن رضى الله عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد أى شخصه واستغنى بذكره عن ذكر قومه ﴿وأنتم تنظرون﴾ ذلك أو غرقهم وإطياق البحر عليهم أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مذلة أو جشتم التي قذفها البحر إلى الساحل أو ينظر بعضكم بعضا روى أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسرى بنى اسرائيل فخرج بهم فصحبهم فرعون وجنوده وصادفهم على شاطئ البحر فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها فظهر فيه اثنا عشر طريقا يابسا فسلكوها فقالوا نخاف أن يفرق بعض أصحابنا فلا نعم ففتح الله تعالى فيها كوى فتراموا وتسامعوا حتى عبروا البحر فلما وصل إليه فرعون فرآه منفلقا اتحمه هو وجنوده فغشيم ما غشيم وأعلم أن هذه الواقعة كما أنها لموسى معجزة عظيمة تخر لها أطم الجبال ونعمة عظيمة لأوائل بنى اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الآية وتقاد لها النفوس الغنية موجبة لأعقابهم أن يتلقوها بالإذعان فلا تأثرت أوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها ولا تذكرت أو آخرهم بتذكيرها وروايتها فيا لها من عصابة ما أعصاها وطائفة ما أطفاها ﴿وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة﴾ لما عادوا إلى مصر بعد مهلك فرعون وعد الله موسى عليه السلام أن يعطيه التوراه ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وقيل وعد عليه السلام بنى اسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أتاهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين وهو شهر ذى القعدة ثم زاد عشراً من ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لأنها غرر الشهور وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثين وأقبل على أصلها تنزيلا لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وأربعين ليلة مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف أى بمقام أربعين ليلة وقرئ وعدنا ﴿ثم اتخذتم العجل﴾ بتسويل السامري لها ومعبودا وثم للتراخي الرتبى ،

(من بعده) أى من بعد مشيه إلى الميقات على حذف مضاف (وأنتم ظالمون) بإشراككم ووضعتكم للشيء فى غير موضعه وهو حال من ضمير اتخذتم أو اعتراض تذييل أى وأنتم قوم عادتكم الظلم (ثم عفووا عنكم) حين تبتم والعفو محو الجريمة من عفاه درسه وقد يحىء لازما قال :

عرفت المنزل الخالى عفا من بعد أحوال
عفا كل هتان كثير الويل هطال

وقوله تعالى : (من بعد ذلك) أى من بعد الاتخاذ الذى هو متناه فى القبح للإيذان بكمال بعد العفو بعد تلك المرتبة من الظلم (لعلكم تشكرون) لى تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة (وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان) أى التوراة الجامعة بين كونها كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل وقيل أريد بالفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والباطل فى الدعوى أو بين الكفر والإيمان وقيل الفرع الفارق بين الحلال والحرام أو النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر (لعلكم تهتدون) لى تهتدوا بالتدبير فيه والعمل بما يحويه (وإذ قال موسى لقومه) بيان لكيفية وقوع العفو المذكور (يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) أى معبودا (فتوبوا) أى فاعزموا على التوبة (إلى بارئكم) أى إلى من خلقكم بريئا من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بضمك من بعض بصور وهيئات مختلفة وأصل التركيب الخلوص عن الغير إما بطريق التفصى كما فى برىء ومن الغواية متهاها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذى خلقهم بلطف حكيمته بريئا من التفاوت والتنافر إلى عبادة العليم الحكيم الذى هو مثل فى العبادة وأن من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بأن تسترد هى منه ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب (فاقتلوا أنفسكم) تماما لتوبتكم بالبنع أو بقطع الشهوات وقيل أمروا أن يقتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل بقتل من عبده . يروى أن الرجل كان يرى قريه فلم يقدر على

المضى لأمر الله تعالى فأرسل الله ضيابة وسحابة سوداء لا يتباصرون بها فأخذوا يقتتلون من الغداة إلى العشي حتى دعا موسى وهارون عليهما السلام فكشفت السحابة وزلت التوبة وكانت القتلى سبعين ألفا والفاء الأولى للتسبيب والثانية للتعقيب ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من التوب والقتل ﴿خير لكم عند بارئكم﴾ لما أنه طهرة عن الشرك ووصلة إلى الحياة الأبدية والبهجة السرمدية ﴿فتاب عليكم﴾ عطف على محذوف على أنه خطاب منه سبحانه على نهج الالتفات من التكلم الذي يقتضيه سباق النظم الكريم وسياقه فإن مبنى الجميع على التكلم إلى الغيبة ليكون ذريعة إلى إسناد الفعل إلى ضمير بارئكم المستتبع للإيدان بعلية عنوان البارئية والخلق والإحياء لقبول التوبة التي هي عبارة عن العفو عن القتل تقديره فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم وإنما لم يقل فتاب عليهم على أن الضمير للقوم لما أن ذلك نعمة أريد التذكير بها للمخاطبين لا لأسلافهم هذا وقد جوز أن يكون فتاب عليكم متعلقا بمحذوف على أنه من كلام موسى عليه السلام لقومه تقديره إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم ولا يخفى أنه بمنزلة من اللفظة بجملة شأن التنزيل كيف لا وهو حيثئذ حكاية لوعده موسى عليه السلام قومه بقبول التوبة منه تعالى لا لقبوله تعالى حتما وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى فيها قبل وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة .

﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ تعليل لما قبله أى الذى يكثّر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ في قبولها منهم وفي الإنعام عليهم ﴿ولاذ قلمم يا موسى لن تؤمن لك﴾ تذكير لنعمة أخرى عليهم بعد ما صدر عنهم ما صدر من الجناية العظيمة التي هي اتخاذ العجل أى لن تؤمن لأجل قولك ودعوتك أو لن نقر لك والمؤمن به إعطاء الله إياه التوراة أو تكليمه إياه أو أنه نبى أو أنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم ﴿حتى نرى الله جهرة﴾ أى عيانا وهي في الأصل مصدر قولك جهرت بالقراءة استعيرت للعناية لما بينهما من الاتحاد في الوضوح والانكشاف إلا أن الأول في المسوغات والثاني في المبصرات

ونصبها على المصدرية لأنها نوع من الرؤية أو حال من الفاعل أو المفعول وقرئ بفتح الهاء على أنها مصدر كالغلبة أو جمع كالكتبة فيكون حالا من الفاعل لا غير والقائلون هم السبعون المختارون لميقات التوبة عن عبادة العجل ، روى أنهم لما ندموا على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويفر لنا لشكون من الحاسرين أمر الله موسى عليه السلام أن يجمع سبعين رجلا ويحضر معهم الطور يظهر فيه تلك التوبة فلما خرجوا إلى الطور وقع عليه عود من النعام وتغشاها كله فسلم الله موسى عليه السلام يأمره وينهاه ، وكان كلما تعالى أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى عليه السلام ففعل ولا تفعل ففند ذلك طمعوا في الرؤية فقالوا ما قالوا كما سيأتي في سورة الاعراف إن شاء الله تعالى وقيل عشرة آلاف من قومه (فأخذكم الساعة) لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فإنهم ظنوا أنه سبحانه وتعالى بما يشبه الأجسام وتتعلق به الرؤية تعلقا بها على طريق المقابلة في الجهات والأحياء ولا ريب في استحالة إنما الممكن في شأنه تعالى الرؤية المنزهة عن الكيفيات بالسكينة وذلك للؤمنين في الآخرة وللأفراد من الأنبياء الذين بلغوا في صفاء الجوهر إلى حيث ترام كأنهم وهم في جلايب من أبدانهم قد فضوها وتجردوا عنها إلى عالم القدس في بعض الأحوال في الدنيا قيل جاءت نار من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسبها فخرروا صعقن ميتن يوما و ليلة وعن وهب أنهم لم يموتوا بل لما رأوا تلك الهيئة الهائلة أحنطهم الرعدة ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وتنقض ظهورهم وأشرفوا على الهلاك ففند ذلك بكى موسى عليه السلام ودعاه به فكشف الله عز وجل عنهم ذلك فرجعت إليهم عقولهم ومشاعرهم ولم تكن صعقة موسى عليه السلام موتا بل غشية لقوله تعالى فلما أفاق (وأتم تنظرون) أي ما أصابكم بنفسه أو بأفاره (ثم بعثناكم من بعد موتكم) بتلك الصاعقة قيد البعث به لما أنه قد

يكون من الإغناء وقد يكون من النوم كما في قوله تعالى (ثم بعثناهم لنعلم) الخ
 ﴿لعلكم تشكرون﴾ أى نعمة البعث أو ما كفرتموه بما رأيتم من بأس
 الله تعالى .

﴿وظللنا عليكم الغمام﴾ أى جعلناها بحيث تلقى عليكم ظلمها وذلك أنه تعالى
 سخر لهم السحاب يسير يسيرهم وهم فى التيه يظلمهم من الشمس وينزل بالليل
 عموهم من نار يسرون فى ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى ﴿وأزلنا عليكم
 المن والسلوى﴾ أى الترنجيم والسماوى وقيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من
 النجر إلى الطلوع لكل إنسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السماوى فيذبح الرجل
 منه ما يكفيه ﴿كلوا﴾ على إرادة القول أى قائلين لهم أو قيل لهم كلوا ﴿من
 طيبات ما رزقناكم﴾ من مستلذاته وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن
 المن والسلوى ﴿وما ظلمونا﴾ كلام عدل بهم عن نهج الخطاب السابق للإيدان
 باقتضاء جنائيات المخاطبين للإعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق
 المبالغة معطوف على مضمر قد حذف للإيجاز والإشعار بأنه أمر محقق غنى عن
 التصريح به أى فظلموا بأن كفروا تلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك ﴿ولكن
 كانوا أنفسهم يظلمون﴾ بالكفران إذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول
 للدلالة على القصر الذى يقتضيه النفى السابق وفيه ضرب تهكم بهم واجمع بين
 صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على تماديهم فى الظلم واستمرارهم على الكفر
 ﴿وإذ قلنا﴾ تذكير لنعمة أخرى من جنباته تعالى وكفرة أخرى لأسلافهم أى
 واذكروا وقت قولنا لأبائكم لآثر ما أنقذناهم من التيه ﴿ادخلوا هذه القرية﴾
 منصوبة على الظرفية عند سيدييه وعلى المفعولية عند الأخفش وهى بيت
 المقدس وقيل أريحا ﴿فكلوا منها حيث شئتم رغدا﴾ أى واسعا هنئنا ونصبه
 على المصدرية أو الحالية من ضمير المخاطبين وفيه دلالة على أن المأمور به
 الدخول على وجه الإقامة والسكنى فيقول إلى ما فى سورة الأعراف من قوله
 تعالى أسكنوا هذه القرية ﴿وادخلوا الباب﴾ أى باب القرية على ما روى من
 أنهم دخلوا أريحاء فى زمن موسى عليه السلام كما سيحىء فى سورة المائدة أو

باب القبة التي كانوا يصلون إليها فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام ﴿سجدا﴾ أى متطامنين مخبتين أو ساجدين لله شكرا على إخراجهم من التيه ﴿وقولوا حطة﴾ أى مسئلتنا أو أمرك حطة وهى فعلة من الخط كالجلسة وقرىء بالنصب على الأصل بمعنى خط عنا ذنوبنا حطة أو على أنها مفعول قولوا أى قولوا هذه الكلمة وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نخط رحالنا في هذه القرية ونقيم بها ﴿نفقر لكم خطاياكم﴾ لما تفعلون من السجود والدعاء وقرىء بالياء والتاء على البناء للمفعول وأصل خطايا خطايا كخصايص فعند سيويه أبدلت الياء الزائدة همزة بين ألفين فأبدلت ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بها ما ذكر ﴿وسيزيد المحسنين﴾ ثوابا جمل الامثال توبة للسوء وسببا لزيادة الثواب للمحسن وأخرج ذلك عن صورة الجواب إلى الوعد لإيداناً بأن المحسن بصدد ذلك وإن لم يفعله فكيف إذا فعله وأنه يفعله وأنه يفعلته لا محالة ﴿فبدل الذين ظلموا﴾ بما أمروا به من التوبة والاستغفار بأن أعرضوا عنه وأوردوا مكانه ﴿قولا﴾ آخر مما لا خير فيه روى أنهم قالوا مكان حطة حطة وقيل قالوا بالنبيلة خطا سمعنا يمتون حطة حمراء استخفافا بأمر الله عز وجل ﴿غير الذى قيل لهم﴾ نعت لقولا وإنما صرح به مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة تحقيقا لمخالفتهم وتنصيصا على المغايرة من كل وجه ﴿فأزلنا﴾ أى عقيب ذلك ﴿على الذين ظلموا﴾ بما ذكر من التبديل وإنما وضع الموصول موضع الضمير العائد إلى الموصول الأول للتعليل والمبالغة في الذم والتفريع وللتصريح بأنهم بما فعلوا قد ظلموا أنفسهم بتعريضها لخطأه تعالى ﴿رجزا من الساء﴾ أى عذابا مقدرا منها والتنوين للتحويل والتفخيم ﴿بما كانوا يفسقون﴾ بسبب فسقهم المستمر حسبا فيده الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل وتعليل لإزال الرجز به بعد الإشعار بتعليله بظلمهم للإيدان بأن ذلك فسق وخروج عن الطاعة وغلو في الظلم وأن تعذيبهم بجميع ما ارتكبه من القبائح لا يعدم ثوبتهم فقط كما يشعر به ترتيبه على ذلك بالفاء والرجز فى الأصل ما يعاف عنه وكذلك الرجس وقرىء بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون

روى أنه مات به في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (وإذا استسقى موسى لقومه) تذكير لنعمة أخرى كفروها وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم العطش الشديد وتغير الترتيب لما أشير إليه مراراً من قصد إيراد كل من الأمور المعدودة في معرض أمر مستقل واجب التذكير والتذكر ولو روعي الترتيب، الوقوع لفرض أن الكل أمر واحد أمر بذكره واللام متعلقة بالفعل أى. استسقى لأجل قومه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) روى أنه كان حجراً طورياً مكعباً حمله معه وكان ينبع من كل وجه منه ثلاث أعين تسيل كل عين في جدول إلى سبط وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثني عشر ميلاً أو كان حجراً أهبطه الله تعالى مع آدم عليه السلام من الجنة ووقع إلى شعيب عليه السلام فأعطاه موسى عليه السلام مع العصا أو كان هو الحجر الذي فر بثوبه حين وضعه عليه ليقتل وراه الله تعالى به عما رموه به من الأدرة فأشار إليه جبريل عليه السلام أن يحمله أو كان حجراً من الحجارة وهو الأظهر في الحجة قيل لم يؤمر عليه السلام بضرب حجر بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو أضينا لك أرض لا حجارة بها حمل حجراً في غلاته وكان يضربه بعصاه إذا نزل فيفتجر ويضربه إذا ارتحل فيبسط فقالوا إن فقد موسى عصاه متناحطاشاً، فأوحى الله تعالى إليه أن لا تفرح الحجر وكله يطعمك لعلمهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام حجمه ذراع في ذراع والعصا عشرة أذرع على طوله عليه السلام من آس الجنة ولها شعبتان تتقدان في الظلة (فانفجرت) عطف على مقدور. ينسحب عليه الكلام قد حذف للدلالة على كمال سرعة تحقق الانفجار كأنه حصل عقيب الأمر بالضرب أى فاضرب فانفجرت (منه اثنتا عشرة عيناً) وأما تعلق الفاء بمحذوف أى فإن ضربت فقد انفجرت فغير حقيق بجملة. شأن النظم الكريم كما لا يخفى على أحد وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما أيضاً لغتان (قد علم كل أناس) كل سبط (مشر بهم) عندهم الخاصة بهم (كلوا واشربوا) على إرادة القول (من رزق الله) هو ما رزقهم من المن والسلوى والماء وقيل هو الماء وحده لأنه يؤكل ما ينبت به من الزروع والفواكه وبأبام

أن المأمور به أكل النعمة المتينة لا ما سيطبونه وإضافته إليه تعالى مع استناد
الكل إليه خالقاً وملكاً إما للتشريف وإما لظهوره بغير سبب عادى وإنما لم
يقبل من رزقنا كما يقتضيه قوله تعالى فقلنا إنا بأن الأمر بالاكل والشرب
لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام ﴿ولا تشوا في الأرض﴾
الغنى أشد الفساد فقبل لهم لا تتأدوا في الفساد حال كونكم ﴿مفسدين﴾ وقبل
لأنما قيد به لأن الغنى في الأصل مطلق التعدى وإن غلب في الفساد وقد يكون
في غير الفساد كما في مقابلة الظالم المعتدى بفعله وقد يكون فيه صلاح راجح
كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه للسفينة ونظيره الميت خلا أنه غالب
فيما يدرك حساً ﴿وإذ قلتم﴾ تذكير لجناية أخرى لأسلافهم وكفرانهم نعمة
ناقة عز وجل وإخلادهم إلى ما كانوا فيه من الدناءة والحساسة وإسناد القول
المحكي إلى أخلاقهم وتوجيه التوبيخ إليهم لما بينهم من الاتحاد ﴿يا موسى لن
نصبر على طعام واحد﴾ لعلمهم لم يريدوا بذلك جمع ما طلبوا مع ما كان لهم من
النعمة ولا زوالها وحصول ما طلبوا مكانها إذ ياباه التعرض للرحدة بل أرادوا
أن يكون هذا تارة وذاك أخرى . روى أنهم كانوا فلاحه فنزعوا إلى عكرهم
فأجمعوا ما كانوا فيه من النعمة المتينة لوحدها النوعية وإطرادها . وثابت
أنفسهم إلى الشقاء ﴿فادع لنا ربك﴾ أى سله لأجلنا بدعائك إياه والقاء لسببية
عدم الصبر للدعاء والتعرض لعنوان الربوبية لتهديد مبادئ الإجمالية ﴿مخرج لنا﴾
أى يظهر لنا ويوجد والجزم لجواب الأمر ﴿عما تنبت الأرض﴾ إسناد مجازى
بإقامه القابل مقام الفاعل ومن تبعيضه والتي في قوله تعالى ﴿من قبلها وقناتها
وفومها وعدسها وبصلها﴾ بيانية واقعة موقع الحال أى كانتا من قبلها الخ وقبل
بدل بإعادة الجار والقبل ما تنبت الأرض من الخضر والمراد به أطاياه التى
تؤكل كالنمناخ والكرفس والكرات وأشباهاها والفوم الحنطة وقيل الثوم
وقرى قناتها بضم القاف وهو لغة فيه ﴿قال﴾ أى الله تعالى أو موسى عليه
السلام إنكاراً عليهم وهو استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فإذا
قال لهم فقبل قال ﴿أستبدلون﴾ أى أناخذون لأنفسكم ويختارون .

﴿الذى هو أدنى﴾ أى أقرب منزلة وأدون قدرا سهل المال وهين الحصول لعدم كونه مرغوبا فيه وكونه تافها مرذولا قليل القيمة وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخصّة كما استعير البعد للشرف والرفعة فقليل بعيد المحل. وبعيد الهمة وقرىء أدنا من الدناءة وقد حملت المشهورة على أن ألفها مبدلة من. الحمزة ﴿بالذى هو خير﴾ أى بمقابلة ما هو خير فإن الباء تصحب الذهاب الزائل دون الآتى الحاصل كما فى التبدل والتبديل فى مثل قوله عز وجل ﴿ومن يتبدل الكفر بالإيمان﴾ وقوله ﴿وبدّلناهم بجنّتهم جنّتين فوّاقى كل خطئ﴾ وليس فيه ما يدل قطعا على أنهم أرادوا زوال المن والسلوى بالمرّة وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال فيما مر من صورة المناوبة ﴿أهبطوا مصر﴾ أمرؤا به يائنا لدناءة مطلبهم أو إسعافا لمرامهم أى اتحدروا إليه من التيه يقال هبط الوادى وقرىء بضم الباء والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيتين وقيل أريد به العلم وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة ويؤيده أنه فى مصحف ابن مسعود رضى الله عنه غير منون ، وقيل : وأصله مصرايم فرب ﴿فإن لكم ما سألتكم﴾ تعليل للأمر بالهبط أى فإن لكم فيه ماسألتوه ولعل التعبير عن الأشياء المستولة بما للاستهجان بذكرها كأنه قيل فإنه كثير فيه مبتذل يناله كل أحد بغير مشقة ﴿وضربت عليهم الذلة والمسكنة﴾ أى جعلنا محبطتين بهم لإحاطة القبة بمن ضربت عليه أو ألصقهما بهم وجعلهما ضربة لازب لانتفساكن عنهم مجازاة لهم على كفرانهم من ضرب الطين على الخائط بطريق الاستعارة بالكناية واليهود فى غالب الأمر أذلاء مساكين إما على الحقيقة ، وإما خوف أن تضاعف جزيتهم ﴿وباءوا﴾ أى رجعوا ، ﴿بغضب﴾ عظيم وقوله تعالى ﴿من الله﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لغضب مؤكدا لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى بغضب كائن من الله تعالى أو صاروا أحقاء به من قوطهم باء فلان بفلان أى صار حقيقة بأن يقتله بمقابلاته ومنه قول من قال يؤشع نعل كليب وأصل البوء المساواة ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما سلف من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم ﴿بأنهم﴾

بسبب أنهم ﴿كانوا يكفرون﴾ على الاستمرار ﴿آيات الله﴾ الباهرة التي هي المعجزات الساحطة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام مما عد وما لم يعد (ويقتلون النبيين بغير الحق) كشعبا وذكريا ويحبي عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قتل الأنبياء يستحيل أن يكون بحق الإيذان بأن ذلك عندهم أيضا بغير الحق إذ لم يكن أحد معتقدا بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام وإنما حلهم على ذلك حب الدنيا وأتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ أى جرم العصيان والتفادى في العدوان إلى ما ذكر من الكفر وقتل الأنبياء عليهم السلام فإن صفار الذنوب إذا دووم عليها أدت إلى كبارها كما أن مداومة صفار الطاعات مؤدية إلى تحرى كبارها وقيل كررت الإشارة للدلالة على أن مالحقهم كما أنه بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الإشارة إلى الكفر والقتل والياء بمعنى مع ويجوز الإشارة إلى المتعدد بالمفرد بتأويل ما ذكر أو تقدم كما في قول رؤية بن العجاج:

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

أى كان ما ذكر والذي حسن ذلك في المضمرات والمبهمات أن تثنيها وجمعا ليسا على الحقيقة ولذلك جاء الذى بمعنى الذين (إن الذين آمنوا) أى بالسنتهم فقط وهم المنافقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة والتعبير عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بأن تلك المرتبة وإن عبر عنها بالإيمان لا تجديهم نفعا أصلا ولا تنقذهم من ورطة الكفر قطعاً ﴿والذين هادوا﴾ أى تهودوا من هاد إذا دخل في اليهودية ويهود إما عربى من هاد إذا تاب سموا بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة ولما معرب يهوذا كأنهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام ﴿والنصارى﴾ جمع نصران كندامى جمع ندمان يقال رجل نصران وأمرأة نصرانة والياء في نصرانى للبالغة كما في آخرى سموا بذلك لأنهم نصرروا المسيح

عليه السلام أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران فسموا باسمها أو نسبوا إليها والياء للنسبة وقال الخليل واحد النصارى نصرى كهبرى ومهارى (والصائبين) هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب فهو إن كان عربيا فن صبا إذا خرج من دين إلى آخر وقرىء بالياء إما للتخفيف ، وإما لأنه من صبا إذا مال لما أنهم مالوا من سائر الأديان إلى ما هم فيه أو من الحق إلى الباطل (من آمن بآفته واليوم الآخر) أى من أحدث من هذه الطوائف إيمانا غالفا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللاتق (وعمل) عملا (صالحا) حسبا يقتضيه الإيمان بما ذكر (فلهم) بمقابلة ذلك (أجرهم) الموعود لهم (عند ربهم) أى مالك أمرهم ومبلغهم إلى كالمهم اللاتق فن أما في محل الرفع على الابتداء خبره جملة فلهم أجرهم والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط كما في قوله تعالى : (إن الذين فتنوا المؤمنين . . الآية) وجمع الضمائر الثلاثة باعتبار معنى الموصول كما أن افراد ما في الصلة باعتبار لفظه والجملة كما هي خبر إن والعائد إلى اسمها محذوف أى من آمن منهم الخ ، وأما في محل النصب على البدلية من اسم إن وما عطف عليه وخبرها فلهم أجرهم وعند متعلق بما تعلق به لهم من معنى الثبوت ، وفي إضافته إلى الرب المضاف إلى ضميرهم مزيد لطف بهم وليبدان بأن أجرهم متيقن الثبوت مأمون من الفوات .

(ولاخوف عليهم) عطف على جملة أجرهم أى لاخوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام انتفاعهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام هذا وقد قيل المراد بالذين آمنوا المتدينون بدين الإسلام المخلصون منهم والمنافقون لئلا يلدن من تفسير من آمن بمن اتصف منهم بالإيمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الإطلاق سواء

كان ذلك بطريق الثبات والنوام عليه كإيمان المخلصين أو بطريق إحدائه وإنشائه كإيمان من عداهم من المنافقين ، وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين مزيد ترغيب الباقيين في الإيمان ببيان أن تأخيرهم في الانصاف به غير محمل بكونهم أسوة لأولئك الأقدمين في استحقاق الأجور وما يتبعه من الأمن الدائم ، وأما ما قيل في تفسيره من كان منهم في دينه قبل أن يلسخ مصداقاً بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملاً بمقتضى شرعه فما لاسيل إليه أصلاً لأن مقتضى المقام هو الترغيب في دين الإسلام ، وأما بيان حال من مضى على دين آخر قبل انتساخه فلا ملازمة له بالمقام قطعاً بل ربما يخجل بمقتضاه من حيث دلالة على حقيقته في زمانه في الجملة على أن المنافقين والصائبين لا يتسنى في حقهم ما ذكر ، أما المنافقون فإن كانوا من أهل الشرك فالأمر بين ، وإن كانوا من أهل الكتاب فن مضى منهم قبل النسخ ليسوا بمنافقين ، وأما الصابئون فليس لهم دين يجوز رعايته في وقت من الأوقات ولو سلم أنه كان لهم دين سماوي ثم خرجوا عنه فن مضى من أهل ذلك الدين قبل خروجهم منه فليسوا من الصائبين فكيف يمكن إرجاع الضمير الزابط بين اسم إن وخبرها إليهم أو إلى المنافقين وإرتكاب إرجاعه إلى مجموع الطوائف من حيث هو مجموع لا إلى كل واحدة منها فصداً إلى درج الفريق المذكور فيه ضرورة أن من كان من أهل الكتاب عاملاً بمقتضى شرعه قبل نسخه من مجموع الطوائف بحكم اشتراكه على اليهود والنصارى وإن لم يكن من المنافقين والصائبين بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله على أن المخلصين مع اندراجهم في حين اسم إن ليس لهم في حين خبرها عين ولا أثر فتأمل وكن على الحق المبين ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم﴾ تذكر لجنابة أخرى لأسلافهم أي واذكروا وقت أخذنا لميثاقكم بالمحافظة على ما في التوراة ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ عطف على قوله أخذنا أو حال أي وقد رفعنا فوقكم الطور كأنه ظلة ، روى أن موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم فأبوا قبولها فأمر جبريل عليه السلام فقلع الطور فظله عليهم حتى قبلوا .
١

﴿عذوا﴾ على إرادة القول ﴿ما آتيناكم﴾ من الكتاب ﴿بقوة﴾ بمجد وعزيمة
 ﴿واذكروا ما فيه﴾ أى أحفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فإنه ذكر بالقلب
 أو اعملوا به ﴿لعلكم تتقون﴾ لكى تتقوا المعاصى أو لتنجوا من هلاك الدارين
 أو رجاء منكم أن تتعلموا فى سلك المتقين أو طلبا لذلك وقد مر تحقيقه ﴿ثم
 توليتم﴾ أى أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿من بعد ذلك﴾ من بعد أخذ ذلك
 الميثاق المؤكد ﴿فلولا فضل الله عليكم ورحمته﴾ بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد صلى
 الله عليه وسلم حيث يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه ﴿لكنتم من الخاسرين﴾
 أى المفتونين بالانهماك فى المعاصى والخطى فى مهاوى الضلال عند الفقرة وقيل
 لولا فضله تعالى عليكم بالإمهال وتأخير العذاب لكنتم من الهالكين وهو
 الأنسب بما بعده وكلمة لولا إما بسيطة أو مركبة من لوا الامتناعية وحرف
 النفى ومعناها امتناع الشيء لوجود غيره كما أن لولا امتناعه لا امتناع غيره
 والاسم الواقع بعدها عند سيبويه مبتدأ خبره محذوف وجوبا لدلالة الحال عليه
 وسد الجواب مسده والتقدير لولا فضل الله حاصل وعند الكوفيين فاعل فعل
 محذوف أى لولا ثبت فضل الله تعالى عليكم ﴿ولقد علمتم﴾ أى عرفتم ﴿الذين
 اعتدوا منكم فى السبت﴾ روى أنهم أمروا بأن يمحضوا يوم السبت للعبادة
 ويتجردوا لها ويتركوا الصيد فاعتدى فيه أناس منهم فى زمن داود عليه السلام
 فاشتغلوا بالصيد وكانوا يسكنون قرية بساحل البحر يقال لها أيلة فإذا كان
 يوم السبت لم يبق فى البحر حوت إلا برز وأخرج خرطومه فإذا مضى تفرقت
 فغفروا حياضا وشرعوا إليها الجسد اول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت
 فيصطادونها يوم الأحد فالمنى وبالله لقد علمتم حين فعلوا من قبيل جناياتكم
 ما فعلوا فلم يملهم ولم تؤخر عقوبتهم بل مجلناها ﴿فقلنا لهم كونوا قردة غاسقين﴾
 أى جامعين بين صورة القردة والخسوء وهو الطرد والصغار على أن غاسقين
 نعت لقردة وقيل حال من اسم كونوا عند من يميز عمل كان فى الظروف
 والحال وقيل من الضمير المستكن فى قردة لأنه فى معنى مسوخين وقال مجاهد
 ما مسخت صورهم ولكن قلوبهم فقلنا بالقردة كما مثلوا بالمارى فى قوله تعالى

كمثل الحمار يحمل أسفارا والمراد بالأمر بيان سرعة التكوين وأنهم صاروا كذلك كما أرادهم عز وجل وقرىء قردة بفتح القاف وكسر الراء وخسعين بغير همز (لجعلناها) أى المسخنة والعقوبة (نكالا) عبرة تنكل المتعبر بها أى تمنعهم وتردعهم ومنه النكل للقيد (لما بين يديها وما خلفها) لما قبلها وما بعدها من الأمم إذ ذكرت حالهم في زبر الأولين واشتهرت قصصهم في الآخرين أو لمعاصريهم ومن بعدهم أو لما يحضرتها من القرى وما تباعد عنها أو لأهل تلك القرية وما حوالها أو لأجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها (وموعظة للمتقين) من قومهم أو لكل متق سمعها (وإذ قال موسى لقومه) توبيع آخر لاختلاف بنى إسرائيل بتذكير بعض جنایات صدرت عن أسلافهم أى واذكروا وقت قول موسى عليه السلام لأجدادكم (إن الله يأمركم أن تدبوا بقرة) وسببه أنه كان في بنى إسرائيل شيخ موسر فقتله بنو عمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا يطالبون بديته فأمرهم الله تعالى أن يذبوا بقرة ويضربوه ببعضها فيحى فيخبرهم بقاتله (قالوا) استئناف وقع جوابا عما يسألون إليه الكلام كأنه قيل فاذا صنعوا هل سارعوا إلى الامتثال أو لا؟ فقيل قالوا (أنتخذنا حروا) بضم الزاء وقلب الهمزة واوا وقرىء بالهمزة مع الضم والسكون أى أنجعلنا مكان هرؤ أو أهل هرؤ أو مهزوءأ بنا أو الهزؤ نفسه استبعادا لما قاله واستخفافا به (قال) استئناف كما سبق (أعوذ بالله أن أكون من الجاهلین) لأن الهزؤ في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جبل وسفه نفى عنه عليه السلام ما توهموه من قبله على أبلغ وجه وآكده بإخراجه عرجا ما لا مكروه وراءه بالاستعاذة منه استفظا على له واستعظاما لما أقدموا عليه من العظيمة التى شافوه عليه السلام بها (قالوا) استئناف كما مر كأنه قيل فاذا قالوا بعد ذلك فقيل توجهوا إلى الامتثال وقالوا (ادع لنا) أى لأجلنا (ربك) يبين لنا ما هى) ما مبتدأ وهى خبره والجملة في حيز النصب يبين أى يبين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع أسماعهم ما لم يهدوه من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا فإن ما وإن شاعت في طلب مفهوم

الاسم والحقيقة كما في ما الشارحة والحقيقية لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما زيد؟ فيقال طيب أو عالم وقيل كان حقه أن يستفهم بأى لكنهم لما رأوا ما أمروا به على حالة مغايرة لما عليه الجنس أخرجه عن الحقيقة فجعلوه جنسا على حياله (قال) أى موسى عليه بعد ما دعاربه عز وجل بالبيان وأتاه الوحى (إنه) تعالى (يقول لأنها) أى البقرة المأمور بذبحها (بقرة لا فارض ولا بكر) أى لا مسنة ولا فتية يقال فرضت البقرة فروضا أى أسنت من الفرض بمعنى القطع كأنها قطعت سنها وبانت أخوها وتركيب البكر للأولية ومنه البكرة والباكورة (عوان) أى نصف لالحل ولا ضرع قال :

طوال مثل أعناق الهوادي نواعم بين أبكار وعون

(بين ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك أضيف إليه بين لاختصاصه بالإضافة إلى المتعدد (فافعلوا) أمر من جهة موسى عليه السلام متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به (ما تؤمرون) أى ما تؤمرونه بمعنى تؤمرون به كما في قوله أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فإن حذف الجار قد شاع في هذا الفعل حتى لحق بالأفعال المتعدية إلى مفعولين وهذا الأمر منه عليه السلام لحثهم على الامتثال وزجرهم عن المراجعة ومع ذلك لم يقتنعوا به وقوله تعالى (قالوا) استئناف كما مر كأنه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الشافي والأمر المكرر فقيل قالوا (أدع لنا ربك يبين لنا ما لونها) حتى يتبين لنا البقرة المأمور بها (قال) أى موسى عليه السلام بعد المناجاة إلى الله تعالى ومجيء البيان (إنه) تعالى (يقول لأنها بقرة صفراء فاقع لونها) إسناد البيان في كل مرة إلى الله عز وجل لإظهار كمال المساعدة في إجابة مسؤولهم بقولهم يبين لنا وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة والفقوع نصوع الصفرة وخلوصها ولذلك يؤكد به ويقال أصفر فاقع كما يقال أسود حالك وأحمر قائي وفي إسناده إلى اللون مع كونه من أحوال الملون الملايسته به ما لا يخفى من فضل تأكيد كأنه قيل صفراء شديدة الصفرة صفرتها كما في جد جده وعن الحسن

رضى الله عنه سوداء شديدة السواد وبه فسر قوله تعالى (جمالة صفر) قبل ولمل
 التعبير عن السواد بالصفرة لما أنها من مقدماته ولما لأن سواد الإبل يملوه
 صفرة وبأباه وصفها بقوله تعالى (تسر الناظرين) كما بأباه وصفها بفقوع اللون
 والسرور لذة في القلب عند حصول قمع أو توقعه من السر عن على رضى الله
 عنه من لبس نعلا صفراء قل همه (قالوا) استئناف كمنظاره (ادع لنا ربك
 يبين لنا ما هي) زيادة استكشاف عن حالها كأنهم سألوها بيان حقيقتها بحيث
 تمتاز عن جميع ما عداها بما تشاركها في الأوصاف المذكورة والأحوال
 المشروحة في أثناء البيان ولذلك عللوه بقولهم (إن البقر تشابه علينا) يعنون
 أن الأوصاف المحدودة يشترك فيها كثير من البقر ولا نهتدى إلى تشخيص
 ما هو المأمور بها ولذلك لم يقولوا إن البقر تشابهت إذنا بأن النعوت المحدودة
 ليست بمخصصة للمأمور بها بل صادقة على سائر أفراد الجنس وقرى إن
 الباقر وهو اسم لجماعة البقر والباقر والبواقر ويقشابه بالياء والتاء ويشابه
 بطرح التاء والإدغام على التذكير والتأنيث وتشابهت مخففا ومشددا وتشبه
 بمعنى تتشبه وتشبه بالتذكير ومتشابهة ومتشابهة وفيه دلالة على
 أنهم ميزوها عن بعض ما عداها في الجملة وإنما بقي اشتباه بشرف الزوال كما
 يفجى عنه قولهم (ولنا إن شاء الله لمهتدون) مؤكدا بوجوه من التوكيد أى
 لمهتدون بما سألنا من البيان إلى المأمور بذبحها وفي الحديث لو لم يستثنوا لما
 بيئت لهم آخر الأبد :

(قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث) أى
 لم تذلل للكراب وسقى الحرث ولا ذلول صفة لبقرة بمعنى غير ذلول ولا ثمانية
 لنا كيد الأولى والفلان صفتا ذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية وقرى
 لا ذلول بالفتح أى حيث هو كقولك مررت برجل لا بخيل ولا جبان أى
 أى حيث هو وقرى تسقى من أسقى (مسألة) أى سلمها الله تعالى من العيوب
 أو أهلها من العمل أو أخلص لها لوئها من سلم له كذا إذا أخلص له وثبوته
 قوله تعالى : (لا شيء فيها) أى لالون فيها يخالف لون جلد ما حتى قرنها وظلها

وهي في الأصل مصدر وشاء وشيا وشية إذا خلط بلونه لونا آخر ﴿قالوا﴾
 عندما سمعوا هذه النعوت ﴿الآن نجئت بالحق﴾ أى بحقيقة وصف البقرة
 بحيث ميزتها عن جميع ماعداها ولم يبق لنا في شأنها اشتباه أصلا بخلاف
 المرتين الأولين فإن ما جئت به فيها لم يكن في التعمين بهذه المرتبة ولعلمهم
 كانوا قبل ذلك قد رأوها ووجدوها جامعة لجميع مافصل من الأوصاف
 المشروحة في المرات الثلاث من غير مشارك لها فيما عد في المرة الأخيرة
 وإلا فن أين عرفوا اختصاص النعوت الأخيرة بها دون غيرها وقرئ الآن
 بالمد على الاستفهام والآن يحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام ﴿فذبحوها﴾
 الفاء فصيحة كما في فأنفجرت أى لحصلوا البقرة فذبحوها ﴿وما كادوا يفعلون﴾
 كاد من أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر من الحصول والجملة حال من ضمير
 ذبحوا أى فذبحوها والحال أنهم كانوا قبل ذلك بمزول منه أو اعتراض
 تنزييل وآله استتقال استعصائهم واستبطاء لهم وأنهم لفرط تطويلهم وكثرة
 مراجعاتهم ما كاد ينتهى خيط استفهامهم فيها . قيل مضى من أول الأمر إلى
 الامتثال أربعون سنة وقيل وما كادوا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها . روى أنه
 كان في بنى إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها للبيعة وقال اللهم إني
 استودعتكها لابنى حتى يكبر وكان برأ بوالديه فتوفى الشيخ وشئت العجلة
 فكانت من أحسن البقر وأسمنها فساوموها بالبيع وأمه حتى اشتروها بملء
 مسكها ذهباً لما كانت وحيدة بالصفات المذكورة وكانت البقرة إذ ذلك
 بثلاثة دنانير . واعلم أنه لا خلاف في أن مدلول ظاهر النظم الكريم بقرة
 مطلقة مهمة وأن الامتثال في آخر الأمر إنما وقع ببيع بقرة معينة حتى
 لو ذبحوا غيرها ما خرجوا عن عهدة الأمر لكن اختلف في أن المراد المأمور
 به لاثر ذى أثر هل هى المعينة وقد أخرج البيان عن وقت الخطاب أو المهمة
 ثم لحقها التغير إلى المعينة بسبب تناقلهم في الامتثال وتماديهم في التعمق
 والاستكشاف فذهب بعضهم إلى الأول تمسكا بأن الضمائر في الأجوبة
 أعنى أنها بقرة إلى آخره للمعينة قطعاً ومن قضيته أن يكون في السؤال ايضاً

كذلك ولا ريب في أن السؤال إنما هو عن البقرة المأمور بذبحها فتكون هي المعينة وهو مدفوع بأنهم لما تعجبوا من بقرة ميتة يضرب بعصها ميت فيحيها ظنوها معينة خارقة عما عليه الجنس من الصفات والخواص فسألوا عنها فرجعت الضمائر إلى المعينة في زعمهم واعتقادهم فعينها الله تعالى تشديدا عليهم وإن لم يكن المراد من أول الأمر هي المعينة والحق أنها كانت في أول الأمر مبهمة بحيث لو ذبحوا آية بقرة كانت لحصل الامتثال بدلالة ظاهر النظم الكريم وتكرير الأمر قبل بيان اللون وما بعده من كونها مسلمة الخ وقد قال صلى الله عليه وسلم ولو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكففتهم، وروى مثله عن رئيس المفسرين عبد الله بن عباس رضى الله عنهما، ثم رجع الحكم الأول منسوخا بالثاني والثاني بالثالث تشديدا عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالسكينة وانتقاله إلى المعين بل على طريقة تقييده وتخصيصه به شيئا فشيئا كيف لا ولو لم يكن كذلك لما عدت مراجعاتهم المحكية من قبيل الجنايات بل من قبيل العبادة فإن الامتثال بالأمر بدون الوقوف على المأمور به مما لا يكاد يتسنى فتكون سؤالاتهم من باب الاهتمام بالامتثال (وإذ قتلتم نفسا) منصوب بمضمر كما مرّت نظائره والخطاب لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإسناد القتل والتدارؤ إليهم لما مر من نسبة جنايات الأسلاف إلى الأخلاف توبيخا وتقريعا وتخصيصهما بالإسناد دون ما مر من جناياتهم لظهور قبح القتل وإسناده إلى الغير أى اذكروا وقت قتلكم نفسا محرمة (فادارأتم فيها) أى تخاضعتم في شأنها إذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر أو تدافعتم بأن طرح كل واحد قلبا إلى آخر وأصله تدارأتم فادغمت التاء في العاد واجتلبت لها همزة الوصل (والله عرج ما كنتم تكتمون) أى مظهر لما تكتمونه لا محالة والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار وإنما أعمل مخرج لأنه حكاية حال ماضية (فقلنا اضربوه) عطف على فادارأتم وما بينهما اعتراض والاتفات لتزية الهابة والضمير للنفس والتذكير باعتبار أنها عبارة عن الرجل

أو بتأويل الشخص أو القتل (بعضها) أى بعض البقرة أى بعض كان
وقيل بأصغرها وقيل بلسانها وقيل بفخدها اليمنى وقيل بأذنهما وقيل بعجبها
وقيل بالعظم الذى يلى الضروف وهذا أول القصة كما ينبىء عنه الضمير
الراجع إلى البقرة كأنه قيل وإذ قتلتم أنفسا فاذا رأتكم فيها، فقلنا اذبحوا بقرة
فاضربوه ببعضها وإنما غير الترتيب عند الحكاية لتكرير التوبيخ وتثنية
التفريع فإن كل واحد من قتل النفس المحرمة والاستهزاء برسول الله
صلى الله عليه وسلم والافتيات على أمره وترك المسارعة إلى الامتثال به جناية
عظيمة حقيقة بأن تنعى عليهم بجهاها ولو حكيت القصة على ترتيب الوقوع
لما علم استقلال كل منها بما يخص بها من التوبيخ ولما حكى الأمر بالذبح
عن موسى عليه السلام مع أنه من الله عز وجل كالأمر بالضرب لما أن
جناياتهم كانت مجامعتهم إليه عليه السلام والافتيات على رأيه (كذلك يحيى
الله الموتى) على إرادة قول معطوف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى
فضربروه فحيى وقلنا كذلك يحيى الخ فحذفت الفاء الفصيحة فى فحيى مع ما عطف
بها وما عطف هو لدلالة كذلك على ذلك فالخطاب فى كذلك حينئذ
للمحاضرين عند حياة القتل ويجوز أن يكون ذلك للمحاضرين عند حياة القتل
ويجوز أن يكون ذلك للمحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلا حاجة حينئذ
إلى تقدير القول بل تنتهى الحكاية عند قوله تعالى ببعضها مع ما مقدر بعده
فالجملعة معترضة أى مثل ذلك الإحياء العجيب يحيى الله الموتى يوم القيامة
(ويريمكم آياته) ودلائله الدالة على أنه تعالى على كل شئ قدير ويجوز أن
يراد بالآيات هذا الإحياء والتعبير عنه بالجمع لاشتراكه على أمور بديعة من ترتب
الحياة على عضو ميت وإخباره بقاتله وما يلاسه من الأمور الخارقة للعادة (لعلمكم
تعالى) أى لى تكمل عقولكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء
الأنفس كلها أو تعلموا على قضية عقولكم ولعل الحكمة فى اشتراط ما اشترط
فى الإحياء مع ظهور كمال قدرته على إحيائه ابتداء بلا واسطة أصلاً اشتتاله
على التقرب إلى الله تعالى وأداء الواجب ونفع القيم والتنبية على بركة التوكل

على الله تعالى والشفقة على الأولاد ونفع بر الوالدين وأن من حق الطالب أن يقدم قربة ومن حق المتقرب أن يتحرى الأنفس ويغالى بثمنه كما يروى عن عمر رضى الله عنه أنه ضحى بنجية اشتراها بثلاثمائة دينار وأن المؤثر هو الله تعالى وإنما الأسباب أمارات لا تأثير لها وأن من رام أن يعرف أعدى عدوه الساعى في إمامته الموت الحقيقى فطريقه أن يذبح بقره نفسه التى هى قوته الشهوية حين زال عنها شره الصبا ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لاشية لها من قبائحها بحيث يتصل أثره إلى نفسه فيحيا بها حياة طيبة ويعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارؤ والجدال (ثم قست قلوبكم) الخطاب لمعاصرى النبي صلى الله عليه وسلم والقسوة عبارة عن الغلظ والجفاء والصلابة كما في الحجر استعيرت لنسب قلوبهم عن التأثير بالعظاات والقوارع التى تبيع منها الجبال وتلين بها الصخور وإيراد الفعل المفيد لحدوث القساوة مع أن قلوبهم لم تزل قاسية لما أن المراد بيان بلوغهم إلى مرتبة مخصوصة من مراتب القساوة حادثة وإما لأن الاستمرار على شيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه أمر جديد وصنع حادث وثم لاستبعاد القسوة بعد مشاهدة ما يزيلها كقوله تعالى (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) .

(من بعد ذلك) إشارة إلى ما ذكر من إحياء القتيل أو إلى جميع ما عدد من الآيات الموجبة للين القلوب وتوجيها نحو الحق أى من بعد سماع ذلك وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعده منزلته وعلو طبقته وتوحيد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين ، إما بتأويل الفريق أو لأن المراد مجرد الخطاب لاتعيين المخاطب كما هو المشهور ، (ففى كالحجارة) فى القساوة ، (أو أشد) منها ، (قسوة) أى هى فى القسوة مثل الحجارة أو زائدة عليها فيها أو أنها مثلها أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد لحذف وأقيم المضاف إليه مقامه ويعضده القراءة بالجر عطفا على الحجارة وإيراد الجملة اسمية مع كون ما سبق فعلية للدلالة على (١٣- أبو السمود - أول)

استمرار قساوة قلوبهم ، والفاء إما للتعليل كما في قولك اعبد ربك فالعبادة حق له وإن لم يقل أو أقسى منها لما في التصريح بالشدة من زيادة مبالغة ودلالة ظاهرة على اشتراك القسوتين في الشدة واشتغال المفضل على زيادة ، وأو للتخيير أو للتزديد بمعنى أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بما هو أقسى أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أقسى من الحجارة وترك ضمير المفضل عليه للأمن من الالتباس (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) بيان لأشدية قلوبهم من الحجارة في القساوة وعدم التأثير واستحالة صدور الخير منها يعني أن الحجارة ربما تتأثر حتى كان منها ما يتفجر منه المياه العظيمة (وإن منها لما يشقق) أى يشقق (فيخرج منه الماء) أى العيون (وإن منها لما يهبط من خشية الله) أى يتردى من الأعلى إلى الأسفل بقضية ما أودعه الله عز وجل فيها من الثقل الداعى إلى المركز وهو مجاز من الانقياد لأمره تعالى والمعنى إن الحجارة ليس منها فرد إلا وهو منقاد لأمره عز وعلاآت بما خلق له من غير استعصاء وقلوبهم ليست كذلك فتكون أشد منها قسوة لا محالة واللام فى لما لام الابتداء دخلت على اسم لأن تقدم الخبر وقرئ أن على أنها مخففة من الثقيلة واللام فارقة وقرئ يهبط بالضم (وما الله بغافل عما تعملون) عن متعلقة بغافل ، وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية ، وهو وعيد شديد على ما هو عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الأعمال السيئة وقرئ بالياء على الالتفات وقوله تعالى (أفطمعون) تلوين للخطاب وصرف له عن اليهود إثر ما عدت سيئاتهم ونعت عليهم جناباتهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين والمهزمة لإنكار الواقع واستبعاده كما في قولك أضرب أباك لا لإنكار الوقوع كما في قولك أضرب أبى والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه نظام الكلام لكن لا على قصد توجيه الإنكار إلى المعطوفين مع كما فى أفلا تبصرون على تقدير المعطوف عليه منفياً أى ألا تنظرون فلا تبصرون فالمنكر كلا الأمرين بل إلى ترتب الثانى على الأول مع وجوب أن يترتب عليه تقيضه كما إذا قدر الأول مثبتاً أى أنتظرون فلا تبصرون فالمنكر ترتب الثانى على الأول مع

وجوب أن يترتب عليه نقيضه أى أسمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم
 فخططعمون ومآل المعنى أبعد أن علمتم تفاصيل شئونهم المؤيسة عنهم تطلعون
 ﴿ أن يؤمنوا ﴾ فانهم متباثلون في شدة الشكيمة والأخلاق الذميمة ، لا يتأتى
 من أخلافهم إلا مثل ما أتى من أسلافهم وأن مصدرية حذف عنها الجار والأصل
 نفي أن يؤمنوا وهى مع ما فى حيزها فى محل النصب أو الجر على الخلاف
 المعروف واللام فى لكم لتضمين معنى الاستجابة كما فى قوله عز وجل (فأمن له
 نلوط) أى فى إيمانهم مستجيبين لكم أو للتعليل أى فى أن يجدنوا الإيمان لأجل
 دعوتكم وصلة الإيمان محذوفة لظهور إين المراد به معناه الشرعى وستقف على
 حافيه من المزية بإذن الله تعالى ﴿ وقد كان فريق منهم ﴾ الفريق اسم جمع
 لا واحد له من لفظه كالرطل والقوم والجار والمجرور فى محل الرفع أى فريق
 كائن منهم وقوله تعالى ﴿ يسمعون كلام الله ﴾ خبر كان وقرئ كلم الله والجملة
 حالية مؤكدة للانكار حاسمة لمادة الطمع مثل أحوالهم الشنيعة المحكية
 فيها سلف على منهاج قوله تعالى (وهم لكم عدو) بدقوله تعالى (أفنتخطونه وذريته
 أولياء من دوني) أى والحال أن طائفة منهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم
 هم قوم من السبعين المختارين للميقات كانوا يسمعون كلامه تعالى حين كلم
 موسى عليه السلام بالطور وما أمر به ونهى عنه ﴿ ثم يحرفونه ﴾ عن مواضعه
 لا لقصور فهمهم عن الإحاطة بتفاصيله على ما ينبغى لاستيلاء الدهشة والمباية
 حسبا يقتضيه مقام الكبرياء بل ﴿ من بعد ما علقوه ﴾ أى فهموه وضبطوه
 يعقوهم ، ولم تبق لهم فى مضمونه ولا فى كونه كلام رب العزة ريبة أصلا
 فلما رجعوا إلى قومهم أداه الصادقون إليهم كما سمعوا وهؤلاء قالوا سمعنا الله
 تعالى يقول فى آخر كلامه: إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا ، وإن
 شئتم فلا تفعلوا فلا بأس فتم للتراخي زمانا أو رتبة قال القفال سمعوا كلام الله
 وعقلوا مراده تعالى منه فأولوه تأويلا فاسدا وقيل هم رؤساء أسلافهم الذين
 تولوا تحريف التوراة بعد ما أحاطوا بما فيها علما وقيل هم الذين غيروا نص
 النبي صلى الله عليه وسلم فى عصره وبدلوا آية الرجم وبأباه الجمع بين صيق

الماضي والمستقبل الدال على وقوع السماع والتحريف فيها سلف إلا أن يحمل ذلك على تقدمه على زمان نزول الآية الكريمة لا على عهده عليه الصلاة والسلام هذا والأول هو الأنسب بالسماع والكلام إذ التوراة وإن كانت كلام الله عز وجل لكنها باسم الكتاب أشهر وأثر التحريف فيه أظهر ، ووصف اليهود بتلاوتها أكثر لاسيما رؤساؤهم المباثرون للتحريف فيه أظهر . ووصف اليهود بتلاوتها أكثر لاسيما رؤساؤهم المباثرون للتحريف فإن وظيفتهم التلاوة دون السماع فكان الأنسب حينئذ أن يقال يتلون كتاب الله تعالى فالحنى أفطعمون. في أن يؤمن هؤلاء بواسطتكم ويستجيبيوا لكم والحال أن أسلافهم الموافقين لهم في خلال السوء كانوا يسمعون كلام الله بلا واسطة ثم يحرفونه من بعد ما علوه يقينا ولا يستجيبيون له هيات ومن هنا ظهر ما في إثارة لكم على باقه من الفخامة والجزالة وقوله عز وجل ﴿وهم يعلمون﴾ جملة حالية من فاعل يحرفونه مفيدة لكيال قباحة حاظم مؤذنة بأن تحريفهم ذلك لم يكن بناء على نسيان ما علوه أو على الخطأ في بعض مقدماته بل كان ذلك حال كونهم عالمين مستهزئين له أو وهم يعلمون أنهم كاذبون ومفترون ﴿وإذا لقوا﴾ جملة مستأنفة سبقت لآثر بيان ما صدر عن أشباههم لبيان ما صدر عنهم بالذات من الشناعات المؤيسة عن إيمانهم من نفاق بعض وعتاب آخرين عليهم أو معطوفة على ما سبق من الجملة الحالية والضمير لليهود لما استوقف على سره لالمنافقين خاصة كما قيل تحريما لاتحاد الفاعل في فعلى الشرط والجزاء حقيقة ﴿الذين آمنوا﴾ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قالوا﴾ أى اللاتون لكن لا بطريق تصدى الكل للقول حقيقة بل بمباشرة منافقهم وسكوت الباقيين كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم وهذا أدخل في تقييح حال الساكتين أولا العاتيين ثانيا لما فيه من الدلالة على نفاقهم واختلاف أحوالهم وتناقض آرائهم من إسناد القول إلى المباشرين خاصة بتقدير المضاف أى قال منافقوهم ﴿آمنوا﴾ لم يقتصر على ذلك بل علوه بأنهم وجدوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وعلموا أنه النبي المبشر به وإنما لم يصرح به تمويلا على شهادة التوبيخ

الآتي (وإذا خلا بعضهم) أي بعض المذكورين وهم الساكتون منهم أي إذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجين ومتضمنين (إلى بعض) آخر منهم وهم منافقون بحيث لم يبق معهم غيرهم ، وهذا نص على اشتراك الساكتين في لقاء المؤمنين كما أشير إليه آنفا إذا خلو إنما يكون بعد الاشتغال ، ولأن عتابهم معلق بمحض الخلو ولولا أنهم حاضرون عند المفاولة لوجب أن يجعل سماعهم لها من تمام الشرط ، ولأن فيه زيادة تشليح لهم على ما أتوا من السكوت ثم العتاب (قالو) أي الساكتون موبخين لمنافقيهم على ما صنعوا (أتحدثونهم) يعنون المؤمنين (بما فتح الله عليكم) ما موصولة والعائد محذوف أي بينه لكم خاصة في التوراة من نعم النبي صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بالفتح للايدان بأنه سر مكتون وباب مغلوق لا يقف عليه أحد ويجوز كون هذا التوبيخ من جهة المنافقين لأعقابهم إراءة للتصاب في دينهم كما ذهب إليه عصاة بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل واللام في قوله عز وجل (ليحاوكم به) متعاقبة بالتحديث دون الفتح والمراد تأكيد النكير وتشديد التوبيخ ، فإن التحديث بذلك وإن كان منكرا في نفسه ، لكن التحديث به لأجل هذا الغرض عما لا يكاد يصدر عن العاقل أي أحدثونهم بذلك ليحتجوا عليكم به فيدسكتوكم والمحدثون به وإن لم يجرموا حول ذلك الغرض لكن فعلهم ذلك لما كان مستتبعا له البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور إظهارا لكمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم .

(عند ربكم) أي في حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا أي في كتابه وشرعه وقيل عند ربكم يوم القيامة ورد عليه بأن الإخفاء لا يدفعه إذ هم عالمون بأنهم مجوجون يومئذ حدثوا به أو لم يحدثوا والاعتذار بأن لإلزام المؤمنين إياهم وبسكيتهم بأن يقولوا لهم ألم تحدثونا بما في كتابكم في الدنيا من حقيقة ديننا وصدق نبينا الخش فيجوز أن يكون المحذور عندهم هذا الإلزام بإرجاع الضمير في به إلى التحديث دون المحدث به ولا ريب في أنه مدفوع بالإخفاء لا تساعده الآية الكريمة الآتية كما ستقف عليه بإذن الله عز وجل (أفلا تعقلون) من تمام التوبيخ والعتاب والناء للعطف على مقدر ينسحب عليه

الكلام أى ألا تلاحظون فلا تقولون هذا الخطأ الفاحش أو شيئاً من الأشياء. التى من جملتها هذا فالمنكر عدم التعقل ابتداء أو أنهم فلا تقولون. بطلانه مع وضوحه حتى يحتاجون إلى التلبيه عليه فالمنكر حينئذ عدم التعقل. بعد الفعل هذا وأما ما قيل من أنه خطاب من جهة الله سبحانه للمؤمنين متصل بقوله تعالى (أفتطمعون) والمعنى أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطلق لكم فى إيمانهم. فيأباه قوله تعالى ﴿أو لا يعلمون﴾ فإنه إلى آخره تجهيل لهم من جهته تعالى فيما حكى عنهم فيكون ليراد خطاب المؤمنين فى أثنائه من قبيل الفصل بن الشجر. ولخاته على أن فى تخصيص الخطاب بالمؤمنين من التعسف وفى تميمه للتب أيضاً. صلى الله عليه وسلم كما فى أفتطمعون من سوء الأدب ما لا يخفى والهمزة للإنكار والتوبيخ كما قبلها والواو للمعطف على مقدر ينساق إليه الذهن والضمير للمؤمنين أى أيلومونهم على التحديث المذكور بحفاة الحاجة ولا يعلمون ﴿أن. الله يعلم ما يسرون﴾ أى يسرونه فيما بينهم من المؤمنين أو ما يضررونه فى قلوبهم فيثبت الحكم فى ذلك بالطريق الأولى ﴿وما يعلنون﴾ أى يظهرونه للمؤمنين أو لأصحابهم حسبما سبق فحينئذ يظهر الله تعالى للمؤمنين ما أرادوا إخفاءه بواسطة الوحي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتحصل الحاجة ويقع التبيكيت كما وقع فى آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فأى فائدة فى اللوم والعقاب. ومن ههنا تبين أن المخطور عندهم هو الحاجة بما فتح الله عليهم وهى حاصلة فى الدارين حدثوا به أم لا ، لا بالتحديث به حتى يندفع بالإخفاء وقيل الضمير للمنافقين فقط أو لهم وللمؤمنين أو لأبائهم المحرفين أى يفعلون ما يفعلون. ولا يعلمون أن الله يعلم جميع ما يسرون وما يعلنون ومن جملته أسرارهم الكفر وإظهارهم الإيمان وإخفاء ما فتح الله عليهم وإظهار غيره وكنتم أمر الله وإظهار ما أظهره افتراء وإنما قدم الإصرار على الإعلان للإيذان بانتصاحهم ووقوع ما يحذرونه من أول الأمر والمبالغة فى بيان شمول عليه المحيط بجميع المعلومات كان عليه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع كونهما فى الحقيقة على السوية فإن عليه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل

شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة ونظيره قوله عز وعلا (قل إن تحفوا ما في صدوركم أو تبدوه بعله الله) حيث قدم فيه الإخفاء على الإبداء لما ذكر من السرعة على عكس ما وقع في قوله تعالى (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تحفوه يحاسبكم به الله) فإن الأصل في تعلق المحاسبة به هو الأمور البادية دون الخافية ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو مباده قبل ذلك مضمحل في القلب يتعلق به الإصرار غالباً فتعلق عليه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية .

(ومنهم أميون) وقرئ بنخفيف الباء ، جمع أمي ، وهو من لا يقدر على الكتابة والقراءة واختلف في نسبه فقيل إلى الأم بمعنى أنه شيء بها في الجهل بالكتابة والقراءة فإنهما ليستا من شؤون النساء بل من خلال الرجال بمعنى أنه على الحالة التي ولدته أمه في الخلو عن العلم والكتابة وقيل إلى الأمة بمعنى أنه باق على سذاجتها خال عن معرفة الأشياء كقولهم عاى أى على عادة العامة روى عن عكرمة والضحاك أن المراد بهم نصارى العرب وقيل هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين وعن علي رضي الله تعالى عنه هم المجوس والحق الذي لا يحيد عنه أنهم جهلة اليهود والجملة مستأنفة مسروقة لبيان قبائحهم لإثبات شنائع الطوائف السالفة وقيل هي معطوفة على الجملة الحالية فإن مضمونها منافي لرجاء الخير منهم وإن لم يكن فيه ما يحسم مادة الطمع عن إيمانهم كما في مضمون الجملة الحالية وما بعدها فإن الجهل بالكتاب في منافاة الإيمان ليس بمثابة تحريف كلام الله بعد سماعه والعلم بمعانيه كما وقع من الفريقين الآخرين ، أى ومنهم طائفة جهلة غير قادرين على الكتابة والتلاوة .

(لا يعلمون الكتاب) أى لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما في تضاعيفها من دلائل النبوة فيؤمنوا وحمل الكتاب على الكتابة يأباه سباق النظم الكريم وسياقه (إلا أمانى) بالتشديد وقرئ بنخفيف جمع أمنية أصلها أمنية أقولته من

منى بمعنى قدر أو بمعنى تلا كتمنى في قوله « تمنى كتاب الله أول ليلة فأعلنت لإعلان سيد وميت ومعناها على الأول ما يقدره الإنسان في نفسه وتمناه وعلى الثاني ما يتلوه وعلى التقديرين فلا استثناء منقطع إذ ليس ما يتمنى وما يتلى من جنس علم الكتاب أى لا يعلمون الكتاب لكن يتمنون أمانى حسبما متهم أحبارهم من أن الله سبحانه يَغْفُو عنهم وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وغير ذلك من أمانيتهم الفارغة المستندة إلى الكتاب على زعم رؤسائهم أو لا يعلمون الكتاب لكن يتلقونه قدر ما يتلى عليهم فيقبلونه من غير أن يتمكنوا من التدبر فيه وأما حمل الأمانى على الأكاذيب المختلفة على الإطلاق من غير أن يكون لها ملازمة بالكتاب فلا يساعده النظم الكريم ﴿وإنهم إلا يظنون﴾ مام إلا قوم قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يصلوا إلى رتبة العلم فأنى يرجى منهم الإيمان المؤسس على قواعد اليقين ولما بين حال هؤلاء في تمسكهم بحبال الأمانى واتباع الظن عقب بيان حال الذين أوقعهم في تلك الورطة وبكشف كيفية إضلالتهم وتعين مرجع الكل بالآخرة فقبل على وجه الدعاء عليهم ﴿فويل﴾ هو وأمثاله من ويح وويس وويب وويه وويك وعول من المصادر المنصوبة بأفعال من غير لفظها لا يجوز إظهارها البتة فإن أضيف نصب نحو وملك وويحك وإذا فصل عن الإضافة رفع نحو ويل له ومعنى الويل شدة الشر قاله الخليل وقال الأصمعى الويل التنفجج والويح الترحم وقال سيبويه ويل لمن وقع في الهلكة وويح زجر لمن أشرف على الهلاك وقيل الويل الحزن، وهل ويح وويب وويس بذلك المعنى أو بينه وبينها فرق وقيل ويل في الدعاء عليه وويح وما بعده في الترحم عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الويل العذاب الآليم وعن سفيان الثوري أنه صديد أهل جهنم وروى أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «الويل زاد في جهنم بهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قيل أن يبلغ قعره» وقال سعيد بن المسيب لأنه واد في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره وقال ابن بريدة جبل فيح ودم وقيل صهر يج في جهنم وحكى الزهراوى أنه باب من أبواب جهنم وعلى

كل حال فهو مبتدأ خبره قوله عز وعلا ﴿الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ﴾ أى المحرف أو ما كتبوه من التأويلات الزائفة ﴿بأيديهم﴾ تأكيد لدفع توهم المجاز كقولك كتبت بيمينى ﴿ثم يقولون هذا﴾ أى جميعاً على الأول وبخصوصه على الثانى (من عند الله) روى أن أحبار اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتالوا فى تعويق أسافل اليهود عن الإيمان فعمدوا إلى صفة النبي صلى الله عليه وسلم فى التوراة وكانت هى فيها حسن الوجه حسن الشعر أكل العيين ربة فغيروها وكتبوا مكانها طوال أزرق سبط الشعر فإذا سألهم سفاهتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفاً لصفته عليه السلام فيكذبونه وثم للتراخى الرتبى فإن نسبة المحرف والتأويل الزائغ إلى الله سبحانه صريحاً أشد شناعة من نفس التحريف والتأويل (ليشتروا به) أى يأخذوا لأنفسهم بمقابله ﴿ثمناً﴾ هو ما أخذوه من الرشا بمقابلة ما فعلوا من التحريف والتأويل وإنما عبر عن المشتري الذى هو المقصود بالذات فى عقد المعاوضة بالثمن الذى هو وسيلة فيه لئلا نأنا بتمكيسهم حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصوداً بالذات (قليلًا) لا يعبأ به فإن ذلك وإن جل فى نفسه فهو أقل قليلاً عندما استوجبوا به من العذاب الخالد (فويل لهم) تكرير لما سبق للتأكيد وتصريح بتعليقه بما قدمت أيديهم بعد الإشعار به فيما سلف بإيراد بعضه فى حيز الصلة وبعضه فى معرض الغرض والفاء للإيدان بترتبه عليه ومن فى قوله عز وجل ﴿مَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ﴾ تعليلية متعلقة بويل أو بالاستقرار فى الخير وما موصولة اسمية والعائد مخنوف أى كتبت أو مصدرية والأول أدخل فى الزجر عن تعاطى المحرف والثانى فى الزجر عن التحريف (وويل لهم مما يكسبون) الكلام فيه كالذى فيما قبله والتكرير لما من التأكيد والتشديد والقصد إلى التعليل بكل من الجانبين وعدم التمرض لقولهم هذا من عند الله لما أنه من مبادئ ترويح ما كتبت أيديهم فهو داخل فى التعليل به (وقالوا) بيان لبعض آخر من جنائياتهم وفصله عما قبله مشعر بكونه من الأكاذيب التى اختلقوها ولم يكتبوها فى الكتاب (لن نؤمن النار)

في الآخرة ﴿إلا أياما معدودة﴾ قليلة محصورة عدد أيام عبادتهم العجل أربعين يوما مدة غيبة موسى عليه السلام عنهم وحكى الأصمعي عن بعض اليهود أن عدد أيام عبادتهم العجل سبعة وروى عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود قالوا عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب بكل ألف سنة يوما واحدا وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن اليهود زعمت أن ما وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن يلتها إلى شجرة الزقوم وأنهم يقطعون في كل يوم مسيرة سنة فيكملونها ﴿قل﴾ تبيكتنا لهم وتوبيخنا ﴿أخذتم﴾ يأسقاط الهمة المجتلية لوقوعها في الدرج ويأظهار الذال وقرئ يادغامها في التاء ﴿عند الله عهدا﴾ خبرا أو وعداً بما ترعون فإن ما تدعون لا يكون إلا بناء على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد ﴿فلن يخلف الله عهده﴾ الفاء فصيحة معربة عن شرط محذوف كما في قول من قال :

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا

أى أن الأمر كذلك فلن يخلفه والجملة اعتراضية وإظهار الاسم الجليل للإشعار بعلّة الحكم فإن عدم الإخلاف من قضية الألوهية وإظهار العهد مضافا إلى ضميره عز وجل لما ذكر أو لأن المراد به جميع عهده لعمومه بالإضافة فيدخل فيه العهد المعهود دخولا أوليا وفيه تحجاف عن التصريح بتحقيق مضمون كلامهم وإن كان معلقا بما لم يكذب يشم رائحة الوجود قطعا أعنى اتخاذ العهد ﴿أم تقولون﴾ مفرّين ﴿على الله ما لا تعلمون﴾ وقوعه وإنما علق التوبيخ بإسنادهم إليه سبحانه ما لا يعلمون وقوعه مع أن ما أسندوه إليه تعالى من قبيل ما يعلمون عدم وقوعه للمبالغة في التوبيخ والتكبر فإن التوبيخ على الأدنى مستلزم للتوبيخ على الأعلى بالطريق الأولى وقولهم المحكى وإن لم يكن تصريحاً بالاتّراء عليه سبحانه مستلزم له لأن ذلك الجزم لا يكون إلا بإسناد سببه إليه تعالى وأم إما متصلة والاستفهام للتقرير المؤدى إلى التبيكت لتحقق العلم بالشق الأخير كأنه قيل أم لم تتخذوه بل تقولون عليه تعالى وإما منقطعة والاستفهام لإنكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل فيها الإضراب

والانتقال من التوبيخ بالإنكار على اتخاذ العهد إلى ما تفيد هزئتها من التوبيخ على القول على الله سبحانه كما في قوله عز وجل قل الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴿بلى﴾ إلى آخره جواب عن قولهم المحكي وإبطال له من جهته تعالى وبيان لحقيقة الحال تفصيلا في ضمن تشريع كلى شامل لهم ولسائر الكفرة بعد إظهار كذبهم إجمالا وتفويض ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما أن الحاجة والإلزام من وظائفه عليه السلام مع ما فيه من الإشعار بأنه أمرهم لا يتوقف على التوقيف وبلى حرف لإيجاب محض بجواب النفي خبرا واستفهاما ﴿من كسب سيئة﴾ فاحشة من السيئات أى كبيرة من الكبائر كدأب هؤلاء الكفرة والكسب استجلاب النفع وتعليقه بالسيئة على طريقة فيشرم بعباد أليم ﴿وأحاطت به﴾ من جميع جوانبه بحيث لم يبق له جانب من قلبه ولسانه وجوارحه إلا وقد اشتملت واستولت عليه ﴿خطيئته﴾ التى كسبها وصارت خاصة من خواصه كما تنبأ عنه الإضافة إليه وهذا إنما يتحقق في الكافر ولذلك فرها السلف بالكفر حسبا أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم وابن جرير عن أبى وائل ومجاهد وقادة وعطاء والريبع وقيل السيئة الكفر والخطيئة الكبيرة وقيل بالعكس وقيل الفرق بينهما أن الأولى قد تطلق على ما يقصد بالذات والثانية تنقلب على ما يقصد بالمرض لأنها من الخطأ وقرىء خطيئته وخطيئاته على القلب والادغام فهما وخطيئاته وخطاياهم وفى ذلك لم يذان بذرة فنون كفرهم ﴿فأولئك﴾ مبتدأ ﴿أصحاب النار﴾ خبره والجملة خبر للمبتدأ والفاء لتضمنه معنى الشرط ولإيراد اسم الإشارة المنهى عن استحضار المشار إليه بما له من الأوصاف للإشعار بعليتها لصاحبة النار وما فيه من معنى البعد للتنبية على بعد منزلتهم في الكفر والخطايا وإنما أشير إليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب اللفظ في الضمائر الثلاثة لما أن ذلك هو المناسب لما أسند إليهم في تينك الحالتين فإن كسب السيئة وأحاطت خطيئتنا به في حالة الافراد وصاحبة النار في حالة

الاجتماع أى أولئك الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات وإحاطة خطاياهم بهم أصحاب النار أى ملازموها فى الآخرة حسب ملازمهم فى الدنيا لما يستوجبها من الأسباب التى جمعتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله تعالى وتحريف كلامه والافتراء عليه وغير ذلك وإنما لم يخص الجواب بحالهم بأن يقال مثلاً بلى لأنهم أصحاب النار الخ لما فى التعميم من التحويل وبيان حالهم بالبرهان والدليل مع ما مر من قصد الإشعار بالتعليل ﴿هم فيها خالدون﴾ دائماً أبداً فاق لهم التفتى عنها بعد سبعة أيام أو أربعين كما زعموا فلا حجة فى الآية الكريمة على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت من اختصاصها بالكافر ولا حاجة إلى حل الخلود على البعث الطويل على أن فيه تهوين الخطب فى مقام التحويل ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ جرت السنة الإلهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة لما تقتضيه الحكمة فى إرشاد العباد من الترهيب تارة والترهيب أخرى ، والتبشير مرة والإنذار أخرى (ولمأخذنا ميثاق بني إسرائيل) شروع فى تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود بما ينادى بعدم إيمان أخلافهم وكلمة إذ نصب يضمار فعل خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ليؤدبهم التأمل فى أحوالهم إلى قطع الطمع عن إيمانهم أو اليهود الموجودون فى عهد النبوة توبيخاً لهم بسوء أسلافهم أى اذكروا إذ أخذنا ميثاقهم ﴿لا تعبدون إلا الله﴾ على إرادة القول أى وقلنا أو قائلين لا تعبدون إلخ وهو إخبار فى معنى النهى كقوله تعالى ولا يضار كاتب ولا شهيد وكما تقول تذهب إلى فلان وتقول كيت وكيت وهو أبلغ من صريح النهى لما فيه من إيهام أن المنهى حقه أن يسارع إلى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر به الناهى ويؤيده قراءة لا تعبدوا وعطف قولوا عليه وقيل تقديره أن لا تعبدوا إلخ لحذف الناصب ورفع الفعل كما فى قوله :

ألا أيهلنا الزاجرى أحضر الوضى

وأن أشهد اللذات ، هل أنت غلدى ؟

ويعضده قراءة ألا تعبدوا فيكون بدلا من الميثاق أو معمولا له بحذف الجار وقيل إنه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قيل وحلفناهم لا تعبدون لإلا الله وقرىء بالياء لأنهم غيب ﴿وبالوالدين إحسانا﴾ متعلق بمضمر أى وتحسنوا أو وأحسنوا ﴿وذى القربى واليتامى والمساكين﴾ عطف على الوالدين ويتامى جمع يتيم كندى جمع نديم ، وهو قليل ومسكين مفعيل من السكون كان الفقر أسكنه من الحرak وأئمنه عن التقلب ﴿وقولوا للناس حسنا﴾ أى قولوا حسنا سماء حسنا مبالغة وقرىء كذلك وحسنا بمنين ، وهى لغة أهل الحجاز وحسنى كبشرى والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد .

﴿وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ هما ما فرض عليهم فى شريعتهم ﴿ثم توليتهم﴾ أن جعل ناصب الطرف خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فهذا التفات إلى خطاب بنى إسرائيل جميعا بتغليب أخلافهم على أسلافهم لجريان ذكر كلهم حينئذ على نهج الفية فإن الخطابات السابقة لأسلافهم محكية داخلية فى حين القول المقدر قبل لا تعبدون كأنهم استحضروا عند ذكر جنائياتهم فنعيت هى عليهم ، وإن جعل خطابا لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا تعميم للخطاب بتنزيل الأسلاف منزلة الأخلاف كما أنه تعميم للتولى بتنزيل الأخلاف منزلة الأسلاف التقديد فى التوبيخ أى أعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه ﴿إلا قليلا منكم﴾ وهم من الأسلاف من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن الأخلاف من أسلم كعبد الله بن سلام وأضرابه ﴿وأتمم معرضون﴾ جملة تذييلية أى وأتمم قوم طاعتكم الإعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق ، وأصل الإعراض الذهاب عن المواجهة والإقبال إلى جانب العرض ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم﴾ منصوب بفعل مضمر خوطب به اليهود قاطبة على ما ذكر من التغليب ونعى عليهم لإخلالهم بمواجب الميثاق المأخوذ منهم فى حقوق العباد على طريقة النهى لإثر بيان ما فعلوا بالميثاق المأخوذ منهم فى حقوق الله سبحانه وما يجرى مجراه على سبيل الأمر فإن المقصود الأصلي من النهى عن عبادة غير الله تعالى هو الأمر بتخصيص العبادة

به تعالى أى واذكروا وقت أخذنا ميثاقكم فى التوراة وقوله تعالى ﴿لَا تَسْكَونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما قبله لإخبار فى معنى النهى غير السبك لما ذكر من نكته المبالغة والمراد به النهى الشديد عن تعرض بعض بنى إسرائيل لبعض القتل والإجلاء والتعبير عن ذلك بسفك دماء أنفسهم وإخراجها من ديارهم بناء على جريان كل واحد منهم مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوى نسباً ودينياً للمبالغة فى الخل على مراعاة حقوق الميثاق بتصوير المنهى عنه بصورة تكرها كل نفس وتنفر عنها كل طبيعة فضمير أنفسكم للمخاطبين حتماً إذ به يتحقق تنزيل المخرجين منزلتهم كما أن ضمير دياركم للمخرجين قطعاً إذ المحذور إنما هو إخراجهم من ديارهم لأمم ديار المخاطبين من حيث أنهم مخاطبون كما يفسح عنه ماسياً من قوله تعالى من ديارهم وإنما الخطاب ههنا باعتبار تنزيل ديارهم منزلة ديار المخاطبين بناء على تنزيل أنفسهم منزلتهم لتأكيد المبالغة وتشديد التشليع ، وأما ضمير دماءكم فمحتمل للوجيين مفاد الأول كون المسفوك دماء ادعائية للمخاطبين حقيقة ومفاد الثانى كونه دماء حقيقية للمخاطبين ادعاء وهما متقاربان فى إفادة المبالغة فتدبر ، وأما ما قبل من أن المعنى لا تبشروا ما يؤدى إلى قتل أنفسكم قصاصاً ، أو ما يبيح سفك دماءكم وإخراجكم من دياركم ويصرفكم عن دياركم أو لا تفعلوا ما يردكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية فإنه القتل فى الحقيقة ولا تقتروا ما تحرمون به عن الجنة التى هى داركم فإنه الجلاء الحقيقى فما لا يساعده سياق النظم الكريم بل هو نفس فيما قلناه كما ستقف عليه ﴿ثم أقررتم﴾ أى بالميثاق وما يوجب المحافظة عليه ، ﴿وأنتم تشهدون﴾ توكيد للإقرار بكقولك أقر فلان شاهداً على نفسه ، وقيل وأنتم أيها الحاضرون تشهدون اليوم على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق ، ﴿ثم أتم هؤلاء﴾ خطاب خاص بالحاضرين فيه توبيخ شديد واستبعاد قوى لما ارتكبوه بعد ما كان من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه وأتم مبتدأ وهؤلاء خبره ومناط الإفادة اختلاف الصفات المنزلة منزلة اختلاف الذات والمعنى أتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون الناقضون المتناقضون حسبما تعرب عنه الجمل الآتية

فإن قوله عز وجل ﴿تقتلون أنفسكم﴾ الخ بيان له وتفصيل لأحوالهم المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمناً كأنهم قالوا كيف نحن فقتل أنفسكم أى الجارين مجرى أنفسكم كما أشير إليه وقرئ تقتلون بالتشديد للتكثير ﴿وتخرجون فريقاً منكم﴾ الضمير ، إما للمخاطبين والمضاف محذوف أى من أنفسكم ، وإما للمقتولين والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفسهم المخاطبين وإلا فلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين فى ذلك العنوان الذى عليه يدور فلك المبالغة فى تأكيد الميثاق حسبما نص عليه ولا يظهر كمال قباحة جنائياتهم فى نقضه ﴿من ديارهم﴾ الضمير للفريق ولما ثار الغيبة مع جواز الخطاب أيضاً بناء على اعتبار العنوان المذكور كما مر فى الميثاق للاحتراز عن توهم كون المراد لأحراجهم من ديار المخاطبين من حيث هى ديارهم لامن حيث هى ديار المخرجين ، وقيل هؤلاء موصول والملتان فى حيز الصلة والمجموع هو الخبر لأنتم ﴿تظاهرون عليهم﴾ بعذف لإحدى التائين وقرئ يائباتهما وبالإدغام وتظفرون بطرح إحدى التائين من تظفرون ومعنى الكل تتعاونون وهى حال من فاعل تخرجون أو من مفعوله أو منهما جميعاً مبنية لكيفية الإخراج دافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالإخراج بطريق الأصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعاونة ﴿بالإثم﴾ متعلق بتظاهرون حال من فاعله أى ملتبسين بالإثم وهو الفعل الذى يستحق فاعله الذم واللوم وقيل هو ما ينفر عنه النفس ولا يطمئن إليه القلب ﴿والعدوان﴾ وهو التجاوز فى الظلم ﴿وإن يأتوك أسارى﴾ جمع أسير وهو من يؤخذ قهراً فيقبل بمعنى مفعول من الأسر أى الشد أو جمع أسرى وهو جمع أسير كجر حى وجريح ، وقد قرئ أسرى ومحله النصب على الحالية ﴿تفادوم﴾ أى تخرجون من الأسر باعطاء الفداء وقرئ تفادوم قال السدى لأن الله تعالى أخذ على بنى إسرائيل فى التوراة الميثاق أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأيام عبد أو أمة وجدتموه من بنى إسرائيل فاشتروه وأعتقوه ، وكانت قرينة حلفاء الأوس والتضير حلفاء الخزرج حتى كان بينهما ما كان من العداوة والشنآن فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه

فإذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم منها ثم إذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له ما لا يفدونه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم قدوهم فيقولون أمرنا أن نغديهم وحرّم علينا قتالهم ، ولكن نستحي أن نذل حلفاءنا فذمهم الله تعالى على المتناقضة (وهو محرم عليكم إخراجهم) ضمير الشأن وقع مبتدأ ومحرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبرا عن إخراجهم والجملة خبر لضمير الشأن وقيل محرم خبر لضمير الشأن وإخراجهم مرفوع على أنه مفعول ما لم يسم فاعله وقيل الضمير بهم تفسيره لإخراجهم أو راجع إلى ما يدل عليه تخرجون من المصدر ، وإخراجهم تأكيد أو بيان والجملة حال من الضمير في تخرجون أو من فريقاً أو منهما كما من بعد اعتبار القيد بالحال السابقة وتخصيص بيان الحرمة هنا بالإخراج مع كونه قرينة للقتل عند أخذ الميثاق لكونه مظنة للمساهلة في أمره بسبب قلة خطره بالنسبة إلى القتل ، ولأن مساق الكلام لنهمم وتويخهم على جنائياتهم وتناقص أفعالهم مما وذلك مختص بصورة الإخراج حيث لم ينقل عنهم تدارك القتل بشيء من دية أو قصاص هو السر في تخصيص التظاهر به فيما سبق ، وأما تأخيرها من الشرطية المعارضة مع أن حقه التقديم كما ذكره الواحدى فلأن نظم أفعالهم المتناقضة في سبط واحد من الذكر أدخل في إظهار بطلانها (أنتؤمنون ببعض الكتاب) أي التوراة التي أخذ فيها الميثاق المذكور والهمزة للإنكار التويخي والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام أي أنفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب ، وهو المقاداة (وتكفرون ببعض) وهو حرمة القتال والإخراج مع أن من قضية الإيمان ببعضه الإيمان بالباقي لكون الكل من عند الله تعالى داخلا في الميثاق فحاط التويخ كفرهم ببعض مع إيمانهم ببعض حسبما يفيد ترتيب النظم الكريم فإن التقديم يستدعي في المقام الخطابي أصالة المقدم وتقدمه بوجه من الوجوه حتماً وإذ ليس ذلك هنا باعتبار الإنكار والتويخ عليه وهو باعتبار الوقوع قطعاً لا لإيمانهم ببعض مع كفرهم ببعض كما هو المفهوم لو قيل أنكفرون ببعض الكتاب وتؤمنون ببعض ولا مجرد كفرهم

بالبعض ، وإيمانهم بالبعض كما يفيد أنه يقال أفتجمعون بين الإيمان ببعض الكتاب والكفر ببعض أو بالعكس .

﴿فما جزاء من يفعل ذلك﴾ ما نافية ومن إن جعلت موصولة فلا محل ليفعل من الإعراب وإن جعلت موصوفة فحله الجر على أنه صفتها وذلك إشارة إلى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان ببعض أو إلى ما فعلوا من القتل والإجلاء مع مفاداة الأسارى ﴿منكم﴾ حال من فاعل يفعل ﴿إلا خسر﴾ استثناء مفرغ وقع خبراً للببدأ والخزى الذل والخوان مع الفضيحة والتشكيد للتفخيم وهو قتل بنى قريظة وإجلاء بنى النضير إلى أذرعاء وأريحاء من الشام وقيل الجزية ﴿في الحياة الدنيا﴾ في حيز الرفع على أنه صفة خسر أى خسر كائن في الحياة الدنيا أو في حيز النصب على أنه ظرف الخزى ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع أطماعهم الفارغة من ثمرات إيمانهم ببعض الكتاب وإظهار أنه لا أثر له أصلاً مع الكفر ببعض ﴿ويوم القيامة يردون﴾ وقرئ بالتاء أثر صيغة الجمع نظراً إلى معنى من بعد ما أؤثر الأفراد نظراً إلى لفظها لما أن الرد إنما يكون بالاجتماع ﴿إلى أشد العذاب﴾ لما أن معصيتهم أشد المعاصي وقيل أشد العذاب بالنسبة إلى ما لهم في الدنيا من الخزى والصفار وإنما غير سبك النظم الكريم حيث لم يقل مثلاً وأشد العذاب يوم القيامة للإيدان بكمال التنافي بين جزاءى الناشئين وتقديم يوم القيامة على ذكر ما يقع فيه لتبويل الخطب وتفضيع الحال من أول الأمر ، ﴿وما الله بظالم عما تعلون﴾ من القبايح التى من جملتها هذا المنكر وقرئ بالياء على نبيح يردون وهو تأكيد للوعيد ﴿أولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة وهو مبتدأ خبره وقوله تعالى ﴿الذين اشتروا﴾ أى آثروا ﴿الحياة الدنيا﴾ واستبدلوها ﴿بالآخرة﴾ وأعرضوا عنها مع تمسكهم من تحصيلها فإن ما ذكر من الكفر ببعض أحكام الكتاب إنما كان لمراعاة جانب حلفائهم لما يعود إليهم منهم من بعض المنافع الدنيوية والدنيوية ﴿فلا يخفف عنهم العذاب﴾ دنيوياً كان أو آخروياً ﴿ولا هم ينصرون﴾

بدفعه عنهم شفاعة أو جبرا والجملة معطوفة على ما قبلها عطف الاسمية على الفعلية أو ينصرون مفسر لمحدوف قبل الضمير فيكون من عطف الفعلية على مثلها ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ شروع في بيان بعض آخر من جناباتهم وتصديره بالجملة القسمية لإظهار كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة، وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله تعالى موسى عليه السلام بحملها فلم يطق ذلك فبعث الله بكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها الله تعالى لموسى لحملها ﴿ وقفينا من بعده بالرسول ﴾ يقال قفاه به إذا أتبعه إياه أى أرسلناهم على أثره كقوله تعالى ﴿ ثم أرسلنا رسلنا نقرئهم يوسف وأشمويل وشمعون ودأود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيل وإلياس وإليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم الصلاة والسلام ﴾ ﴿ وآتينا عيسى ابن مريم البينات ﴾ المعجزات الواضحات من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل وعيسى بالسريانية لإشوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم وهو بالعبرية من النساء كالزير من الرجال وبه لفسر قول رؤبة :

قلت لير لم تصله مريمه ضليل أهواء الصبا تندمه

ووزنه مفعول إذ لم يثبت فاعيل ﴿ وأيدناه ﴾ وقرئ وأيدناه ﴿ بروح القدس ﴾ بضم الهمزة والفتح وسكونها أى بالروح المقدسة وهى روح عيسى عليه السلام كقولك حاتم الجود ورجل صدق وإنما وصفت بالقدس لكرامته أولأنه عليه السلام لم تضمه الأصلاب ولا أرحام الطوامث وقيل بمجبريل عليه السلام وقيل بالإنجيل كما قيل فى القرآن روحا من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذى يحيى الموتى بذكره وتخصيصه من بين الرسل عليهم السلام بالذكر ووصفه بما ذكر من إتياء البينات والتأييد بروح القدس لما أن بشتمهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد نسخ بشرعه كثير من أحكامها ولحمسم مادة اعتقادهم الباطل فى حقه عليه السلام ببيان حقيقته وإظهار كمال قبح ما فعلوا به عليه السلام

﴿ أفكلما جاءكم رسول ﴾ من أولئك الرسل ﴿ بما لا تهوى أنفسكم ﴾ من الحق الذي لا محيد عنه أى لا تحبه من هوى كفرح إذا أحب والتعبير عنه بذلك للإيدان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لأهواء أنفسهم الموافقة لما لا تهوى آخر وتوسط الهمة بين الفاء وما تملقت به من الأفعال السابقة لتوبيخهم على تعقيبهم ذلك أو للتعجب من شأنهم ويحوز كون الفاء للعطف على مقدر يناسب المقام أى ألم تطيعوهم فكلما جاءكم رسول منهم بما لا تهوى أنفسكم ﴿ استكبرتم ﴾ عن الاتباع له والإيمان بما جاء به من عند الله تعالى ﴿ ففريقا ﴾ منهم ﴿ كذبتهم ﴾ من غير أن تعرضوا لهم بشيء آخر من المضار والفاء السببية أو للتعقيب ﴿ وفريقا ﴾ آخر منهم ﴿ تقتلون ﴾ غير حكمتين بتكذيبهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وتقديم فريقا في الموضوعين للاهتمام وتشويق السامع إلى ما فعلوا بهم لا للقصر وإثارة صيغة الاستقبال في القتل لاستحصار صورته الهائلة أو للإيماء إلى أنهم بعد على تلك النية حيث هموا بما لم ينالوه من جهته عليه السلام وسعروه وسموا له الشاة حتى قال صلى الله عليه وسلم: وما زالت أكلة خيبر تماودنى فهذا أوان قطعت أمهرى، ﴿ وقالوا ﴾ بيان لفن آخر من قبائحهم على طريق الالتفات إلى الفية لإشعارا بإبعادهم عن رتبة الخطاب لما فصل من غايزهم الموجبة للإعراض عنهم وحكاية نظائرهما لسكل من فهم بطلانها وقباحتها من أهل الحق والقائلون هم الموجودون في عصر النبي عليه الصلاة والسلام ﴿ قلوبنا غلاف ﴾ جمع أغلف للمنى لم يمتحن أى مضاعفة بأغشية جبلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه كقولهم قلوبنا في أكنة عما تدعوننا إليه وقيل هو تخفيف غلاف جمع غلاف ويؤيده ما روى عن أبي عمرو من القراءة بضميتين يعنون أن قلوبنا أوعية لأمولم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره قاله ابن عباس وعطاء وقال السكبي يعنون أن قلوبنا لا يصل إليها حديث لإلا وعته ولو كان في حديثك خير لوعته أيضا ﴿ بل لعنهم الله بكفرهم ﴾ رد لما قالوه وتكذيب لهم في ذلك والمعنى على الأول بل أبدعهم الله سبحانه عن رحته بأن خذلهم

وخلاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وإبطالهم لاستعدادهم بسوء اختيارهم بالمرة وكونهم بحيث لا ينفعهم الإلطاف أصلا بعد أن خلقتهم على الفطرة. والتسكن من قبول الحق وعلى الثاني بل أبعد من رحمته فأتى لهم ادعاء العلم الذى هو أجل آثارها وعلى الثالث بل أبعد من رحمته فلذلك لا يقبلون الحق المؤدى إليها (فقليل ما يؤمنون) ما مزيدة للبالغة أى غايانا قليلا يؤمنون. وهو لإيمانهم ببعض الكتاب وقيل فرمانا قليلا يؤمنون وهو ما قالوا آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره وكلاهما ليس بإيمان حقيقة وقيل أريد بالقلة العدم والفناء لسببية اللعن لعدم الإيمان (ولما جاءهم كتاب) من القرآن وتذكيره للتفخيم ووصفه بقوله عز وجل (من عند الله) أى كائن من عنده تعالى للتشريف (مصدق لما معهم) من التوراة عبر عنها بذلك لما أن المعية من موجبات الوقوف على ما فى تضافيها. المؤدى إلى العلم بكونه مصدقا لما قرئ مصدقا على أنه حال من كتابه لتخصسه بالوصف (وكانوا من قبل) أى من قبل مجيئه (يستفتحون على الذين كفروا) أى وقد كانوا قبل مجيئه يستفتحون به على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نحمد نعمته فى التوراة ويقولون لهم قد أظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم قاله ابن عباس وقتادة والسدى نزلت فى بنى قريظة والنضير كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه وقيل معذ يستفتحون يفتحون عليهم ويعرفونهم بأن نبيا يبعث منهم قد قرب أو انه والسدى للبالغة كما فى استعجاب أى يسألون من أنفسهم الفتح عليهم أو يسأل بعضهم بعضا أن يفتح عليهم وعلى التقديرين فالجولة حالية مفيدة لسكمال مكابرتهم وعنادهم وقوله عز وعلا (فلما جاءهم) تكرر للأول لطول العهد بتوسط الجملة الحالية وقوله تعالى (ما عرفوا) عبارة عما سلف من الكتاب لأن معرفة من أنزل هو عليه معرفة له والاستفتاح به استفتاح به وإيراد الموصول دون الاكتفاء بالإضمار لبيان كمال مكابرتهم فإن معرفة ما جاءهم من مبادئ

الإيمان به ودواعيه لاحالة والفناء للدلالة على تعقيب مجيئه للاستفاح به غير أن يتخلل بينهما مدة منسية له وقوله تعالى: ﴿كفروا به﴾ جواب لما الأول كما هو رأى المبرد أو جوابهما معا كما قاله أبو البقاء وقبل جواب الأول محذوف لدلالة المذكور عليه فيكون قوله تعالى وكانوا الخ جملة معطوفة على الشرطية غطف القصة على القصة والمراد بما عرفوا النبي صلى الله عليه وسلم، كما هو المراد بما كانوا يستفتحون به فالمعنى ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابتهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جاءهم النبي الذي عرفوه كفروا به ﴿فلمنة الله على الكافرين﴾ اللام للمعد أى عليهم ووضع المظهر موضع المضمحل للإيذان بأن حلول اللعنة بسبب كفرهم كما أن الفاء للإيذان بترتبا عليه أو للجنس وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا إذ الكلام فيهم وأيا ما كان فهو محقق لمضمون قوله تعالى بل لعنهم الله بكفرهم ﴿بئسما اشتروا به أنفسهم﴾ ما نكرة بمعنى شئ منسوبة مفسرة لفاعل بئس واشتروا صفته أو بئس شيئا باعوا به أنفسهم وقيل اشتروها به في زعمهم حيث يعتقدون أنهم بما فعلوا خلصوها من العقاب ويأباه أنه لا بد أن يكون المضموم ما كان حاصلهم لا ما كان زائلا عنهم وإلخصوص بالذم قوله تعالى ﴿أن يكفروا بما أنزل الله﴾ أى الكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته وتبديل الإنزال بالهوى للإيذان بعلو شأنه الموجب للإيمان به ﴿بغيا﴾ حسدا وطلبيا لما ليس لهم وهو علة لأن يكفروا حتاجدون اشتروا لما قيل من الفصل بما هو أجنبي بالنسبة إليه وإن لم يكن أجنبيا بالنسبة إلى فعل الذم وفاعله ولأن البغى مما لا تعلق له بعنوان البيع قطعلا لاسيا وهو ملل بما سيأتى من تنزيل الله تعالى من فضله على من يشاؤه وإنما الذى يفتنه وبينه علاقة هو كفرهم بما أنزل الله والمعنى بئس شيئا باعوا به أنفسهم كفرهم الملل بالبغى الكائن لأجل ﴿أن ينزل الله من فضله﴾ الذى هو الحى ﴿على من يشاء﴾ أى يشاؤه ويصطفيه ﴿من عباده﴾ المستأهلين لتحمل أعباء الرسالة ومآله تعليل كفرهم بالمنزل عليه ولربار

صيغة التفعيل ههنا للإيذان بتجدد بغهم حسب تجديد الإيزال وتكرره حسب تكرره ﴿فبأذا بغضب على غضب﴾ أى زجعوا ملتبسين بغضب كائن على غضب مستحقين له حسب ما اقترفوا من كفر على كفر فإنهم كفروا بنهى الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم يد الله مقلولة وغير ذلك من فنون كفرهم ﴿والكافرين﴾ أى لهم والإظهار فى موقع الإضرار للإشعار بعلة كفرهم لما حاق بهم ﴿عذاب مهين﴾ يراد به إهانتهم وإذلالهم لما أن كفروهم بما أنزل الله تعالى كان مبنيا على الحسد المبني على طمع المنزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل عليه السلام ﴿وإذا قيل﴾ من جانب المؤمنين ﴿لهم﴾ أى لليهود وتقديم الجار والمجرور قد مر وجهه لاسيما فى لام التبليغ ﴿آمنوا بما أنزل الله﴾ من الكتب الإلهية جميعا والمراد به الأمر بالإيمان بالقرآن لكن سلك مسلك التعميم لإيذانا بتحتم الامتثال من حيث مشاركتهم لما آمنوا به فيما فى حيز الصلة وموافقته له فى المضمون وتنبيهها على أن الإيمان بما عده من غير إيمان به ليس بإيمان بما أنزل الله ﴿قالوا تؤمن﴾ أى نستمر على الإيمان ﴿بما أنزل علينا﴾ يعنون به التوراة وما نزل على أنبياء بنى إسرائيل لتقرير حكمها ويدسون فيه أن ما عدا ذلك غير منزل عليهم ومرادهم بضمير المتكلم إما أنفسهم فعنى الإيزال عليهم تكليفهم بما فى المنزل من الأحكام وإما أنبياء بنى إسرائيل وهو الظاهر لاشتغالهم على مزية الإيذان بأن عدم إيمانهم بالفرقان لما مر من بغيتهم وحسدتهم على نزوله على من ليس منهم ولأن مرادهم بالموصول وإن كان هو التوراة وما فى حكمها خاصة لكن إيرادها بعنوان الإيزال عليهم مبنى على ادعاء أن ما عداها ليس كذلك على وجه التمهيط كما أشير إليه فلو أريد بالإيزال عليهم ما ذكر من تكليفهم يلزم من مغايرة القرآن لما أنزل عليهم حسب ما يعرب عنه قوله عز وجل ﴿ويكفرون بما وراه﴾ عدم كونهم مكلفين بما فيه كما يلزم عدم كونه نازلا على واحد من بنى إسرائيل على الوجه الأخير

وتجريد الموصول عند الإضمار عما عرضوا به تعسف لا يخفى والوراء في الأصل مصدر جعل ظرفاً ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه وإلى المفعول فيراد به ما يواريه وهو أمامه والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير مبتدأ أى قالوا ما قالوا وهم يكفرون بما عداه وليس المراد مجرد بيان أن أفراد إيمانهم بما أنزل عليهم بالذکر لنفى إيمانهم بما وراءه بل بيان أن ما يدعون من الإيمان ليس بإيمان بما أنزل عليهم حقيقة فإن قوله عن اسمه ﴿وهو الحق﴾ أى المعروف بالحقيقة بأن يخص به اسم الحق على الإطلاق حال من فاعل يكفرون وقوله تعالى ﴿مصدقاً﴾ حال مؤكدة لمضمون الجملة صاحبها إما ضمير الحق وعاملها ما فيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء وإما ضمير دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمر أى أحقه مصداقاً ﴿لما معهم﴾ من التوراة والمعنى قالوا تؤمن بما أنزل علينا وهم يكفرون بالقرآن والحال أنه حق مصدق لما آمنوا به فيلزمهم الكفر بما آمنوا به ومآله أنهم ادعوا الإيمان بالتوراة والحال أنهم يكفرون بما يلزم من الكفر به الكفر بها ﴿قل﴾ تبيكتنا لهم من جهة الله عز من قائل بيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم بعد بيان التناقض في أقوالهم ﴿فلم﴾ أصله لما حذف عنه الألف فرقاً بين الاستفهامية والخبرية ﴿تقتلون أنبياء الله من قبل﴾ الخطاب للحاضرين من اليهود والمساكين على طريق التغليب وحيث كانوا مشاركين في العقد والعمل كان الاعتراض على أسلافهم اعتراضاً على أخلافهم وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف أى قل لهم إن كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلائى شيء كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل وهو فيها حرام وقرئ أنبياء الله مهموزاً وقوله تعالى ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ تكرير للاعتراض لتأكيد الإلزام وتشديد التهديد أى إن كنتم مؤمنين فلم تقتلوههم وقد حذف من كل واحدة من الشرطيتين ما حذف ثقة بما أثبت في الأخرى وقيل لا حذف فيه بل تقديم الجواب على الشرط وذلك لا يتأتى إلا على رأى الكوفيين وأبى زيد وقيل إن نافية أى ما كنتم مؤمنين وإلا لما قتلتموهم

(ولقد جاءكم موسى بالبينات) من تمام التبكيت والتوبيخ داخل تحت الأمر لا تكرروا لما قم في تضاعيف تعداد النعم التي من جعلتها العفو عن عبادة العجل واللام للقسم أي وبالله لقد جاءكم موسى ملتبساً بالمعجزات الظاهرة التي هي العصا واليد والسنون ونقص الثمرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وخلق البحر وقد عدمها التوراة وليس بواضح فإن المجيء بها بعد قصة العجل (ثم اتخذتم العجل) أي لإله (من بعده) أي من بعد مجيئه بها وقبل من به ذهبه إلى الطور فتكون التوراة حيثئذ من جملة البينات وثم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا (وأتم ظالمون) حال من ضمير اتخذتم بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته واضعين لها في غير موضعها أو بالإخلال بحقوق آيات الله تعالى أو اعتراض أي وأتم قوم عادتكم الظلم (ولأخذنا ميثاقكم) توبيخ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم في ادعائهم الإيمان بما أزل عليهم بتذكير جناباتهم الناطقة بكذبهم أي واذكروا حين أخذنا ميثاقكم (ورفعنا فوقكم الطور) قائلين (خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) أي خذوا بما أمرتم به في التوراة واسمعوا ما فيها سمع طاعة وقبول (قالوا) استئناف مبني على سؤال سائل كأنه قيل فإذا قالوا أقبيل قالوا (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك فإذا قابل أسلافهم مثل ذلك الخطاب المؤكد مع مشاهدتهم مثل تلك المعجزة الباهرة بمثل هذه العظيمة الشنعاء وكفروا بما في تضاعيف التوبة فكيف يتصور من أخلاقهم الإيمان بما فيها .

(وأشربوا في قلوبهم العجل) على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه للبالغة أي تداخلهم حبه ورسخ في قلوبهم صورته لفرط شغفهم به وحرصهم على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب والشراب أعماق البدن ، وفي قلوبهم بيان لمكان الإشراب كما في قوله تعالى (إنما يأكلون في بطونهم نارا) والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير قل (بكفرهم) بسبب كفرهم السابق الموجب

لذلك قيل كانوا بجسمة أو حلولية ، ولم يروا جسماً أعجب منه فتمكن في قلوبهم ماسول لهم السامري (قل) توبينخا لحاضري اليهود لإثر مانين أحوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون في كل ما يأتون وما يندرون ﴿بئسما يأمركم به إيمانكم﴾ بما أنزل عليكم من التوراة حسبما تدعون والمخصوص بالذم محذوف أى ما ذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل ، وفي إسناد الأمر إلى الإيمان تهكم بهم وإضافة الإيمان إليهم للإيذان بأنه ليس بإيمان حقيقة كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ فإنه قدح في دعواهم الإيمان بما أنزل عليهم من التوراة وإبطال لما وتقريره إن كنتم مؤمنين بها عاملين فيما ذكر من القول والعمل بما فيها فبئسما يأمركم به إيمانكم بها وإذا لا يسوغ الإيمان بها مثل تلك القبايح فلستم بمؤمنين بها قطعاً وجواب الشرط كما ترى محذوف لدلالة ماسبق عليه (قل) كرر الأمر مع قرب العهد بالأمر السابق لما أنه أمر بتبكيئهم وإظهار كذبهم في فن آخر من أباطيلهم لكنه لم يحكم عنهم قبل الأمر بإبطاله بل اكتفى بالإشارة إليه في تضاعيف الكلام حيث قيل ﴿إن كانت لكم الدار الآخرة﴾ أى الجنة أو نعم الدار الآخرة ﴿عند الله﴾ خالصة أى سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون أنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ونصبها على الحالية من الدار وعند ظرف للاستقرار في الخبر أعنى لكم وقوله تعالى : ﴿من دون الناس﴾ في محل النصب بخالصة يقال نخلص لى كذا من كذا واللام للجنس أى الناس كافة أو للمهد أى المسلمين ﴿فتمنوا الموت﴾ فإن من أيقن بدخول الجنة اشتاق إلى التخلص إليها من دارة البوار وقرارة الأكدار لاسبابها إذا كانت خالصة كما قال على كرم الله وجهه لا أبالي أسقطت على الموت أو سقط الموت على وقال عمار بن ياسر بصفين :

الآن أنى الأحبه محمداً وحربه

وقال حذيفة بن اليمان حين احتضر وقد كان يتمنى الموت قبل :

جاء حبيب على فاته فلا أفلح اليوم من قد ندم

أى على التمنى وقوله تعالى : ﴿إن كنتم صادقين﴾ تكرير للكلام لتشديد

الإلزام وللتنبية على أن ترتب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الأمر فقط بل في اعتقادهم أيضا وأنهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أي إن كنتم صادقين فتمنوه وقوله تعالى: ﴿ولن يتمنونه أبدا﴾ كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر سبق من جهته سبحانه ليبيان ما يكون منهم من الإحجام عما دعوا إليه الدال على كذبهم في دعواهم ﴿بما قدمت أيديهم﴾ بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقرآن وتحريف التوراة ولما كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناطق عامة صناعته ومدار أكثر منافعه عبرها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة ﴿والله عليم بالظالمين﴾ أي بهم وإيثار الإظهار على الإضمار لأنهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الأمور التي جمعتها ادعاء ما ليس لهم ونفيه عن غيرهم والجملة تدل لما قبلها مقرر لمضمونه أي عليم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية إلى أفانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدي إلى ذلك فوقع الأمر كما ذكر فلم يتمن منهم موته أحد إذ لو وقع ذلك لنقل واشتهر وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لفص كل إنسان بريقه فأت مكانه ، وما بقي يهودى على وجه الأرض ﴿ولتجدنهم أحرص الناس﴾ من الوجدان العقلي ، وهو جار مجرى العلم خلا أنه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها ومفعولاه الضمير وأحرص والتشكير في قوله تعالى ﴿على حيوة﴾ للإيذان بأن مرادهم نوع خاص منها وهي الحياة المتطاولة وقرئ بالتمريض ﴿ومن الذين أشركوا﴾ عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا وأفرادهم بالذكر مع دخولهم في الناس للإيذان بامتيازهم من بينهم بشدة الحرص للبالغة في توبيخ اليهود فإن حرصهم وهم معترفون بالجزاء لما كان أشد من حرص المشركين المنكسين له دل ذلك على جزمهم بمصيرهم إلى النار ويجوز أن يحمل على حذف المعطوف ثقة بإنباء المعطوف عليه عنه أي وأحرص من الذين أشركوا فقوله تعالى ﴿يبدأ أحدم﴾ بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف ويجوز أن يكون في حيز الرفع صفة مبتدأ محذوف خبره الظرف المتقدم على أن يكون المراد بالمشركين اليهود

لقولهم عزيز ابن الله أى ومنهم حائفة يود أحدهم أيهم كان أى كل واحد منهم ﴿لو يمر ألف سنة﴾ وهو حكاية لودادتهم كأنه قيل ليتنى أعمروا إنما أجرى على الغيبة لقوله تعالى يود كما تقول حلف بالله ليفعلن ويحله النصب على أنه مفعول يود لإجراء له مجرى القول لأنه فعل قلبى ﴿وما هو يرحرحه من العذاب﴾ ما حجازية والضمير المائد على أحدهم اسمها ويحرحرحه خبرها والباء زائدة ﴿أن يمر﴾ فاعل مرحرحه أى وما أحدهم بمن يرحرحه أى يبعده وينجيه من العذاب تعميره وقيل الضمير لما دل عليه يمر من المصدر وأن يمر بدل منه وقيل هو مبهم ، وأن يمر مفسره والجملة حال من أحدهم والعامل يود لا يمر على أنها حال من ضميره لفساد المعنى أو اعتراض وأصل سنة سنوة لقولهم سنوات وسلية وقيل سنة كجبهة لقولهم سائنته وسنية وتمنيت النخلة إذا أت عليها السنون ﴿واقه بصير﴾ بما يعلنون - البصير فى كلام العرب العالم بكنهه الشيء الخبير به ومنه قولهم فلان بصير بالغة أى عليم بغمفيات أعمالهم فهو مجازيهم بها لاجتماعه وقرىء بقاء الخطاب التفاتا وفيه تشديد للوعيد ﴿قل من كان عدوا لجبريل﴾ زل فى عبد الله بن صوريا من أحباب فذك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن زل عليه بالوحى فقال عليه السلام جبريل عليه السلام فقال هو عدونا لو كان غيره لأمتانك وفى بعض الروايات ورسولنا ميكايل فلو كان هو الذى يأتيك لأمتانك ، وقد عادانا مرارا وأشهدا أنه الأول على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بخت نسر فبعثنا من يقتله فاقبه يباب غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل عليه السلام ، وقال إن كان ربكم أمره بهلا كسكم فإنه لا يسألكم عليه وإلا فبأى حق تقتلونه وقيل أمره الله تعالى أن يحمل النبوة فينا فجعلها فى غيرنا ، وروى أنه كان لعمر وعصى الله عنه أرض بأعلى المدينة ، وكان عمره على مدارس اليهود فسكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحببتنا ولنا لتطمع فيك فقال واقه ما أجيشكم لحكم ، ولا أسألكم لشك فى دى ولما أدخل عليكم لأزداد بصيرة فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وأرى آثاره فى كتابكم ثم سأله عن

جبريل عليه السلام فقالوا ذاك هو عدونا يطلع محمداً على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل يحمي. بالخصب والسلام فقال لهم : وما منزلتهما عند الله تعالى قالوا جبريل أقرب منزلة هو عن يمينه وميكائيل عن يساره وهما متعاديان فقال عمر رضى الله عنه إن كافا كما تقولون فإما بعدوين ولأنتم أكفر من الخير ، ومن كان عدوا لأحدهما فهو عدو للآخر ومن كان عدوا لهم كان عدوا لله سبحانه ثم رجع عمر فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالرسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ، لقد وافقك ربك يا عمر فقال عمر رضى الله عنه ، لقد رأيته في ديني بعد ذلك أصلب من الحجر وقرىء جبرئيل كسلسيل وجبرئيل بكجمرش وجبريل وجبرئيل وجبرائيل بكجراويل وجبرائيل بكجراعل وكجراعل ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة ، وقيل معناه عبد الله (فإنه نزل) تعليل لجواب الشرط قائم مقامه والبارز الأول لجبريل عليه السلام والثاني للقرآن أضمر من غير ذكر إيذاناً بفخامة شأنه واستغنائه عن الذكر لكمال شهرته ونباهته لاسباب عند ذكر شيء من صفاته (على قلبك) زيادة تقرير للتنزيل ببيان عمل الوحي فإنه القائل الأول له ومدار التفهم والحفظ وإثبات الخطاب على التكلم المبني على حكاية كلام الله تعالى بعينه كما في قوله تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) لما في النقل بالعارة من زيادة تقرير لمضمون المقالة (ياذن الله) بأمره وتيسيره مستعار من تسهيل الحجاب وفيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام إلى تنزيله وصدق عزيمته عليه السلام وهو حال من فاعل نزله وقوله تعالى : (مصدقا لما بين يديه) أى من الكتب الإلهية التي معظمها الثروة حال من مفعوله وكذا قوله تعالى (وهدى وبشرى المؤمنين) والغايل في السكك نزه والمعنى من عادى جبريل من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته فإنه نزل عليه كتاباً مصدقاً لكتبهم أو فالسبب في عادوته تنزيل الكتاب مصدقاً لكتبهم موافق له وهم له كارهون ولذلك حرفوا كتبهم وجحدوا موافقته له لأن الاعتراف بها يوجب الإيمان به وذلك يستدعي

اتسكس أحوالهم وزوال رياستهم وقيل إن الجواب فقد خلع ربة الإنصاف أو فقد كفر بما معه من الكتاب أو فليمت غيظا أو فهو عدو ، وأنا عدوله ﴿من كان عدوا لله﴾ أريد بعداوته تعالى مخالفة أمره عنادا والخروج عن طاعته مكابرة أو عداوة خواصه ومقريبه لكن صدر الكلام بذكره الجليل تفخيما لشأنهم وإذانا بأن عداوتهم عداوته عز وعلا كما في قوله عز وجل (واقه ورسوله أحق أن يرضوه) ثم صرح بالمرام ف قيل ﴿وملائكته ورسوله وجبريل وميكال﴾ وإنما أفردا بالذكر مع أنهما أول من يشملهما عنوان للملكية والرسالة لإظهار فضلهما كأنهما عليهما السلام من جنس آخر أشرف بما ذكر تنزيلا للتعاريف الوصف منزلة التغاير في الجنس والتنبيه على أن عداوة أحدهما عداوة للآخر حسما لمادة اعتقادهم الباطل في حقهما حيث زعموا أنهما متعاديان وللإشارة إلى أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستتباع العداوة من جهة الله سبحانه ، وأن من عادى أحدهم فكأنما عادى الجميع وقوله تعالى ﴿فإن الله عدو للكافرين﴾ أى لهم جواب الشرط والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب وإثارة الاسمى للدلالة على التحقق والثبات ووضع الكافرين موضع المضمر للإيدان بأن عداوة المذكورين كفر ، وأن ذلك بين لاحتاج إلى الإخبار به ، وأن مدار عداوته تعالى لهم وسخطه المستوجب لأشد العقوبة والعذاب هو كفرهم المذكور وقرى ميكائيل كيكاعل وميكائيل كيكاعيل وميكائيل كيكعل وميكائيل كيكاعيل ﴿ولقد أنزلنا إليك آيات بينات﴾ واضحات الدلالة على معانيها ، وعلى كونها من عند الله تعالى ، ﴿وما يكفر بها إلا الفاسقون﴾ أى المتعدون في الكفر الخارجون عن حدوده فإن من ليس على تلك الصفة من الكفرة لا يجترئ على الكفر بمثل هاتيك البينات قال الحسن إذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم أفراد ذلك النوع من كفر أو غيره وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال ابن سور يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبئك لها فنزلت واللام للمهد أى الفاسقون المهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم

الخارجون عن دينهم أولئك هم الداخلون فيه دخولاً أولاً ﴿أوكلنا عاهدوا عهداً﴾ الهمة للانكار والواو للمطغ على مقدر يقتضيه المقام أى أكفروا بها وهو فى غاية الوضوح وكلنا عاهدوا عهداً ، ومن جملة ذلك ما أشير إليه فى قوله تعالى ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾ من قولهم للمشركين قد اطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم وقرىء يسكون الواو على أن تقدير النظم الكريم ، وما يكفر بها إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهودهم مراراً كثيرة وقرىء عاهدوا وعهدوا وقوله تعالى عهداً ، إما مصدر مؤكد لعاهدوا من غير لفظه أو مفعول له على أنه بمعنى أعطوا العهد ﴿نبذه فريق منهم﴾ أى رموا بالزمام ورفضوه وقرىء نقضه وإسناد النبز إلى فريق منهم لأن منهم من لم ينبذه ﴿بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ أى بالثبوت وهذا دفع لما يتوهم من أن النابذين هم الأقلون ، وأن من لم ينبذ جهاراً فهم يؤمنون بها سرا ﴿ولما جاءهم رسول﴾ هو النبي صلى الله عليه وسلم والتسكير للتفخيم ﴿من عند الله﴾ متعلق بجاء أو محذوف وقع صفة لرسول لإفادة مزيد تعظيمه بئاً كيد ما أفاده التسكير من الفخامة الدانية بالفخامة الإضافية ﴿مصدق لما معهم﴾ من التوراة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى عليه الصلاة والسلام بما أنزل عليه أو من حيث أنه عليه السلام جاء على وفق ما نعت فيها ﴿نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب﴾ أى التوراة ، وهم اليهود الذين كانوا فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم بمن كانوا يستفتحون به قبل ذلك لا الذين كانوا فى عهد سليمان عليه السلام كما قيل لأن النبز عند مجئ النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصور منهم وأفرد هذا النبز بالذكر مع اندراجه تحت قوله عز وجل أوكلنا عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم لأنه تمهيد لذكر اتباعهم لما تتلو الشياطين وإثارة له عليه والمراد بإيتائها ، إما إثناء علمها بالدراسة والحفظ ، والوقوف على ما فيها فالموصول عبارة عن علماءهم ولم مجرد إزالتها عليهم فهو عبارة عن السكل ، وعلى التقديرين فوضعه موضعه للضمير للإيدان بكمال التناقض بين ما أثبت لهم فى حين الصلة وبين ما صدر عنهم

من التبذ ﴿كتاب الله﴾ أى الذى أوتوه قال السدى لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة والفرقان فاتفقت التوراة والفرقان فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحرها روت ، وماروت فلم يوافق القرآن فهو قوله تعالى ﴿ولما جاءهم رسول من عند الله﴾ الخ ، وإنما عبر عنها بكتاب الله تشريفا لها وتعظيها لحقها عليهم وتوبيلا لما اجترأوا عليه من الكفر بها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما زعمهم تلقيه بالقبول لاسيما بعد ما كانوا يستفتحون به من قبل فإن ذلك قبول له ونمسك به فيكون الكفر به عند جيئه نبذاً له كأنه قيل كتاب الله الذى جاء به فإن جيء الرسول معرب عن جيء الكتاب ﴿وراء ظهورهم﴾ مثل تركهم وإعراضهم عنه بالسكينة مثل بما يرى به وراء الظهور استثناء عنه وقلة التفات إليه ﴿كانهم لا يعلمون﴾ جملة حالية أى نبذوه وراء ظهورهم مشبهين بمن لا يعلمه فإن أريد بهم أحبارهم فالمنى كأنهم لا يعلمونه على وجه الإيقان ولا يعرفون ما فيه من دلائل نبوته عليه الصلاة والسلام ففيه إربابان بأن علمهم به رصين لكنهم يتجاهلون أو كأنهم لا يعلمون أنه كتاب الله أو لا يعلمونه أصلاً كما إذا أريد بهم الكل ، وفى هذين الوجهين زيادة مبالغة فى إعراضهم عما فى التوراة من دلائل النبوة هذا وإن أريد بما نبذوه من كتاب الله القرآن فالمراد بالعلم المنفى فى قوله تعالى ﴿كانهم لا يعلمون﴾ هو العلم بأنه كتاب الله ففيه ما فى الوجه الأول من الإشمار بأنهم متيقنون فى ذلك وإنما يكفرون به مكابرة وعناداً قيل إن جيل اليهود أربع فروع ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بمحقوقها كمؤمنى أهل الكتاب وهم الأقلون المشاء إليهم بقوله عز وجل ﴿بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ وفرقة جاهلوا بنبذ اليهود وتعدى الحدود تمرداً وفسوقاً وهم المنيون بقوله تعالى ﴿بله فريق منهم﴾ وفرقة لم يجهلوا بنبذها لجهلهم بها وهم الأكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية وهم المتجاهلون ﴿واتبعوا ما تلتوا الشياطين﴾ عطف على جواب لما أى نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التى كانت تقرؤها الشياطين وهم المنمردون من الجن وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالإتياع التوغل والتمعض فيه والإقبال عليه

بالسكينة وإلا فأصل الاتباع كان حاصلا قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم فلا يتسنى عطفه على جواب لما ولذلك قيل هو معطوف على الجملة، وقيل على على أشربوا ﴿على ملك سليمان﴾ أى فى عهد ملكه قيل كانت الشياطين يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أ كاذب يلفقونها ويلقونها إلى الكهنة وهم يدونونها ويعلمونها الناس وقتها ذلك فى عهد سليمان عليه السلام حتى قيل إن الجن تعلم الغيب، وكانوا يقولون هذا علم سليمان وماتم له ملكه إلا بهذا العلم وبه سخر الإنس والجن والطير والريح التى تجرى بأمره وقيل إن سليمان عليه السلام كان قد دفن كثيرًا من العلوم التى خصه الله تعالى بها تحت سرير ملكه فلما مضت على ذلك مدة توصل إليها قوم من المنافقين فكتبوا فى خلال ذلك أشياء من فنون السحر تناسب تلك الأشياء المدفونة من بعض الوجوه ثم بعد موته وإطلاع الناس على تلك الكتب أو همومهم أنه من عمل سليمان عليه السلام وأنه ما بلغ هذا المبلغ إلا بسبب هذه الأشياء .

﴿وما كفر سليمان﴾ تزيه لساحته عليه السلام عن السحر وتكذيب لمن افترى عليه بأنه كان يعتقد ويعمل به والتعرض لكونه للمبالغة فى فى إظهار نزاهته عليه السلام وكذب باهتية بذلك ﴿ولكن الشياطين﴾ وقرىء بتخفيف لكن ورفع الشياطين والواو عاطفة للجملة الاستدراكية على ما قبلها وكون المخففة عند الجمهور للعطف إنما هو عند عدم الواو وكون ما بعدها مفردا ﴿كفروا﴾ باستعمال السحر وتدوينه ﴿يعلمون الناس السحر﴾ لأغواء وإضلالا والجملة فى محل النصب على الحالية من ضمير كفروا أو من الشياطين فإن ما فى لكن من رائحة الفعل كاف فى العمل فى الحال أو فى عمل الرفع على خبر ثان لكن أو بدل من الخبر الأول وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار التعليم وتجده أو جملة مستأنفة هذا على تقدير كون الضمير للشياطين وأما على تقدير رجوعه إلى فاعل اتبعوا فهى إما حال منه وإما استئنافية بحسب واعلم أن السحر أنواع منها سحر الكلدانيين الذين كانوا فى قديم الدهر وهم قوم يعبدون الكواكب ويدعون أنها هى المدبرة لهذا العالم ومنها

تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ويستحدثون الخوارق بواسطة
 تزييج القوى السايوية بالقوى الارضية وهم الذين بعث الله تعالى لبراهيم
 عليه الصلاة والسلام لإبطال مقاتلهم وهم ثلاث فرق ففرقة منهم يزعمون
 أن الافلاك والنجوم واجبة الوجود لذواتها وهم الصابئة وفرقة يقولون بإلهية
 الافلاك ويتخذون لكل واحد منها هيكلًا ويشتملون بمخدمتها وهم عبدة
 الأوثان وفرقة أثبتوا للأفلاك والسكواكب فاعلا مختارًا لسكرتهم قالوا إنه
 أعطاهم قوة حالية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره إليها ومنها سحر أصحاب
 الأوهام والنفوس القوية فإنهم يزعمون أن الإنسان تبليغ روحه بالتصفية
 في القوة والتأثير إلى حيث يقدر على الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة
 وتغيير البلية والشكل ومنها سحر من يستعين بالأرواح الارضية وهو المسمى
 بالعرازم وتسخير الجن ومنها التخيلات الآخذة بالعيون وتسمى الشعوذة
 ولا خلاف بين الأمة في أن من اعتقد الأول فقد كفر وكذا من استغنى
 الثاني وهو سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية وأما من اعتقد أن الإنسان
 يبلغ بالتصفية وقراءة العرازم والرق إلى حيث يخلق الله سبحانه وتعالى عقيب
 ذلك على سبيل جريان المادة بعض الخوارق فالمعتزلة اتفقوا على أنه كافر
 لأنه لا يمكنه بهذا الاعتقاد معرفة صدق الأنبياء والرسول بخلاف غيرهم
 ولعل التحقيق أن ذلك الإنسان إن كان خيرًا منشرحًا في كل ما يأتي ويذر
 وكان من يستعين به من الأرواح الخيرة وكانت عزائمه ورقاه غير مخالفة
 لأحكام الشريعة الشريفة ولم يكن فيما ظهر في يده من الخوارق ضرر شرعي
 لأحد فليس ذلك من قبيل السحر وإن كان شريرًا منير متمسك بالشرعة
 الشريفة فظاهر أن من يستعين به من الأرواح الخبيثة الشريرة لاجالة ضرورية
 امتناع تحقق التضام والتعاون بينهما من غير اشتراك في الحب والشرارة فيكون
 كافرًا قطعًا، وأما الشعوذة وما يجرى مجراها من إظهار الأمور الدجبية بواسطة
 ترتيب الآلات الهندسية وخفة اليد والاستعانة بمخاوص الأدوية والأحجار
 فأحلاق السحر عليها بطريق التجوز أو لما فيها من الدقة لأنه في الأصل عبارة

عن كل ما لطف مأخذه وخفى سببه أو من الصرف عن الجهة المعتادة لما أنه في أصل اللغة الصرف على ما حكاه الأزهري عن الفراء ويونس ﴿ وما أنزل على الملكين ﴾ عطف على السحر أى ويعلمونهم ما أنزل عليهما والمراد بهما واحد والمطف لتغاير الاعتبار أو هو نوع أقوى منه أو على ما تلو وما بينهما اعتراض أى واتبعوا ما أنزل الخ وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس كما ابتلى قوم طالوت بالنهر أو تمييزا بينه وبين المعجزة لثلاث يفر به الناس أولان السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنبطت أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فيمت الله تعالى هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين وإظهار أمرهم على الناس وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بنى آدم غير وهم ، وقالوا لله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الأرض يعصونك فيها فقال عز وجل لوركت فيكم ماركت فيهم لعصيتونى قالوا سبحانه ما ينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاخترنا من خياركم ملكين فاخترنا هاروت وماروت وكانا من أصلحهم وأعبدهم فأهبطا إلى الأرض بعد ماركت فيهما ماركت في البشر من الشهوة وغيرها من القوة يقضيان بين الناس نهارا ويعرجا إلى السماء مساء وقدنيا عن الإشراك والقتل بغير الحق وشرب الخمر والزنا وكانا يقضيان بينهم نهارا فإذا أمسيا ذكرا اسم الله الأعظم فصعدا إلى السماء فاخصمت إليهما ذات يوم امرأة من أجل النساء تسمى زهرة وكانت من لحم وقيل كانت من أهل فارس ملكة في بلدها وكانت خصومتها مع زوجها فلما رآها افتتن بها فراوداها عن نفسها فأبت فألجأ عليها فقالت لا إلا أن تقضيا لى على خصمى ، ففعلا ، ثم سألاها ما سالا ، فقالت : لا إلا أن تقتلاه ففعلا ، ثم سألاها ما سالا فقالت لا إلا أن تشربا الخمر وتسجدا للهنم ففعلا كلا من ذلك بعد اللتاى والتى ثم سألاها ما سالا فقالت لا إلا أن تعلمانى ما تصعدان به إلى السماء فعلماهما الاسم الأعظم فدعت به وصعدت إلى السماء فسسخها سبحانه كوكبا فهما بالعروج حسب عادتهما فلم تعطعهما أجنتهما

فعلما ما حل بهما ، وكان في عهد إدريس عليه السلام فاتحاً إليه ليشفع لهما .
فجعل يغيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا الأول
لأنقطاعه عما قليل فهما معذبان . يابل قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان .
يضربان بسياط الحديد إلى قيام الساعة فيما لا تمويل عليه لما أن مداره رواية
اليهود مع ما فيه من المخالفة لأدلة العقل والنقل ولعله من مقولة الأمثال
والرموز التي قصد بها إرشاد اليبس الأريب بالترغيب والترهيب وقيل هما
رجلان سميّا ملكين لصلاحهما ويصنعه قراءة الملكين بالكسر ﴿ يابل ﴾
الباء بمعنى في وهي متعلقة بأنزل أو بمحنوف وقع حالا من الملكين أو من
الضمير في أنزل وهي بابل العراق ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه بابل أرض
الكوفة وقيل جبل دماوند ومنع الصرف العجمة والعلمية أو للتأنيث والعلمية
﴿ هاروت وما روت ﴾ عطف بيان للملكين علمان لهما ومنع صرفهما للعجمة
والعلمية ، ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لانصرفاً ، وأما من قرأ
الملكين بكسر اللام أو قال كانا رجلين صالحين فقال هما آسمان لهما وقيل هما
أسماء قبيلتين من الجن هما المراد من الملكين بالكسر وقرئ بالرفع على هما
هاروت ، وما روت ﴿ وما يعلمان من أحد ﴾ من مزيدة في المفعول به لإفادة
تأكيد الاستغراق الذي يفيد أحد لا لإفادة نفس الاستغراق كما في قولك
ما جاءني من رجل وقرئ يعلمان من الإعلام ﴿ حتى يقولان إنما نحن فتنة ﴾
الفتنة الاختبار والامتحان وإفرادها مع تعددهما لكونها مصدرا وحماها عليهما
مواضة للبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان أنه ليس لهما فيما يتعاطيان شأن
سواها لينصرف الناس عن تعلمه أي ، وما يعلمان ما أنزل عليهما من السحر
أحدا من عالميه حتى ينصحا قبل التعليم ويقولان له إنما نحن فتنة وابتلاء من
الله عز وجل فمن عمل بما تعلم منا واعتدب حقيقته كفر ومن توفى عن العمل به
أو اتخذ ذريعة للانتفاء عن الاعتزاز بمثله بقي على الإيمان ﴿ فلا تكفر ﴾
باعتقاد حقيقته وجواز العمل به والظاهر أن غاية النفي ليست هذه المقالة فقط
بل من جعلها التزام المخاطب بموجب النهي لكن لم يذكر لظهوره وكون

السلام في بيان اعتناء الملوك بشأن النصح والإرشاد والجملة في محل النصب على الحالة من ضمير يعلون لامعطوفة عليه كما قيل أى ولكن الشياطين كفروا يعلون الناس السحر ، وما أنزل على الملوك ويحملونهم على العمل به لإغواء وإضلالا ، والحال أنهما ما يعلنان أحداً حتى ينياه عن العمل به والكفر بسببه . وأما ما قيل من أن ما في قوله تعالى (وما أنزل الخ) نافية والجملة معطوفة على قوله تعالى (وما كفر سليمان) جىء بها لتكذيب اليهود فى القصة أى لم ينزل على الملوك إبادة السحر ، وأن هاروت وماروت بدل من الشياطين على أنهما قبيلتان من الجن خصتا بالذكر لأصالتها وكون باقي الشياطين أتباعا لها . وأن المعنى ما يعلنان أحدا حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر فتكون مثلنا فإياه أن مقام وصف الشياطين بالكفر وإضلال الناس بما لا يلائمه وصف رؤسائهم بما ذكر من النهى عن الكفر مع ما فيه من الإخلال بنظام الكلام فإن الإبدال فى حكم تنحية المبدل منه ﴿ فيعملون منهما ﴾ عطف على الجملة المنفية فإنها فى قوة المثبتة كأنه قيل يعلنانهم بعد قولها إنما نحن الخ والضمير لأحد حملا على المعنى كما فى قوله تعالى (فما منكم من أحد عنه حاجزين) ﴿ ما يفرقون به ﴾ أى بسببه وباستعماله ﴿ بين المرء ﴾ وقرىء بضم الميم وكسرهما مع الهمزة وتشديد الراء بلا همزة ﴿ وزوجه ﴾ بأن يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرك والفتور عند ما فعلوا ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة الإلهية من خلق المصائب عقيب حصول الأسباب العادية ابتلاء لا أن السحر هو المؤثر فى ذلك وقيل فيعملون منهما ما يعملون به فيراه الناس ويعتقدون أنه حق فيكفرون فتبين أرواحهم ﴿ وما هم بصارين به ﴾ أى بما تعلوه واستعملوه من السحر ﴿ من أحد ﴾ أى أحدا ومن زائدة كما ذكر فى قوله تعالى وما يعلنان من أحد والمعهود وأن كان زيادتها فى معمول فعل منى لإلأنه حملت الإسمية فى ذلك على العملية كأنه قيل وما يضرون به من أحد ﴿ إلا ياذن الله ﴾ لأنه وغيظه من الأسباب بمجرى من التأثير بالذات وإنما هو بأمره تعالى فقد يحدث عند استئطافهم السحر فعلا من أفعاله ابتلاء ، وقد لا يحدثه والاستثناء مفرغ

والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين أو من مفعوله وإن كان
نكرة لاعتقادها على النفي أو الضمير المحرور في به أى وما يضرون به أحداً
إلا مقرونا بإذن الله تعالى وقرىء بضارى على الإضافة يجعل الجار جزءاً من
المحذور وفصل ما بين المضامين بالظرف ﴿ ويتعلون ما يضرهم ﴾ لأنهم
يقصدون به العمل أو لأن العلم يجر إلى العمل غالباً ﴿ ولا ينفعهم ﴾ صرح
بذلك إذنا بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر بحت
وضرر محض لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاعتزاز بأكاذيب من يدعى
النوبة مثلاً من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة
وفيه أن الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلاسفة التى لا يؤمن أن تهر
إلى الغواية وإن قال من قال :

عرفت الشر لا للسر لكن لتوقه

ومن لا يعرف السر من الناس يقع فيه

﴿ ولقد علموا ﴾ أى اليهود الذين حكمت جنائياتهم ﴿ لمن اشتراه ﴾
أى استبدل ما تناهى الشياطين بكتاب الله عز وجل واللام الأولى جواب قسم
محذوف والثانية لام ابتداء علق به علموا عن العمل ومن موصولة في حيز الرفع
بالإبتداء واشترائه صلته بقوله تعالى ﴿ ماله في الآخرة من خلاق ﴾ أى من
لصيب جملة من مبتدأ وخبر ومن مريدة في المبتدأ وفي الآخرة متعلق بمحذوف
وقع حالاً منه ولو أخر عنه لكان صفة له والتقدير ماله خلاص في الآخرة
وهذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر للوصول والجملة في حيز النصب
سادة مسد مفعولى علموا إن جعل متعدياً إلى اثنين أو مفعوله الواحد إن جعل
متعدياً إلى واحد ، الجملة ولقد علموا الخ مقسم عليها دون جملة لمن اشتراه الخ
هذا ما عليه الجمهور ، وهو مذهب سيبويه وقال الفراء وتبعه أبو البقاء إن
اللام الأخيرة موطئة للقسم ومن شرطية مرفوعة بالإبتداء واشترائه خبرها ،
وماله في الآخرة من خلاق جواب القسم وجواب الشرط محذوف اكتفاء
عنه بجواب القسم لأنه إذا اجتمع الشرط والقسم يجاب سابقهما غالباً بحيلند

يكون الجملتان مقسما عليهما ﴿وابشوا﴾ (أبشوا) أي باعوها واللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أي وباقة لبئس باعوا به. أنفسهم السخر أو الكفر وفيه إزدان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فقد عرضوا أنفسهم للهلكة وباعوها بما لا يزيدهم إلا تبارا وتجويز كون الشراء بمعنى الاشتراء ما لا سبيل إليه لأن المشتري متعين وهو ما تتلو الشياطين ولأن متعلق الذم هو المأخوذ لا المنبذ كما أشير إليه في تفسير قوله سبحانه لبئس اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أي يعملون. بعلمهم جعلوا غير عالين لعدم علمهم بموجب علمهم أو لو كانوا يتفكرون فيه أو يعلمون قبحه على اليقين أو حقيقة ما يتبعه من العذاب عليه على أن المثبت لهم أولا على التوكيد القسسى العقل الفرزدق أو العلم الإجمالى بقبح الفعل أو ترتب. العقاب من غير تحقيق وجواب لو محذوف أي لما فعلوا ما فعلوا ﴿ولو أنهم آمنوا﴾ أي بالرسول الموماً إليه في قوله تعالى (ولما جاءهم رسول من عند الله) الخ أو بما أنزل إليه من الآيات المذكورة في قوله تعالى (ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون) أو بالتوراة التي أريدت بقوله تعالى (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم) فإن الكفر بالقرآن والرسول عليه السلام كفر بها ﴿واتقوا﴾ المعاصى المحكية عنهم ﴿لثوبة من عند الله خير﴾ جواب لو وأصله لا نبيوا ثوبة من عند الله خيراً عما شروا به أنفسهم. لحذف الفعل وغير السبك إلى ما عليه النظم الكريم دلالة على ثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه لإجلالاً للمفضل من أن ينسب إليه وتذكير المثوبة للتقليل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة تشريفية لثوبة أي لشيء ما من المثوبة كائنة من عنده تعالى وخير وقيل جواب لو محذوف أي لا نبيوا به وما بعده جملة مستأنفة فإن وقوع الجملة الابتدائية جواباً للو غير معهود في كلام العرب وقيل لو للتثنية ومعناه أنهم من فطاعة الحال بحيث يثمنى العارف لإيمانهم وإتقائهم تلهفاً عليهم وقرئ لثوبة ولما سمى الجواب ثواباً ومثوبة لأن المحسن يثوب إليه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أن ثواب الله خير نسبوا إلى الجهل لعدم

العمل بموجب العلم ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ خطاب للمؤمنين فيه إرشاد لهم إلى الخير وإشارة إلى بعض آخر من جنائيات اليهود ﴿لا تقولوا راعنا﴾ مراعاة المبالغة في الرعى وهي حفظ الغير وتدبير أموره وتدارك مصالحه وكان المسلمون إذا ألقى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً من العلم يقولون راعنا يارسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعينا قيل معناها اسمع لاسمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك اقترصوه واتخذوه ذريعة إلى مقصدهم فجعلوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبته صلى الله عليه وسلم إلى الرعن وهو الحق والهوج روى أن سعد بن عبادة رضى الله عنه سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله عليكم لعنة الله والذي نفسى بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأحتزن عنقه قالوا أو لستم تقولونها فنزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعاً لالسنه اليهود عن التدليس وأمرها بما في معناها ولا يقبل التلبس فقيل ﴿وقولوا انظرنا﴾ أى انظر إلينا بالحذف والإيصال أو انتظرنا على أنه من نظره إذا انتظره وقرئ أنظرنا من النظر، أى أمهلنا حتى نحفظ وقرئ راعونا على صيغة الجمع للتوقير وراعنا على صيغة الفاعل أى قولاً ذارعن كدارع ولأنه لما أشبه قولهم راعينا وكان سبباً للسب بالرعن انصف به ﴿واسمعوا﴾ وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يلقى إليكم من من المسائل بأذان وأعية وأذهان حاضرة حتى لا تنحاجوا إلى الاستعانة وطلب المراعاة أو واسمعوا ما كلفتموه من النهى والأمر بمجد واعتناء حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه أو واسمعوا سماع طاعة وقبول ولا يمكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ﴿والكافرين﴾ أى اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كفرائهم وجعلوه سبباً للنهوان برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له ما قالوا ﴿عذاب أليم﴾ لما اجتروا عليه من العظيمة وهو تذييل لما سبق فيه وعيد شديد لهم ونوع تحذير للمخاطبين عما نهوا عنه .

﴿ ما يود الذين كفروا ﴾ الود حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما ونفيه كناية عن الكراهة ووضع الموصول موضع الضمير للإشارة بعلية ما في حيز الصلة لعدم ودم. ولعل تعلقه بما قبله من حيث أن القول المنهى عنه كثيرا ما كان يقع عند تنزيل الوحي المعبر عنه في هذه الآية بالخير فكانه أشير إلى أن سبب تحريفهم له إلى ما حكى عنهم لوقوعه في أثناء حصول ما يكرهونه من تنزيل الخير وقيل كان فريق من اليهود يظهرن للنؤمنين محبة ويزعمون أنهم يودون لهم الخير فزلت تكذيبا لهم في ذلك ومن في قوله تعالى ﴿ من أهل الكتاب ولا المشركين ﴾ للتبيين كما في قوله عز وعلا (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) ولا مزيدة لما استعرفه ﴿ أن ينزل عليكم ﴾ في حيز النصب على أنه مفعول يود وبناء الفعل للمفعول للثقة بتعين الفاعل والتصريح الآتي في قوله تعالى ﴿ من خير ﴾ هو القائم مقام فاعله ومن مزيدة للاستغراق والنفي وإن لم يباشره ظاهرا لكنه منسحب عليه معنى والخير الوحي وحمله على ما بعده وغيره من العلم والنصرة كما قيل يأباه وصفه فيما سياتى بالاختصاص وتقديم الظرف عليه مع أن حقه التأخر عنه لإظهار كمال العناية به لأنه المدار لعدم ودم ومن في قوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ ابتدائية والتعرض لعنوان الربوبية للإشارة بعليته لتنزيل الخير والإضافة إلى ضمير المخاطبين لتعريفهم وليست كراحتهم لتنزيله على المخاطبين من حيث تعبدن بما فيه وتعرضهم بذلك لسعادة الدارين كيف لا وهم من تلك الحيثية من جملة من نزل عليهم الخير بل من حيث وقوع ذلك التنزيل على النبي صلى الله عليه وسلم وصيغة الجمع للإيذان بأن مدار كراحتهم ليس معنى خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بل وصف مشترك بين الكل هو الخلو عن الدراسة عند اليهود وعن الرياسة عند المشركين والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم ويكرهونكم فيحسدونكم أن ينزل عليكم شيء من الوحي أما اليهود فبناء على أنهم أهل الكتاب وأبناء الأنبياء الناشئون في مهابط الوحي وأتم أميون وأما المشركون فإدلالا بما كان لهم من الجاه والمال زعما منهم أن رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة

بالأسباب الظاهرة ولذلك قالوا (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) ولما كانت اليهود بهذا الداء أشهر لاسيما في أثناء ذكر ابتلائهم به لم يلزم من نفى ودانهم لما ذكر نفى ودادة المشركين له فزيدت كلمة لا لتأكيد النفي (والله يختص برحمته) جملة ابتدائية سبقت لتقرر ما سبق من تنزيل الخير والتنبية على حكمته وإرغام الكافرين له والمراد برحمته الوحي كما في قوله سبحانه (ألم يقسمون رحمة ربك) عبر عنه باعتبار نزوله على المؤمنين بالخير وباعتبار إضافته إليه تعالى بالرحمة قال على رضى الله عنه بنبوته خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم فالفعل متعد وصيغة الافعال للإبناء عن الاصطفاء وإلثاره على التنزيل المناسب للسياق الموافق لقوله تعالى (أن ينزل الله من فضله على من يشاء) لزيادة تشريفه صلى الله عليه وسلم وإقناطهم عما علقوا به أطاعهم الفارغة والباء داخله على المقصور أى يؤتى رحمته (من يشاء) من عباده ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتى الفائض عليه بحسب إرادته عز وعلا تفصيلا لاتعداه إلى غيره وقيل الفعل لازم ومن فاعله والضمير العائد إلى من محذوف على التقديرين وقوله تعالى (والله ذو الفضل العظيم) تذييل لما سبق مقرر لمضمونه وفيه إيدان بأن إيتاء النبوة من فضله العظيم كقوله تعالى (إن فضله كان عليك كبيرا) وأن حرمان من حرم ذلك ليس لضيق ساحة فضله بل لمشيئته الجارية على سنن الحكمة البالغة وتصدير الجملتين بالاسم الجليل للإيدان بضخامة مضمونها وكون كل منهما مستقلة بشأنها فإن الإضمار فى الثانية منبئ عن توقفها على الأولى (ما ننسخ من آية أو ننسها) كلام مستأنف مسوق لبيان سر النسخ الذى هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وإبطال مقالة الطاعين فيه أثر تحقيق حقيقة الوحي ورد كلام الكافرين له رأسا قيل نزلت حين قال المشركون أو اليهود ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينههم عنه ويأمر بخلافه والنسخ فى اللغة الإزالة والنقل يقال نسخت الرمح الأثر أى أزالته ونسخت الكتاب أى نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً وإنساؤها إذهابها من القلوب وماشرطية جازمة لنسخ منتعبة

به على المفعولية وقرئ: تنسخ من أنسخ أى نأمرك أو جبريل ينسخها أو نجدها منسوخة وننساها من النسخ أى تؤخرها ونفسها بالتشديد ونفسها وتنسخها على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم مبنيًا للفاعل وللفعول وقرئ: ما تنسخ من آية أو تنسخها وقرئ: ما تنسك من آية أو تنسخها والمعنى أن كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معاً إلى بدل أو إلى غير بدل ﴿نأت بخير منها﴾ أى نوع آخر هو خير للباد وبحسب الحال فى النفع والثواب من الذاهبة وقرئ: بقلب الهمزة ألفاً ﴿أو مثلها﴾ أى فيما ذكر من النفع والثواب وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار فى ما دونها أيضاً وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب والنص كما ترى دال على جواز النسخ كيف لا وتنزيل الآيات التى عليها يدور فلك الأحكام الشرعية إنما هو بحسب ما يقتضيه من الحكم والمصالح وذلك يختلف باختلاف الأحوال ويتبدل حسب تبدل الأشخاص والأبصار كأحوال المعاش فرب حكم تقتضيه الحكمة فى حال تقتضى فى حال أخرى نقيضه فلم يحز النسخ لاختلاف ما بين الحكمة والأحكام من النظام ﴿ألم تعلم﴾ الهمزة للتقرير كما فى قوله سبحانه (أليس الله بكاف عبده) وقوله تعالى (ألم نشرح لك صدرك) والخطاب للذي عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ ساد مسد بفعول تعلم عند الجمهور ومسد مفعوله الأول والثانى مخوف عند الأخفش والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الإتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن ذلك من جملة الأشياء المتهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء علم قدرته على ذلك قطعاً والالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لثزية المهابة والإشعار بمناط الحكم فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية وكذا الحال فى قوله عز سلطانه ﴿ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض﴾ فإن عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتها والجار والمجرور خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ والجملة خبر لأن ولإثارة على أن يقال إن الله ملك لله السموات

والأرض للقصد إلى تقوى الحكم بتكرار الإستناد وهو إما تكرير للتقرير وإعادة للاستشهاد على ما ذكر وإنما لم يعطف أن مع ما في حيزها على ما سبق من مثلها وما لزيادة التأكيد وإشعاراً باستقلال العلم بكل منهما وكفايته في الوقوف على ما هو المقصود وإما تقرير مستقل للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الأشياء أى ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلى فيما لم يجدأ وإعداداً وأمرأ ونهياً حسبما تقتضيه مشيئته لا معارض لأمره ولا معقب لحكمه فن هذا شأنه كيف يخرج عن قدرته شيء من الأشياء وقوله تعالى ﴿ وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير ﴾ معطوفة على الجملة الواقعة خبراً لأن داخلته معها تحت تعلق العلم المقرر وفيه إشارة إلى تناول الخطابين السابقين للأمة أيضاً وإنما إفراده عليه السلام بهما لما أن علومهم مستندة إلى علمه عليه السلام ووضع الاسم الجليل موضع النصير الرجوع إلى اسم أن لترية المهابة والإيدان بمقارنته الولاية والنصرة للقوة والعزة والمراد به الاستشهاد بما تعلق به من العلم على تعلق إرادته تعالى بما ذكر من الإتيان بما هو خير من المنسوخ أو بمثله فإن مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعى حصوله البتة وإنما الذى يستدعيه كونه تعالى مع ذلك ولياً ونصيراً لهم فن علم أنه تعالى وليه ونصيره على الاستقلال يعلم قطعاً أنه لا يفعل به إلا ما هو خير له فيعرض أمره إليه تعالى ولا يخطر بباله ريبة في أمر الفسخ وغيره أصلاً والفرق بين الولي والنصير أن الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنبياً من المنصور وما إما تيمية لا عمل لها ولكم خبر مقدم ومن ولى مبتدأ مؤخر زيدت فيه كلمة من للاستفراق وإما حجازية ولكم خبرها المنصوب عند من يحيز تقديمه واسمها من ولى ومن مزيدة لما ذكر ومن دون الله في حيز انصب على الحالية من اسمها لأنه في الأصل صفة له فلما قدم انصب حالاً ومعناه سوى الله والمعنى أن قضية العلم بما ذكر من الأمور الثلاثة هو الجزم والإيقان بأنه تعالى لا يفعل بهم في أمر من أمور دينهم أو دنياهم إلا ما هو خير لهم والعمل بموجبه من الثقة به والتوكل عليه وتقويض الأمر إليه من غير إصغاء إلى

أقاول الكفرة وتشكيكاتهم التي من جعلها ما قالوا في أمر النسخ وقوله تعالى ﴿أم تريدون﴾ تجريد الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيص له بالمؤمنين وأم منقطعة ومعنى بل فيها الإضراب والانتقال من حملهم على العمل بموجب عليهم بما ذكر عند ظهور بعض مخايل المساهلة منهم في ذلك وأمارات التأثر من أقاويل الكفرة إلى التحذير من ذلك ومعنى الهمة إنكار وقوع الإرادة منهم واستبعاده لما أن قضية الإيمان وأزعة عنها وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها للبالغة في إنكاره واستبعاده ببيان أنه مما لا يصدر عن العاقل إرادته فضلاً عن صدور نفسه والمعنى بل تريدون ﴿أن تسألوا﴾ وأتم مؤمنون ﴿رسولكم﴾ وهو في تلك الرتبة من غلر الشأن واقترحوا عليه ما نقضتونه غير واثقين في أموركم بفضل الله تعالى حسبما يوجه قضية علمكم بشؤنه سبحانه قيل لعلمهم كانوا يطلبون منه عليه الصلاة والسلام بيان تفاصيل الحكم الداعية إلى النسخ وقيل سأله عليه السلام قوم من المسلمين أن يجعل لهم ذات أنواط كما كانت للشركين وهي شجرة كانوا يعبدونها ويعلقون عليها المأكول والمشروب وقوله تعالى ﴿كما سئل موسى﴾ مصدر تشبيهي أى نعت المصدر مؤكداً محذوف وما مصدرية أى سؤالاً مشبهاً بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا إلهاً وأرنا الله جهرة وغير ذلك ومقتضى الظاهر أن يقال كما سألوا موسى لأن المشبه هو المصدر من المبنى للفاعل أى سؤالية المخاطبين لا من المبنى للفعول أى مسؤلية الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يشبه بمسؤلية موسى عليه السلام فلعله أريد التشبيه فيهما معاً ولكنه أوجز النظم فذكر في جانب المشبه السائلية وفي جانب المشبه به المسؤلية واكتفى بما ذكر في كل موضع عما ترك في الموضع الآخر كما ذكر في قوله تعالى (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) وقد جوز أن تكون ما موصولة على أن العائد مخوف أى كالسؤال الذى سئله موسى عليه السلام وقوله تعالى ﴿من قبل﴾ متعلق بسئل جيء به للتأكيد وقرئ سئل بالياء وكسر السين وبتشهيل الهمة بين بين ﴿ومن يتبدل الكفر﴾ أى يحتره ويأخذه

لنفسه ﴿بالإيمان﴾ بمقابلته بدلا منه وقرىء ومن يبدل من أبدل وكان مقتضى الظاهر أن يقال ومن يفعل ذلك أى السؤال المذكور أو إرادته وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات البينة المنزلة بحسب المصالح التى من جملتها الآيات الناسخة التى هى خير محض وحق بحث واقترح غيرها ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ أى عدل وجار من حيث لا يدرى عن الطريق المستقيم الموصل إلى معالم الحق والهدى وتاه فى تيه الهوى وتردى فى مهاوى الردى وإنما أوتر على ذلك ما عليه النظم الكريم للتصريح من أول الأمر بأنه كفر وارتماد وأن كونه كذلك أمر واضح غنى عن الإخبار به بأن يقال ومن يفعل ذلك يكفر حقيق بأن يعد من المسلمين ويجعل مقدما للشرطية روما للبالغة فى الزجر والإفراط فى الردع وسواء السبيل من باب إضافة الوصف إلى الموصوف لقصد المبالغة فى بيان قوة الاتصاف كأنه نفس السواء على منهاج حصول الصورة فى الصورة الحاصلة وقيل الخطاب لليهود حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتابا من السماء وقيل للبشرى حين قالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا إلخ فإضافة الرسول صلى الله عليه وسلم إليهم على القولين باعتبار أنهم من أمة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالإيمان وهم بمعزل من الإيمان ترك صرف قدرتهم إليه مع تمكنهم من ذلك وإثباتهم للكفر عليه ﴿ود كثير من أهل الكتاب﴾ هم رهط من أحياء اليهود . روى أن فنحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمت فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فإني عاهدت أن لا أكره بمحمد عليه الصلاة والسلام ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبا وقال حذيفة أما أنا فقد رضى بالله ربا وبمحمد نبيا وبالإسلام ديننا وبالقرآن إماما وبالكعبة قبله وبالمؤمنين إخوانا ثم أثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبنا خيرا وأفلحنا فنزلت ﴿لو ردوكم﴾ حكاية لودادتهم ولو فى معنى التنى وصيغة الغيبة كما فى قوله حلف ليفعلن وقيل

هى بمنزلة أن الناصبة فلا يكون لها جواب وينسبك منها وما بعدها مصدر يقع
منعول لودوا التقدير وذوا ردكم وقيل هى على حقيقتها وجوابها محذوف تقديره
لو يردونكم كفارا لسروا بذلك و﴿من بعد إيمانكم﴾ متعلق بيردونكم وقوله
تعالى ﴿كفاراً﴾ منعول ثان له على تضمين الرد معنى النصير أى يصيرونكم
كفاراً كما فى قوله :

رمى الحدثنان نسوة آل سعد بمقدار ممدن له سمودا
فرد شعورهن السود ييضا ورد وجوههن البيض سودا

وقيل هو خال من منعوله والاول أدخل لما فيه من الدلالة صريحا على كون
الكفر المفروض بطريق القسر ولرراد الظرف مع عدم الحاجة إليه ضرورة
كون المخاطبين مؤمنين واستحالة تحقق الرد إلى الكفر بدون سبق الإيمان مع
توسيطه بين المفعولين لإظهار كمال شناعة ما أراه وغاية بعده من الوقوع إما
بزيادة قبحة الصارف للعاقل عن مباشرته وإما لمجانة الإيمان له كأنه قيل من بعد
إيمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى .

﴿حسدا﴾ علة لود أو حال أريد به نعت الجمع أى حاسدين لكم والحسد
الأسف على من له خير بخيره ﴿من عند أنفسهم﴾ متعلق بود أى ودوا ذلك من
أجل تشبههم وحفظ أنفسهم لا من قبل التدبير والميل مع الحق ولو على
زعيمهم أو بحسدا أى حسدا منبعا من أصل نفوسهم بالنار أقصى مراقبه ﴿من
بعد ما تبين لهم الحق﴾ بالمعجزات الساحطة وبما عاينوا فى التوراه من الدلائل
وعلموا أنكم متمسكون به وهم منهمكون فى الباطل ﴿فاعفوا واصفحوا﴾ العفو
ترك المؤاخذه والعقوبة والصفح ترك التثريب والتأنيب ﴿حتى يأتى الله بأمره﴾
الذى هو قتل بنى قريظة وإجلاء بنى النضير وإذلالهم بضرب الجزية عليهم أو
الإذن فى القتال وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه منسوخ بآية السيف ولا
يقدر فى ذلك ضرب الغاية لأنها لا تعلم إلا شرعا ولا يخرج الوارد بذلك من
أن يكون ناسخا كأنه قيل فاعفوا واصفحوا إلى ورود الناسخ ﴿إن الله على كل

شيء قدير ﴿ فينتقم منهم إذا حان حينه وأن أوانه فهو تعليل لما دل عليه ما قبله
 ﴾ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴿ عطف على فاعفوا أمروا بالصبر وال مداراة
 واللجأ إلى الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية ﴾ وما تقدموا لأنفسكم من خير ﴿
 كصلة أو صدقة أو غير ذلك أى شيء من الخيرات تقدموه لمصلحة أنفسكم
 ﴾ مجعده عند الله ﴿ أى تجددوا ثوابه وقرىء تقدموا من أقدم ﴿ إن الله بما تعملون
 بصير ﴾ فلا يضيع عنده عمل فهو وعد للمؤمنين وقرىء بالياء فهو وعيد للكافرين
 ﴾ وقالوا ﴿ عطف على ود والضمير لأهل الكتابين جميعاً ﴿ لن يدخل الجنة إلا
 من كان هوداً أو نصارى ﴿ أى قالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً
 وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة أن
 السامع يرد كلا منهما إلى قائله ونحوه وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا
 وليس مرادهم بأولئك من أقام اليهودية والنصرانية قبل النسخ والتحريف على
 وجهيهما بل أنفسهم على ما هم عليه لأنهم إنما يقولونه لإضلال المؤمنين وردم
 إلى الكفر والهود جمع هائد كمود جمع عائد ويزل جمع بازل والإفراد فى كان
 باعتبار لفظ من والجمع فى خبره باعتبار معناه وقرىء إلا من كان يهودياً أو
 نصرانياً ﴿ تلك أمانيتهم ﴾ الأمانى جمع أمنية وهى ما يتمنى كالأعجوبة والأضحوكة
 والجملة معترضة مبينة لبطلان ما قالوا وتلك إشارة إليه والجمع باعتبار صدوره
 عن الجميع وقيل فيه حذف مضاف أى أمثال تلك الأمنية أمانيتهم وقيل تلك
 إشارة إليه وإلى ما قبله من أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأن يردم
 كفاراً ويرده قوله تعالى ﴿ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ﴾ فإنهما ليسا
 بما يطلب له البرهان ولا بما يحتمل النسخ والكنب قيل هاتوا أصله أتوا قلبت
 الهمزة هاء أى أحضروا حججكم على اختصاصكم بدخول الجنة إن كنتم صادقين
 فى دعواكم . هذا ما يقتضيه المقام بحسب النظر الجليل والذى يستدعيه إجماع
 التنزيل أن يحمل الأمل التبكيتى على طلب البرهان على أصل الدخول الذى
 يتضمنه دعوى الاختصاص به فإن قوله تعالى ﴿ بل ﴾ الخ لإثبات من جهة تعالى
 لما نقوه مستلزم لنفى ما أثبتوه وإذ ليس الثابت به مجرد دخول غيرهم بالدخول

كما استعرفه يأذن الله تعالى ظهر أن المنفى أصل دخولهم ومن ضرورته أن يكون هو الذى كلفوا إقامة البرهان عليه لا اختصاصهم به ليتحد مورد الإثبات والنفى ولأنما عدل عن إبطال صريح ما ادعوه وسلك هذا المسلك لإبانة لغاية حرمانهم مما علقوا به أطماعهم وإظهاراً لكمال عجزهم عن إثبات مدعاهم لأن حرمانهم من الاختصاص بالدخول وعجزهم عن إقامة البرهان عليه لا يقتضيان حرمانهم من أصل الدخول وعجزهم عن إثباته وأما نفس الدخول فحيث ثبت حرمانهم منه وعجزهم عن إثباته فهم من الاختصاص به أبعد وعن إثباته أعجز ولأنما الفائز به من انتظمه قوله سبحانه :

(من أسلم وجهه لله) أى أخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيئاً عبر عنها بالوجه أشرف الأعضاء وجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذى هو من أخص خصائص الإخلاص أو بوجهه وقصده بحيث لا يلوى عزيمته إلى شيء غيره (وهو محسن) حال من ضمير أسلم أى والحال أنه محسن فى جميع أعماله التى من جملتها الإسلام المذكور وحقيقة الإحسان الإتيان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التابع لحسنه الذاتى وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (فله أجره) الذى وعد له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة أو عما يدخل هو فيه دخولا أوليا وأياما كان فتصويره بصورة الأجر للإيدان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نيله بدونه وقوله تعالى : (عنده) حال من أجره والعامل فيه معنى الاستقرار فى الظرف والمندية للشرىف ووضع اسم الرب مضافا إلى ضمير من أسلم موضع ضمير الجلالة لإظهار مزيد اللطف به وتقرير مضمون الجملة أى فله أجره عند مالكة ومدبر أموره ومبلته إلى كماله والجملة جواب من إن كانت شرطية وخبرها إن كانت موصولة والفاء لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله تعالى بلى وحده ويجوز أن يكون من فاعلا لفعل مقدر أى بلى يدخلها من أسلم وقوله تعالى فله أجره معطوف على ذلك المقدر وأياما كان فتعلق ثبوت الأجر بما ذكر

من الإسلام والإحسان المختصين بأهل الإيمان قاض بأن أولئك المدعين من دخول الجنة بمعزل ومن الاختصاص به بألف منزل ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ في النازلين من لحوق مكروه ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من فوات مطلوب أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لا أنه يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والجمع في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار اللفظ ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ﴾ بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه إثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم . نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتام أحنار اليهود فتناظروا فارتفعت أصواتهم فقالوا لهم لستم على شيء أى أمر يعتد به من الدين أو على شيء مامنه أصلا مبالغة في ذلك كما قالوا أقل من لاشيء وكفروا ببيسى والإنجيل ﴿ وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴾ على الوجه المذكور وكفروا بموسى والتوراة لأنهم قالوا ذلك بناء للأمر على منسوخية التوراة ﴿ وهم يتلون الكتاب ﴾ والواو للعامل واللام للجلس أى قالوا ما قالوا والحال أن كل فريق منهم من أهل العلم والكتاب أى كان حق كل منهم أن يعترف بمقيقة دين صاحبه حسبما يتعلق به كتابه فإن كتب الله تعالى متصادقة ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الذى سمعت به والكاف في محل النصب إما على أنها نعت لمصدر عنفوف قدم على عامله لإفادة القصر أى قولاً مثل ذلك القول بعينه لا قولاً مغايراً له ﴿ قال الذين لا يعلمون ﴾ من عبدة الأصنام والمطلة ونحوهم من الجهلة أى قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء وإما على أنها حال من المصدر المضمر المعروف الدال عليه قال أى قال القول الذين لا يعلمون حال كونه مثل ذلك القول الذى سمعت به ﴿ مثل قولهم ﴾ إما بدل من محل الكاف وإما مفعول للفعل المنق قبله أى مثل ذلك القول قال الجاهلون بمثل مقالة اليهود والنصارى وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع عليهم في سلك من لا يعلم أصلاً ﴿ فافقه يحكم بينهم ﴾ أى بين اليهود والنصارى فإن مساق للنظم ليبيان حالهم وإنما الترخص لمقالة غيرهم

لإظهار كمال بطلان مقالهم ولأن الحاجة المهرجة إلى حكم إنما وقعت بينهم (يوم القيامة) متعلق بحكم وكذا ما قبله وما بعده ولا ضير فيه لاختلاف المعنى (فيما كانوا فيه يختلفون) بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار والظرف الأخير متعلق بيهتلفون قدم عليه للمحافظة على رؤس الآي لا بكانوا (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) إنكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساويا له وإن لم يكن سبك التركيب متعرضا لإنكار المساواة ونفيها يشهد به العرف الفاضل والاستعمال المطرد فإذا قيل من أكرم من فلان أولا أفضل من فلان فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا الحكم عام لكل من فعل ذلك في أى مسجد كان وإن كان سبب النزول فعل طائفة معينة في مسجد مخصوص . روى أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخرّبوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن طيطيوس الرومى ملك النصارى وأصحابه غزوا بنى إسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضى الله عنه وإنما أوقع المنع على المساجد وإن كان الممنوع هو الناس لما أن فعلهم من طرح الأذى والتخريب ونحوهما متعلق بالمسجد لا بالناس منع كونه على حاله وتملق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها مبطلّة لدعوى النصارى اختصاصهم بدخول الجنة وقيل هو منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية فتلقاها بما تقدمها من جهة أن المشركين من جملة الجاهلين القائلين لكل من عدام ليسوا على شيء .

(أن يذكر فيها اسمه) ثانى مفعولى منع كقوله تعالى (وما منع الناس أن يؤمنوا) ، وقوله تعالى (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) ويجوز أن يكون ذلك بحذف الجار مع أن وأن يكون ذلك مفعولا

له أى كراهة أن يذكر فيها اسمه ﴿وسعى في خرابها﴾ بالهدم أو التعميل
 يانقطاع الذكر ﴿أولئك﴾ المانون الظالمون الساعون في خرابها ﴿ما كان
 لهم أن يدخلوها إلا خائفين﴾ أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية
 وخضوع فضلا عن الاجترار على تخريبها أو تعطيها أو ما كان الحق أن
 يدخلوها إلا على حال التهيّب وارتعاد الفرائص من جهة المؤمنين أن يظفروا
 بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوم منها أو ما كان لهم في علم الله تعالى
 وقضائه بالآخرة إلا ذلك فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص
 ما استولوا عليه منهم وقد أنجز الوعد وقه الحمد . روى أنه لا يدخل بيت
 المقدس أحد من النصارى إلا متكررا مسارقة وقيل معناه النهى عن
 تمكينهم من الدخول في المسجد واختلف الأئمة في ذلك فجوزه أبو حنيفة
 مطلقا ومنه مالك مطلقا وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره ﴿لهم﴾
 نأى لأولئك المذكورين ﴿في الدنيا خزي﴾ أى خزي فظيع لا يوصف
 بالقتل والسبي والإذلال بعرض الجزية عليهم ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾
 وهو عذاب النار لما أن سبه أيضا وهو ما حكى من ظلمهم كذلك في العظم
 وتقديم الظرف في الموضعين للتشويق إلى ما يذكر بعده من الخزي والعذاب
 لما مر من أن تأخير ماحقه التقديم موجب لتوجه النفس إليه فيتمكن فيها
 عند وروده فضل تمكن كما في قوله تعالى ﴿لم نشرح لك صدرك﴾ (وأزول لكم
 من الأنعام ثمانية أزواج) إلى غير ذلك ﴿وقه المشرق والمغرب﴾ أى له كل
 الأرض التي هي جارة عن ناحيتي المشرق والمغرب لا يحتسب به من حيث
 الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فإن منعم
 من إقامة العبادة في المسجد الأقصى أو المسجد الحرام ﴿فأيتنا تولوا﴾ أى
 ففي أى مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة ﴿فثم وجه الله﴾ ثم اسم إشارة
 للمكان البعيد خاصة مبنى على الفتح ولا يتصرف سوى الجر بمن وهو خبر
 مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة في محل الجزم على أنها جواب الشرط أى
 هناك جهته التي أمر بها فإن إمكان التولية غير محتمس بمسجد دون مسجد

أو مكان دون آخر أو قم ذاته بمعنى الحضور العلى أى فهو عالم بما يفعل فيه
ومثيب لكم على ذلك وقرىء بفتح التاء واللام أى فأينما توجهوا القبلة
(إن الله واسع) بإحاطته بالأشياء أو برحمته يريد التوسعة على عياده.
(عليم) بمصالحهم وأعمالهم فى الأما كن كلها والجملة لتعليل لمضمون.
الشرطية وعن ابن عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافرين على الراحلة.
أينما توجهوا وقيل فى قوم عمت عليهم القبلة فصلوا إلى أنحاء مختلفة فلما
أصبحوا تبينوا خطاهم وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه
التدارك وقيل هى توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للعبود عن أن يكون فى جهة.
(وقالوا اتخذ الله ولدا) حكاية لطرف آخر من مقالاتهم الباطلة المحكية
فيما سلف معطوفة على ما قبلها من قوله تعالى وقالت الخ لا على صلة من لما
بينهما من الجمل الكثيرة الأجنبية والضمير لليهود والنصارى ومن شاركهم.
فيما قالوا من الذين لا يعلمون وقرىء بغير واو على الاستئناف نزلت حين
قالت اليهود عزيز ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركو العرب.
الملائكة بنات الله والاتخاذ إما بمعنى الصنع والعمل فلا يتعدى إلا إلى واحد
ولما بمعنى التصيير والمفعول الأول محذوف أى صير بعض مخلوقاته ولدا.
(سبحانه) تنزيه وتبرئة له تعالى عما قالوا وسبحان علم للتسبيح كعبان.
الرجل واتصاه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أصبح سبحانه أى.
أنزه تنزيها لا تقا به وفيه من التنزيه البالغ من حيث الاشتقاق من السبح.
الذى هو الذهاب والإبعاد فى الأرض ومن جهة النقل إلى التفضيل ومن جهة.
العدول من المصدر إلى الأمم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير إلى الحقيقة.
الحاضرة فى الذهن ومن جهة لإقامته مقام المصدر مع الفعل مالا ينفى وقيل
هو مصدر كخفزان بمعنى التنزه أى تنزه بذاته تنزها حقيقا به فقيه بمالته من.
حيث إسناد البراءة إلى الذات المقدسة وإن كان التنزيه اعتقاد نزاهته تعالى.
عما لا يليق به لا لإثباتها له تعالى (بل له ما فى السموات والأرض) رد.
لما دعوا وتنبه على بطلانه وكلمة بل للإضراب عما تقتضيه مقالاتهم الباطلة.

من مجانسته سبحانه وتعالى لشيء من المخلوقات ومن سرعة فئانه المحوكة إلى اتحاد ما يقوم مقامه فإن مجرد الإمكان والفناء لا يوجب ذلك . ألا يرى أن الأجرام الفلكية مع إمكانها وفئانها بالآخرة مستغنية بدوامها وطول بقائها عما يجري مجرى الولد من الحيوان أى ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التى من جملتها عزيز والمسيح والملائكة ﴿ كل ﴾ التنوين عوض عن المضاف إليه أى كل ما فيها كأننا ما كان من أولى العلم وغيرهم ﴿ له قاتنون ﴾ منقادون لا يستصى شيء منهم على تكويفه وتقديره ومشيتته ومن كان هذا شأنه لم يتصور مجانسته لشيء ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد وإنما جىء بما المختصة بغير أولى العلم تحقيرا لشأنهم وإبذانا بكال يعدم عما نسبوا إلى بعض منهم وصيغة جمع العقلاء في قاتنون للتغليب أو كل من جعلوه لله تعالى ولدا له قاتنون أى مطيعون عابدون له معترفون بربوبيته تعالى أولئك الذين يدعون يتفنون إلى ربهم الوسيلة ﴿ بديع السموات والأرض ﴾ أى مبدعها ومخترعها بلا مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه فإن البديع كما يطلق على المبتدع يطلق على المبتدع نص عليه أساطين أهل اللغة وقد جاء بدعه كمنه بمعنى أنشأه كابتدعه كما ذكر في القاموس وغيره وتفسيره السميع بمعنى المسمع في قوله « أمن ربحانة الداعى السميع » وقيل هو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف بعد نصبه على تشبيهها باسم الفاعل كما هو المشهور أى بديع مبرواته من بدع إذا كان على شكل فائق وحسن رائع وهو حجة أخرى لإبطال مقاتلتهم الشفاء تقريرها أن الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادته عنه واقفه سبحانه مبدع الأشياء كلها على الإطلاق منزه عن الانفعال فلا يكون والدا ورفعته على أنه خير لمبتدأ محذوف أى هو بديع الخ وقرئ بالنصب على المدح وبالجر على أنه بدل من الضمير في له على رأى من يجوز الإبدال من الضمير المجرور كما في قوله « على جوده من الماء حاتم » ﴿ وإذا قضى أمرا ﴾ أى أراد شيئا كقوله إنما أمره إذا أراد شيئا وأصل القضاء الإحكام أطلق على الإرادة الإلهية المتعلقة بوجود الشيء لإيجابها إياه البتة

وقيل الأمر ومنه قوله تعالى (وقضى ربك) الخ (فإنما يقول له كن فيكون). كلاهما من السكون التام أى أحدث وليس المراد به حقيقة الأمر والامثال وإنما هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم فى الباب من طاعة المأمور المطيع للأمر القوى. المطاع وفيه تقرير لمعنى الإبداع وتلويح لحجة أخرى لإبطال ما زعموه بأن اتخاذ الولد شأن من يقتصر فى تحصيل مراده إلى مبادئ يستدعى ترتيبها مرور زمان وتبدل أطوار وفعله تعالى متعال عن ذلك (وقال الذين لا يعلمون). حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قدحهم فى أمر النبوة بعد حكاية قدحهم فى شأن التوحيد بنسبة الولد إليه سبحانه وتعالى واختلف فى هؤلاء القائلين فقال ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة كما يبنى أو لعدم علمهم بمرجب عملهم أو لأن ما يحكى عنهم لا يصدر عن له شائبة علم أصلا وقال قتادة: وأكثر أهل التفسير هم مشركو العرب لقوله تعالى (فليأتنا بآية كما أرسل الأولون) وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا (لولا يكلمنا الله). أى هلا يكلمنا بلا واسطة أمرا ونهيا كما يكلم الملائكة أو هلا يكلمنا تنصيصا على نبوتك (أو تأتينا آية) حجة تدل على صدقك بلغوا من العتو والاستكبار إلى حيث أملوا نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسط الرسول والملاك ومن العناد والمكابرة إلى حيث لم يعدوا ما آتاهم من البينات الباهرة التى تخبر لها صم الجبال من قبيل الآيات قاتلهم الله أنى يؤفكون (كذلك) مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد (قال الذين من قبلهم) من الأمم الماضية (مثل قولهم) هذا الباطل الشنيع فقالوا: أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لنا إله الخ (تشابهت قلوبهم) أى قلوب هؤلاء وأولئك فى العمى والعناد وإلا لما تشابهت أقاويلهم الباطلة (قد بينا الآيات). أى نزلناها بينة بأن جعلناها كذلك فى أنفسها كما فى قولهم سبحانه من صفر

البعوض وكبر الفيل لا أنا بينما ما بعد أن لم تسكن بينة ﴿لقوم يوقنون﴾ أى يطلبون اليقين ويوقنون بالحقائق لا يستريحهم شبهة ولا ريبه وهذا رد لطلبهم الآية وفى تعريف الآيات وجمعها ولإيراد النبيين المفصح عن كمال التوضيح مكان الإتيان الذى طلبوه ما لا يخفى من الجزالة والمعنى أنهم اقترحوا آية فذة ونحن قد بينا الآيات العظام لقوم يطلبون الحق واليقين وإنما لم يعرض لرد قولهم لولا يكلمنا الله إيدنا بأنه من ظهور البطلان بحيث لا حاجة له إلى الرد والجواب ﴿إنا أرسلناك بالحق﴾ أى ملتبسا بالقرآن كما فى قوله تعالى (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) أو بالصدق كما فى قوله تعالى (أحق هو) وقوله تعالى : ﴿بشيرا ونذيرا﴾ حال من المفعول باعتبار تقييده بالحال الأولى أى أرسلناك ملتبسا بالقرآن حال كونك بشيرا لمن آمن بما أنزل عليك وعمل به ونذيرا لمن كفر به أو أرسلناك صادقا حال كونك بشيرا لمن صدقك بالثواب ونذيرا لمن كذبك بالعذاب ليختاروا لأنفسهم ما أحبوا لاقصر لهم على الإيمان فلا عليك إن أصروا وكابروا ﴿ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ ما لهم لم يؤمنوا بعدها بلغت ما أرسلت به وقرئء لن تسأل وقرئء لا تسأل على صيغة النهى إيدنا بكهال شدة عقوبة الكفار وتهويلا لها كأنها لغاية فظاعتها لا يقدر المخبر على إجرائها على لسانه أو لا يستطيع السامع أن يسمع خبرها وحله على نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال أبويه عما لا يساعده النظم السكريم والجحيم المتأجج من النار وفى التعبير عنهم بصاحبة الجحيم دون الكفر والتكذيب ونحوهما وعيد شديد لهم ولإيدان بأنهم مطبوع عليهم لا يرجى منهم الإيمان قطعا .

وقوله تعالى : ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾ بيان لسبب شدة شكية هاتين الطائفتين خاصة لإثر بيان ما يعمهما والمشركين من الإصرار على ما هم عليه إلى الموت ولإيراد لا النافية بين المطبوعين لتأكيد النبي لما مر من أن تصلب اليهود فى أمثال هذه العظام أشد من النصارى

والإشعار بأن رضى كل منهما مباين لرضى الأخرى أى إن رضى عنك اليهود ولو خليتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم ولا التصارى ولو تركتهم حتى تتبع ملتهم فأوجز النظم ثقة بظهور المراد وفيه من المبالغة فى إقناطه صلى الله عليه وسلم من إسلامهم ما لا غاية وراءه فإنهم حيث لم يرضوا عنه عليه السلام ولو خلاهم يفعلون ما يفعلون بل أملاوا منه صلى الله عليه وسلم ما لا يكاد يدخل تحت الإمكان من اتباعه عليه السلام لملتهم فكيف يتوهم اتباعهم لملته عليه السلام وهذه حالتهم فى أنفسهم ومقالتهم فيها بينهم ، وإما أنهم أظهروها للنبي صلى الله عليه وسلم وشافهوه بذلك وقالوا إن رضى عنك وإن البت فى طلب رضانا حتى تتبع ملتنا كما قيل فلا يساعده النظم الكريم بل فيه ما يدل على خلافه فإن قوله عز وجل ﴿ قل إن هدى الله هو الهدى ﴾ صريح فى أن ما وقع هذا جوابا عنه ليس حين تلك العبارة بل ما يستلزم مضمونها أو يلزمه من الدعوة إلى اليهودية والنصرانية وأداء أن الاعتداء فيهما كقوله عز وجل حكاية عنهم كونوا هودا أو نصارى تهنتوا أى قل ردا عليهم إن هدى الله الذى هو الإسلام هو الهدى بالحق والذى يحق ويصح أن يسمى هدى وهو الهدى كله ليس وراءه هدى وما تدعون إليه ليس بهدى بل هو هوى كما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ وإن اتبعت أهواءهم ﴾ أى آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات أنفسهم وهى التى عبر عنها فيما قبل بملتهم إذ هى التى يلتزمون إليها ، وأما ما شرعه الله تعالى لهم من الشريعة على لسان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو المعنى الحقيقى للملة فقد غيروها تغييرا ﴿ بعد الذى جهلكم من العلم ﴾ أى الوحى أو الدين المعلوم حصته ﴿ مالك من الله ﴾ من جهة الميزة ﴿ من ولى ﴾ أى أمرك عموما ﴿ ولا نصير ﴾ يدفع عنك عقابه وحيث لم يستلزم نفي الولى نفي النصير وسط لا بين المعطوفين لتأكيد النفي وهذا من باب التيسير والإلهاب ولا فائى يتوهم إمكان اتباعه عليه السلام لملتهم وهو جواب لقسم الذى وعاه اللام واكتفى ببعض جواب الشرط ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ هم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه ﴿ يتلونه

حق تلاوته ﴿ بمراعاة لفظه عن التحريف والتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة الخبر ما بعده أو خبر وما بعده مقرر له ﴾ (أولئك) إشارة إلى الموصوفين بإيتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه ، وما فيه من معنى البعد للإيدان بعد منزلتهم في الفضل ﴿ يؤمنون به ﴾ أى بكتابهم دون المحرفين فإنهم بمنزل من الإيمان به فإنه لا يجمع الكفر ببعض منه ﴿ ومن يكفر به ﴾ بالتحريف والكفر بما يصدقه ﴿ فأولئك هم الخاسرون ﴾ حيث اشتروا الكفر بالإيمان ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ﴾ ومن جعلتها التوراة وذكر النعمة إنما يكون بشكرها وشكرها الإيمان بجميع ما فيها ومن جعلته نعم النبي صلى الله عليه وسلم ومن ضرورة الإيمان بها الإيمان به عليه الصلاة والسلام ﴿ وأنى فضلكم على العالمين ﴾ أفردت هذه النعمة بالذكر مع كونها مندرجة تحت النعمة السالفة لإناقضها فيما بين فنون النعم ﴿ وانفوا ﴾ إن لم تؤمنوا ﴿ يوما لا تجزى ﴾ في ذلك اليوم ﴿ نفس ﴾ من النفوس ﴿ عن نفس ﴾ أخرى ﴿ شيئاً ﴾ من الأشياء أو شيئاً من الجزاء ﴿ ولا يقبل منها عدل ﴾ أى فدية ﴿ ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون ﴾ وتخصيصهم بتكرير التذكير وإعادة التحذير للبالغة في النصح والإيدان بأن ذلك فذلك القضية والمقصود من القصة لما أن نعم الله عز وجل عليهم أعظم وكفرهم بها أشد وأفحش ﴿ وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات ﴾ شروع في تحقيق أن هدى الله هو ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التوحيد والإسلام الذى هو ملة إبراهيم عليه السلام ، وأن ما عليه أهل الكتابين أهواء زائفة وأن ما يدعونه من أنهم على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فرية بلا مزية بيان ما صدر عن إبراهيم وأبنائه الأنبياء عليهم السلام من الآثاويل والأفاعيل الناطقة بحقيقة التوحيد والإسلام وبطلان الشرك وبصحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وبكونه ذلك النبي الذى استدعاه إبراهيم لإحصيل عليهما الصلاة والسلام بقولها ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم ﴾ الآية فإذا منصوب على المفعولية بمضمر مقدر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين أى واذكر لهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا بما

وقع فيه من الأمور الداعية إلى التوحيد الوازنة عن الشرك فيقبلوا الحق
 وتركوا ما هم فيه من الباطل وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه
 من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات قد مر وجهه في أثناء تفسير قوله
 عز وجل (وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) وقيل على
 الظرفية بمضمر مؤخر أى وإذا ابتلاه كان كيت وكيت وقيل بما سيحى من
 قوله تعالى : قال الخ ، والأول هو اللائق بجزالة التنزيل ولا يبعد أن ينتصب
 بمضمر معطوف على اذكروا خوطب به بنو إسرائيل ليتأملوا فيها يحكى عن
 ينتمون إلى ملة إبراهيم وأبنائه عليهم السلام من الأفعال والأقوال ليتمتدوا
 بهم ويسيروا سيرتهم والإبتلاء فى الأصل الاختيار أى تطلب الخبرة بحال
 المختبر بتعريضه لأمر يشق عليه غالباً فعله أو تركه وذلك إنما يتصور حقيقة
 عن لاوقوف له عواقب الأمور ، وأما من العلم الخير فلا يكون إلا مجازاً من
 تمكنه للبعد من اختيار أحد الأمرين قبل أن يرتب عليه شيئاً هو من مبادئه
 العادية كمن يختبر عبده ليتعرف حاله من الكياسة فيأمره بما يليق بحاله من
 مصالحه وإبراهيم اسم أعجمى قال السبلى كثيراً ما يقع الاتفاق أو التقارب
 بين السريانى والعربى ألا ترى أن إبراهيم تفسيره أب راحم ولذلك جعل هو
 وزوجته سارة كافلين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغاراً إلى يوم القيامة
 على ما روى البخارى فى حديث الرقيا أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى فى
 الروضة إبراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس وهو مفعول مقدم لإضافة
 فاعله إلى ضميره والتعرض لعنوان الربوبية تشريف له عليه السلام ولإيدان بأن
 ذلك الابتلاء تربية له وترشيح لأمر خطير والمعنى طامه سبحانه معاملة المختبر
 حيث كلفه أو امر ونواهى تظهر بحسن قيامه بحقوقها قدرته على الخروج عن
 عهدة الإمامة العظمى وتحمل أعباء الرسالة وهذه المقالة وتذكيرها الناس
 لإرشادهم إلى طريق إتقان الأمور بنائها على التجربة وللايدان بأن بعثة النبى
 صلى الله عليه وسلم أيضاً مبنية على تلك القاعدة الرصينة واقعة بعد ظهور استحقاقه
 عليه السلام للنبوة العامة كيف لا وهى التى أوجب بها دعوة إبراهيم عليه السلام.

كما سيأتي واختلف في الكلمات فقال مجاهد هي المذكورة بعدها ورد بأنه يأباه الفاء في فاتمهن ثم الاستئناف وقال طائوس عن ابن عباس رضى الله عنهما هي عشر خصال كانت فرضاً في شرعه وهن سنة في شرعنا خمس في الرأس المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك وخمس في البدن الختان وحلق العانة وتنف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء بالماء .

وفي الخبر أن إبراهيم عليه السلام أول من قص الشارب وأول من اختتن وأول من قلم الأظفار وقال عكرمة عن ابن عباس لم يبتل أحد بهذا الدين فأقامه كله إلا إبراهيم ابتلاه الله تعالى بثلاثين خصلة من خصال الإسلام عشر منها في سورة براءة: التائبون إلخ وعشر في الأحزاب: إن المسلمين والمسلمات إلخ وعشر في المؤمنون: وسأل سائل إلى قوله عز وجل والذين هم على صلاتهم يحافظون . وقبل ابتلاء الله سبحانه بسبعة أشياء بالشمس والقمر والنجوم والاختتان على الكبر والنار وذبح الولد والحجرة فوق الكل وقيل هن محاجته قومة والصلاة والزكاة والصوم والضيافة والصبر عليها وقيل هي المناسك كالطواف والسعي والرمي والإحرام والتعريف وغيرهن وقيل هي قوله عليه السلام (الذي خلقتني فهو يهدين) الآيات ثم قيل إنما وقع هذا الابتلاء قبل النبوة وهو الظاهر وقيل بعدها لأنه يقتضى سابقة الوحي وأجيب بأن مطلق الوحي لا يستلزم البمشة إلى الخلق وقرئ برفع إبراهيم ونصب ربه أى دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إلهين أولاً (فاتمهن) أى قام بهن حق القيام وأداهن أحسن التادية من غير تفريط وتوان كما في قوله تعالى (وإبراهيم الذى وفى) وعلى القراءة الأخيرة فأعطاه الله تعالى ما سأل من غير نقص وبعضه ما روى عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل إبراهيم ربه بقوله (رب اجعلنى) الآيات وقوله عز وجل (قال) على تقدير انتصاب إذ بمضمر جملة مستأنفة وقعت جواباً عن سؤال نفساً من الكلام فإن الابتلاء تمهيد لأمر معظم وظهور فضيلة المبلى من دواعي الإحسان إليه فبعد حكايتها تترقب النفس إلى ما وقع بعدها كأنه قيل فإذا كان بعد ذلك فقيل قال (إني جاعلك للناس إماماً) أو يان لقوله تعالى

وابتلى على رأى من يجعل الكلمات عبارة عما ذكر أثره من الإمامة وتطهير البيت ورفع قواعده وغير ذلك وعلى تقدير اتصاف إياها يقال فالجملة معطوفة على ما قبلها عطفت الفقرة على القصة والراو في المعنى داخلة على قال أى وقال إذا ابتلى الخ والجميل بمعنى التصيير أحد مفعوليهِ الضمير والثانى إماما واسم الفاعل بمعنى المضارع وأؤكد منه له دلالة على أنه جاعل له البتة من غير صارف يليه ولا عاطف يثنى وللناس متعلق بجماعك أى لأجل الناس أو بمحذوف وقع حالا من إماما إذ لو تأخر عنه لكان صفة له والإمام اسم لمن يؤتم به وكل نبي إمام لأمة وإمامته عليه السلام عامة مؤبدة إذ لم يبعث بعده نبي إلا كان من ذريته مأمورا باتباع ملته .

(قال) استئناف مبنى على سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا قال إبراهيم عليه السلام عنده ؟ فقيل : قال (ومن ذريق) عطف على الكاف من تسمية متعلقة بمجاءل أى وجاعل بعض ذريتي كما تقول وزيداً لمن يقول سأكرمك أو بمحذوف أى واجعل فريقاً من ذريق إماماً وتخصيص البعض بذلك لبدهاء استحالة إمامة الكل وإن كانوا على الحق وقيل التقدير وماذا يكون من ذريقى والذرية نسل الرجل فعולה من ذروت أو ذريت والأصل ذروة أو ذروية فاجتمع فى الأولى واوان زائدة وأصلية فقلت الأصلية ياء فصارت كالثانية فاجتمعت واو ياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء فصارت ذرية أو فعيلة منهما والأصل فى الأولى ذروية فقلت الواو ياء لما سبق من اجتماعهما وسبق إحداهما بالسكون فصارت ذرية كالثانية فادغمت الياء فى مثلها فصارت ذرية أو فعيلة من الذر بمعنى الخلق والأصل ذريرة فحذفت الهمزة بإدخالها ياء كهمزة خبيثة ثم أدغمت الياء الزائدة فى المبدلة أو فعيلة من الذر بمعنى التفريق والأصل ذروية فقلت الراء الأخيرة ياء لتوالم الأمثال كما فى تسمى وتقضى وتظنى فادغمت الياء فى الياء كما مر أو فعولة منه والأصل ذروية فقلت الراء الأخيرة ياء لجاء الإذغام وقرئ بكسر الذال وهى لغة فيها وقرأ أبو جعفر المدنى بالفتح وهى أيضاً لغة فيها (قال) استئناف مبنى على سؤال

يفساق إليه الذهن كما سبق ﴿ لا ينال عهدى الظالمين ﴾ ليس هذاردا لدعوته عليه السلام بل لأجابه خفية لها وعدة إجمالية منه تعالى بتشريف بعض ذريته عليه السلام بئيل عهد الإمامة حسبما وقع في استدعائه عليه الصلاة والسلام من غير تعيين لهم بوصف يميز لهم عن جميع من عداهم فإن التخصيص على حرمان الظالمين منه بمنزل من ذلك التمييز إذ ليس معناه أنه ينال كل من ليس بنظام منهم ضرورة استحالة ذلك كما أشير إليه ولعل لإثبات هذه الطريقة على تعيين الجامعين لمبادئ الإمامة من ذريته إجمالا أو تفصيلا وإرسال الباقيين لتلا يتنظم المقتدون بالآئمة من الأمة في سلك المحرمين وفي تفصيل كل فرقة من الإطناب ما لا يخفى مع ما في هذه الطريقة من تخيب الكفرة الذين كانوا يتمنون النبوة وقطع أطماعهم الفارغة من نيلها . وإنما أوتر النبل على الجمل لإيماء إلى أن إمامة الأنبياء عليهم السلام من ذريته عليه السلام كاسماعيل وإسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وداد وسليمان وأيوب ويونس وزكريا ويحيى وعيسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا ليست يجعل مستقل بل هي حاصلة في ضمن إمامة إبراهيم عليه السلام تنال كلا منهم في وقت قدره الله عز وجل وقرىء الظالمون على أن عهدى مفعول قدم على الفاعل اهتماما ورعاية للفواصل وفيه دليل على عصمة الأنبياء عليهم السلام من الكبائر على الإطلاق وعدم صلاحية الظالم للإمامة . قوله تعالى ﴿ وإذ جعلنا الليل ﴾ أى السكبة المظلمة غلب عليها غلبة النجم على الأثرى معطوف على إذا ابتلى على أن العامل فيه هو العامل فيه أو مضمحل مستقل معطوف على المضمر الأول والجمل إما بمعنى التصيير فقوله عز وجل ﴿ مثابة ﴾ أى مرجعا يثوب إليه الزوار بعدما تمقروا عنه أو أمثالهم أو موضع ثواب يثابون بصحة واعتباره مفعوله الثانى وإما بمعنى الإبداع فهو حال من مفعوله واللام في قوله تعالى ﴿ للناس ﴾ متعلقة بمحذوف وقع صفة للمثابة أى مثابة كائنة للناس أو بجعلنا أى جعلناه لأجل الناس وقرىء مثابات باعتبار تعدد التائبين ﴿ وأمنا ﴾ أى آمنا كما في قوله تعالى ﴿ حرما آمنا ﴾ على إرفاع المصدر موقع اسم.

الفاعل للبالغة أو على تقدير المضاف أى ذا أمن أو على الإسناد المجازى أى
 آمنا بحجة من عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ما قبله أو من دخله من
 التمرض له بالعقوبة وإن كان جائيا حتى يخرج على ما هو رأى أبى حنيفة
 ويجوز أن يعتبر الأمن بالقياس إلى كل شيء كائنا ما كان ويدخل فيه أمن الناس
 دخولا أوليا وقد اعتيد فيه أمن الصيد حتى أن الكلب كان يهيم بالصيد خارج
 الحرم فيفر منه وهو يتبعه فإذا دخل الصيد الحرم لم يتبعه الكلب () واتخذوا
 من مقام إبراهيم مصلى () على إرادة قول هو عطف على جعلنا أو حال من
 فاعله أى وقلنا أو قائلين لهم اتخذوا الخ وقيل هو بنفسه معطوف على الأمر
 الذى يتضمنه قوله عز وجل مثابة للناس كأنه قيل توبوا إليه واتخذوا الخ وقيل
 على المضمر العامل فى إذ وقيل هى جملة مستأنفة والخطاب على الوجوه الأخيرة
 له عليه السلام ولأمته والأول هو الأليق بجملة النظم الكريم والأمر صريحا
 كان أو مفهوما من الحكاية للاستحباب ومن تبعية المقام اسم مكان وهو
 الحجر الذى عليه أثر قدمه عليه السلام والموضع الذى كان عليه حين قام ودعا
 الناس إلى الحج أو حين رفع قواعد البيت وهو موضعه اليوم والمراد بالمصلى
 إما موضع الصلاة أو موضع الدعاء روى أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عمر
 رضى الله عنه فقال « هذا مقام إبراهيم » فقال عمر رضى الله عنه أفلا تتخذنه مصلى
 فقال « لم أمر بذلك » فلم تغب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الأمر بركعتي
 الطواف لما روى جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام لما فرغ من طوافه عمد
 إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ () واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى
 وللشافعى فى وجوبهما قولان وقيل مقام إبراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج
 حرفة والمزدلفة والجار واتخاذها مصلى أن يدعى فيها ويتقرب إلى الله عز وجل
 وقرئ واتخذوا على صيغة الماضى عطفا على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان
 إبراهيم الذى وسم به لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده قبله يصلون إليها () وعهدنا
 إلى إبراهيم وإسماعيل () أى أمرناهما أمرا مؤكدا () أن طهرا بيتي () بأن
 طهرا على أن مصدرية حذف عنها الجار حذفًا مطردًا لجواز كون صلتها أمرا

ونبيا كما في قوله عز وجل (وأن أقم وجهك للدين حنيفا) لأن مدار جواز كونها فضلا إنما هو دلالة على المصدر وهي متحققة فيهما ووجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمي إنما هو للتوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا يوصف بها إلا إذا كانت خبرية وأما الموصول المحرف فليس كذلك ولما كان الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الأمر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المعنى والاستقبال أو أى طهره على أن «أن» مفسرة لتضمن العهد معنى القول وإضافة البيت إلى ضمير الجلالة للتشريف وتوجيه الأمر بالتطهير ههنا إليهما عليهما السلام لا ينافي ما في سورة الحج من تخصيصه بإبراهيم عليه السلام فإن ذلك واقع قبل بناء البيت كما يفصح عنه قوله تعالى (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت) وكان إسماعيل عليه السلام حينئذ بمنزل من مثابة الخطاب وظاهر أن هذا بعد بلوغه مبلغ الأمر والنهي وتمام البناء كما يليق عنه إيراد حكاية جعله مثابة للناس إلخ والمراد تطهيره من الأوثان والأنجاس وطواف الجنب والخائض وغير ذلك مما لا يليق به (الطائفين) حوله (والماكفين) المجاورين المقيمين عنده أو المتكفين أو القائمين (والركع السجود) جمع راكم وساجد أى للطائفين والمصلين لأن القيام والركوع والسجود من هيئات المصل أى لتقارب الآخرين ذاتا وزمانا ترك العاطف بين موصوفيهما أو إخلاصه طولا لئلا ينشأ غيرهم وفيه إيماء إلى أن ملازمة غيرهم به وإن كانت مع مقارنة أمر مباح من قبيل تلوينه وتدنيه (وإذ قال إبراهيم) عطف على ما قبله من قوله (وإذ جعلنا إلخ إما بالذات أو بعامله المضمرة كما مر (رب اجعل هذا بلدا آمنا) ذا أمن كمشية راضية أو آمنا أهله كليلة قائم أى اجعل هذا الوادى من البلاد الآمنة وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهم أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن لإسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجعا إلى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول لئلا من تكلفنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت آله أمرك بهذا

فقال نعم قالت إذن لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى إذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادى فقال (ربنا إني أسكنت) الآية وتريف البلد مع جعله صفة لهذا في سورة إبراهيم إن حمل على تعدد السؤال لما أنه عليه السلام سأل أولا كلا الأمرين البلدية والأمن فاستجب له في أحدهما وتأخر الآخر إلى وقته المقدر له لما تقتضيه الحكمة الباهرة ثم كرر السؤال حسبا هو المعتاد في الدعاء والابتهاال أو كان المسئول أولا البلدية وعجزد الأمن المصحح للسكنى كما في سائر البلاد وقد أجيب إلى ذلك وثانيا الأمن المعبود أو كان هو المسئول أولا أيضا وقد أجيب إليه لكن السؤال الثانى لاستدائنه والاقصار على سؤاله مع جعل البلد صفة لهذا لأنه المقصد الأصلى أو لأن المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وإن حل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسئول كلا الأمرين وقد حكى ذلك ههنا واقتصر هناك على حكاية سؤال الأمن اكتفاء عن حكاية سؤال البلدية بحكاية سؤال جعل أئمة الناس تهوى إليه كما سيأتى تفصيله هناك يأذن لله عز وجل (وارزق أهله من الثمرات) من أنواعها بأن تجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يحى إليه من الأقطار الشاسعة وقد حصل كلاما حتى أنه يجتمع فيه الفوائد الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الطائف كانت من أرض فاسطين فلما دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهري أنه تعالى نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف للدعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله بدل البعض خصمهم بالدعاء ولما ظهرا لشرف الإيمان وإبانة خطره واهتماما بشأن أهله ومراعاة لحسن الأدب وفيه ترغيب لقومه في الإيمان وزجر عن الكفر كما أن في حكايته ترغيبا وترهيبا لقرى وغيرهم من الكتاب (قال) استئناف مبنى على السؤال كما هو مرارا وقوله تعالى (ومن كفر) عطف على مفعول فعل محذوف تقديره أرزق من آمن ومن كفر وقوله تعالى (فأمتعه) معطوف على ذلك القول أو في محل رفع بالابتداء وقوله تعالى فأمتعه خبره أى فأنا أمتعه وإنما دخلته الفاء تشبيها له بالشرط والكفر وإن لم يكن سببا للتمتع المطلق لكنه يصلح سببا لتفليله

وكونه موصولا بعذاب النار وقيل هو عطف على من آمن عطف تلقين كأنه قيل قل وأرذق من كفر فإنه أيضا مجاب كأنه عليه السلام قاس الرزق على الإمامة فنبه تعالى على أنه رحمة دنيوية شاملة للبر والفاجر بخلاف الإمامة الخاصة بالخواص وقرئ فأمته من أمتع وقرئ فمتمته ﴿قليلًا﴾ تنميًا قليلًا أو زمانًا قليلًا ﴿ثم أضطره إلى عذاب النار﴾ أى أزاله إليه لئلا المضطر للكفره وتضييعه ما تمتعه به من النعم وقرئ ثم تضطره على وفق قراءة فمتمته وقرئ فأمته قليلًا ثم أضطره بلفظ الأمر فيهما على أنهما من دعاء إبراهيم عليه السلام وفى قال ضميره وإنما فصله عما قبله لكونه دعاء على الكفرة وتغيير سبكه للإيدان بأن الكفر سبب لأضطرارهم إلى عذاب النار وأما رزق من آمن فإنما هو على طريقة التفضل والإحسان وقرئ بكسر الهمزة على لغة من يكسر حرف المضارعة وأطره يادغام الضاد فى الطاء وهى لغة مرذولة فإن حروف (ضم شفر) يدغم فيها ما يحاورها بلا عكس ﴿وبئس المصير﴾ المخصوص بالنم محذوف أى بئس المصير النار أو عذابها ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت﴾ عطف على ما قبله من قوله عز وجل وإذ قال إبراهيم على أحد الطريقين المذكورين فى وإذ جعلنا وصية الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة المنبثقة عن المعجزة الباهرة والقواعد جمع قاعدة وهى الأساس صفة غالبية من القمود بمعنى الثبات ولعله مجاز من مقابل القيام ومنه قعدك الله ورفع البناء عليها لأنه ينقلها من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع والمرتفع حقيقة وإن كان هو الذى بنى عليها لكنهما لما صارا شيئًا واحدًا فكأنها تمت وارتفعت وقيل المراد بها ساقات البناء فإن كل ساق قاعدة لما يبنى عليها ويرفها بناء بعضها على بعض وقيل المراد برفها رفع مكانة البيت وإظهار شرفه ودعاء الناس إلى حجه وفى إيهامها أولاً ثم تبينها من تفخيم شأنها ما لا يخفى وقيل المعنى وإذ يرفع إبراهيم ما قعد من البيت واستوطأ يعنى يجعل هيئة القاعدة المستوطأة مرتفعة عالية بالبناء روى أن الله عز وجل أنزل البيت ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرقى وغربى وقال لأدم أهبط لك ما يطاف به كما يطاف به

كما يطاف حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند إلى مكة ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا برحمك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالني عام وحج آدم عليه السلام أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجله فكان على ذلك إلى أن رقه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور وكان موضعه خاليا إلى زمن إبراهيم عليه السلام فأمره سبحانه ببناؤه وعرفه جبريل عليه السلام بمكانه وقيل بعث الله السكينة لتدله عليه فتبعها إبراهيم عليه السلام حتى أتى مكة المعظمة وقيل بعث الله تعالى سحابة على قدر البيت وسار إبراهيم في ظلها إلى أن وافت مكة المعظمة فوقفت على موضع البيت فتودى أن ابن على ظلها ولا ترد ولا تنقص وقيل بناه من خمسة أجيل طور سيناء وطور زيتا ولبنان والجودي وأسسه من حراء وجاء جبريل عليه السلام بالحجر الأسود من السماء وقيل تمنص أبو قبيس فانشق عنه وقد خفيء فيه في أيام الطوفان وكان ياقوته يعضاه من يواقيت الجنة فلما لمسته الخيض في الجاهلية اسود وقال الفاسي في مثير الغرام في تاريخ البلد الحرام والذي يتحصل من جملة ما قيل في عدد بناء الكعبة أنها بنيت عشر مرات منها بناء الملائكة عليهم السلام ذكره النووي في تهذيب الأسماء واللغات والأزرق في تاريخه وذكر أنه كان قبل خلق آدم عليه السلام ومنها بناء آدم عليه السلام ذكره البيهقي في دلائل النبوة وروى فيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله عز وجل جبريل إلى آدم عليهما السلام فقال له ولحواء ابليا لي بيتا فخط جبريل وجعل آدم يحفر وحواء تنقل التراب حتى إذا أصاب الماء نودى من تحته حسبك آدم فلما بناه أوحى إليه أن يطوف به فقبل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وهكذا ذكره الأزرق في تاريخه وعبد الرزاق في مصنفه ومنها بناء بني آدم عند ما رفعت الخيمة التي عرى الله تعالى بها آدم عليه السلام وكانت ضربت في موضع البيت فبنى بنوه مكانها بيتا من الطين والحجارة فلم يزل معمورا يعمرونه هم ومن بعدهم إلى أن مسه النرق في عهد نوح عليه السلام ذكره الأزرق بسنده إلى وهب بن منبه ومنها بناء الخليل عليه السلام وهو منصوص عليه في القرآن مشهور في

ما بين قاص ودان ومنها بناء العالقة ومنها بناء جرم ذكرهما الأزرق بسنده إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه ومنها بناء قصي بن كلاب ذكره الزبير بن بكار في كتاب النسب ومنها بناء قريش وهو مشهور ومنها بناء عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ومنها بناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكلها بل لجدار من جدارنها وقال الحافظ السبيل لأن بناءها لم يكن في الدهر إلا خمس مرات الأولى حين بناها شيث عليه السلام انتهى والله سبحانه أعلم (واسمعي) عطف على إبراهيم ولعل تأخيرها عن المفعول للإيدان بأن الأصل في الرفع هو إبراهيم واسمعي تسع له قيل إنه كان يناوله الحجارة وهو يبنيا وقيل كانا يبنياه من طرفيه (ربنا تقبل منا) على إرادة القول أى يقولان وقد قرئ به على أنه حال منهما عليهما السلام وقيل على أنه هو العامل في إذ والجملة معطوفة على ما قبلها والتقدير ويقولان ربنا تقبل منا إذ يرفعان أى وقت رفعها وقيل وإسماعيل مبتدأ خبره قول محذوف وهو العامل في ربنا تقبل منا فيكون إبراهيم هو الرفع وإسماعيل هو الداعي والجملة في نعل النصب على الحالية أى وإذ يرفع إبراهيم القواعد والحال أن إسماعيل يقول ربنا تقبل منا والتعرض لوصف الربوبية المنبثقة عن إفاضة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميرهما عليهما السلام لتحريك سلسلة الإجابة وترك مفعول تقبل مع ذكره في قوله تعالى ربنا وتقبل دعاء ليمم الدعاء وغيره من القرب والطاعات التي من جملتها ما مما يصدده من الثناء كما يعرب عنه جعل الجملة الدعائية الحالية (إنك أنت السميع) لجميع المسموعات التي من جملتها دعاؤنا (العليم) بكل المعلومات التي من زميرتها نياتنا في جميع أعمالنا والجملة تعليل لاستدعاء التقبل لا من حيث أن كونه تعالى سميعا لدعائهما عليا يلياتهما مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث أن عليه تعالى بصحة نياتهما وإخلاصهما في أعمالهما مستدع بموجب الوعد تفضلاً وتأكيداً لجملة لغرض كمال قوة يقينهما بمضمونها وقصر نقي السمع والعلم عليه تعالى لإظهار اختصاص دعائهما به تعالى وانقطاع رجائهما عما سواه بالسكينة واعلم أن الظاهر أن أول ما جرى من الأمور المحكية هو الابتلاء وما يتبعه ثم دعاء

البلدية والأمن وما يتعلق به ثم رفع قواعد البيت وما يتلوه ثم جعله مثابة للناس والأمر بتطهيره ولعل تنيير الترتيب الوقعى في الحكاية لنظم الشئون الصادرة عن جنباته تعالى في سلك مستقل ونظم الأمور الواقعة من جهة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام من الأفعال والأقوال في سلك آخر وأما قوله تعالى ومن كفر بإبراهيم فإنه وقع في تضاعيف الأحوال المتعلقة بإبراهيم لاقتضاء المقام واستيجاب ما سبق من الكلام ذلك بحيث لم يكن بد منه أصلاً كما أن وقوع قوله عليه السلام ومن ذريتي في خلال كلامه سبحانه لذلك ﴿ ربنا واجعلنا مسلمين لك ﴾ مخلصين لك أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد وأياما كان فالمطلوب الزيادة والثبات على ما كانا عليه من الإخلاص والإذعان وقرىء مسلمين على صيغة الجمع بإدخال هاجر معهما في الدعاء أو لأن التثنية من مراتب الجمع.

﴿ ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ﴾ أى واجعل بعض ذريتنا وإنما خصهم بالدعاء لأنهم أحق بالشفقة ولأنهم إذا صلحوا صلح الأتباع وإنما خصهم ببعضهم لما علمنا أن منهم ظلة وأن الحكمة الإلهية لا تقتضى اتفراق الكل على الإخلاص والإقبال السلكى على الله عز وجل فإن ذلك مما يحل بأمر المعاش ولذلك قبل لولا الحقى لحربت الدنيا وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد جوز أن يكون من مينة قدمت على المبين وفصل بها بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى (ومن الأرض مثلهن) والاصل وأمة مسلمة لك من ذريتنا ﴿ وأرنا ﴾ من الرؤية بمعنى الإبصار أو بمعنى التعريف أى بصرنا أو عرفنا ﴿ مناسكتنا ﴾ أى معبداتنا في الحج أو مذابحنا والنسك في الاصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من السكنة والبعد عن العادة وقرىء أرنا قياساً على فتح في فتح وفيه إجحاف لأن الكسرة منقولة من الهمزة الساقة دليل عليها وقرىء بالاختلاس ﴿ وتب علينا ﴾ استجابة لنديتهم وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة في التوبة والإيمان أو توبة لها عما فرط

منهما سهواً ولعلمهما قالا هضماً لأنفسهما وإرشاداً لغيرتهما ﴿لأنك أنت
 التواب الرحيم﴾ وهو تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للإجابة قيل إذا أراد
 العبد أن يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسبه من أسمائه وصفاته
 ﴿ربنا وابعث فيهم﴾ أى فى الأمة المسألة ﴿رسولاً منهم﴾ أى من أنفسهم فإن
 البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله
 عليه وسلم فهو الذى أجيب به دعوتهما عليهما السلام روى أنه قيل له قد
 استجيب لك وهو فى آخر الزمان قال عليه السلام «أنا دعوة أبى إبراهيم
 وبشرى عيسى وروى أبى» وتخصيص إبراهيم عليه السلام بالاستجابة له أنه
 الأصل فى الدعاء وإسماعيل تبع له عليه السلام ﴿يتلو عليهم آياتك﴾ يقرأ
 ويبلغهم ما يوحى إليه من البينات ﴿ويعلمهم﴾ بحسب قوتهم النظرية ﴿الكتاب﴾
 أى القرآن ﴿والحكمة﴾ وما يكمل به نفوسهم من أحكام الشريعة والمعارف
 الحقة ﴿ويزكّيهم﴾ بحسب قوتهم العملية أى يظهرهم عن دنس الشرك وفتن
 المعاصي ﴿لأنك أنت العزيز﴾ الذى لا يقهر ولا يغلّب على ما يريد ﴿الحكيم﴾
 الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تعليل للدعاء وإجابة
 المستول فإن وصف الحكمة مقتضى لإفاضة ما تقتضيه الحكمة من الأمور التى
 من جملتها بعث الرسول ووصف العزة مستدع لإمتناع وجود المانع بالمرّة
 ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾ إنكار واستبعاد لأن يكون فى العقلاء من
 يرغب عن ملته التى هى الحق الصريح والدين الصحيح أى لا يرغب عن ملته
 الواضحة الفراء ﴿إلا من سفه نفسه﴾ أى أذلها واستهناها واستخف بها وقيل
 خسر نفسه وقيل أوبق أو أهلك أو جهل نفسه قال المبرد وتعلم سفه
 بالكسر متعد وبالعزم لازم ويشهد له ما ورد فى الخبر أن تسفه الحق وتغصص
 الناس وقيل معناه ضل من قبل نفسه وقيل أصله سفه نفسه بالرفع فنصب على
 التمييز نحو خبن رأيه وألم رأسه ونحو قوله :

ونأخذ بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنم

وقوله :

وما قومي بشعبه بن سعد ولا بن رارة الشعر الرقابا

ذلك لأنه إذا رغب عما لا يرغب عنه أحد من العقلاء فقد بالغ في إذلال نفسه ،
وذلتها وإهانتها حيث خالف بها كل نفس عاقلة روى أن عبد الله بن سلام
دعا ابن أخيه سلة ومهاجرا إلى الإسلام فقال لهما قد علمنا أن الله تعالى
قال في التوراة إني باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه أحمد بن آمن به فقد اهتدى
ورشد ومن لم يؤمن فهو ملعون فأسلم سلة وأبي مهاجر فنزلت ﴿ ولقد
اصطفيناه في الدنيا ﴾ أي اختارناه بالنبوة والحكمة من بين سائر الخلق وأصله
اتخاذ صفوة الشيء كما أن أصل الاختيار اتخاذ خيريه واللام والجواب قسم
محذوف الراو اعتراضية والجملة مقررمة لمضمون ما قبلها أي وبالله لقد اصطفيناه
وقوله تعالى ﴿ وإنه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ أي من المشهور لهم بالثبات
على الاستقامة والخير والصلاح معطوف عليها داخل في حيز القسم مؤكدا
لمضمونها مقررمة لما تقررره ولا حاجة إلى جملة اعتراض آخر أو حالا مقدرمة
فإن من كان صفوة للعباد في الدنيا مشهودا له بالصلاح في الآخرة كان
حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته إلا سفيه أو متسفه أذل نفسه بالجهل
والإعراض عن النظر والتأمل وإثارة الإسمية لما أن انتظامه في زمرة صالحين
أهل الآخرة أمر مستمر في الدارين لأنه يحدث في الآخرة والتأكيد بأن
واللام لما أن الأمور الآخروية خفية عند المخاطبين فحاجتها إلى التأكيد
أشد من الأمور التي تشاهد آثارها وكلمة في متعلقة بالصالحين على أن اللام
للتعريف وليست بموصولة حتى يلزم تقديم بعض الصلة عليها على أنه قد ينتظر
في الظرف ما لا ينتظر في غيره كما في قوله :

ربيته حتى إذا تعددا كان جزائي بالعصا أن أجلدا

أو بمحذوف من لفظه أي وأنه لصالح في الآخرة لمن الصالحين أو من

غير لفظه أى أعنى في الآخرة نحو لك بعد رعبا وقيل هى متعلقة باصطفياه على أن فى النظم الكريم تقدما وتأخيرا تقديره ولقد اصطفياه فى الدنيا والآخرة ولأنه لمن الصالحين ﴿إذ قال له﴾ ظرف لاصطفياه لما أن المتوسط ليس بأجنى بل هو مقرر له لأن اصطفاه فى الدنيا إنما هو بالنبوة وما يتعلق بصلاح الآخرة أو تعليل له أو منصوب بأذكر كأنه قيل اذكر ذلك الوقت لتقف على أنه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم وأنه مانال مانال إلا بالمبادرة إلى الإذعان والانقياد لما أمر به وإخلاص سره على أحسن ما يكون حين قال له ﴿ربه أسلم﴾ أى لربك ﴿قال أسلمت لرب العالمين﴾ وليس الأمر على حقيقته بل هو تمثيل والمعنى أخطر بياله دلائل التوحيد المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام من الكوكب والقمر والشمس وقيل أسلم أى أذعن وأطع وقيل أثبت على ما أنت عليه من الإسلام والإخلاص أو استقم وفوض أمورك إلى الله تعالى فالأمر على حقيقته والاتفات مع التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إليه عليه السلام لإظهار مزيد اللطف به والاعتناء بتربيته وإضافة الرب فى جوابه عليه الصلاة والسلام إلى العالمين للإيدان بكآل قوة إسلامه حيث أيقن حين النظر بشمول ربوبيته للعالمين قاطبة لا لنفسه وحده كما هو المأمور به ﴿ووصى بها إبراهيم بنبيه﴾ شروع فى بيان تكيله عليه السلام لغيره إثر بيان كآله فى نفسه وفيه توكيد لوجوب الرغبة فى ملته عليه السلام والتوصية التقدم إلى الغير بما فيه خير وصلاح للمسلمين من فعل أو قول وأصلها الوصلة يقال وصاه إذا وصله وفصاه إذا فصله كان الموصى يصل فعله بفعل الوصى والضمير فى بها اللة أو قوله أسلمت لرب العالمين بتأويل الكلمة كما عبر بها عن قوله تعالى ﴿إني براه بما تعبدون إلا الذى فطرني﴾ فى قوله عز وجل (وجعلها كلمة باقية فى عقبه) وقرئ أوصى والأول أبلىح ﴿ويعقوب﴾ عطف على إبراهيم أى وصى بها هو أيضاً بنبيه وقرئ بالنصب عطفا على بنيه ﴿يأبى﴾ على إضمار القول عند البصريين ومتعلق بوصى عند الكوفيين لأنه فى معنى القول كما فى قوله :

رجلان من ضبة أخيرا أنا رأينا رجلا عريانا

فهو عند الأولين بتقدير القول وعند الآخرين متعلق بالإخبار الذي هو في معنى القول وقرئ أن يابنى وبنو إبراهيم عليه السلام كانوا أربعة لإسماعيل وإسحاق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرين وكان بنو يعقوب اثني عشر روبين وشمعون ولاوى ويهوذا ويشسوخور وزبولون وزوانا وتفتونا وكردا وأوشير وبنيامين ويوسف عليه السلام ﴿إن الله اصطفى لكم الدين﴾ دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان ولادين غيره عنده تعالى : ﴿فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ ظاهره النهى عن الموت على خلاف حال الإسلام والمقصود الأمر بالثبات على الإسلام إلى حين الموت أى فاقبثوا عليه ولا تفارقوه أبدا كقولك لاتصل إلا وأنت خاشع وتغيير العبارة للدلالة على أن موتهم لا على الإسلام موت لاخير فيه وأن حقه أن لا يحل بهم وأنه يجب أن يحذروه غاية الحذر ونظيره مت وأنت شديد روى أن اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى باليهودية يوم مات فنزلت ﴿أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت﴾ أم منقطعة مقدرة بيل والهمزة والخطاب لأهل الكتاب الراغبين عن ملة إبراهيم وشهداء جمع شهيد أو شاهد بمعنى الحاضر وإذ ظرف لشهداء والمراد بحضور الموت حضور أسبابه وتقديم يعقوب عليه السلام للاهتمام به إذ المراد بيان كيفية وصيته لبلية بعد ما بين ذلك لإجمالاً ومعنى بل الإضراب والاتقال عن توبيخهم على وغبته عن ملة إبراهيم عليه السلام إلى توبيخهم على افترائهم على يعقوب عليه السلام باليهودية حسبما حكى عنهم وأما تعميم الافتراء ههنا لسائر الأنبياء عليهم السلام كما قيل فيآياه تخصيص يعقوب بالذكر وما سيأتى من قوله عز وجل ﴿أم تقولون إن إبراهيم﴾ الخ ومعنى الهمزة إنكار وقوع اليهود عند احتضاره عليه السلام وتبكيتهم وقوله تعالى ﴿إذ قال﴾ بدل من إذ حضر أى ما كنتم حاضرين عند احتضاره عليه السلام. وقوله ﴿بلية ما تعبدون من

بعدى) أى شئ تعبدونه بعد موتى فن أن لكم أن تدعوا عليه عليه السلام
 ما تدعون رجما بالغيب وعند هذا تم التوبيخ والإنكار والتبكيث ثم بين أن
 الأمر قد جرب حيثئذ على خلاف ما زعموا وأنه عليه السلام أراد بسؤاله
 ذلك تقرير بنيه على التوحيد والإسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما إذ به
 يتم وصيته بقوله فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون وما يسأل به عن كل شئ
 ما لم يعرف فإذا عرف خص العقلاء بمن إذا سئل عن شئ بعينه وإن سئل عن
 وصفه قيل ما زيد أنفيه أم طيب فقوله تعالى (قالوا) استئناف وقع جوابا
 عن سؤال نشأ عن حكاية سؤال يعقرب عليه السلام كأنه قيل فإذا قالوا عند
 ذلك فقيل قالوا (تعبد الهلك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق) حسبا
 كان مراد أبيهم بالسؤال أى نعبد الإله المتفق على وجوده وإلهيته ووجوب
 عبادته وعد إسماعيل من آبائه تغليا للأب والجد لقوله عليه الصلاة والسلام
 عم الرجل صنو أبيه وقوله عليه السلام فى العباس هذا بقية آبائى وقرئ
 أيك على أنه جمع بالواو والتون كما فى قوله :

فلما تبين أصواتنا بكين وفديننا بالآيتنا

وقد سقطت النون بالإضافة أو مفرد لإبراهيم عطف بيان له وإسماعيل
 وإسحاق معطوفان على أيك (إلهما واحدا) بدل من إله آبائك كقوله تعالى
 (بالنافية نافية كاذبة) وفائدته التصريح بالتوحيد ودفع التوهم الناشئ من
 تكرار المضاف لتعذر العطف على المجرور أو نصب على الاختصاص (ونحن
 له مسلمون) حال من فاعل نعبد أو من مفعوله أو منهما معا ويحتمل أن
 يكون اعتراضا محققا لمضمون ما سبق (تلك أمة) مبتدأ وخبر والإشارة إلى
 إبراهيم ويعقوب وبنيهما الموحدين والآمة هى الجماعة التى تؤمها فرق الناس
 أى يقصدونها ويقتدون بها (قد خلت) صفة للخبر أى مضت بالموت وانفردت
 عن عداها وأصله صارت إلى الخلاء وهى الأرض التى لا أنيس بها (لهما
 كسبت) جملة مستأنفة لاعل لها من الإعراب أو صفة أخرى لآمة أو حال

من الضمير في خلت وما موصولة أو موصوفة والعائد إليها محذوف أى لما
ما كسبته من الأعمال الصالحة المحكية لا تسخطاها إلى غيرها فإن تقديم المسند
يوجب قصر المسند إليه عليه كما هو المشهور ﴿ولكم ما كسبتم﴾ عطف
على نظيرتها على الوجه الأول ، وجملة مبتدأة على الوجهين الآخرين إذ لا
رابط فيها ولا بد منه في الصفة ولا مقارنة في الزمان ولا بد منها في الحال
أى لكم ما كسبتموه لا ما كسبه غيركم فإن تقديم المسند قد يقصد به قصره
على المسند إليه كما قيل في قوله تعالى (لكم دينكم ولي دين) أى ولي ديني لا دينكم
وحمل الجملة الأولى على هذا القصر على معنى أن أولئك لا ينفعهم إلا ما
اكتسبوا كما قيل بما لا يساعده المقام إذ لا يتوهم متوهم انتفاعهم بكسب هؤلاء
حق يحتاج إلى بيان امتناعه وإنما الذى يتوهم انتفاع هؤلاء بكسبهم فبين
امتناعه بأن أعمالهم الصالحة مخصوصة بهم لا تتخطاها إلى غيرهم وليس هؤلاء
إلا ما كسبوا فلا ينفعهم انتسابهم إليهم وإنما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال
كما قال عليه السلام بآبى هاشم لا يأتينى الناس بأعمالهم وفاتونى بألسابكم ﴿ولا
تسالون عما كانوا يعملون﴾ إن أجرى السؤال على ظاهره فاجللة مقررمة لمضمون
ما مر من الجملتين تقريراً ظاهراً وأن أريد به سببه أعنى الجزاء فهو تسميم
لما سبق جار مجرى النتيجة له وأياما كان فالمراد تخييب المخاطبين وقطع
أطعامهم الفارغة عن الانتفاع بحسنات الأمة الخالية وإنما أطلق العمل لإثبات
الحكم بالطريق البرهاني في ضمن قاعدة كلية هذا وقد جعل السؤال عبارة
عن المؤاخذه والموصول عن السيئات فليل أى لا تؤاخذون بسيئاتهم كما
لا تتأبون بحسناتهم ولا رب فى أنه بما لا يليق بشأن التنزيل كيف لا وهم
مزهون من كسب السيئات فمن أين يتصور تحميلها على غيرهم حتى يتصدى
لبيار انتفاعه ﴿وقالوا﴾ شروع فى بيان فن آخر من فنون كفرهم وهو إضلالهم
لغيرهم لئلا يبين ضلالهم فى أنفسهم والضمير لاهل الكتابين على طريقة الالتفات
المؤذن باستيجاب حالهم لإبعادهم من مقام المخاطبة والإعراض عنهم وتمديد
جناياتهم عند غيرهم أى قالوا للؤمنين ﴿كونوا هوداً أو نصارى﴾ ليس هذا
القول مقولاً لكلهم أو لآى طائفة كانت من الطائفتين بل هو موزع عليهما

على وجه خاص يقتضيه حالهما اقتضاء مغنيا عن التصريح به أى قالت اليهود كونوا هودا والنصارى كونوا نصارى ففعل بالنظم الكريم ما فعل بقوله تعالى (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) اعتادا على ظهور المراد (تهتدوا) جواب الأمر أن تكونوا كذلك تهتدوا (قل) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى قل لهم على سبيل الرد عليهم وبيان ما هو الحق لديهم وإرشادهم إليه (بل ملة إبراهيم) أى لا تكون كما تقولون بل تكون أهل ملته عليه السلام وقيل بل تتبع ملته عليه السلام وقد جوز أن يكون المعنى بل اتبعوا أئمتهم ملته عليه السلام أو كونوا أهل ملته وقرئ بالرفع أى بل ملتنا أو أمرنا ملته أو نحن ملته (حنيفا) أى ما تلا عن الباطل إلى الحق وهو حال من المضاف إليه كما في رأيت وجه هند قائمة أو المضاف كما في قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا) الخ (وما كان من المشركين) تعرض بهم ولماذا يطلان دعواهم اتباعه عليه السلام مع إشرأ كههم بقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله .

(قولوا) خطاب للمؤمنين بعد خطابه عليه السلام رد مقاتلهم الشنعاء على الإجمال وإرشادهم إلى طريق التوحيد والإيمان على ضرب من التفصيل أى قولوا لهم بمقابلة ما قالوا تحقيقا وإرشادا ضمنيا لهم إليه (آمنا بالله وما أنزل إلينا) يعنى القرآن قدم على سائر الكتب الإلهية مع تأخره عنها نزولا لاختصاصه بنا وكونه سببا للإيمان بها (وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط) جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام أو أبناؤه الإثنا عشر وذرايعهم فإنهم حفدة إبراهيم وإسحق (وما أوتى موسى وعيسى) من التوراة والإنجيل وسائر المعجزات الباهرة بأيديهما حسبما فصل في التنزيل الجليل والمراد بالإتياء لما أشير إليه من التعميم وتخصيصهما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى (وما أوتى النبيون) أى جملة المذكورين وغيرهم (من ربهم) من الآيات البينات والمعجزات الباهرات

(لا تفرق بين أحد منهم) كذاب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض وإنما اعتبر عدم التفریق بينهم مع أن الكلام فيما أوتوه لاستلزام عدم التفریق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفریق بين ما أوتوه وهمة أحدا إما أصلية فهو اسم موضوع لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه المفرد والمتنوع والمجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صرح دخول بين عليه كما في مثل المال بين الناس ومنه ما في قوله صلى الله عليه وسلم ما أحلت الغنائم لأحد سود الروس خيركم، حيث وصف بالجمع، وإما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه في حيز النفي وصحة دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف لظهور أى بين أحد منهم وبين غيره كما في قول النابغة :

فما كان بين الخير لوجاء سالما أبو حجر إلا ليال قلائل

أى بين الخير وبينى وفيه من الدلالة صريحا عليه تحقيق عدم التفریق بين كل فرد فرد منهم وبين من عداه كائنا من كان ما ليس في أن يقال لا تفرق بينهم والجملة حال من الضمير فى آمنا وقوله عز وجل (ونحن له مسلمون) أى مخلصون له ومذعنون حال أخرى منه أو عطف على آمنا (فإن آمنوا) الغاء لتريب ما بعدها على ما قبلها فإن ما تقدم من إيمان المخاطبين على الوجه المحرر مظنة لإيمان أهل الكتابين لما أنه مشتمل على ما هو مقبول عندهم (بمثل ما آمنتكم به) أى بما آمنتكم به على الوجه الذى فصل على أن المثل مقدم كما في قوله تعالى (وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله) أى عليه وبعضه قراءة ابن مسعود بما آمنتكم به وقراءة أبى بالذى آمنتكم به ويجوز أن تكون الباء للاستعانة على أن المؤمن به محذوف لظهوره بمروره آنفا أو على أن الفعل مجرى مجرى لازم أى فإن آمنوا بما مر مفصلا أو فإن فعلوا الإيمان بشهادة مثل شهادتكم، وأن تكون الأولى زائدة والثانية صلة لآمنتكم وما مصدرية أى فإن آمنوا إيمانا مثل إيمانكم بما ذكر مفصلا وأن تكون لليلة أى فإن آمنوا ملتبسين بمثل ما آمنتكم ملتبسين به أو فإن آمنوا إيمانا ملتبسا به من الإذعان

والإخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام فإن ما وجد فيهم وصدر عنهم من الشهادة والإذعان وغير ذلك مثل ما للمؤمنين لآعينه بخلاف المؤمنين به فإنه لا يتصور فيه التعدد ﴿فقد اهتدوا﴾ إلى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق ، وأما ما قيل من أن المعنى فإن تحمروا الإيمان بطريق يهdy إلى الحق مثل طريقكم فقد اهتدوا فإن وحدة المقصد لا تآبى تعدد الطريق الحق وإرشادهم إليه بعينه لا يلزم تجويز أن يكون له طريق آخر وراءه ﴿وإن تولوا﴾ أى أعرضوا عن الإيمان على الوجه المذكور بأن أطروا بشئ من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض كما هو دينهم وديدهم ﴿فلأنما هم في شقاق﴾ المشافة والشقاق من الشق كالمخالفة والخلاف من الخلف والمعاداة والعداء من العداوة أى التجانب فإن أحد المخالفين يعرض عن الآخر صورة أو معنى ويؤليه خلفه ويأخذ في شق غير شقه وعدوة غير عدوته والتنوين للتفخيم أى هم مستوون في خلاف عظيم بعيد من الحق وهذا للرفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب إيمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون والجملة إما جواب الشرط كما هى على أن المراد مشافتهم الحادثة بعد توليهم عن الإيمان كجواب الشرطية الأولى ولأنما أوثرت الجملة الأسمية للدلالة على ثباتهم واستقرارهم في ذلك ، وإما بتأويل فاعلوا أنعمهم في شقاق . هذا هو الذى يستدعيه غفامة شأن التنزيل الجليل ، وقد قيل قوله تعالى ﴿فإن آمنوا﴾ الخ من باب التمجيز والتبسكيت على منهاج قوله تعالى ﴿فأتوا بسورة مثله﴾ ، والمعنى فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مماثلاً له في الصحة والسداد فقد اهتدوا وإذ لا إمكان له فلا إمكان لاهتدائهم ولا ريب في أنه مما لا يليق بحمل النظم الكريم عليه ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وأن ذلك مما يؤدى إلى الجدال والقتال لأعماله عقب ذلك بقسلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفريح المؤمنين بوعده النصر والغلبة ضمان التأيد والإعزاز ، وعبر بالسين الدالة على تحقق الوقوع البتة قليل ﴿فسيكفيكم الله﴾ أى سيكفيكم شقاقتهم فإن الكفاية لاتعلق بالأعيان بل بالأفعال وقد أنجز عز وعلا وعده الكريم بقتل بغي

النضير وتلويح الخطب بتجريده التي صلى الله عليه وسلم مع أن ذلك كفاية منه سبحانه للكل لما أنه الأصل والعدة في ذلك وللإيدان بأن القيام بأمر الحروب وتحمل المؤن والمشاق ومقاساة الشدائد في مناهضة الأعداء من وظائف الرؤساء فذمته تعالى في الكفاية والنصر في حقه عليه السلام أتم وأكمل (وهو السميع العليم) تذييل لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى أنه تعالى يسمع ما تدعوه به ويعلم ما في نيتك من إظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك إلى مرادك أو وعيد للكفرة أي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرونه في قلوبهم بما أخبر فيه وهو معاقبهم عليه ولا يخفى ما فيه من تأكيد الوعد السابق فإن وعيد الكفرة وعد للؤمنين (صبغة الله) الصبغة من الصبغ كالجلسة من الجلوس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ عبرتها عن الإيمان بما ذكر على الوجه الذي فصل لكونه تطهيرا للؤمنين من أو ضار الكفر وحلية بزينتهم بآثاره الجميلة ومتداخلا في قلوبهم كما أن شأن الصبغ بالنسبة إلى الثوب كذلك وقيل للشكاة التقديرية فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويدعون أنه تطهير لهم وبه يحق نصرانيتهم وإضافتها إلى الله عز وجل مع استناده فيما سلف إلى ضمير المتكلمين للتشريف والإيدان بأنها عطية منه سبحانه لا يستقل العبد بتحصيلها فهي إذن مصدر مؤكد لقوله تعالى (آمنّا) داخل معه في حيز قولوا منتصب عنه انتصاب وعد الله عما تقدمه لكونه بمثابة فعله كأنه قيل صبغنا الله صبغة وقيل هي منصوبة بفعل الإغراء أي الزموا صبغة الله وإنما وسط بينهما الشرطيتان وما بعدهما المختصان ببيان أنه الإيمان الحق وبه الاهتداء ومسارعة إلى تسليته عليه الصلاة والسلام (ومن أحسن من الله) مبتدأ وخبر الاستفهام للإنكار والثني وقوله تعالى (صبغة) نصب على التمييز من أحسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لا بين فاعليهما أي لا صبغة أحسن من صبغته تعالى على معنى أنها أحسن من كل صبغة على ما أشير إليه في قوله تعالى (ومن أظلم ممن منع الخ) وحيث كان مدار التفضيل على

تعميم الحسن الحقيقي والفرضى المبني على زعم الكفرة لم يلزم منه أن يكون في صبغة غيره تعالى حسن في الجملة والجملة اعتراضية مقررة لما في صبغة الله من معنى التبجح والابتهاج (ونحن له) أى الله الذى أولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكرها ولسائر نعمه وتقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آمنا داخل معه تحت الأمر وإيثار الاسمى للإشعار بدوام العبادة أو على فعل الإغراء بتقدير القول أى ألزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون فقوله تعالى (ومن أحسن من الله) صبغة حيثن يجرى مجرى التعليل للإغراء (قل أحتاجوننا) تجريد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم عقب الكلام الداخل تحت الأمر الوارد بالخطاب العام لما أن المسأور به من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وقرىء بإدغام النون والهمزة للإنكار والتوبيخ أى أحتاجدوننا (في الله) أى في دينه وتدعون أن دينه الحق هو اليهودية والنصرانية وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما وتقولون تارة لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وتارة كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا (وهو ربنا وربكم) جملة حالية وكذلك ما عليها أى أحتاجدوننا والحال أنه لاوجه للمجادلة أصلاً لأنه تعالى ربنا أى مالك أمرنا وأمركم (ولنا أعمالنا) الحسنة الموافقة لأمره (ولكم أعمالكم) السيئة المخالفة لحكمه (ونحن له مخلصون) في تلك الأعمال لا نبتغي بها إلا وجهه فأنى لكم المحاجة حقيقة ما أنتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس إليه وكلمة أم في قوله تعالى (أم تقولون) إما معادلة للهمزة في قوله تعالى (أحتاجوننا) داخلة في حيز الأمر على معنى أى الأمرين تأتون لإقامة الحجة وتدوير البرهان على حقيقة ما أنتم عليه والحال ما ذكر أم التشبث بذيل التقليد والافتراء على الأنبياء وتقولون (إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو نصارى) فنحن بهم مقتدون والمراد إنكار كلا الأمرين والتوبيخ عليهما ، ولما منقطعة مقدرة بيل والهمزة دالة على الإضراب والانتقال من التوبيخ على المحاجة إلى التوبيخ على الافتراء على الأنبياء عليهم

السلام وقرئ. أم يقولون على صيغة الغيبة في منقطة لا غير غير داخلية تحت
الأمرو ااردة من جهته تعالى تويخا لهم وإنكاراً عليهم لامن جهته عليه السلام
على نهج الالتفات كما قيل . هذا ، وأما ما قيل من أن المعنى أتجاجونا في شأن
الله واصطفائه نبيا من العرب دونكم لما روى أن أهل الكتاب قالوا الأنبياء
كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا فنزلت ومعنى قوله تعالى (وهو ربنا وربكم
ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أنه لا اختصاص له تعالى بقوم دون قوم يصيب
برحمته من يشاء من عباده فلا يبعد أن يكرمنا كما أكرمكم بأعمالكم كأنه أكرمهم
على كل مذهب ينتحلونه إلخاما وتبكيثا فإن كرامة النبوة ، إما تفضل من الله
تعالى على من يشاء فالكل فيه سواء ، وإما إفاضة حق على المستحقين لها
بالمواظبة على الطاعة والتعلى بالإخلاص فكما أن لكم أعمالا ربما يعتبرها
الله تعالى في إعطائنا فلنا أيضا أعمال ونحن له مخلصون أى لا أتمم مع عدم ملامته
لسياق النظم الكريم وسما على تقدير كون كلمة أم معادلة للهمزة غير صحيح
في نفسه لما أن المراد بالأعمال من الطرفين ما أشير إليه من الأعمال الصالحة
والسبئية ولا ريب في أن أمر الصلاح والسوء يدور على موافقة الدين المبني على
البعثة ومخالفته فكيف يتصور اعتبار تلك الأعمال في استحقاق النبوة
واستعدادها المتقدم على البعثة بمراتب (قل أأنتم أعلم أم الله) إعادة الأمر
ليست لمجرد تأكيد التويخ وتشديد الإنكار عليهم بل للإيدان بأن ما بعده
ليس متصلا بما قبله بل بينهما كلام للمخاطبين مترتب على ماسبق مستتب لما أنه
الحق قد أضرب عنه الذكر صفحا لظهوره وهو تصريحهم بما وبخرا عليه من
الافتراء على الأنبياء عليهم السلام كما في قوله عز وجل قال (ومن يقطع من رحمة
ربه إلا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون) وقوله عز قائلا (قال أسجد لمن
خلقت طينا قال أرايتك هذا الذي كرمت على) فإن تكرير قال في الموضعين
وتوسيطه بين قولى قائل واحد للإيدان بأن بينهما كلاما لصاحبه متعلقا بالاول
والثاني بالتبعية والاستتباع كما حرر في محله أى كنهم في ذلك ونكشهم قائلا
إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون وقد نفى عن إبراهيم عليه السلام كلا الأمرين حيث

قال ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا واحتج عليه بقوله تعالى (وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده) وهؤلاء المعطوفون عليه السلام أتباعه في الدين وفاقا فكيف تقولون ما تقولون سبحان الله عما تصفون (ومن أظلم) إنكار لأن يكون أحد أظلم (عن كتم شهادة) ثابتة (عنده) كائنة (من الله) وهي شهادته تعالى له عليه السلام بالحنيفية والبرامة من اليهودية والنصرانية حسبما تلى آنفاً ففنده صفة لشهادة وكذا من الله جىء بهما لتعليل الإنكار وتأكيد كيدته فإن ثبوت الشهادة عنده وكونها من جانب الله عز وجل من أقوى الدواعى إلى إقامتها وأشد الزواجر عن كتمانها وتقديم الأول مع أنه متأخر في الوجود لمراعاة طريقة الترتيب من الأدنى إلى الأعلى والمعنى أنه لا أحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا هذه الشهادة وأثبتوا قضيضها بما ذكر من الافتراء وتعليق الأظلمية بمطلق الكتمان للإيمان إلى أن مرتبة من يردّها ويشهد بخلافها في الظلم عارضة عن دائرة البيان أو لا أحد أظلم منا لو كتمانها فالمراد بكتمانها عدم إقامتها في مقام المحاجة وفيه تعريض بغاية أظلمية أهل الكتاب على نحو ما أشير إليه وفي إطلاق الشهادة مع أن المراد بها ما ذكر من الشهادة المعينة تعريض بكتمانهم شهادة الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والإنجيل (وما الله بغافل عما تعملون) من فنون السيئات فيدخل فيها كتمانهم لشهادته سبحانه وافتراؤهم على الأنبياء عليهم السلام دخولا أو لا أي هو محيط بجميع ما تأتون وما تدرّون فيعاقبكم بذلك أشد عقاب وقرىء عما يعملون على صيغة الغيبة فالضمير إما من كتم باعتبار المعنى ، وإما لأهل الكتاب وقوله تعالى (ومن أظلم إلى آخر الآية) مسوق من جهة تعالى لوصفهم بغاية الظلم وتهديمهم بالوعيد (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) تذكير للمبالغة في الزجر عما هم عليه من الافتخار بالآباء والانتكال على أعمالهم وقيل الخطاب السابق لهم وهذا لنا تحذير عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالآمة الأولى الأنبياء عليهم السلام وبالثانية أسلاف اليهود (سيقول السفهاء) أي الذين خضت أحلامهم واستمنوها بالتقليد والإعراض

عن التدبر والنظر من قولهم ثوب سفيه إذا كان خفيف النسج وقيل السفيه البهات الكذاب المتعمد خلاف ما يعلم وقيل الظلوم الجهول والمراد بالسفهاء هم اليهود على ما روى عن ابن عباس ومجاهد رضى الله عنهم قالوه إنكاراً للنسخ وكرهية للتحويل حيث كانوا يأسون بموافقة عليه الصلاة والسلام لهم في القبلية الأولى وبطلان الثانية إذ ليس كلهم من اليهود وقيل هم المشركون ولم يقولوه كراهية للتحويل إلى مكة بل طعنوا في الدين فإنهم كانوا يقولون رغب عن قبله آباءه ثم رجع إليها وليرجعن إلى دينهم أيضاً وقيل هم القادحون في التحويل منهم جميعاً فيكون قوله تعالى ﴿من الناس﴾ أى الكفرة لبيان أن ذلك القول المحكى لم يصدر عن كل فرد فرد من تلك الطوائف الثلاث بل عن أشقيائهم المعتادين للخوض في فنون الفساد وهو الأظهر إذ لو أريد بهم صائفة مخصوصة منهم لما كان لبيان كونهم من الناس مزيد فائدة وتخصيص سفاهتهم بالذكر لا يقتضى تسليم الباقيين للتحويل وارتضاءهم لإياه بل عدم التفوه بالقدح مطلقاً أو بالعبرة المحكية .

﴿ما ولاهم﴾ أى أى شيء صرفهم والاستفهام للإنكار والنفي ﴿عن قبلتهم﴾ القبلية فعلية من المقابلة كالجبهة وهى الحالة التى يقابل الشيء غيره عليها كالجلسة للحالة التى يقع عليها الجلوس يقال لا قبله له ولا دبرة إذا لم يبتدئ لجبهة أمره غلبت على الجبهة التى يستقبلها الإنسان فى الصلاة والمراد بها هنا بيت المقدس وإضافتها إلى ضمير المسلمين ووصفها بقوله تعالى ﴿التي كانوا عليها﴾ أى ثابتين مستمرين على التوجه إليها ومراعاتها واعتقاد حقيقتها لتأكيد الإنكار فإن الاختصاص بالشيء والاستمرار عليه باعتقاد حقيقته مما ينافى الانصراف عنه فإن أريد بالقائلين اليهود فدار الإنكار كراهتهم للتحويل عنها وزعمهم أنه خطأ وإن أريد بهم المشركون فمداره مجرد القصد إلى الطعن فى الدين والقدح فى أحكامه وإظهار أن كلا من التوجه إليها والانصراف عنها واقع بنفي داع إليه لا لكرهتهم الانصراف عنها أو التوجه إلى مكة وتعليق الإنكار بما يوليهم عنها لا بما يوجههم إلى غيرها مع تلازمهما فى

الوجود لما أن ترك الدين القديم أبعد عند العقول وإنكار سببه أدخل
لا للإيدان بأن المنكرين هم اليهود بناء على أن المنكر عندهم هو التحويل
عن خصوصية بيت المقدس الذي هو القبلة الحقة عندهم لا التوجه إلى
خصوصية قبلة أخرى أو هم المشركون بناء على أن المنكر عندهم ترك القبلة
القديمة على وجه الطعن والقدح لا التوجه إلى الكعبة لأنه الحق عندهم فإنه
بمعزل عن ذلك كيف لا والمنافقون من أحد الفريقين لا محالة والإخبار بذلك
قبل الوقوع مع كونه من دلائل النبوة حيث وقع كما أخبر لتوطين النفوس
ولإعداد ما يسكتهم فإن مفاجأة المكروه على النفس أشق وأشد والجواب
العتيد لشغب الخصم الألد أرد وقوله عز وجل ﴿ قل لله المشرق والمغرب ﴾
استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا أقول عند ذلك فقيل قل الخ أى
لله تعالى ناحيتا الأرض أى الجهات كلها ملكا وملكاً وتصرفاً فلا اختصاص
لناحية منها لذاتها بكونها قبلة دون ما عداها بل إنما هو بأمر الله سبحانه
ومشيئته ﴿ يهدى من يشاء ﴾ أن يهديه مشيئة تابعة للحكم الخفية التى لا يعلمها
إلا هو ﴿ إلى صراط مستقيم ﴾ موصل إلى سعادة الدين وقد هداها إلى ذلك
حيث أمرنا بالتوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى حسبما تقتضيه
مشيئته المقارنة لحكم آية ومصالح خفية (وكذلك جعلناكم) توجيه الخطاب
إلى المؤمنين بين الخطابين المختصين بالرسول صلى الله عليه وسلم لتأييد ما فى
مضمون الكلام من التشريف وذلك إشارة إلى مصدر جعلناكم لا إلى جعل
آخر مفهوم مما سبق كما قيل وتوحيد الكاف مع القصد إلى المؤمنين لما أن
المراد مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين المخاطبين وما فيه من
معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبعد منزلته فى الفضل وكال تميزه
به وانتظامه بسببه فى سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم
الإشارة من التفخامة ومحلها فى الأصل النصب على أنه نعمت لمصدر محذوف
وأصل التقدير جعلناكم أمة وسطاً جعلاً كائناً مثل ذلك الجعل فقدم على الفعل
لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنسبة المذكورة فصار نفس المصدر

المؤكد لا نعتاً له أى ذلك الجعل البديع جعلناكم ﴿ أمة وسطاً ﴾ لا جملاً آخر أدنى منه والوسط فى الأصل اسم لما يستوى نسبة الجوانب إليه كمرکز الدائرة ثم استعير للتخصال المحمود البشرية لكن لا لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والإعواز والأوساط محمية محوطة كما قيل واستشهد عليه بقوله ابن أوس الطائى :

كانت هى الوسط المحمي فاكتنفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفاً

فإن تلك العلاقة بمعزل من الاعتبار فى هذا المقام إذ لا ملازمة بينها وبين أهلية الشهادة التى جعلت غاية للجعل المذكور لكون تلك التخصال أوساطاً للتخصال الذميمة المكتنفة بها من طرفى الإفراط والتفريط كالعفة التى طرفاها الفجور والخفود والشجاعة التى طرفاها التهور والجبن والحكمة التى طرفاها الجريرة والبلادة والعدالة التى هى كيفية متشابهة حاصلة من اجتماع تلك الأوساط المحفوظة بأطرافها ثم أطلق على المتصف بها مبالغة كأنه نفسها وسوى فيه بين المفرد والجمع والمذكر والمؤنث زعاية لجانب الأصل كدأب سائر الأسماء التى يوصف بها وقد روعيت هنا فكتة رائقة هى أن الجعل المشار إليه عبارة عما تقدم ذكره من هدايته تعالى إلى الحق الذى عبر عنه بالصرط المستقيم الذى هو الطريق السوى الواقع فى وسط الطرق الجائرة عن القصد إلى الجانبين فإننا إذا فرضنا خطوطاً كثيرة واصله بين نقطتين متقابلتين فالخط المستقيم إنما هو الخط الواقع فى وسط تلك الخطوط المنحنية ومن ضرورة كونه وسطاً بين الطرق الجائرة كون الأمة المهدية إليه أمة وسطاً بين الأمم السالكة إلى تلك الطرق الزائفة أى متصفة بالتخصال الحميدة خياراً وعدولاً مزكين بالعلم والعمل ﴿ لتكونوا شهداء على الناس ﴾ بأن الله عز وجل قد أوضح السبل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا وذكروا فهل من مدكر وهى غاية للجعل المذكور مترتبة عليه فإن العدالة كما أشير إليه حيث كانت هى الكيفية للمتشابه المتألفة من العفة التى هى فضيلة القوة الشهوية

البهيمة والشجاعة التي هي فضيلة القوة التنضية السبعة والحكمة التي هي فضيلة القوة العقلية الملكية المشار إلى رتبها بقوله عز وعلا (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً) كان المتصف بها واقفاً على الحقائق المودعة في الكتاب المبين المنطوي على أحكام الدين وأحوال الأمم أجمعين حاوياً بالشرائط الشهادة عليهم . روى أن الأمم يوم القيامة يمحذون تبليغ الأنبياء عليهم السلام فيطالهم الله تعالى بالبينّة وهو أعلم إقامة للحجة على المنكرين وزيادة لحزبهم بأن كنهم من بعدم من الأمم فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقول الأمم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى عند ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم ويسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعدلتها وذلك قوله عز قائله (ويكون الرسول عليكم شهيداً) وكلمة الاستعلاء لما في الشهيد من معنى الرقيب والمهيمن وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يقبل فيه الشهادة إلا من العدول الأخيار وتقديم الظرف للدلالة على اختصاص شهادته عليه السلام بهم (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) جرد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم رمزاً إلى أن مضمون الكلام من الأسرار الحقيقة بأن تخصص معرفته بها عليه السلام وليس الموصل صفة للقبلة بل هو مفعول ثانٍ للجعل وما قيل من أن الجعل تحويل الشيء من حالة إلى أخرى فالملتبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني كما في قولك جعلت الطين خزفاً فينبغي أن يكون المفعول الأول هو الموصل والثاني هو القبلة فهو كلام صناعي ينساق إليه الذهن بحسب النظر الجليل ولكن التأمل اللائق يهدي إلى العكس فإن المقصود لإفادته أنه ليس جعل الجهة قبلة لا غير كما يفيد ما ذكر بل هو جعل القبلة المحققة الوجود هذه الجهة دون غيرها والمراد بالموصل هي السكبة فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي إليها أولاً ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى الصخرة تالفاً لليهود أو هي الصخرة لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن قبلته عليه السلام بمكة كانت بيت المقدس إلا أنه كان يجعل السكبة بينه وبينه

وعلى هذه الرواية لا يمكن أن يراد بالقبلة الأولى الكعبة وأما الصخرة فيتأني إرادتها على الروایتين والمعنى على الأول وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها قبل هذا الوقت وهي الصخرة ﴿إلا لنعلم﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أى وما جعلنا ذلك الشيء من الأشياء إلا لنمتحن الناس أى نعاملهم. معاملة من يمتحنهم ونعلم حينئذ ﴿من يتبع الرسول﴾ فى التوجه إلى ما أمر به من الدين أو القبلة والانفتاح إلى القبلة مع إرادته عليه السلام بعنوان الرسالة للإشعار بعة الاتباع ﴿من ينقلب على عقبيه﴾ يرتد عن دين الإسلام أو لا يتوجه إلى القبلة الجديدة أو لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما كان لعارض يزول بزواله وعلى الأول ما ردّدناك إلى ما كنت عليه إلا لنعلم الثابت على الإسلام والتناكص على عقبيه لقلقه وضعف إيمانه والمراد بالعلم ما يدور عليه فلك الجزاء من العلم الحالى أى ليشغل عجلنا به موجودا بالفعل وقيل المراد علم الرسول عليه السلام والمؤمنين وإسناده إليه سبحانه لما أُنعم على خواصه وليتميز الثابت عن المتزلزل كقوله تعالى (ليميز الله الخبيث من الطيب) فوضع العلم موضع التمييز الذى هو مسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول من صيغة الغيبة والعلم إما بمعنى المعرفة أو متعلق بما فى ومنه من معنى الاستفهام أو مفعوله الثانى بمن ينقلب الخ أى لنعلم من يتبع الرسول متميزا بمن ينقلب على عقبيه ﴿ولن كانت لكبيرة﴾ أى شاقة ثقيلة وإن هى المخففة من الثقلية دخلت على ناسخ المبتدأ والخبر واللام هى الفارقة بينها وبين النافية كما فى قوله تعالى (إن كان وعد ربنا لمفعولا) وزعم الكوفيون أنها نافية واللام بمعنى إلا أى ما كانت إلا كبيرة والعصير الذى هو اسم كان راجع إلى ما دل عليه قوله تعالى (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) من الجملة أو التولية أو التحويلة أو الردة أو القبلة وقرئ لكبيرة بالرفع على أن كان مريدة كما فى قوله :

• وإخوان لنا كانوا كرام • وأصله وإن هى لكبيرة كقوله إن زيد لمنطلق ﴿إلا على الذين هدى الله﴾ أى إلى سر الأحكام الشرعية المبينة على الحكم والمصالح إجمالا وتفصيلا وهم المهديون إلى الصراط

المستقيم الثابتون على الإيمان واتباع الرسول عليه السلام : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ أى ماصح وما استقام له أن يضيع إيمانكم على الإيمان بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم وقيل إيمانكم بالقبلة المنسوخة وصلاتكم إليها لما روى أنه عليه السلام لما توجه إلى الكعبة قالوا كيف حال إخواننا الذين مضوا وهم يصلون إلى بيت المقدس فنزلت واللام في ليضيع إما متعلقة بالخبر المقدر لكان كما هو رأى البصرية وانصب الفعل بعدها بأن المقدرة أى ما كان الله مريدا أو متصديا لأن يضيع الخ ففي توجيه النفي إلى إرادة الفعل تأكيد ومبالغة ليس في توجيهه إلى نفسه وإما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية ولا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر في عملها وقوله تعالى : ﴿ إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾ تحقيق وتقرير للحكم وتعليل له فإن انصافه عز وجل بهما يقتضى لا عمالة أن لا يضيع أجورهم ولا يدع ما فيه صلاحهم والباء متعلقة برؤف وتقديمه على رحيم مع كونه أبلغ منه لما مر في وجه تقديم الرحمن على الرحيم وقيل الرحمة أكثر من الرأفة في الكمية والرأفة أقوى منها في الكيفية لأنها عبارة عن إيصال النعم الصافية من الآلام والرحمة إيصال النعمة مطلقا وقد يكون مع الآلم كقطع العضو المتأكل وقرئ رؤف بغير مد كندس ﴿ قد نرى قلب وجهك في السماء ﴾ أى تردده وتصرف نظرك في جبهتها تطلعا للوحى وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقع في روعة ويتوقع من ربه عز وجل أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ومخالفة اليهود فكان يراعى نزول جبريل بالوحى بالتحويل ﴿ فلنولينك قبلة ﴾ الغاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها وهى فى الحقيقة داخلة على قسم محذوف يدل عليه اللام أى فوائده لنولينك أى لنطينكها ولنمكنتك من استقبالها من قوائك وليته كذا أى صيرته والياً له أو لنجعلك تلى جبهتها أو لنحولك على أن نصب قبلة بحذف الجار أى إلى قبلة وقيل هو متعد إلى مفعولين ﴿ رضاهما ﴾

تحبها وتشتاق إليها لمقاصد دينية وافقت مشيئته تعالى وحكمته ﴿فول وجهك﴾
 الغاء لتفريع الأمر بالتولية على الوعد الكريم وتخصيص التولية بالوجه لما
 أنه مدار التوجه ومعياره وقيل المراد به كل البدن أى فاصرفه ﴿شطر المسجد
 الحرام﴾ أى نحوه وهو نصب على الظرفية من نولى أو على نزع الحافض
 أو على أنه مفعول ثان له وقيل الفطر فى الأصل اسم لما انفصل من الشيء
 ودار شطوره إذا كانت منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وإن لم ينفصل
 كالقطر والحرام المحرم أى محرم فيه القتال أو ممنوع من الظلمة أن يتعرضوا
 له وفى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة إيدان بكفاية مراعاة الجهة لأن مراعاة
 العين من البعيد حرجا عظيما بخلاف القريب . روى عن البراء بن عازب
 أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فعلى نحو بيت المقدس ستة عشر
 شهرا ثم وجه إلى الكعبة وقيل كان ذلك فى رجب بعد زوال الشمس قبل
 قتال بدر يشهرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد بنى سلة وقد صلى
 بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول فى الصلاة واستقبل الميزاب وحول
 الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد مسجد القبلتين ﴿وحينما
 كنتم قولوا وجوهكم شطره﴾ خص الرسول صلى الله عليه وسلم بالخطاب
 تعظيما لجنابه وإيذا ناسعا فمرامه تم عم الخطاب للمؤمنين مع التعرض
 لاختلاف أما كنهم تأكيذا للحكم وتصريحا بمعمه لكافة العباد من كل
 حاضر وباد وحشا للأمة على المتابعة وحشا شرعية وكنتم فى محل الجزاء بها
 وقوله تعالى قولوا جوابها وتكون هى منصوبة على الظرفية بكنتم نحو
 قوله تعالى (أياما تدعوا لله الأسماء الحسنى) ﴿ولن الذين أوتوا الكتاب﴾ من
 فريق اليهود والنصارى ﴿ليعلمون أنه﴾ أى التحويل أو التوجه المضموم من
 التولية ﴿الحق﴾ لا غير لمليهم بأن عادته سبحانه وتعالى جارية على تخصيص
 كل شريعة بقلة ومعانيهم لما هو مسطور فى كتبهم من أنه عليه الصلاة والسلام
 صلى إلى القبلتين كما يشعر بذلك التعبير عنهم بالاسم الموصول بإيتاء الكتاب
 وأن مع اسمها وخبرها ساد مسد مفعولى يعلمون أو مسد مفعوله الواحد على

أن العلم بمعنى المعرفة وقوله تعالى : ﴿ من دهم ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الحق أى كائننا من دهم أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى الكائن من دهم ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ وعد ووعد للفریقین والخطاب للكل تغليبا وقرىء على صيغة الغيبة فهو وعيد لأهل الكتاب .

﴿ ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب ﴾ وضع الموصول موضع المضمر للإبذان بكمال سوء حالهم من العناد مع تحقيق ما يرغمهم منه من الكتاب الناطق بحقية ما كبروا فى قوله ﴿ بكل آية ﴾ أى حجة قطعية دالة على حقية التحويل واللام موطة للقسم وقوله تعالى ﴿ ما تبعوا قبلك ﴾ جواب للقسم المضمر سادسد جواب الشرط والمعنى أنهم ما تركوا قبلك لشبهة تزيلها الحجة وإنما خالفوك مكابرة وعنادا وتجريد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بعد تعميمه للأمة لما أن الحاجة والإتيان بالآية من الوظائف الخاصة به عليه السلام وقوله تعالى : ﴿ وما أنت بتابع قبليهم ﴾ جملة معطوفة على الجملة الشرطية لا على جوابها مسوقة لقطع أطماعهم الفارغة حيث قالت اليهود لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن تكون صاحبنا الذى نتنتظره تفريرا له عليه الصلاة والسلام وطمعا فى رجوعه وإثارة الجملة الاسمية للدلالة على دوام مضمونها واستمراره وإفراد قبليهم مع تعددها باعتبار اتحادها فى البطلان وغالفة الحق ولئلا يتوهم أن مدار النفي هو التعدد وقرىء بتابع قبليهم على الإضافة ﴿ وما بعضهم بتابع قبلة بعض ﴾ فإن اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس ولا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه .

﴿ ولئن أتيت أهوامهم ﴾ الزائفة المتخالفة ﴿ من بعد ما جاءك من العلم ﴾ يطلانها وحقية ما أتت عليه وهذه الشرطية الفرضية وأردت على منهاج التيسير والإلهاب للثبات على الحق أى ولئن أتيت أهوامهم فرضا ﴿ إنك إذا لمن الظالمين ﴾ وفيه لطف للسامعين وتحذيرهم عن متابعة الهوى

فإن من ليس من شأنه ذلك إذا نبه عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانظام في سلك الراسخين في العلم فاطن من ليس كذلك وإذن حرف جواب وجزاء توسعت بين اسم إن وخبرها لتقرير ما بينهما من النسبة إذ كان حقها أن تتقدم أو تتأخر فلم تتقدم لثلاث يتوهم أنها لتقرير النسبة التي بين الشرط وجوابه المخدوف لأن المذكور جواب القسم ولم تتأخر لرعاية الفواصل ولقد بولغ في التأكيد من وجوه تعظيما للحق المعلوم وتعميضا على اقتضائه وتحذيرا عن متابعة الهوى واستعظاما لصدور الذنب من الأنبياء عليهم السلام .

(الذين آتيناكم الكتاب) أي علمواكم إذا هم الممثلة في إتيانه ووضع الموصول موضع المضمرة مع قرب العهد للإشعار بعملية ما في حين الصلة للحكم والضمير المنصوب في قوله تعالى (يعرفونه) للرسول صلى الله عليه وسلم والالتفات إلى الغيبة للإيذان بأن المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منعوتا فيه بالنبوت التي من جملتها أنه عليه السلام يصل إلى القبلتين كأنه قيل الذين آتيناكم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وهذا يظهر جزالة النظم الكريم وقيل هو إضمار قبل الذكر للإشعار بفخامة شأنه عليه الصلاة والسلام أنه علم معلوم بغير إعلام فتأمل وقيل الضمير للعلم أو سببه الذي هو الوحي أو القرآن أو التحويل ويؤيد الأول قوله عز وجل (كما يعرفون أبناءهم) أي يعرفونه عليه الصلاة والسلام بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم ولا يشبهه عليهم كالأشباه أبناءهم وتخصيصهم بالذكر دون ما يعم البنات لكونهم أعرف عنهم منهن بسبب كونهم أحب إليهم عن عمر رضى الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنا أعلم به مني بآبائي قال ولم قال لأنني لست أشك فيه أنه نبي فأما ولدى فلعل والدته خافت فقيل عمر رأسه رضى الله عنهما (وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) هم الذين كذبوا وعاندوا الحق والباقون هم الذين آمنوا منهم فإنهم يظهرون الحق ولا يكتمونه وأما

الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما في تضاعيفه فاهم بصدد الإظهار ولا بصدد الكتم وإنما كفرهم على وجه التقليد ﴿الحق﴾ بالرفع على أنه مبتدأ وقوله تعالى ﴿من ربك﴾ خبره واللام للعهد والإشارة إلى ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى الحق الذي يكتسمونه أو للجنس والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه لا غيره كالذي عليه أهل الكتاب أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق وقوله تعالى من ربك إما حال أو خبر بعد خبر وقرئ بالنصب على أنه بدل من الأول أو مفعول ليعلمون وفي التعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من إظهار اللطف به عليه السلام ما لا يخفى ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ أي الشاكين في كتبهم الحق طالين به وقيل في أنه من ربك وليس المراد نهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك لأنه غير متوقع منه عليه الصلاة والسلام وليس بقصد واختيار بل لإتمام تحقيق الأمر وأنه بحيث لا يشك فيه ناظر أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ ﴿ولكل﴾ أي ولكل أمة من الأمم على أن التنوين حوض من المضاف إليه ﴿وجهة﴾ أي قبلة وقد قرئ كذلك أو لكل قوم من المسلمين جانب من جوانب الكعبة ﴿هو موليا﴾ أحد المفعولين محذوف أي موليا وجهه أو الله موليا إياه وقرئ ولكل وجهة بالإضافة والمعنى ولكل وجهة الله موليا أهلها واللام مزيدة للتأكيد وجبر ضعف العامل وقرئ موليا أي مولى تلك الجهة قد وليا ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ أي تسابقوا إليها بنزع الجار كما في قوله :

ثناي عليكم آل حرب ومن يمل سواكم فإنني مهتد غير مائل

وهو أبلغ من الأمر بالمسارعة لما فيه من الحث على إحراز نصب السبق والمراد بالخيرات جميع أنواعها من أمر القبلية وغيره مما ينال به سعادة الدارين أو الفاضلات من الجهات وهي المساماة للكعبة ﴿أيئنا تكونوا يأت بكم الله جميعا﴾ أي في أي موضع تكونوا من موافق أو مخالف مجتمع الأجزاء أو

متفرقا يحشركم الله تعالى إلى المحشر للجزاء أو أيما تكونوا من أعماق الأرض
وقل الجبال يقبض أرواحكم أو أيما تكونوا من موافق أو مخالف مجتمع
الاجزاء أو متفرقا يحشركم الله تعالى إلى المحشر للجزاء أو أيما تكونوا من
أعماق الأرض وقل الجبال يقبض أرواحكم أو أيما تكونوا من الجهات
المختلفة المتقابلة يجعل صلواتكم كأنها صلاة إلى جهة واحدة ﴿إن الله على كل
شيء قدير﴾ فيقدر على الإماتة والإحياء والجمع فهو تعليل للحكم السابق ﴿ومن
حيث خرجت﴾ تأكيد لحكم التحويل وتصريح بعدم تفاوت الأمر في حالتي
السفر والحضر ومن متعلقة بقوله تعالى ﴿فول﴾ أو بمحذوف عطف هو عليه
أى من أى مكان خرجت إليه للسفر فول ﴿وجهلك﴾ عند صلاتك ﴿شطر
المسجد الحرام﴾ أو أفعل ما أمرت به من أى مكان خرجت إليه فول لإخ
﴿وإنه﴾ أى هذا الأمر ﴿للحق من ربك﴾ أى الثابت الموافق للحكمة ﴿وما الله
بغافل عما تعملون﴾ فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو وعد للمؤمنين وقرىء
يعملون على صيغة التنية فهو وعيد للكافرين ﴿ومن حيث خرجت﴾ إليه في
أسفاركم ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿فول وجهلك شطر المسجد
الحرام﴾ السلام فيه كما مر آنفا ﴿وحيثما كنتم﴾ من أقطار الأرض مقيمين أو
مسافرين حسبما يعرب عنه لإثبات كنتم على خرجتم فإن الخطاب عام لكافة
المؤمنين المنتشرين في الآفاق من الحاضرين والمسافرين فلو قيل وحيثما خرجتم
لما تناول الخطاب المقيمين في الأماكن المختلفة من حيث إقامتهم فيها ﴿فولوا
وجوهكم﴾ من محالكم ﴿شطره﴾ والتكرير لما أن القبله لها شأن خطير والنسخ
من مظان الشبهة والفتنة فبالحرى أن يؤكد أمرها مرة بعد أخرى مع أنه قد
ذكر في كل مرة حكمة مستقلة ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ متعلق بقوله
تعالى ﴿فولوا﴾ وقيل بمحذوف يدل عليه السلام كأنه قيل فعلنا ذلك لئلا لإخ والمعنى
أن التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة من أوصافه
أنه يحول إلى الكعبة واحتجاج المشركين بأنه يدعى ملة إبراهيم ويخالف قبلته

﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ يوم أهل مكة أى لثلاث يكون لأحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم الذين يقولون ما تحول إلى الكعبة إلا ميلا إلى دين قومه وجبا لبلده أو بداله فرجع إلى قبله آياته ويوشك أن يرجع إلى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع أنها الخش الأباطيل من قبيل ما فى قوله تعالى حجتهم داحضة حيث كانوا يسوقونها مساق الحجة وقيل الحجة بمعنى مطلق الاحتجاج وقيل الاستثناء للبالغة فى نفي الحجة رأسا كالذى فى قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلل من قراع الكتاب

ضرورة أن لاحجة للظالم وقرىء ألا الذين بحرف التنبيه على استئناف ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فإن مطاعهم لا تضركم شيئا ﴿وَإِخْشَوْنِي﴾ فلا تخافوا أمرى ﴿وَلَا تَمْنَعُوا عَيْبَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ علة مخوف يدل عليه النظم الكريم أى أمرتكم بما مر لإتمام النعمة عليكم لما أنه نعمة جليلة وإيرادى لما أنه صراط مستقيم مؤد إلى سعادة الدارين كما أشير إليه فى قوله عز وجل (عسى من يشاء إلى صراط مستقيم) وفى التعبير عن الإرادة بكلمة لعل الموضوعة للترجى على طريقة الاستعارة النبوية من الدلالة على كمال العناية بالهداية ما لا يخفى أو عطف على علة مقدرة أى وإخشوني لأحفظكم عنهم وأتمم الخ أو على قوله تعالى لثلاث يكون الخ وتوسيط قوله تعالى فلا تخشَوْهُمْ الخ بينهما للمسارعة إلى التسلية والتثيت وفى الخبر تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضى الله عنه تمام النعمة الموت على الإسلام ﴿كَأَ أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ متصل بما قبله والظرف الأول متعلق بالفعل قدم على مفعوله الصريح لما فى صفاته من الطول والظرف الثانى متعلق بمضمر وقع صفة لرسولا مبينة لتمام النعمة أى ولأنتم نعمت عليكم فى أمر القبلة أو فى الآخرة لإتماما كأننا كما تسمى لها بإرسال رسول كأنهم كنتم فى إرسال الرسول لاسيما الجانس لهم نعمة لا يكافئها نعمة قط وقيل متصل بما بعده أى كما ذكرتم بالإرسال فاذا كرونى الخ وإثارة صيغة المتكلم مع الغير بهد التوجيه فيما قبله اقتتان وجريان على سنن الكبرياء ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾

صفة ثانية لرسول كاشفة لسكال النعمة ﴿ويزكيكم﴾ عطف على يتلو أى يحملك
على ما تصيرون به أذكىاه ﴿ويعلمكم الكتاب والحكمة﴾ صفة أخرى مترتبة
فى الوجود على التلاوة وإنما وسط بينهما التزكية التى هى عبارة عن تكميل
النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية
الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للإيذان بأن كلا من الأمور المترتبة نعمة
جليلة على حياتها مستوجبة للشكر فلو روعى ترتيب الوجود كما فى قوله تعالى
﴿وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم
إنك أنت العزيز الحكيم﴾ لتبادر إلى الفهم كون السكك نعمة واحدة كما مر نظيره
فى قصة البقرة وهو السر فى التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب
والحكمة رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح فيه شمول
الحكمة لما فى تضاعيف الأحاديث الشريفة من الشرائع وقوله عز وجل ﴿ويعلمكم
ما لم تكونوا تعلمون﴾ صريح فى ذلك فإن الموصول مع كونه عبارة عن الكتاب
والحكمة قطعاً قد عطف تعليمه على تعليمها وما ذلك إلا لتفصيل فنون النعم
فى مقام يقتضيه كما فى قوله تعالى ﴿ونحييناهم من عذاب غليظ﴾ عقيب قوله تعالى
﴿نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا﴾ والمراد بعدم علمهم أنه ليس من شأنهم
أن يعلموه بالفكر والنظر وغير ذلك من طرق العلم لا تحصار الطريق فى الوحي
﴿فاذكرونى﴾ الفاء للدلالة على ترتب الأمر على ما قبله من موجباته أى
فاذكرونى بالطاعة ﴿أذكركم﴾ بالثواب وهو تحريض على الذكر مع الإشعار
بما يوجبها ﴿واشكروا لى﴾ ما أنعمت به عليكم من النعم ﴿ولا تكفرون﴾
بمحدثها وعصيان ما أمرتكم به ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ وصفهم بالإيمان إثر
تعداد ما يوجبها ويقتضيه تنشيطاً لهم وحثاً على مراعاة ما يعقبه من الأمر
﴿استعينوا﴾ فى كل ما تأتون وما تدرؤن ﴿بالصبر﴾ على الأمور الشاقة على
النفس التى من جعلتها معاداة الكفرة ومقابلتهم المؤدية إلى مقاتلتهم ﴿والصلوة﴾
التي هى أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين ﴿إن الله مع الصابرين﴾
تعليلاً للأمر بالاستماتة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج إلى التعليل وأما الصلاة

لحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب كما ينهى عنه قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرة عيني في الصلاة . لم يشتر الأمر بالاستعانة بها إلى التعليل ومن المعية الولاية الدائمة المستتعبة للنصرة وإجابة الدعوة ودخول مع علي الصابرين لما أنهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الحيثية (ولا تقولوا) عطف على استعيناوا الخ مسوق لبيان أن لا غاية للامور به وإنما الشهادة التي ربما يؤدي إليها الصبر حياة أبدية (لمن يقتل في سبيل الله أموات) أي هم أموات (بل أحياء) أي بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) بحياتهم وفيه رمز - إلى أنها ليست بما يشعر به للمشاعر الظاهرة من الحياة الجسائية وإنما هي أمر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالروح وعن الحسن رحمه الله أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا وعشيا فيصل إليهم الألم والوجع قلت رأيت في المنام ستة تسع وثلاثين وتسمائة أني أזור قبور شهداء أحد رضى الله تعالى عنهم أجمعين وأنا أتلو هذه الآية وما في سورة آل عمران وأرددهما متفكرا في أمرهم وفي نفسي أن حياتهم روحانية لا جثمانية فيينا أنا على ذلك إذ رأيت شابا منهم قاعدا في قبره تام الجسد كامل الخلقة في أحسن ما يكون من الهيئة والمنظر ليس عليه شيء من اللباس قد بدا منه ما فوق السرة والباقي في القبر خلا أني أعلم يقينا أن ذلك أيضا كما ظهر وإنما لا يظهر لكونه عورة فنظرت إلى وجهه فرأيت أنه ينظر إلى متبصرا كأنه يذهي على أن الأمر بخلاف رأيي فسبحان من علت كلمته وجلت حكمته وقيل الآية نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحبس به من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة وأتباعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وبه نطق والسن وعلى هذا فتخصيص الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادئ الشهادة ولاختصاصهم بمزيد القرب من الله عز وعلا (ولنبلونكم) لنصيبنكم إصابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء (بشيء من الخوف والجوع) أي بقليل من ذلك

فإن ما وقام عنه أكثر بالنسبة إلى ما أصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم وإنما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبما أخبر به وليعلموا أنه شيء يسير له عاقبة حميدة ﴿ ونقص من الأموال والأنفس والثمرات ﴾ حطف على شيء وقيل على الخوف وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان ونقص من الأموال الزكاة والصدقات ومن الأنفس الأمراض ومن الثمرات موت الأولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات ولد العبد قال الله تعالى لللائكة أقبضتم روح عبدي فيقولون نعم فيقول عز وجل أقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله عز وجل ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد ﴿ ويشر الصابرين للذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأتى منه البشارة والمصيبة ما يصيب الإنسان من مكروه لقوله عليه السلام كل شيء يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بأن يتصور ما خلق له وأنه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ويرى أن ما أتى عليه أضعاف ما استرد معه فيكون ذلك على نفسه ويستسلم والبشر به عندئذ دل عليه ما بعده ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الصابرين باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعمات ومعنى البعد فيه للإيذان بعلو رتبهم ﴿ عليهم صلوات من ربهم ورحمة ﴾ الصلاة من الله سبحانه المغفرة والرافة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والجمع بينها وبين الرحمة للبالغة كما في قوله تعالى (رافة ورحمة) (رؤف رحيم) والتنوين فيهما للتفخيم والتعريض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لإظهار مزيد العناية بهم أي أولئك الموصوفون بما ذكر من النعمات الجليلة عليهم فنون الرافة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم إلى كمالهم اللاتعة بهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خطئا صالحا يرضاه ﴿ وأولئك ﴾ إشارة إليهم إما باعتبار السابق والتكرير لإظهار كمال العناية بهم وإما باعتبار

حيازتهم لما ذكر من الصلوات والرحمة المترتب على الاعتبار الأول فعلى الأول المراد بالاهتداء في قوله عز وجل ﴿وَمُتَّبِعُونَ﴾ هو الاتساع للحق والصواب مطلقا لا الاهتداء لما ذكر من الاسترجاع والاستسلام خاصة لما أنه متقدم عليهما فلا بد لتأخيرهما عما هو نتيجة لها من داع يوجبهما وليس بظاهر والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله كأنه قيل وأولئك هم المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى وعلى الثاني هو الاهتداء والفوز بالمطالب والمعنى أولئك هم الفائزون بما يغهم الدينية والدنيوية فإن من نال رافة الله تعالى ورحمته لم يقته مطلب ﴿إن الصفا والمروة﴾ علمان لجبلين يحكم المعظمة كالعلمان والمقطم ﴿من شعائر الله﴾ من أعلام مناسكه جمع شعيرة وهي العلامة ﴿فن حج البيت أو اعتمر﴾ الحج في اللغة القصد والاعتبار الزيارة غلبا في الشريعة على قصد البيت وزيارته على الوجهين المعروفين كالبيت والنجم في الأعيان وحيث أظهر البيت وجب تحريره عن التعلق به ﴿فلا جناح عليه أن يطوف بهما﴾ أى فى أن يطوف بهما أصله يتطوف قلبه التاء طاء فأدغمت الطاء فى الطاء وفى إيراد صيغة التفعّل ليدان بأن من حق الطائف أن يتكلف فى الطواف ويذل فيه جهده وهذا الطواف واجب عندنا والشافعي وعن مالك رحمهما الله أنه ركن وإرادته بعدم الجناح المشعر بالتخيير لما أنه كان فى عهد الجاهلية على الصفا صم يقال له إساف وعلى المروة آخر اسمه نائلة وكانوا إذا سوا بينهما مسحوا بهما فلما جاء الإسلام وكسر الأصنام تخرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فزلت وقيل هو تقطوع وبعضه قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ﴿ومن تطوع خيرا﴾ أى فعل طاعة فرضا كان أو نفلا أو زاد على ما فرض عليه من حج أو عمرة أو طواف وخيرا حيثئذ نصب على أنه صفة لمصدر محذوف أى تطوعا خيرا أو على حذف الجار ولإصالة الفعل لإليه أو على تضمين معنى فعل وقرىء يطوع ولحمسه يتطوع مثل يطوف وقرىء ومن يتطوع بخير ﴿فإن الله شاكر﴾ أى مجاز على الطاعة عبر عن ذلك بالشكر مبالغة فى الإحسان (١٩ - أبو السعود - أول)

إلى العباد (عليه) مبالغ في العلم بالأشياء فيعلم مقادير أعمالهم وكيفياتها فلا ينقص من أجورهم شيئاً وهو علة لجواب الشرط قائم مقامه كأنه قيل ومن تطوع خيراً جازاه الله وأثابه فإن الله شاكر عليم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ قيل نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا ما في التوراة من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من الأحكام وعن ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والربيع والأصم أنها نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصارى وقيل نزلت في كل من كتم شيئاً من أحكام الدين لمعوم الحكم للكل والأقرب هو الأول فإن عموم الحكم لا يأبى خصوص السبب والكتم والكتمان ترك إظهار الشيء قصداً مع مساس الحاجة إليه وتحقيق الداعي إلى إظهاره وذلك قد يكون بمجرد ستره وإخفائه وقد يكون بإزالته ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤلاء .

﴿مَا أُنْزِلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ من الآيات الواضحة الدالة على أمر محمد صلى الله عليه (والهدى) أى والآيات الهادية إلى كنه أمره ووجوب اتباعه والإيمان به عبر عنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للأصل وهي المرادة بالبينات أيضاً والعطف لتغاير العنوان كما في قوله عز وجل (هدى للناس وبينات) إلخ وقيل المراد بالهدى الأدلة العقلية وبأباه الإزال والكتم (من بعد ما بيناه للناس) متعلق بيكتمون والمراد بالناس الكل لا الكاتمون فقط واللام متعلقة ببيناه وكذا الظرف في قوله تعالى (في الكتاب) فإن تعلق جاردين بفعل واحد عند اختلاف المعنى ما لا ريب في جوازه أو الأخير متعلق بمحذوف وقع حالاً من مفعوله أى كاتفاً في الكتاب وتبيينها لهم تلخيصه وإيضاحه بحيث يتلقاه كل أحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه بيناً في نفسه وهدى مؤكداً لقبح الكتم أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والأول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتمه لإزالته ووضع غيره في موضعه فإنهم يحوا نعمته عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كما ذكرناه في تفسير قوله عز وعلا (فويل للذين يتكلمون الكتاب) إلخ (أولئك) إشارة إليهم باعتبار

ما وصفوا به للإشعار بعليته لما حاق بهم وما فيه من معنى البعد للإيدان يترأى
أمرهم وبعد منزلتهم في الفساد (يلعنهم الله) أى يطردهم ويعدم من رحمته
والالتفات إلى الغيبة بإظهار اسم الذات الجامع للصفات لترية المهابة وإدخال
الروعة والإشعار بأن مبدأ صدور اللعن عنه سبحانه صفة الجلال المغارة لما
هو مبدأ الإنزال والتبيين من وصف الجمال والرحمة (ويلعنهم اللاعنون) أى
الذين يتأذى منهم اللعن أى الدعاء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمى التقلين
والمراد بيان دوام اللعن واستمراره وعليه يدور الاستثناء المتصل في
قوله تعالى :

(إلا الذين تابوا) أى عن الكتمان (وأصلحوا) أى ما أفسدوا بأن
أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف (ويؤنوا)
للناس معانيه فإنه غير لصلاح المذكور أو يؤنوا لهم ما وقع منهم أولاً وأخراً
فإنه أدخل في إرشاد الناس إلى الحق وصرفهم عن طريق الضلال الذى كانوا
أو يقوم فيه أو يؤنوا توبتهم ليمحو به سمة ما كانوا فيه ويقتدى بهم أضرابهم
وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالإصلاح والتبين مستلزمة للتوبة عن
الكفر مبيلة عليها لم يصرح بالإيمان وقوله تعالى (فأولئك) إشارة إلى
الموصول باعتبار اتصافه بما في حين الصلة للإشعار بعليته للحكم والفاء لتأكيد
ذلك (أتوب عليهم) أى بالقبول وإفاعة المغفرة، والرحمة وقوله تعالى (وأنا
للنواب الرحيم) أى المبالغ في قبول التوب ونشر الرحمة اعتراض تذييل عمق
لمضمون ما قبله والالتفات إلى التكلم للافتتان في النظم الكريم مع ما فيه من
التلويع والرمز إلى ما مر من اختلاف المبدأ في فعلية تعالى السابق واللاحق
(إن الذين كفروا) جملة مستأنفة سبقت لتحقيق بقاء اللعن فيها وراء الاستثناء
وتأكيد دوامه واستمراره على غير التائبين حسبما يفيد الكلام والاقتصار
على ذكر الكفر في الصلة من غير تعرض لعدم التوبة والإصلاح والتبيين مبنى
على ما أشير إليه فكما أن وجود تلك الأمور الثلاثة مستلزم للإيمان الموجب
لعدم الكفر كذلك وجود الكفر مستلزم لعدمها جميعاً أى أن الذين استمروا

على الكفر المستتب للكتمان وعدم التوبة ﴿وماتوا وهم كفار﴾ لا يعرفون عن حالتهم الأولى ﴿أولئك﴾ الكلام فيه كما فيما قبله ﴿عليهم﴾ أى مستقر عليهم ﴿لعنة الله والملائكة والناس أجمعين﴾ من يعتدب لعنهم وهذا بيان لدوامها الثبوتى بمدى بيان دوامها التجددى وقيل الأول لعنهم أحياء وهذا لعنهم أمواتا وقرىء والملائكة والناس أجمعون عطفا على محل اسم الله لأنه فاعل فى المعنى كقولك أعجبني ضرب زيد وعمر وتريد من أن ضرب زيد وعمر وكأنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة الخ وقيل هو فاعل لفعل مقدر أى ويلعنهم الملائكة ﴿خالدين فيها﴾ أى فى اللعنة أو فى النار على أنها أضمرت من غير ذكر تفخيما لشأنها وتهويلا لأمورها ﴿لا يخفف عنهم العذاب﴾ إما مستأنفا لبيان كثرة عذابهم من حيث الكيف لإثر بيان كثرة من حيث الحكم أو حاله من الضمير فى خالدين على وجه التداخل أو من الضمير فى عليهم على طريقة الترادف ﴿ولام ينظرون﴾ عطف على ما قبله جارفيه وإثارة الجملة الاسمية لإفادة دوام النفي واستمراره أى لا يملون ولا يؤجلون أولا ينتظرون ليعتذروا أولا ينظر إليهم نظر رحمة ﴿والهكم﴾ خطاب عام لكافة الناس أى المستحق منكم للعبادة ﴿إله واحد﴾ أى فرد فى الإلهية لاصحة لتسمية غيره لها أصلا ﴿لا إله إلا هو﴾ خبر ثان للابتداء أو صفة أخرى للتعبير أو اعتراض وأيا ما كان فهو مقرر للوحدانية ومزيج لما عصى أن يتوهم أن فى الوجود إله لكن لا يستحق العبادة ﴿الرحمن الرحيم﴾ خبران آخران للابتداء أو لمبتدأ محذوف وهو تقرير للتوحيد فإنه تعالى حيث كان موليا لجميع النعم أصولها وفروعها جليها ودقيقها وكان ماسوا كائنا ما كان مشقرا إليه فى وجوده وما يتفرع عليه من كالاته تحققت وحدانيته بلا ريب وانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعا قيل كان للمشركين حول الكمية المكرومة ثلثمائة وستون صنفا فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا إن كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت ﴿إن فى خلق السموات والأرض﴾ أى فى إبداعهما على ما هما عليه مع ما فيهما من تعجيب العبر وبدائع صنائع يعجز عن فهمها عقول البشر وجمع السموات

لما هو المشهور من أنها طبقات متخالفة الحقائق دون الأرض (واختلاف الليل والنهار) أى اعتقابهما وكون كل منهما خلفاً للآخر كقوله تعالى (وهو الذى جعل الليل والنهار خلفاً) أو اختلاف كل منهما فى أنفسهما ازديادا وانتقاصا على ما قدره الله تعالى (والفلك التى تجري فى البحر) عطف على ما قبله وتأنينه إما بتأويل السفينة أو بأنه جمع فإن ضمة الجمع مغايرة لضمة الواحد فى التقدير إذ الأولى كما فى حجر والثانية كما فى قفل وقرئ بضم اللام (بما ينفع الناس) أى ملتبسة بالذى ينفعهم بما يحمل فيها من أنواع المنافع أو بنفعهم (وما أنزل الله من السماء من ماء) عطف على الفلك وتأخيره عن ذكرها مع كونه أعم منها نفعاً لما فيه من مزيد تفصيل وقيل المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله وتخصيص الفلك بالذكر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدم على ذكر المطر والسحاب لأن منشأهما البحر فى غالب الأمر ومن الأولى ابتدائية والثانية بيانية أو تبعية وأياما كان تأخيرها لما مر مرارا من التشويق والمراد بالسحاب الفلك أو السحاب أو جهة العلو (فأحيى به الأرض) بأنواع النبات والأزهار وما عليها من الأشجار (بعد موتها) باستيلاء اليبوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها كما يوزن به إيراد الموت فى مقابلة الإحياء (وبث فيها) أى فرق ونشر (من كل دابة) من العقلاء وغيرهم والجملة معطوفة على أنزل داخلة تحت حكم الصلة وقوله تعالى فأحيى الخ متصل بالمعطوف عليه بحيث كأننا فى حكم شيء واحد كأنه قيل وما أنزل فى الأرض من ماء وبث فيها الخ أو على أحياء بحذف الجار والمجرور العائد إلى الموصول وإن لم تتم تحقق الشرائط المعودة كما فى قوله :

وإن لسانى شهدة يشقى بها ولكن على من صبه الله علقم

أى علقم عليه وقوله :

لعل الذى أصعدتنى أن يردنى إلى الأرض إن لم يقدر الخير قاده
على معنى فأحيى بالماء الأرض وبث فيها من كل دابة فإنهم ينمون

بالخصب ويعيشون بالحيا (وتصرف الرياح) عطف على ما أنزل أى
تقليها من مقاب إلى آخر أو من حال إلى أخرى وقرىء على الأفراد
(والسحاب) عطف على تصرف أو الرياح وهو اسم جنس واحده
سحابة سمي بذلك لانسحابه في الجو (المسخر بين السماء والأرض) صفة
للسحاب باعتبار لفظه وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى سحابة
تقالا وتسخيره تقليبه في الجو بواسطة الرياح حسبما تقتضيه مشيئة الله تعالى
ولعل تأخير تصرف الرياح وتسخير السحاب في الذكر عن جريان الفلك
وإزالة الماء مع انعكاس الترتيب الخارجى لما مر في قصة البقرة من الإشعار
باستقلال كل من الأمور المدودة في كونها آية ولو روعى الترتيب الخارجى
لربما توم كون المجموع المترتب بعينه على بعض آية واحدة (لايات) اسم
إن دخلته اللام لتأخره عن خيرها والتشكيك للتفخيم كما وكيفا أى آيات عظيمة
كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية
لاختصاص الألوهية به سبحانه (لقوم يعقلون) أى يتفكرون فيها
وينظرون إليها بعين العقول وفيه تريض بجمل المشركن الذين افترحوا على
النبي صلى الله عليه وسلم آية تصدقه في قوله تعالى (والحكم إله واحد) وتسجيل
عليهم بسخافة العقول وإلا فن تأمل في تلك الآيات وجد كلا منها ناطقة
بوجوده تعالى ووحدايته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة به
تعالى واستغنى بها عن سائرها فإن كل واحد من الأمور المدودة قد وجد على
وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداه مستتبعا لآثار معينة وأحكام
مخصوصة من غير أن تقتضى ذاته وجوده فضلا عن وجوده على نمط معين
مستتبِع لحكم مستقل فإذا لا بد له حتما من موجد قادر حكيم يوجده حسبما
تقتضيه حكمته وتستدعيه مشيئته متعال عن معارضة الغير إذ لو كان معه آخر
يقدر على ما يقدر عليه لزم إما اجتماع المؤثرين على أثر واحد أو التافع
المؤدى إلى فساد العالم (ومن الناس من يتخذ من دون الله) بيان لكمال
ركاكة آراء المشركن إثر تقرير وحدانيته سبحانه وتحرير الآيات الباهرة

الملجئة للعقلاء إلى الاعتراف بها الفائضة باستحالة أن يشاركه شيء من الموجودات في صفة من صفات الكمال فضلا عن المشاركة في صفات الألوهية والكلام في إعرابه كما فصل في قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) الخ ومن دون الله متعلق يتخذ أى من الناس من يتخذ من دون ذلك الإله الواحد الذى ذكرت شئونه العجيلة وإثبات الاسم الجليل لتعيينه تعالى بالذات غيب تعيينه بالصفات (أندادا) أى أمثالا وهم رؤساؤهم الذين يتبعونهم فيما يأتون وما يذرون لاسيما في الأوامر والنواهي كما يفصح عنه ما سيأتى من وصفهم بالتبرى من المتبعين وقيل هى الأصنام وإرجاع ضمير العقلاء إليها في قوله عز وعلا (يحبونهم) مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها وصفهم بما لا يوصف به إلا العقلاء والمحبة ميل القلب من الحب استمير لجة القلب ثم اشتق منه الحب لأنه أصابها ورسخ فيها والفعل منها حب على حد مد لكس الاستعمال المستفيض على أحب حبا ومحبة فهو محب وذلك محبوب ومحب قليل وحاب أقل منه ومحبة العبد لله سبحانه إرادة طاعته في أوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مرضيه فعنى يحبونهم يطيعونهم ويعظمونهم والجملة في حين النصب إما صفة لأندادا أو حالا من فاعل يتخذ وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن أفرادا باعتبار لفظها (كحب الله) مصدر تشبيهى أو نعمت لمصدر مؤكد للفعل السابق ومن قضية كونه مبنيا للفاعل كونه أيضاً كذلك والظاهر اتحاد فاعلها فإنهم كانوا يقرون به تعالى أيضاً ويتقربون إليه فالمنى حبا كانتا كحبهم لله تعالى أى يسوون بينه تعالى وبينهم في الطاعة والتعظيم وقيل فاعل الحب المذكورهم المؤمنون فالمنى حبا كانتا كحب المؤمنين له تعالى فلا بد من اعتبار المشابهة بينهما في أصل الحب لا في وصفه كما أوكيفا لما سيأتى من التفاوت البين وقيل هو مصدر من المبنى للفعول أى كما يحب الله تعالى ويعظم وإنما استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس وأنت خير بأنه لا مشابهة بين محبتهم لأندادهم وبين محبته تعالى فالصير حيثئذ ما أسلفناه في تفسير قوله عز قاتلا (كما سئل موسى من قبل)

وإظهار الاسم الجليل في مقام الإضمار لتربية المهابة وتضخيم المضاف وإبانة كمال قبح ما ارتكبه .

(والذين آمنوا أشد حبا لله) جملة مبتدأة جمىء بها توطئة لما يعقبها من بيان رخاوة حبهم وكونه حسرة عليهم والمفضل عليه محذوف أى المؤمنون أشد حبا له تعالى منهم لأننادهم ومآله أن حب أولئك له تعالى أشد من حب هؤلاء لأننادهم فيه من الدلالة على كون الحب مصدرا من المبنى للفاعل ما لا يخفى وإنما لم يجعل المفضل عليه حبهم لله تعالى لما أن المقصود بيان انقطاعه وانقلابه بضما وذلك إنما يتصور فى حبهم لأننادهم لكونه منوطا بمبان فاسدة ومباد موهمة يزول بزوالها ، قيل ولذلك كانوا يصلون عنها عند الشدائد إلى الله سبحانه وكانوا يعبدون صنما أياما فإذا وجدوا آخر رفضوه إليه وقد أكلت باهلة إلهها عام المجاعة وكان من حيس وأنت خير بأن مدار ذلك اعتبار اختلال حبهم لها فى الدنيا وليس الكلام فيه بل فى انقطاعه فى الآخرة عند ظهور حقيقة الحال ومعاينة الأحوال كما سيأتى بل اعتباره مغل بما يقتضيه مقام المبالغة فى بيان كمال قبح ما ارتكبه وغاية عظم ما اقترفوه وإثارة الإظهار فى موضع الإضمار لتضخيم الحب والإشعار بعلته (ولو يرى الذين ظلموا) أى باتخاذ الأنداد ووضعها موضع المعبود (إذ يرون العذاب) المعد لهم يوم القيامة أى لو علوا إذا عاينوه وإنما أوتر صيغة المستقبل لجريانها مجرى الماضى فى الدلالة على التحقيق فى أخبار علام الغيوب (أن القوة لله جميعا) ساد مسد مفعول يرى (وأن الله شديد العذاب) عطف عليه وفائدته المبالغة فى تهويل الخطب وتفضيع الأمر فإن اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفوا مع القدرة عليه وجواب لو محذوف للإيدان بفروجه عن دائرة البيان إما لعدم الإحاطة بكنهه وإما بصيق العبارة عنه وإما لإيجاب ذكره ما لا يستطيعه المعبر أو المستمع من الضجر والتفجع عليه أى لو علوا إذ رأوا العذاب قد حل بهم ولم ينقذهم منه أحد من أننادهم أن القوة لله جميعا ولا تدخل لأحد فى شيء أصلا لو قفوا من الحسرة والتدم فيها لا يكاد

يوصف وقرىء. ولو ترى بالآء الفوقانية على أن الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من يصلح للخطاب فالجواب حيثنذكر رأيت أمر ألا يوصف من الهول والفظاعة وقرىء إذ يرون على البناء للمفعول وأن الله شديد العذاب على الاستئناف وإضمار القول ﴿إذ تبرا الذين اتبعوا﴾ بدل من إذ يرون أى إذ تبرا الرؤساء ﴿من الذين اتبعوا﴾ من الاتباع بأن اعترفوا بطلان ما كانوا يدعونه فى الدنيا ويدعونهم إليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن كقول إبليس: إني كفرت بما أشركتمونى من قبل وقرىء بالعكس أى تبرا الاتباع من الرؤساء والواو فى قوله عن وجل ﴿ورأوا العذاب﴾ حالة وقد مضى وقيل عاطفة على تبرا والصغير فى رأوا للوصفين جميعاً ﴿وقطعت بهم الأسباب﴾ والوصل التى كانت بينهم من التبعية والتمسكية والانفاق على الملة الزائفة والأغراض الداعية إلى ذلك وأصل السبب الحبل الذى يرتقى به الشجر ونحوه والجملة معطوفة على تبرا وتوسيط الحال بينهما للتنبيه على علة التبرى وقد جوز عطفها على الجملة الحالية ﴿والذين اتبعوا﴾ حين عاينوا تبرا الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم فى الدنيا ﴿لو أن لنا كرة﴾ أى ليت لنا رجعة إلى الدنيا ﴿فتتبرا منهم﴾ هناك ﴿كما تبرا منا﴾ اليوم ﴿كذلك﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الذى بعده لا إلى شىء آخر مفهوم عما سبق وما فيه من معنى البعد للإيذان بهلوى درجة المشار إليه وبعد منزلته مع كمال تميزه عما عداه وانتظامه فى سلك الأمور المشاهدة والكاف مقحمة لنا كيد ما أفاده اسم الإشارة من القحامة وعمله النصب على المصدرية أى ذلك الإراء الفظيخ ﴿يرجمهم الله أعمالهم حسرات عليهم﴾ أى ندامات شديدة فإن الحسرة شدة الندم والكمد وهى تألم القلب وانحساره عما يؤلمه واشتقاقه من قولهم بعير حسير أى منقطع القوة وهى ثالث مفاعيل يرى لأن كان من رؤية القلب وإلا فهى حال والمعنى أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم ﴿وما هم بخارجين من النار﴾ كلام مستأنف لبيان حالهم بعد دخولهم النار والأصل وما يخرجون والعدول إلى الاسمىة

لإفادة دوام نفي الخروج والضمير للدلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم كما في قوله :

هم يفرشون البد كل طمره وأجرد سباق يذ المغالبا
 ﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض﴾ أى بعض ما فيها من أصناف.
 المأكولات التى من جملتها ما حرمتوه افتراء على الله من الحرث والأنعام قال
 ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في قوم من ثقيف وبنى عامر بن صعصعة
 وخزاعة وبنى مدلج حرّموا على أنفسهم ما حرّموا من الحرث والبحائر
 والسوايب والوصائل والحام وقوله تعالى ﴿حلالا﴾ حال من الموصول أى
 كلوه حال كونه حلالا أو مفعول لكلوا على أن من ابتدائية وقد يجوز كونه
 صفة لمصدر مؤكد أى أكل حلالا ويؤيد الأولين قوله تعالى ﴿طيبا﴾ فإنه
 صفة له ووصف الأكل به غير معتاد وقيل نزلت في قوم من المؤمنين حرّموا
 على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس ويرده قوله عز وجل ﴿ولا تبغوا خطوات
 الشيطان﴾ أى لا تقتدوا بها في اتباع الهوى فإنه صريح في أن الخطاب للكفرة
 كيف لا وتحريم الحلال على نفسه زهيدا ليس من باب اتباع خطوات الشيطان.
 فضلا عن كونه تقولا واقتراء على الله تعالى وإنما الذى نزل فهم ما في سورة
 المائدة من قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم).
 الآية وقرئ بخطوات بسكون الطاء وهما لغتان في جمع خطوة وهى ما بين
 قدمي الخاطي وقرئ بهضمين وهزمة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو
 وبفتحتين على أنها جمع خطوة وهى المرة من الخطو (لأنه لكم عدد مبين).
 تعليل للنهى أى ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وإن كان يظهر الولاية لمن
 يغويه ولذلك سمى وليا في قوله تعالى (أولياؤم الطاغوت) (إنما يأمركم بالسوء
 والفحشاء) استئناف لبيان كيفية عداوته وتفصيل لفنون شره وإفساده
 وانحصار معاملته معهم في ذلك والسوء في الأصل مصدر ساء يسوؤه سوءا
 ومساءة إذا أحرته يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من أعمال الجوارح أو
 أفعال القلوب لاشتراك كلها في أنها تسوء صاحبها والفحشاء أقبح أنواعه

وأعظمها مساءة ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ عطف على الفحشاء أى وبأن تفتروا على الله بأنه حرم هذا وذلك ، ومعنى ما لا تعلمون أن الله تعالى أمر به وتعليق أمره بتقولهم على الله تعالى ما لا يعلمون وقوعه منه تعالى لا بتقولهم عليه ما يعلمون عدم وقوعه منه تعالى مع أن حالهم ذلك للبالغة في الزجر فإن التحذير من الأول مع كونه في القبح والشناعة دون الثاني تحذير عن الثاني على أبلغ وجه وأكثره وللايذان بأن العاقل يجب عليه ألا يقول على الله تعالى ما لا يعلم وقوعه منه تعالى مع الاحتمال فضلا عن أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه تعالى ، قالوا وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا وأما اتباع المجتهد لما أدى إليه ظنه فستند إلى مدرك شرعى فوجبه قطعى والظن في طريقه ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ التفات إلى الغيبة تسجيلا بكامل ضلالهم وإيذانا بإيجاب تعداد ما ذكر من جناياتهم لصرف العتاب عنهم وتوجيهه إلى العقلاء وتفصيل مساوى أحوالهم لهم على نهج المبائة أى إذا قيل لهم على وجه النصيحة والإرشاد اتبعوا كتاب الله الذى أنزله ﴿قَالُوا﴾ لا تتبعه ﴿بَلْ تَتَّبِعْ مَا أَفْقَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا﴾ أى وجدناهم عليه إما على أن الظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من آبائنا وأفقينا متعد إلى واحد وإما على أنه مفعول ثان له مقدم على الأول زلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله تعالى من الحجج الظاهرة والبيئات الباهرة فجنحوا للتقليد والموصول إما عبارة عما سبق من اتخاذ الأنداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك وإما باق على عمومه وما ذكر داخل فيه دخولا أوليا وقيل زلت في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فقالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا لأنهم كانوا خيرأ منا وأعلم فعلى هذا يسم ما أنزل الله تعالى التوراة لأنها أيضا تدعو إلى الإسلام وقوله عز وجل ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ استئناف مسوق من جهة تعالى ردًا لمقاتلهم الحقاه وإظهارا بطلان آرائهم والهدرة لإنكار الواقع واستقبحه والتعجب منه لا لإنكار الوقوع كالتى في قوله تعالى ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ وكلية لو في أمثال هذا المقام ليست ليان

انتفاء الشيء في الزمان الماضي لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفي على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفائه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأوليّة لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلأن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو الماطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المتفارقة لها وهذا معنى قولهم إنها لاستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفي والأمر والنهي كما في قولك فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً وبخيل لا يعطى ولو كان غنياً وقولك أحسن إليه ولو أساء إليك ولا تنهه ولو أهانك لبقائه على حاله وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء ناشى من ورود الإنكار عليه لكن الأصل في الكل واحد إلا أن كلمة لو في الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو بما يتعلق به وأن ما في حيز لو باق على ما هو عليه من الاستبعاد غالباً بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكور وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال مدلوله لا مدلول المذكور من حيث هو مدلوله وأن الجملة حال بما يتعلق به لا بما يتعلق بالمذكور من حيث هو متعلق به وأن المقصود الأصلى إنكار مدلوله باعتبار مقارنته للحالة المذكورة وإما تقدير المقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وأن ما في حيز لو لا يقصد استبعاده في نفسه بل يقصد الإشعار بأنه أمر محقق إلا أنه أخرج مخرج الاستبعاد معاملة مع المخاطبين على متقدم لئلا يلبسوا من التصريح بنسب آياتهم إلى كمال الجهالة والضلالة جلد النمر فتركوا متن العناد ومبالغة في الإنكار من جهة اتباعهم لأياتهم حيث كان منكراً مستقبهاً عند احتمال كون آياتهم كما ذكر احتمالاً بعيداً فلأن يكون منكراً عند تحقق ذلك

أولى والتقدير أيتبعون ذلك لو لم يكن آباءهم لا يعقلون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا كذلك فاجلّة في حيز النصب على الحالية من آباءهم على طريقة قوله تعالى (أن أسمع ملة إبراهيم حنيفاً) كأنه قيل أيتبعون دين آباءهم حال كونهم غافلين وجاهلين ضالين إنكاراً لما أفاده كلامهم من الاتباع على أى حالة كانت من الحالتين غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية تنبهاً على أنها هى الواقعة فى نفس الأمر وتعويلاً على اقتضاها للحالة الأولى اقتضاء ينأفان اتباعهم الذى تعلق به الإنكار حيث تحقق مع كون آباءهم جاهلين ضالين فلأن يتحقق مع كونهم عاقلين ومهتدين أولى إن قلت الإنكار المستفاد من الاستفهام الإنكارى بمنزلة النفى ولا ريب فى أن الأولوية فى صورة النفى معتبرة بالنسبة إلى النفى ألا يرى أن الأولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفى عند الحالة المسكوت عنها أعنى عدم النفى هو عدم الإعطاء لا نفسه فكان ينبغى أن يكون الأولى بالتحقق فيما نحن فيه عند الحالة المسكوت عنها وهى حالة كون آباءهم عاقلين ومهتدين لإنكار الاتباع لا نفسه إذ هو الذى يدل عليه أيتبعون إلخ فلم اختلفت الحال بينهما قلت لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذى أريد بيان تحققه على كل حال وذلك فى مثال النفى عدم الإعطاء المستفاد من الفعل المنفى المذكور وأمّ فيما نحن فيه فهو نفس الاتباع المستفاد من الفعل المقدر إذ هو الذى يقتضيه الكلام السابق أعنى قولهم بل تتبع إلخ وأما الاستفهام بخارج عنه وارد عليه لإنكار ما يفيد واستقباح ما يقتضيه لا أنه من تمامه كما فى صورة النفى وكذا الحال فيما إذا كانت الهمة لإنكار الوقوع ونفيه مع كونه بمنزلة صريح النفى كما سيأتى تحقيقه فى قوله تعالى (أرأولوا كنا كارهين) وقبل الواو حالة ولكن التحقيق أن المعنى يدور على معنى العطف فى سائر اللغات أيضاً ومثل الذين كفروا جملة ابتدائية واردة لتقرير ما قبلها بطريق التصوير وفيها مضاف قد حذف لدلالة مثل عليه ووضع الموصول موضع الراجع إلى ما ترجع إليه الضمائر السابقة لنهم بما فى حيز الصلة وللإشعار بعلّة ما أثبت لهم من الحكم والتقدير مثل ذلك القائل وحاله الحقيقة لغرابتها بأن تسمى مثلاً وتسير فى

الافاق فيما ذكر من دعوته لإيادهم إلى إتباع الحق وعدم رفعهم إليه رأساً
لأنهما كهم في التقليد وإخلاصهم إلى ما هم عليه من الضلال وعدم فهمهم من جهة
الداعي إلى الدعاء من غير أن يلقوا أذهانهم إلى ما يلقي عليهم ﴿ كمثل الذي
ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ﴾ من البهائم فإنها لا تسمع إلا صوت الراعى
وهتفه بما من غير فهم لكلامه أصلاً وقيل إنما حذف المضاف من الموصول
الثاني للدلالة كلمة ما عليه فإنها عبارة عنه مشفرة مع ما في حين الصلة بما هو
مدار التمثيل أى مثل الذين كفروا فيما ذكر من إنهما كهم فيما هم فيه وعدم التدبر
فيما أنى إليهم من الآيات كمثل بهائم الذي ينعق بها وهى لا تسمع منه إلا جرس
النفخة ودوى الصوت وقيل المراد تمثيلهم في دعائهم الأصنام بالتألق في نعقه
وهو تصويته على البهائم وهذا غنى عن الإضرار لكن لا يساعده قوله إلا دعاء
ونداء فإن الأصنام بمعزل من ذلك وقد عرفت أن حسن التمثيل فيما تشابه
أفراد الطرفين ﴿ صم بكم عى ﴾ بالرفع على الذم أم صم لـ ﴿ فهم لا يسمعون ﴾
شيئاً لأن طريق التعقل هو التدبر في مبادئ الأمور المعقولة والتأمل في ترتيبها
وذلك إنما يحصل باستماع آيات الله ومشاهدة حجيجه الواضحة والمفاوضة مع
من يؤخذ منه العلوم فإذا كانوا صما بكما عمية فقد انسد عليهم أبواب التعقل
وطرق الفهم بالسكبة ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ أى
مستلذاته ﴿ واشكروا لله ﴾ الذى رزقكموها والالتفات لتريه المهابة ﴿ إن
كنتم إياه تعبدون ﴾ فإن عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر له وعن النبي صلى الله
عليه وسلم: يقول الله عز وجل إني والإنس والجن في نبأ عظيم أخلق ويعبد
غيرى وأرزق ويشكر غيرى ، ﴿ إنما حرم عليكم الميتة ﴾ أى أكها والاتفافع
بها وهى التى ماتت على غير ذكاة والسملك والجراد خارجان عنها بالعرف أو
باستثناء الشرع خروج الطحال من الدم ﴿ والدم ولحم الخنزير ﴾ إنما خص لحمه
مع أن سائر أجزائه أيضاً في حكمه لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر
أجزائه بمنزلة التابع له ﴿ وما أهل به لغير الله ﴾ أى رفع به الصوت عند ذبحه
للصنم والإلهال أصله رؤية الهلال لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير

عندها سمي ذلك إهلالاً ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره ﴿فن اضطر غير باغ﴾ بالاستئثار على مضطر آخر ﴿ولا عاد﴾ سد الرمي والجموعة وقيل غير باغ على الوالي ولا عاد يقطع الطريق وعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله ﴿فلا إثم عليه﴾ في تناوله ﴿إن الله غفور رحيم﴾ بالرخصة إن قيل كلمة إنما تفيد قصر الحكم على ما ذكره ومن حرام لم يذكر قلنا المراد قصر الحرمة على ما ذكر بما استحوه لا مطلقاً أو قصر حرمة على حالة الاختيار كأنه قيل إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها .

﴿إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب﴾ المشتمل على فنون الأحكام التي من جعلتها أحكام المحلات والمحرمات حسبما ذكر آتفا وقال ابن عباس الله عنهما نزلت في رؤساء اليهود حين كتبوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ويشترون به﴾ أي يأخذون بدله ﴿ثمنا قليلاً﴾ عوضاً حقيراً وقدم سر التمييز عن ذلك بالثمن الذي هو وسيلة في عقود المعاوضة وقوله تعالى ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الوصفين الشنيعين المميزين لهم عن عوام أكل تمييز الجاعلين أيام بحيث كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للإيذان بقاية بعد منزلتهم في الشر والفساد وهو مبتدأ خبره قوله تعالى : ﴿ما يأكلون في بطونهم إلا النار﴾ والجملة خبر لأن أو اسم الإشارة مبتدأ ثان أو بدل من الأول والخبر ما يأكلون النخ ومعنى أكلهم النار أنهم يأكلون في الحال ما يستتبع النار ويستلزمها فكأنه عين النار وأكله أكلها كقوله :

أكلت دماً إن لم أرعك بضرة بعيدة مهوى القرط طينة النثر

أو يأكلون في المآل يوم القيامة عين النار عقوبة على أكلهم الرشا في الدنيا وفي بطونهم متعلق بياكلون وفائدته تأكيد الأكل وتقريره ببيان مقر

المأكل وقيل معناه ملء بطونهم كما في قولهم أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه ومنه كلوا في بعض بطنكم تغفوا فلا بد من الالتجاء إلى تعليقه بمحذوف وقع حالا مقدرة من النار مع تقديمه على حرف الاستثناء والافتعالية ييا ككون يؤدي إلى قصر ما يأكونه إلى الشبع على النار والمقصود قصر ما يأكونه مطلقا عليها (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) عبارة عن غضبه العظيم عليهم وتعريض بحرمانهم ما أتبع للمؤمنين من فنون الكرامات السنية والزلفى (ولا يزكهم) لا يثنى عليهم (ولهم) مع ما ذكر (عذاب أليم) مؤلم (أولئك) إشارة إلى ما أشير إليه بنظيره بالاعتبار المذكور خاصة لا مع ما يتلوه من أحوالهم الفظيعة إذ لا دخل لها في الحكم الذي يراد إثباته هنا فإن المقصود تصوير ما بأشروه من المعاملة بصورة قبيحة تنفر منها الطباع ولا يتأطأها عاقل أصلا ببيان حقيقة ما بذوه وإظهار كنه ما أخذوه وإبداء فظاعة تبعاته وهو مبتدأ خبره الموصول أى أولئك المشترون بكتاب الله عز وجل ثمنا قليلا ليسوا بمشتريين للثمن وإن قل بل هم (الذين اشتروا) بالنسبة إلى الدنيا (الضلالة) التي ليست بما يمكن أن يشتري قطعا (بالهدى) الذي ليس من قبيل ما يبدل بمقابلة شيء وإن جل (والعذاب) أى اشتروا بالنظر إلى الآخرة العذاب الذي لا يتوهم كونه بما يشتري (بالمغفرة) التي يتنافس فيها المتنافسون (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم الهائلة التي هم ملاستم بما يوجب النار إجماعا قطعيا كأنه عينها وما عند سيبوية نكرة تامة مفيدة لمعنى التعجب مرفوعة بالابتداء وتخصيصها كتخصيص شرفي وشر أهرذاناب، خبرها ما بعدها أى شيء ما عظيم جعلهم صابرين على النار وعند الفراء استفهامية وما بعدها خبرها أى شيء أصبرهم على النار وقيل هي موصولة وقيل موصوفة بما بعدها والخبر محذوف أى الذى أصبرهم على النار أو شيء أصبرهم على النار أمر فظيخ (ذلك) العذاب (بأن الله نزل الكتاب) أى جلس الكتاب (بالحق) أى ملتبسا به فلا جرم أن يكون من يرفضه بالتكذيب والسكران ويركب متن الجبل والفواية مبتلى بمثل هذا من أفاضل العذاب (وأن

الذين اختلفوا في الكتاب ﴿ أى في جنس الكتاب الإلهى بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى وكفروا ببعضها أو اختلفوا في التوراة بأن آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كالآيات المغيرة المشتملة على أمر بمثة النبي صلى الله عليه وسلم ونعوته الكريمة فمعنى الاختلاف التخلف عن الطريق الحق أو الاختلاف في تأويلها أو في القرآن بأن قال بعضهم أنه سحر وبعضهم أنه شعر وبعضهم أساطير الأولين كما حكى عن المفسرين ﴿ لى شقاق بعيد ﴾ عن الحق والصواب مستوجب لأشد العذاب ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾ البر اسم جامع لمراضى الخصال والخطاب لأهل الكتابين فإنهم كانوا أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حولت إلى الكعبة وكان كل فريق يدعى خيرية التوجه إلى قبلته من القطرين المذكورين وتقديم المشرق على المغرب مع تأخر زمان الملة النصرانية إما لرعاية ما يتهما من الترتيب المنفرع على ترتيب الشروق والغروب وإما لأن توجه اليهود إلى المغرب ليس لكونه مغرباً بل لكون بيت المقدس من المدينة المنورة واقفاً في جانب فقبل لهم ليس البر ما ذكرتم من التوجه إلى تينك الجهتين على أن البر خير ليس مقدما على اسمها كما في قوله :

سلى إن جهلت الناس عنى وعنهم فليس سواء عالم وجهول
وقوله :

أليس عظيما أن تلم ملبسة وليس علينا فى المخطوب مقول

وإنما آخر ذلك لما أن المصدر المؤول أعرف من الملقى باللام لأنه يشبه الضمير من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به والأعرف أحق بالاسمية ولأن في الاسم طولاً فهو روعى الترتيب المعبود لغات تجاوب أطراف النظم الكريم وقرئ برفع البر على أنه اسمها وهو أقوى بحسب المعنى لأن كل فريق يدعى أن البر هذا فيجب أن يكون الرد موافقاً لدعواهم وما ذلك إلا بكون
(٢٠ - أبو السعود - أول)

البر اسما كما يفصح عنه جملة خبرا عنه في الاستدراك بقوله عز وجل :
﴿ ولكن البر من آمن بالله ﴾ وهو تحقيق للحق بعد بيان الباطل وتفصيل
لخصال البر بما لا يختلف باختلاف الشرائع وما يختلف باختلافها أى ولكن
البر المعبود الذى يحق أن يهتم بشأنه ويجد فى تحصيله بر من آمن بالله وخطه
إيمانا بريئا من شائبة الإشراك لا كإيمان اليهود والنصارى المشركين بقولهم
عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله ﴿ واليوم الآخر ﴾ أى على ما هو عليه
لا كما يزعمون من أن النار لن تمسهم إلا أياما معدودات وأن آباءهم الأنبياء
يشفعون لهم فقيه تعريض بأن إيمان أهل الكتابين حيث لم يكن كما ذكر
من الوجه الصحيح لم يكن إيمانا وفى تعليق البر بهما من أول الأمر عقيب فقيه
عن التوجه إلى المشرق والمغرب من الجزالة ما لا يخفى كأنه قيل ولكن البر
هو التوجه إلى المبدأ والمعاد اللذين هما المشرق والمغرب فى الحقيقة ﴿ والملائكة ﴾
أى وآمن بهم وبأنهم عباد مكرمون متوسطون بينه تعالى وبين أنبيائه بالقاء
الوحى وإزالة الكتب ﴿ والكتب ﴾ أى بجنس الكتاب الذى من أفراده
الفرقان الذى نبذوه وراء ظهورهم وفيه تعريض بكتابتهم نفوت النبى صلى الله
عليه وسلم واشترائهم بما أنزل الله تعالى ثمنا قليلا ﴿ والنبين ﴾ جميعا من غير
تفرقة بين أحد منهم كما فعل أهل الكتابين ووجه توسط الكتاب بين حملة
الوحى وبين النبيين واضح وسيأتى فى قوله تعالى (كل آمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله) ﴿ وآتى المال على حبه ﴾ حال من الضمير فى آتى والضمير
المجرور راجع للمال أى آتاه كاتنا على حب المال كما فى قوله صلى الله عليه
وسلم حين سئل : أى الصدقة أفضل؟ د أن تؤتبه وأنت صحيح شحيح ، وقول
ابن مسعود رضى الله عنه أن تؤتبه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى
الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا ، وقيل
الضمير لله تعالى أى آتاه كاتنا على محبة تعالى لا على قصد الشر والفساد فقيه
نوع تعريض لباذلى الرشا وأخليها لتغيير التوراة وقيل للبصير أى كاتنا على
حب الإيتاء ﴿ ذوى القربى ﴾ مفعول أول لآتى قدم عليه مفعوله الثانى أعنى

المال الاهتمام به أو لأن في الثاني مع ما عطف عليه طولا لوروعى الترتيب
لغات تجاوب الأطراف في الكلام وهو الذى اقتضى تقديم الحال أيضاً وقيل
هو المفعول الثانى (والباقى) أى المحاويج منهم على ما يدل عليه الحال وتقديم
ذوى القرى عليهم لما أن إيتاءهم صدقة وصلة (والمساكين) جمع مسكين
وهو الدائم السكون لما أن الحلة أسكنته بحيث لاحرك به أو دائم السكون
إلى الناس (وابن السبيل) أى المسافر سمي به لملازمته إياه كما سمي القاطع
ابن الطريق وقيل الضيف (والسائلين) الذين ألجأهم الحاجة والضرورة إلى
السؤال قال عليه الصلاة والسلام: أعطوا السائل ولو جاء على فرس (وفى
الرقاب) أى وضعه فى فك الرقاب بمعاونة المكاتبين حتى يفسكوا رقابهم وقيل
فى فك الأسارى وقيل فى ابتياع الرقاب وإعتاقها وأياً ما كان فالمدول عن
ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية كالذين من قبلهم إما للإيذان بعدم قرار
ملكهم فيها أو تروا كما فى الوجهين الأولين أو بعدم ثبوته رأساً كما فى الوجه الأخير
ولما للإشعار برسوخهم فى الاستحقاق والحاجة لما أن فى الظرفية المنبئة عن
محليتهم لما يؤتى (وأقام الصلاة) أى المفروضة منها (وآتى الزكاة) أى
المفروضة على أن المراد بما مر من إيتاء المال التتفل بالصدقات قدم على
الفريضة مبالغة فى الحث عليه أو المراد بهما المفروضة والأول لبيان المصارف
والثانى لبيان وجوب الأداء (والموفون بهدم) عطف على من آمن فإنه فى
خوة أن يقال ومن أوفوا بهدم وإلثار ضيغة الفاعل للدلالة على وجوب
استمرار الوفاء والمراد بالعهد ما لا يحرم حلالاً ولا يحل حراماً من العهود
الجارية فيما بين الناس، وقوله تعالى (إذا عاهدوا) للإيذان بعدم كونه من
ضروريات الدين (والصابرين) نصب على الاختصاص غير سبكه عما قبله
تنبها على فضيلة الصبر ومزيته وهو فى الحقيقة معطوف على ما قبله . قال
أبو على إذا ذكرت صفات للدح أو الذم فتخولف فى بعضها الإعراب فقد
خولف للافتتان ويسمى ذلك قطعاً لأن تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب
فى استماع المذكور ومزيد اهتمام بشأنه كما مر فى صدر السورة وقد قرئ

الصابرون كما قرئ. والموفين ﴿فِي الْبَأْسَاءِ﴾ أى فى الفقر والشدة ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ أى المرض والزمانة ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ أى وقت مجاهدة العدو فى مواطن الحرب وزيادة الحين للإشعار بوقوعه أحيانا وسرعة انقضائه ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار انصافهم بالنعوت الجميلة المدودة وما فيه من معنى البعد لما مر مرار من التنبيه عن علو طبقتهم وسمو رتبتهن ﴿الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أى فى الدين واتباع الحق وتحرى البر حيث لم تغيرهم الأحوال ولم تزلزلهم الأحوال ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الإشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للإشارة إلى انحصار التقوى فيهم والآية الكريمة كما ترى حاوية لجميع السكالات البشرية برمتها تصرحاً أو تلويحاً لما إننا مع تكثر فنونها وتشعب شجونها منحصرة فى خلال ثلاث صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة مع العباد وتهذيب النفس وقد أشير إلى الأولى بالإيمان بما فصل وإلى الثانية بابتناء المال وإلى الثالثة بإقامة الصلاة الخ ولذلك وصف الحائزون لها بالصدق نظراً إلى إيمانهم واعتقادهم وبالتقوى اعتباراً بمعامرتهم مع الخلق ومعاملتهم مع الحق وإليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ شروع فى بيان بعض الأحكام الشرعية على وجه التلaff لما فرط من المخلين بما ذكر من أصول الدين وقواعده التى عليها بنى أساس المعاش والمعاد ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ أى فرض وألزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة الولى على العفو فإن الوجوب إنما اعتبر بالنسبة إلى الأحكام أو القاتلين ﴿الْقصاص فى القتل﴾ أى بسبب قتلهم كما فى قوله صلى الله عليه وسلم إن امرأة دخلت النار فى هرة ربطتها أى بسبب ربطها لإيهاها ﴿الحر بالحر والعبد بالأبى بالآبى﴾ كان فى الجاهلية بين حين من أحياء العرب دماء وكان لأحدهما طول على الآخر فاقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالأنثى فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت

فأمرهم أن يتباؤوا وليس فيها دلالة على عدم قتل الحر بالعبد عند الشافعي أيضا لأن اعتبار المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه سوى اختصاص الحكم بالمنطوق وقد رأيت الوجه هنا وإنما يتمسك في ذلك هو ومالك رحمهما الله بما روى على رضى الله عنه أن رجلا قتل عبده فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاء سنة ولم يقده وبما روى عنه رضى الله عنه أنه قال من السنة أن لا يقتل مسلم بذى عهد ولا حر بعبد وبأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير تكثير وبالقياس على الأطراف وعندنا يقتل الحر بالعبد لقوله تعالى (أن النفس بالنفس) فإن شريعة من قبلنا إذا قصت علينا من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على أنها شريعة لنا ولأن القصاص يستمد المساواة في العصمة وهي بالدين أو بالدار وهما سياتن فهما وقرئ كتب على البناء للفاعل ونصب القصاص (فن عفى له من أخيه شيء) أى شيء من العفو لأن عفا لازم وفائدته الإشعار بأن بعض العفو بمنزلة كله في إسقاط القصاص وهو الواقع أيضا في المادة إذ كثير أ ما يقع العفو من بعض الأولياء فهو شيء من العفو وقيل معنى عفى ترك وشى مفعول به وهو ضعيف إذ لم يثبت عفا بمعنى تركه بل أعفاه وحمل العفو على المحو كما في قول من قال :

• ديار عفاها جور كل معاند •

وقوله : عفاها كل متان كثير الويل هطال

فيكون المعنى فن عفى له من أخيه شيء صرف للمباراة المتداولة في الكتاب والسنة عن معناها المشهور المهود إلى ما ليس بمعهود فهما وفي استعمال الناس فإنهم لا يستعملون العفو في باب الجنائيات إلا فيما ذكر من قبل وعفا يعنى بمن إلى الجاني والذنب قال تعالى (عفا الله عنك) وقال (عفا الله عنها) فإذا تعدى إلى الذنب قيل عفوت لفلان عما جنى كأنه قيل فن عفى له عن حثائته من جهة أخيه يعنى ولئلا الدم وإبراده بعنوان الأخوة الثابتة بينهما بحكم كونهما من نبي آدم عليه السلام لتحريرك سلسلة الرقة والعطف عليه (فاتباع بالمعروف) فالأمر اتباع أو فليكن اتباع والمراد وصية الباقي بالمساعدة ومطابقتها بالدية

بالمعروف من غير تصف وقوله عز وجل ﴿وَأَدِّاءُ إِلَيْهِ يَاحَسَنُ﴾ حث للمعفو عنه على أن يؤديها يا حسان من غير عما طلة ولا بخس ﴿ذلك﴾ أى ما ذكر من الحكم ﴿تخفيف من ربكم ورحمة﴾ لما فيه من التيسيل والنفع وقيل كتب على اليهود القصاص وحده وحرم عليهم العفو والدية وعلى النصارى العفو على الإطلاق وحرم عليهم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة بين الثلاث تيسيراً عليهم وتنزيلاً للحكم على حسب المنازل ﴿فمن اعتدى بعد ذلك﴾ بأن قتل غير القاتل بعد ورود هذا الحكم أو قتل القاتل بعد العفو أو أخذ الدية ﴿فله﴾ باعتدائه ﴿عذاب أليم﴾ أما في الدنيا فبالاقتصاص لما قتله بغير حق وأما في الآخرة فبالتأثر ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع لا تتنازل غايته حيث جعل الشيء محلاً لعنده وعرف القصاص ونكر الحياة. ليدل على أن في هذا الجنس نوعاً من الحياة عظيماً لا يبلغه الوصف وذلك لأن العلم به يردع القاتل عن القتل فيتسبب حياة نفسين ولأنهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم فإذا اقتص من القاتل سلم الباقون. فيكون ذلك سبباً لحياتهم وعلى الأول فيه إضمار وعلى الثاني تخصيص وقيل المراد بالحياة هي الآخروية فإن القاتل إذا اقتص منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة والظرفان إما خبران لحياة أو أحدهما خبر والآخرة صلة له أو حال من المستكن فيه وقرئ في القصص أى فيما قص عليكم من حكم القتل حياة أو في القرآن حياة أو في القرآن حياة للقلوب ﴿يا أولى الألباب﴾ أى ذوى العقول الخالصة عن شوب الأوهام خوطبوا بذلك بعد ما خوطبوا بعنوان الإيمان تنقيطاً لهم إلى التأمل في حكمة القصاص ﴿لعلكم تتقون﴾ أى تتقون أنفسكم من المساهلة في أمره والإهمال في المحافظة عليه والحكم به والإذعان له أو في القصاص فتكفوا عن القتل المؤدى إليه ﴿كتب عليكم﴾ بيان للحكم آخر من الأحكام المذكورة ﴿إذا حضر أحدكم الموت﴾ أى حضر أسبابه وظهر أماراته أو دنا نفسه من الحضور وتقديم المفعول لإفادة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها ﴿إن ترك خيراً﴾ أن مالا وقيل مالا كثيراً لما

روى عن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعمائة درهم
 ففهمه وقال قال الله تعالى (إن ترك خيراً) وإن هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك وعن
 عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أراد أن يوصي وله سبعمائة درهم ففهمه وقال قال الله
 تعالى: (إن ترك خيراً) وإن هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك وعن عائشة رضي الله عنها
 أن رجلاً أراد الوصية وله عيال وأربعمائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلاً
 وأراد آخر أن يوصي فسأله كم مالك فقال ثلاثة آلاف درهم قالت كم عيالك
 قال أربعة قالت إنما قال الله تعالى إن ترك خيراً وإن هذا لشيء يسير فاتركه
 لعيالك (الوصية للوالدين والأقربين) مرفوع بكتب آخر عما بينهما لما مر
 مراراً وإثبات تذكير الفعل مع جواز تأنيته أيضاً للفصل أو على تأويل أن يوصي
 أو الإيصاء ولذلك ذكر الضمير في قوله تعالى (فن بدله بعد ما سمعه) وإذا ظرف
 محض والعامل فيه كتب لكن لا من حيث صدور الكتب عنه تعالى بل من
 حيث تعلقه بهم تعلقاً فعلياً مستتباً لوجوب الأداء كما يفهمه عنه البناء للمفعول
 وكلية الإيجاب ولا ماسخ لجعل العامل هو الوصية لتقدمه عليها وقيل هو مبتدأ
 خبره للوالدين والجملة جواب الشرط بإضمار الفاء كما في قوله من يفعل الحسنات
 الله يشكرها هـ ورد بأنه إن صح فن ضرورة الشعر ومعنى كتب فرض وكان هذا
 الحكم في بدء الإسلام ثم نسخ عند نزول آية الموارث بقوله عليه السلام أن
 الله قد أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث فإنه وإن كان من أخبار
 الأحاد لكن حيث تلقته الأمة بالقبول انتظم في سلك المتواتر في صلاحيته
 للنسخ عند الحنفية على أن التحقيق أن الناسخ حقيقة هي آية الموارث
 وإنما الحديث مبين لجهة نسخها ببيان أنه تعالى كان قد كتب عليكم أن
 تؤدوا إلى الوالدين والأقربين حقوقهم بحسب استحقاقهم من غير تعيين
 لمراتب استحقاقهم ولا تعيين لمقادير أنصبتهم بل فوض ذلك إلى آرائكم حيث
 قال (المعروف) أي بالعدل فالآن قد رفع ذلك الحكم عنكم لتعيين
 طبقات استحقاق كل واحد منهم وتعيين مقادير حقوقهم بالذات وأعطى كل
 ذي حق منهم حقه الذي يستحقه بحكم القرابة من غير نقص ولا زيادة ولم

يدع ثمة شيئا فيه مدخل لرايكم أصلا حسبما تعرب عنه الجملة المنفية بلا النافية للجنس وتصديرها بكلمة التنبيه إذا تحققت هذا ظهر لك أن ما قيل من أن آية الموارث لا تناقضه بل تحققه وتؤكد من حيث أنها تدل على تقديم الوصية مطلقا والحديث من الأحاد وتلقى الأمة إياه بالقبول لا يلحقه بالتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما أوصى به الله عز وجل من توريث الوالدين والأقربين بقوله تعالى (يوصيكم الله) أو بإيحاء المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله تعالى عليهم بمنزل من التحقيق وكذا ما قيل من أن الوصية الوارث كانت واجبة بهذه الآية من غير تعيين لأنصبتهم فلما نزلت آية الموارث بيانا للأنصباء بلفظ الإيحاء فهم منها بتنييه النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد منه هذه الوصية التي كانت واجبة كأنه قيل إن الله تعالى أوصى بنفسه تلك الوصية ولم يفوضها إليكم فقام الميراث مقام الوصية فكان هذا معنى النسخ لا أن فيها دلالة على رفع ذلك الحكم فإن مدلول آية الوصية حيث كان تفويضا للأمر إلى آراء المكلفين على الإطلاق وتسنى الخروج عن عبدة التكليف بأداء ما أدى إليه آراؤهم بالمعروف فتكون آية الموارث الناطقة بمراتب الاستحقاق وتفاصيل مقادير الحقوق القاطعة بامتناع الزيادة والنقص بقوله تعالى فريضة من الله ناسخة لها رافعة لحكمها عما لا يشتهه على أحد وقوله تعالى ﴿حقاً على المنافقين﴾ مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً ﴿فمن بدله﴾ أى غيره من الأوصياء والشهود ﴿بعد ما سمعه﴾ أى بعدما وصل إليه وتحقق لديه ﴿فإنما لئمه﴾ أى لئمه الإيحاء المنير أو لئمه التبديل ﴿على الذين يدلونه﴾ لأنهم عانوا وخالفوا حكم الشرع ووضع الموصول في موضع الضمير الراجع إلى من لتأكيد الإيذان بعلية ما في حيز الصلة الأولى ولإثبات الجمع للإشعار بتعدد المبدلين أقرأوا أو كثرتهم أفرادا والإيذان بشمول الإثم للأفراد ﴿إن الله سميع عليم﴾ وعيد شديد للمبدلين ﴿فمن خاف من موصل﴾ أى توقع وعلم من قولهم أخاف أن يرسل السماء وقرىء من موصل ﴿جنفا﴾ أى ميلا بالخطأ في الوصية ﴿أو إثما﴾ أى تعمداً للجنف ﴿فاصلح بينهم﴾ أى بين الموصل لهم ياجرائهم على منهاج الشريعة

الشريفة ﴿فلا إثم عليه﴾ أى فى هذا التبديل لأنه تبديل باطل إلى حق بخلاف الأول ﴿إن الله غفور رحيم﴾ وعد للدصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾ بيان لحكم آخر من الأحكام الشرعية وتكرير النداء لإظهار مزيد الاعتناء بالصيام والصوم فى اللغة الإمساك عما تنازع إليه النفس ومنه قوله تعالى (إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم) الآية ، وقيل هو الإمساك عن الشيء مطلقاً ومنه صامت الريح إذا أمسكت عن الهموب والفرس إذا أمسكت عن العدو قال:

خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تملك اللها
وفى الشريعة هو الإمساك نهاراً مع النية عن المفطرات المبرودة التى هى معظم ما تشتهى الأنفس ﴿كما كتب﴾ فى حيز النصب على أنه نعت للمصدر المؤكد أى كتاباً كائناً كما كتب أو على أنه حال من المصدر المعرفة أى كتب عليكم الصيام الكتب مشبهاً بما كتب لها على الوجوهين مصدرية أو على أنه نعت لمصدر من لفظ الصيام أى صوماً مماثلاً للصوم المكتوب على من قبلكم فما موصولة أو على أنه حال من الصيام أى حال كونه مماثلاً لما كتب به على الذين من قبلكم ﴿من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والامم من لئن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطبيب لأنفس المخاطبين به فإن الشافى إذا عم سهل عمله والمراد بالمائة إما المائة فى أصل الوجوب ، وإما فى الوقت والمقدار كما روى أن صوم رمضان كان مكتوباً على اليهود والنصارى أما اليهود فقد تركته وصامت يوماً من السنة زعموا أنه يوم غرق فرعون وكذبوا فى ذلك فإنه كان يوم عاشورا ، وأما النصارى فلأنهم صاموا رمضان حتى صادفوا سحراً شديداً فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الصيف والشتاء فجعلوه فى الربيع وزادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين ثم مرض ملوكهم أو وقع فيهم موت فزادوا عشرة أيام فصار خمسين ﴿لعلكم تتقون﴾ أى المعاصى فإن الصوم يكسر الشهوة الداعية إليها كما قال عليه الصلاة والسلام « فعليه بالصوم فإنه له وجاء » أو تتقون الإخلال بأدائه لأصاليته أو تصلون بذلك إلى رتبة التقوى .

﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ مَوَقَّاتٌ بِعَدَدٍ مَعْلُومٍ أَوْ قَلَائِلُ فَإِنْ الْقَلِيلُ مِنْ أَمَالٍ يَبْدُو عَدَا وَكَثِيرٌ يَهَالُ هَيْلًا وَالمَرَادُ بِهَا لِأَمَّا رَمَضَانُ أَوْ مَا وَجِبَ فِي بَدَءِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ بِهِ مِنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَاتِّصَابَهُ لَيْسَ بِالصِّيَامِ كَمَا قِيلَ لَوْ قَوَّعَ الْفَصْلُ بَيْنَهُمَا بِأَجْنَبِيٍّ بَلْ بِمَضْمَرٍ دَلُّهُ عَلَيْهِ أَعْنَى صَوْمُوا لِأَمَّا عَلَى الظَّرْفِيَّةِ أَوْ الْمَفْعُولِيَّةِ اتَّسَاعًا وَقِيلَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى كَتَبَ عَلَى أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَفِيهِ أَنَّ الْأَيَّامَ لَيْسَتْ عَمَلًا لَهُ بَلْ لِلْكَتُوبِ فَلَا تَحَقِّقُ الظَّرْفِيَّةُ وَلَا الْمَفْعُولِيَّةُ الْمُتَفَرِّعَةَ عَلَيْهِمَا اتَّسَاعًا ﴿فَنَ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ أَيْ مَرَضًا يَضُرُّهُ الصَّوْمُ أَوْ يَمَسُّرُ مَعَهُ ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ مُسْتَمَرِّينَ عَلَيْهِ وَفِيهِ تَلْوِيحٌ وَرَمَزٌ إِلَى أَنَّ مَنْ سَافَرَ فِي أَثْنَاءِ الْيَوْمِ لَمْ يَفْطَرْ ﴿فَعِدَّةٌ﴾ أَيْ فَعْلِيَّةٌ مَرَّةً عِدَّةَ أَيَّامٍ الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ ﴿مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ لِأَنَّهُ أَنْطَرُ خَفَفَ الشَّرْطُ وَالْمُضَافُ ثَقَّةً بِالظُّهُورِ وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ أَيْ فَلْيَصُمْ عِدَّةً وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ الرِّخْصَةِ وَقِيلَ عَلَى الْوَجُوبِ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الظَّاهِرِيَّةُ وَبِهِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ﴾ أَيْ وَعَلَى الْمُطِيقِينَ لِلصِّيَامِ لِأَنَّهُمْ أَنْطَرُوا ﴿فَعِدَّةً﴾ أَيْ لِعَطَاءِ فِدْيَةٍ وَهِيَ ﴿طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ وَهُوَ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاعٍ مِنْ غَيْرِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَمَدَّ عِنْدَ أَهْلِ الْحِجَازِ وَكَانَ ذَلِكَ فِي بَدَءِ الْإِسْلَامِ لَمَّا أَنَّهُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمُ الصَّوْمَ وَمَا كَانُوا مُتَعَوِّدِينَ لَهُ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِمْ فَرَحْصُ لُحْمٍ فِي الْإِفْطَارِ وَالْفِدْيَةِ وَقُرِئَ يَطُوقُونَهُ أَيْ يَكْلِفُونَهُ أَوْ يَقْلُدُونَهُ وَيَطُوقُونَهُ وَيَطُوقُونَهُ بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي الطَّاءِ وَيَطِيقُونَهُ وَيَطُوقُونَهُ بِمَعْنَى يَطِيقُونَهُ وَأَصْلُهُمَا يَطِيقُونَهُ وَيَطُوقُونَهُ مِنْ فَعِيلٍ وَتَفْعِيلٍ مِنَ الطُّوقِ فَادْخُلْتَ الْبَاءَ فِي الْوَاوِ بَعْدَ قَلْبِهَا يَاءٌ كَقَوْلِهِمْ تَدْبِرُ الْمَسْكَانَ وَمَا بِهَا دِيَارٌ وَفِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا نَحْوُ مَعْنَى يَطِيقُونَهُ وَالثَّانِي يَكْلِفُونَهُ أَوْ يَتَكَلَّفُونَهُ عَلَى جَهْدٍ مِنْهُمْ وَعَسَى وَهُمْ الشَّيْخُوخُ وَالْعَجَازُ وَحَكْمُ هَؤُلَاءِ الْإِفْطَارِ وَالْفِدْيَةِ وَهُوَ حَيْثُ غَيْرُ مَلْسُوخٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مَعْنَى يَطِيقُونَهُ أَوْ يَصُومُونَهُ جَهْدَهُمْ وَطَائِقَتَهُمْ وَمَبْلَغُ وَسْمِهِمْ ﴿فَنَ تَطُوعٌ خَيْرًا﴾ فَرَادَ فِي الْفِدْيَةِ ﴿فَهُوَ﴾ أَيْ التَّطَوُّعُ أَوْ الْخَيْرُ الَّذِي تَطَوُّعُهُ ﴿خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا﴾ أَيُّهَا الْمُطِيقُونَ أَوْ الْمُطُوقُونَ وَتَحَمَّلُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَتَجَهَّدُوا طَائِقَتَكُمْ أَوْ الْمُرْخَصُونَ فِي الْإِفْطَارِ مِنَ الْمَرَضِيِّ وَالْمَسَافِرِينَ ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ مِنْ

الفدية أو من تطوع الخير أو منها أو من التأخير إلى أيام آخر الالتفات إلى الخطاب للز والتشيط (إن كنتم تعلمون) أى ما فى صومكم مع تحق المبيع للإفطار من الفضيلة والجواب محذوف ثقة بظهوره أى اخترتموه أو سارعتم إليه وقيل منناه إن كنتم من أهل العلم والتدبر علمتم أن الصوم خير من ذلك (شهر رمضان) مبتدأ سيأتى خبره أو خبر لمبتدأ محذوف أى ذلك شهر رمضان أو بدل من الصيام على حذف المضاف أى صيام شهر رمضان وقرىء بالنصب على إضمار صوموا أو على أنه مفعول تصوموا أو بدل من أياما معدودات ورمضان مصدر مرض أى احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف والنون كما قيل ابن داية للغراب ف قوله عليه السلام من صام رمضان الحديث وارد على حذف المضاف للأمن من الالتباس وإنما سمي بذلك إما لارتماضهم فيه من الجوع والعطش أو لارتماض الذنوب بالصيام فيه أو لوقوعه فى أيام رمض الحر عند نقل أسماء الشهور عن اللغة القديمة (الذى أنزل فيه القرآن) خبر للمبتدأ على الوجه الأول وصفة لشهر رمضان على الوجوه الباقية ومعنى إزاله فيه أنه ابتدئ إزاله فيه وكان ذلك ليلة القدر أو أنزل فيه جملة إلى السماء الدنيا ثم نزل منجما إلى الأرض حسبما تقضيه المشيئة الربانية أو أنزل فى شأنه القرآن وهو قوله عز وجل كتب عليكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين منه والإنجيل لثلاث عشرة منه والقرآن لأربع وعشرين (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) حالان من القرآن أى أنزل حال كونه هداية للناس بما فيه من الإعجاز وغيره وآيات واضحة مرشدة إلى الحق فارقة بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والأحكام (فن شهد منكم الشهر) أى حضر فيه ولم يكن مسافرا ووضع الظاهر موضع الضمير للتعظيم والمبالغة فى البيان والفاء للتفريع والترتيب أو لتضمن المبتدأ معنى الشرط أو زائدة على تقدير كون شهر رمضان مبتدأ والموصول صفة له وهذه الجملة خبر له وقيل هى جزائية كأنه قيل لما كتب عليكم الصيام فى ذلك الشهر فمن حضر فيه

﴿ فليصمه ﴾ أى فليصم فيه بحذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور اتساعا وقيل من شهد منكم هلال الشهر فليصمه على أنه مفعول به كقولك شهدت الجمعة أى صلاحها فيكون ما بعده مخصصا له كأنه قيل ﴿ ومن كان مريضا ﴾ وإن كان مقيما حاضرا فيه ﴿ أو على سفر ﴾ وإن كان صحيحا ﴿ فعدة من أيام أخر ﴾ أى فقلبه صيام أيام أخر لأن المريض والمسافر بمن شهد الشهر ولعل التكرير لذلك أو لتلايتوم نسخه كما نسخ قرينه ﴿ يريد الله ﴾ بهذا الترخيص ﴿ بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ لغاية هى رافته وسعة رحمته ﴿ ولتكملاوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلمكم تشكرون ﴾ تعليل لفعل محذوف يدل عليه ما سبق أى ولهذا الأمور شرع مامر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص لهم بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص فى إباحة الفطر فقوله تعالى لتكملاوا عدة الأمر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ما عله من كيفية القضاء ولعلمكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وتعدي فعل التكبير يعلى لتضمنه معنى الحمد كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم ويجوز أن تكون معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم أو لتعملوا ما تعملون ولتكملاوا الخ ويجوز عطفها على اليسر أى يريد بكم لتكملاوا الخ كقوله تعالى (يريدون ليطلقوا الخ والمعنى بالتكبير تعظيمه تعالى بالحمد والثناء عليه وقيل تكبير يوم العيد وقيل التكبير عند الإهلال وما تحتل المصدرية والموصولة أى على هدايته إياكم أو على الذى هداكم إليه وقرئ ولتكملاوا بالتشديد ﴿ وإذا سألك عبادى عنى ﴾ فى تلوين الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى من تشرىفة ورفع عله ﴿ فإنى قريب ﴾ أى فقل لهم إنى قريب وهو تمثيل لسؤال عله بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه روى أن أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه فنزلت ﴿ أجب دعوة الداع إذا دعان ﴾ تقرير للقرب وتحقيق لهو وعد الداعى بالإجابة ﴿ فليستجيبوا لى ﴾ إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم إذا دعوا لمهماتهم ﴿ وليؤمنوا بى ﴾ أمر بالثبات على ما هم عليه ﴿ لعلهم يرشدون ﴾

راجين لإصابة الرشد أى الحق وقرىء بفتح الشين وكسرها ولما أمرهم الله تعالى بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الكريمة الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم سميع لأقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيداً له وحثاً عليه ثم شرع في بيان أحكام الصيام فقال ﴿أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم﴾ روى أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الأخيرة أو يرقدوا ثم إن عمر رضى الله عنه بأمر بعد العشاء فندم وأتى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر إليه فقام رجال فاعتفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت: «وليلة الصيام الليلة التي يصبح منها صائماً والرفث كناية عن الجماع لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكفى عنه وعدى إلى تضمنه معنى الإفشاء والإنهاء وإثارة هنا لاستقباح ما ارتكبه ولذلك سمي خيانة وقرىء الرفث وتقديم الظرف على القائم مقام الفاعل لما مر مراراً من التشويق فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مترتبة إليه فيتمكن وقت وروده فضل تمكن ﴿هن لباس لكم وأتم لباس لهن﴾ استئناف مبين لسبب الإحلال وهو صعوبة الصبر هنن مع شدة المخالطة وكثرة الملازمة بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباساً للآخر لاعتاقهما واشتغال كل منهما على الآخر بالليل قال :

إذا ما الضجيع ثنى عطفها ثلث فكأنت عليه لباساً

أو لأن كلا منهما يستر حال صاحبه ويمتنع من الفجور ﴿علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾ استئناف آخر مبين لما ذكر من السبب والاختيان أبلغ من الحياة كالاكتساب من الكسب ومعنى تختانون تظلمونها بتعريضها للعقاب وتقصيص حظها من الثواب ﴿فتاب عليكم﴾ عطف على علم أى تاب عليكم لما نيتهم بما اقترعتموه ﴿وعفا عنكم﴾ أى عفا أثره عنكم ﴿فالآن﴾ لما نسخ التحريم ﴿بأشروهن﴾ المباشرة لإزاق البشرة بالبشرة كنى بها عن الجماع الذى يستلزمها وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب للسنة ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ أى واطلبوا ما قدره الله لكم وقرره في اللوح من الولد وفيه أن المباشر ينبغى أن

يكون غرضه الولد فإنه الحكمة في خلق الشهوة وتشريع النكاح لا قضاء الشهوة وقيل فيه نهى عن العزل وقيل عن غير المأثى والتقدير وابتغوا المحل الذى كتب لكم ﴿وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ شبه أول ما يبدوا من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غلس الليل بخيطين أبيض وأسود واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله تعالى من الفجر عن بيان الخيط الأسود لدلالته عليه وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن يكون من للتبعض فإن ما يبدو بعض الفجر وما روى من أنها زلت ولم ينزل من الفجر فعمد رجال إلى خيطين أبيض وأسود وطفقوا ياكلون ويشربون حتى يتبيناهم فنزلت فلعل ذلك كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائزا واكتفى أولا باشتارهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفي تجويز المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح جنباً ﴿ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ بيان لآخر وقته ﴿ولا تبashروهن وأتم عاكفون في المساجد﴾ أى متسكفون فيها والمراد بالمباشرة الجماع وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطء فيه حرام ومفسد له لأن النهى في العبادات يوجب الفساد ﴿تلك حدود الله﴾ أى الأحكام المذكورة وحدود وضعا الله تعالى لعباده ﴿فلا تقربوها﴾ فضلا عن تجاوزها نهى أن يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل مبالغة في النهى عن تخطيها كما قال صلى الله عليه وسلم إن لكل ملك حمى وحصى الله محارمه فمن رنح حول الحمى يوشك أن يقع فيه - ويجوز أن يراد بحدود الله تعالى محارمه ومناهيه ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك التبيين البليغ ﴿يبين الله آياته﴾ الدالة على الأحكام التي شرعها ﴿للناس لعلهم يتقون﴾ مخالفة أوامره ونواهيه ﴿ولا تأكلوا أموالكم يفسدكم بالباطل﴾ نهى عن أكل بعضهم أموال بعض على خلاف حكم الله تعالى بعد النهى عن أكل أموال أنفسهم في نهار رمضان أى لا يأكل بعضكم أموال بعض بالوجه الذى لم يبيحه

افقه تعالى وبين نصب على الظرفية أو الحالية من أموالكم ﴿وتدلوها إلى الأحكام﴾
 عطف على المنهى عنه أو نصب بإضمار أن والإدلاء الإلقاء أى ولا تلقوا
 حكومتها إلى الأحكام ﴿لنا كلوا﴾ بالتحاكم إليهم ﴿فريقا من أموال الناس بالإثم﴾
 بما يوجب إثما كشهادة الزور واليمين الفاجرة أو ملتبسين بالإثم ﴿وأنتم
 تعلمون﴾ أنكم مبطون فإن ارتكاب المعاصى مع العلم بها أقبح . روى أن عبدان
 الحضرمى ادعى على امرئ القيس الكندى قطعة أرض ولم يكن له بيعة لحكم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحلف امرؤ القيس فهم به فقرأ عليه الصلاة
 والسلام ﴿إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا﴾ الآية فارتدع عن اليمين
 فسلم الأرض إلى عبدان فنزلت . وروى أنه اختصم إليه خصمان فقال عليه
 السلام : إنما أنا بشر مثلكم وأنتم تختصمون إلى ولعل بعضكم ألحن بحجته من
 بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشيء من حق أخيه وإنما
 أقصى له قطعة من نار ، فبكيا فقال كل واحد منهما حتى لصاحبه فقال اذهبا
 فتأخيا ثم ليحل كل واحد منك صاحبه ﴿يسألونك عن الأهل﴾ سألهم ما هذا بن
 جبل ولعل بن غنم فقالا ما بال الهلال يبدو رقيقا كالخيط ثم يزدحى يسنوى
 ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا ﴿قل هي مواقيت للناس والحج﴾ كانوا قد
 سألوه عليه الصلاة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره
 فأمره الله العزيز الحكيم أن يحجبهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون
 معالم للناس في عبادتهم لا سيما الحج فإن الوقت مراعى فيه أداء وقضاء وكذا في
 معاملاتهم على حسب ما يتفقون عليه والمواقيت جمع ميقات من الوقت والفرق
 بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة العلك من مبدئها إلى
 إلى منتهاها والزمان مدة مقسومة إلى الماضى والحال والمستقبل والوقت الزمان
 المفروض لأمر ﴿وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها﴾ كانت الأنهار
 إذا أحرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابها وإنما يدخلون ويخرجون من
 نقب أو فرجة وراءها ويعلمون ذلك برأفين لهم أنه ليس ببر قليل ﴿ولكن
 البر من اتقى﴾ أى بر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله أنهم

سألوا عن الأمرين أو أنه لما ذكر أنها مواقيت للحج ذكر عقبيه ما هو من أفعالهم في الحج استطرادا أو أنهم لما سألوا عما لا يعنهم ولا يتعلق بعلم النبوة فإنه عليه الصلاة والسلام مبعوث لبيان الشرائع لالبيان حقائق الأشياء وتركوا السؤال عما يعنهم ويختص بعلم الرسالة عقب بذكره جواب ما سألوا عنه تنبيها على أن اللائق بهم أن يسألوا عن أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها أو أريد به التنبيه على تعكيسهم في السؤال وكونه من قبيل دخول البيت من ورائه والمعنى وليس البر بأن تعكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك ولم يجترأ على مثله ﴿وأنوا البيوت من أبوابها﴾ إذ ليس في العدول بر أو باشروا الأمور من وجوها ﴿واقنوا الله﴾ في تغيير أحكامه أو في جميع أموركم أمر بذلك صريحا بعد بيان أن البر بر من اتقى إظهارا لزيادة الاعتناء بشأن التقوى وتمهيدا لقوله تعالى ﴿لعلكم تفلحون﴾ أى لكى نظفروا بالبر والهدى ﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ أى جاهدوا لإعزاز دينه وإعلاء كلمته وتقديم الغرف على المفعول الصريح لإبراز كمال العناية بشأن المقدم ﴿الذين يقاتلونكم﴾ قيل كان ذلك قبل ما أمروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمهاجرين وقيل معناه الذين يناهبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة جميعا فإن الكل بصدقتال المسلمين ويؤيد الأول ما روى أن المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طم الحديدية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة شرفها الله تعالى ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء بخلاف المسلمون أن لا يفتوا لهم وأن يقاتلهم في الحرم والشهر الحرام. وكرهوا ذلك فنزلت ويعضده إرادته في أثناء بيان أحكام الحج ﴿ولا تعتدوا﴾ بابتداء القتال أو بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير دعوة أو بالمثلة وقتل من نهيت عن قتله من النساء والصبيان ومن يجرى مجرام ﴿إن الله لا يحب المعتدين﴾ أى لا يريد بهم الخير وهو تمثيل للنهى ﴿واقتلوهم حيث تقفتمهم﴾ أى حيث وجدتموهم من حل أو حرم وأصل التقف الحنق في إدراك الشيء علما أو عملا وفيه معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال :

فأما تتقونى فاقتلونى فن أنقف فليس إلى خلود
 ﴿ وأخرجهم من حيث أخرجوكم ﴾ أى من مكة وقد فعل بهم ذلك يوم
 الفتح بمن لم يسلم من كفارها ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾ أى المحنة التى يفتن بها
 الإنسان كالإخراج من الوطن أصعب من القتل للموام تمها وبقاء ألم النفس بها
 وقيل شركهم فى الحرم وصددهم لكم عنه أشد من قتلهم إياهم فيه ﴿ ولا تقاتلهم
 عند المسجد الحرام ﴾ أى لا تقاتلهم بالقتل هناك ولا تهتكوا حرمة المسجد
 الحرام ﴿ حتى يقاتلوك فيه فإن قاتلوك ﴾ ثمة ﴿ فقاتلهم ﴾ فيه ولا تبالوا بقاتلهم
 ثمة لأنهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب وفى العدول عن صيغة
 المفاعلة التى بها ورد النهى والشرط عدة بالنصر والغلبة وقرئ ولا تقاتلهم حتى
 يقتلوكم فإن قاتلوكم فقاتلهم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلنا بنو أسد
 ﴿ كذلك جزاء الكافرين ﴾ يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم ﴿ فإن انتهوا عن
 القتال والكفر بعد ما رأوا قتالكم ﴾ فإن الله غفور رحيم ﴿ يغفر لهم ما قد
 سلف ﴾ وقاتلهم حتى لا تكون فتنة ﴿ أى شرك ﴾ ويكون الدين لله ﴿ خالصا
 ليس للشيطان فيه نصيب ﴾ ﴿ فإن انتهوا ﴾ بعد مقاتلتكم عن الشرك ﴿ فلا عدوان
 إلا على الظالمين ﴾ أى فلا تعتدوا عليهم إذ لا يحسن الظلم إلا لمن ظلم فوضع العلة
 موضع الحكم وتسمية الجزاء بالعدوان للمشكلة كما فى قوله عز وجل ﴿ فمن
 اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ﴾ أو إنكم إن تعرضتم للمشركين صرتم ظالمين وتنعكس
 الحال عليكم والفاء الأولى للتعقيب والثانية للجزاء .

﴿ الشهر الحرام بالشهر الحرام ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية فى
 ذى القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء فى ذى القعدة أيضاً وكرهتهم
 القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهتكوا حرمة فلا تبالوا به
 ﴿ والحرمات قصاص ﴾ أى كل حرمة وهى ما يجب المحافظة عليه يجرى
 فيها القصاص فلا هتكوا حرمة شركهم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم
 عنوة فقاتلهم إن قاتلوكم كما قال تعالى : ﴿ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه

بمثل ما اعتدى عليكم) وهى فذلكم مقرر لما قبلها (واتقوا الله) فى شأن الانتصار واحذروا أن تعتدوا إلى ما لم يرخس لكم (واعلموا أن الله مع المتقين) فيحرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتكسين (وانفقوا فى سبيل الله) أمر بالجهاد بالمال بعد الأمر به بالأنفس أى ولا تمسكوا كل الإمساك : (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) بالإسراف وتضييع وجه المعاش أو بالكف عن الغزو والإنفاق فيه فإن ذلك مما يقوى العدو ويساطه عليكم ويؤيده ما روى عن أبي أيوب الأنصارى رضى الله عنه أنه قال لما أعر الله الإسلام وكثر أهله رجعنا إلى أهالينا وأموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت أو بالإمساك وحب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا وهو فى الأصل انتهاء الشيء فى الفساد والإلقاء طرح الشيء وتمديته يالى لتضمنه معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالأيدي الأنفس والتهلكة مصدر كالتنصرة والتسرة وهى والهلك واحد أى لا توقروا أنفسكم فى الهلاك وقيل معناه لا تجعلوها آخذة بأيديكم ولا تلقوا بأيديكم أنفسكم إليها فحذف المفعول (وأحسنوا) أى أعمالكم وأخلاقكم أو تفضلوا على الفقراء (إن الله يحب المحسنين) أى يريد بهم الخير وقوله تعالى : (وأتوا الحج والعمرة لله) بيان لوجوب إتمام أفعالهما عند التصدى لأدائهما وإرشاد للناس إلى تدارك ما عصى يعترهم من العوارض المخلة بذلك من الإحصار ونحوه من غير تعرض لعللها فى أنفسهما من الوجوب وعدمه كما فى قوله تعالى (ثم أتوا الصيام إلى الليل) فإنه بيان لوجوب مد الصيام إلى الليل من غير تعرض لوجوب أصله وإنما هو بقوله تعالى (كتب عليكم الصيام) الآية كما أن وجوب الحج بقوله تعالى (وقه على الناس حج البيت) الآية فإن الأمر بإتمام فعل من الأفعال ليس أمرا بأصله ولا مستلزما له أصلا فليس فيه دليل على وجوب العمرة قطعا وادعاء أن الأمر بإتمامهما أمر بإفنائهما تأمين كاملين حسبما تقتضيه قراءة وأقيموا الحج والعمرة وأن الأمر للوجوب ما لم يدل على خلافه دليل بما لا سداد له ضرورة أن ليس البيان مقصورا على أفعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك بل الحق أن تلك

القرءاء أيضا محمولة على المشهورة ناطقة بوجوب إقامة أفعالها كما ينبغي من غير تعرض لأفعالها في أنفسهما فالمعنى أكلوا أركانها وشرائطها وسائر أفعالها المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير إخلال منكم بشيء منها هذا وقد قيل إتمامها أن يحرم بهما من ديرة أهلك روى ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وقيل أن تغرد لكل واحد منها سفرا كما قال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل وقيل هو جعل نفقتهما حللا وقيل أن تغصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من الأغراض الدنيوية وأيا ما كان فلا تعرض في الآية الكريمة لوجوب العمرة أصلا وأما ما روى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال إن العمرة لقريضة الحج وقول عمر رضى الله عنه هديت لسنة نبيك حين قال له رجل وجدت الحج والعمرة مكتوبين على فأهلت بهما وفي رواية فأهلت بهما جميعا فبمعزل من إفادة الوجوب مع كونه معارضا بما روى عن جابر أنه قال يارسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تتم خير لك وبقوله عليه السلام الحج جهاد والعمرة تطوع فتدبر (فإن أحصرتم) أى منعت من الحج يقال أحصره إذا حبسه ومنعه من المضى لوجهه مثل صدده واصدده والمراد منع العدو عند مالك والشافعى رضى الله عنهما لقوله تعالى (فإذا أمنتم) ولزوله في الحديثية وأقول ابن عباس لا يحصر إلا حصر العدو وكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما عند أبي حنيفة رضى الله عنه لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فعليه الحج من قابل (فأستيسر من الهدى) أى فمليكم أو خالوا جب ما استيسر أو فاهدوا ما استيسر والمعنى أن المحرم إذا أحصر وأراد أن يتحلل لتحلل بذبح هدى مما تيسر عليه من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الأكثر وعندنا يعمت به إلى الحرم ويجعل للبعوث يده يوم أمار فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) أى لا تحلقوا حتى تبلغوا أن الهدى للبعوث إلى الحرم يبلغ مكانه الذى يجب أن ينحر فيه وحمل الأولون بمرغ الهدى محله على

ذبحه فيه حلا كان أو حرما ومرجهم في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل قلنا كان يحصره عليه الصلاة والسلام طرف الحديبية الذي إلى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والحل بالكسر يطلق على المكان والزمان والهدى جمع هدية كجدي وجدي وقرىء من الهدى جمع هدية كعطى ومطية ﴿فمن كان منكم مريضا﴾ مرضا محوجا إلى العلق ﴿أو به أذى من رأسه﴾ كجراحة أو قل ﴿فقدي﴾ أي فعلية فدية إن حلق ﴿من صيام أو صدقة أو نسك﴾ بيان لجنس الفدية وأما قدرها فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة لعلك أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله قال لحلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين أو أنسك شاة والفرق ثلاثة أصع ﴿فإذا أمتم﴾ أي الإحصار أو كنتم في حال أمن أو سعة ﴿فمن تمتع بالعمرة إلى الحج﴾ أي فمن اتفق بالتقرب إلى الله تعالى بالعمرة قبل الاتفايع بتقربه بالحج في أشهره وقيل من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الإحرام إلى أن يحرم بالحج ﴿فما استيسر من الهدى﴾ أي فعلية دم استيسر عليه بسبب التمتع وهو دم جبران يذبحه إذا أحرم بالحج ولا يأتى كل منه عند الشافعي وعندنا هو كالأضحية ﴿فمن لم يجد﴾ أي الهدى ﴿فصيام ثلاثة أيام في الحج﴾ أي في أشهره بين الإحرامين ، وقال الشافعي في أيام الاشتغال بأعماله بعد الإحرام وقبل التحلل والأحب أن يصوم سابع ذي الحجة وثامن وناسعه فلا يصح يوم النحر وأيام التشريق ﴿وسبعة إذا رجعت﴾ أي فترتم وفرغتم من أعماله وفي أحد قول الشافعي إذا رجعت إلى أهليكم وقرىء وسبعة بالنصب عطفا على محل ثلاثة أيام ﴿تلك عشرة﴾ فذلك الحساب وفانتهن ألا يتوهم أن الواو بمعنى أو كما في قولك جالس الحسن وابن سيرين ، وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا فإن أكثر العرب لا يعرف الحساب وأن المراد بالسبعة هو العدد المخصوص دون الكثرة كما يراد بها ذلك أيضا

(كاملة) صفة مؤكدة لعشرة تفيد المبالغة في المحافظة على العدد أو مدينة لكلال العشرة فإنها أول عدد كامل إذ به ينتهى الأحاد ويتم مراتبها أو مقيدة تفيد كمال بدلتيها من الهدى (ذلك) إشارة إلى التمتع عندنا وإلى الحكم المذكور عند الشافعى (لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعى ومن كان مسكنه وراء الميقات عندنا وأهل الحل عند طائوس وغير أهل مكة عند مالك (وأتقوا الله) في المحافظة على أوامره ونواهيه لاسيما في الحج (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن لم يتق الله كي يهدمكم العلم به عن العصيان وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة وإدخال الروعة .

(الحج) أى وقته (أشهر معلومات) معروفة بين الناس هى شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة عندنا وتسعة بليلة النحر عند الشافعى وكله عند مالك ومدار الخلاف أن المراد بوقته وقت إحرامه أو وقت أعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقا فإن ما سلكه العمرة فى بقية ذى الحجة وأبو حنيفة وإن صحح الإحرام به قبل شوال فقد استكرهه وإنما سمي شهرين وبعض شهر أشهر إقامة لبعض مقام الكل أو إطلاقا للجمع على ما فوق الواحد وصيغة جمع المذكر فى غير العقلاء نهي بالالف والتاء (فمن غرض فيه من الحج) أى أوجبه على نفسه بالإحرام فهن أو بالتلبية أو بسوق الهدى (فلا رفث ولا فسوق) أى لاجماع أو فلا تخش من الكلام ولا خروج عن حدود الشرع بارتكاب المحظورات وقيل بالسباب والتنازب بالالتعاب (ولا جدال) أى لامراء مع الخدم والرفقة (فى الحج) أى فى أيامه والإظهار فى مقام الإضمار لإظهار كمال الاعتناء بشأنه والإشعار بطله الحكم فإن زيارة البيت المعظم والتقرب بها إلى الله عز وجل من موجبات ترك الأمور المذكورة وإظهار التقى للمبالغة فى النهى والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يكون فإن ما كان منكرا مستقبعا فى نفسه فى تضاعيف الحج أقبح كلبس الحرير فى الصلاة والتطريب بقراءة القرآن لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة إلى محض

العبادة وقرىء الأولان بالرفع على معنى لا يكون رفث ولا فسوق والثالث بالفتح على معنى الإخبار باتقاء الخلاف في الحج وذلك أن قرىشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضاً بمرقات (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) فيجزي به خير جزاء وهو حث على فعل الخير إثر النهي عن الشر (وزودوا فإن خير الزاد التقوى) أى تزودوا لمعادكم التقوى فإنه خير زاد وقيل نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فأمرنا أن يزودوا ويتقوا الإبرام في السؤال والتنقيل على الناس (واتقون يا أولى الألباب) فإن قضية اللب استعمار خشية الله عز وجل وتقواه حثهم على التقوى ثم أمرهم بأن يكون المقصود بذلك هو الله تعالى فيتبرأوا من كل شيء سواه وهو مقتضى العقل الممرى عن شوائب الهوى فلذلك خص بهذا الخطاب أولو الألباب (ليس عليكم جناح أن تبتغوا) أى فى أن تبتغوا أى تطلبوا (فضلاً من ربكم) عطاء وردقا منه أى الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ وحنطة وذو المجاز أسواقهم في الجاهلية يقيمونها أيام مواسم الحج وكانت معايشهم منها فلما جاء الإسلام تأمروا منه فنزلت (فإذا أفغضتم من عرفات) أى دفعتم منها بكثرة من أفغض الماء إذا صيبته بكثرة وأصله أفغضتم أنفسكم لحذف المفعول حذفه من دفعت من البصرة وعرفات جمع سمي به كأذرعات ولما نون وكسر وفيه علمية وتأنيث لما أن تنوين الجمع تنوين المقابلة لاتنوين التثنية ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم البصرف وهنا ليس كذلك أولان التأنيث إما بالتاء المذكورة وهى ليست بتاء التأنيث وإنما هى مع الألف التى قبلها علامة جمع المؤنث أو بتاء مقدرة كما فى سعاد ولا سبيل إليه لأن المذكورة تأبى تقديرها لما أنها كالبدل منها لاختصاصها بالمؤنث كماء بنته وإنما سمي الموقف عرفة لأنه نعت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفة أولان جبريل عليه السلام كان يدور به فى المشاعر فلما رآه قال عرفت أولان آدم وحواء اتقيا فيه فتعارفا أولان الناس يتعارفون فيه وهى من الاسماء المرتجلة

إلا من يحملها جمع عارف قيل وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لأن الإفاضة لا تكون إلا بعده وهي مأمور بها بقوله تعالى (ثم أفيضوا) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة، فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج أو مقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر إذ الذكر غير واجب والأمر به غير مطلق (فاذكروا الله) بالتلبية والتهليل والدعاء وقيل بصلاة العشاءين (عند المشعر الحرام) هو جبل يقف عليه الإمام ويسمى قزح وقيل ما بين مازى عرفة ووادي حمر ويؤيد الأول ما روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا فيه وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى أسفر وإنما سمي مشعرا لأنه معلم للعبادة ووصف بالحرام لحرمة ومعنى عند المشعر الحرام ما يليه ويقرب منه فإنه أفضل وإلا فالمزدلفة كلها موقف الإيوادي حمر (واذكروه كما هداكم) أي كما علمكم أو اذكروه ذكرنا حسنا كما هداكم هداية حسنة إلى المناسك وغيرها وما مصدرية أو كافة (وإن كنتم من قبله) من قبل ما ذكر من هدايته إياكم (لمن الضالين) غير العاملين بالإيمان والطاعة وأن الخففة واللام هي الفارقة وقيل هي نافية واللام بمعنى إلا كما في قوله عز وجل (وإن نظنك لمن الكاذبين) (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي من عرفة لamen المزدلفة والخطاب لقريش لما كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فأمرُوا بأن يساووهم وثم لتفاوت ما بين الإفاضةين كما في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلا إلى كريم وقيل من مزدلفة إلى متى بعد الإفاضة من عرفة إليها والخطاب عام وقرئ الناس بكسر السين أي الناس على أن يراد به آدم عليه السلام من قوله تعالى فتسلى والمعنى أن الإفاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه (واستغفروا الله) من جاهلييتكم في تغيير المناسك (إن الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فهو تغليل للاستغفار أو للأمر به (فاإذا قضيت مناسككم) عباداتكم المتعلقة بالحج وفرغتم منها (فاذكروا الله كذا كذا) أي فاكثرُوا ذكره تعالى وبالفوا في ذلك كما يفعلون بذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانت العرب إذا قضوا

مناسكهم وقفوا بيني وبين المسجد والجيل فيذكرون مفاخر آياتهم ومحاسن أيامهم ﴿أو أشد ذكرا﴾ ، إما مجرور معطوف على الذكر بجمله ذا كرا على الجواز والمعنى فاذكروا الله ذكرا كائناتنا مثل ذكركم آباءكم أو كذكر أشد منه وأبلغ أو على ما أضيف إليه بمعنى أو كذكر قوم أشد منكم ذكرا أو منصوب بالعطف على آباءكم وذكرا من فعل المذكور بمعنى أو كذكركم أشد مذكور من آباءكم أو بمضمر دل عليه المعنى تقديره أو كونوا أشد ذكرا الله منكم لا بآبائكم ﴿فمن الناس﴾ تفصيل للذاكرين إلى من يطلب بذكر الله الدنيا وإلى من يطلب به خير الدارين والمراد به الحث على الإكثار والانتظام في سلك الآخرين ﴿من﴾ يقول ﴿أى في ذكره﴾ ربنا آتانا في الدنيا أى اجعل لنا ومنحتنا في الدنيا خاصة ﴿وماله في الآخرة من خلاق﴾ أى من حظ ونصيب لاقتصارهم على الدنيا فهو يان لحاله في الآخرة أو من طلب خلاق فهو يان لحاله في الدنيا وتأكيد لقصر دعائه على المطالب الدنيوية ﴿ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة﴾ هى الصحة والكفاف والتوفيق للخير ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ هى الثواب والرحمة ﴿وقنا عذاب النار﴾ بالعفو والمغفرة وروى عن على رضى الله عنه أن الحسنه فى الدنيا المرأة الصالحة ، وفى الآخرة الحور وعذاب النار امرأة السوء وعن الحسن أن الحسنه فى الدنيا العلم والعبادة ، وفى الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى النار ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الفريق الثانى باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعمت الجميلة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من الإشارة إلى علو درجتهم وبعد منزلتهم فى الفضل وقيل إليهما معا فالتونين فى قوله تعالى ﴿لهم نصيب مما كسبوا﴾ على الأول للتفخيم وعلى الثانى للتنويع أى لكل نوع منهم نصيب من جنى ما كسبوا أو من أجله كقوله تعالى ﴿عما خطيئتهم أغرقوا﴾ أو مادعوا به تعطيم منه ما قدرناه وتسمية الدعاء كسبا لما أنه من الأعمال ﴿واقه سريع الحساب﴾ بحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم فى مقدار لحظة فاحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن قدرته أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا

إلى الطاغوت اكتساب الحسنات ﴿واذكروا الله﴾ أى كبروه فى أعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها ﴿فى أيام معدودات﴾ هى أيام الشريق ﴿فمن تعجل﴾ أى استعجل فى النفر أو النفر فإن الفعل والاستفعال يجتان لازمين ومتعديين يقال تعجل فى الأمر واستعجل فيه وتعجله واستعجله هو الأول أوفق للتأخر كما فى قوله :

قديرك المتأني بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلل

﴿فى يومين﴾ أى فى تمام يومين بعد يوم النحر وهو القر ويوم الرؤس واليوم بعده ينفر إذا فرغ من رى الجمار ﴿فلا إثم عليه﴾ بتعجله ﴿ومن تأخر﴾ فى النفر حتى رى فى اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده وعند الشافعى بعده فقط ﴿فلا إثم عليه﴾ بما صنع من التأخر والمراد التخيير بين التعجل والتأخر ولا يقدح فيه أفضلية الثانى وإنما ورد بنى الإثم تصريحاً بالرد على أهل الجاهلية حيث كانوا مختلفين فمن مؤثم للتعجل ومؤثم للتأخر ﴿لمن اتقى﴾ خير لمبتدأ محذوف أى الذى ذكر من التخيير ونفى الإثم عن المتعجل والمتأخر أو من الأحكام لمن اتقى لأنه الحاج على الحقيقة والمنتهى به أو لأجله حتى لا يضر بترك ما يهمله ﴿واقفوا الله﴾ فى مجامع أموركم بفعل الواجبات وترك المحظورات ليعبأ بكم وتنتظروا فى سلك المغنمين بالأحكام المذكورة والرخص أو احذروا الإخلال بما ذكر من الأحكام وهو الأنسب بقوله هو وجل ﴿واعلموا أنكم إليه تحشرون﴾ أى للجزاء على أعمالكم بعد الإحياء والبعث وأصل الحشر الجمع والضم المتفرق وهو تأكيد للأمر بالتقوى وموجب للامتثال به فإن من علم بالحشر والحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعى إلى ملازمة التقوى ﴿ومن الناس من يعجبك قوله﴾ تجريد للخطاب وتوجيه له إليه عليه الصلاة والسلام وهو كلام مبتدأ سبق لبيان تحيز الناس فى شأن التقوى إلى حزبين وتعيين مآل كل منهما ومن موصولة أو موصوفة وإعرابه كما بينا فى قوله تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر﴾ أى ومنهم من يروك كلامه ويعظم موقفه فى نفسه لما تشاهد فيه من ملازمة الفحوى

ولطف الأداء والتعجب حيرة تعرض للإنسان بسبب عدم الشعور بسبب ما يتعجب منه ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بقوله أى ما يقوله في حق الحياة الدنيا ومعناها فإنها التى يريد بما يدعيه من الإيمان ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة إلى أن له قولاً آخر ليس بهذه الصفة أو يبعجك أى يعجبك قوله في الدنيا بجلالته وفصاحته لا في الآخرة لما أنه يظهر هناك كذبه وقبحه وقيل لما يرهقه من الحبسة واللكنة وأنت خير بأنه لا مبالغة حيثئذ في سوء حاله فإن مآله يبان حسن كلامه في الدنيا وقبحه في الآخرة وقيل معنى في الحياة الدنيا أى لا يصدر منه فيها إلا القول الحسن ﴿ ويشهد الله على ما في قلبه ﴾ أى بحسب ادعائه حيث يقول الله يعلم أن ما في قلبى موافق لما في لسانى وهو عطف على يعجبك وقرئ ويشهد الله فالمراد بما في قلبه ما فيه حقيقة ويؤيده قراءة ابن عباس رضى الله عنهما (والله يشهد على ما في قلبه) على أن كلمة على لكون المشهود به مضراً له فالجمللة اعتراضية وقرئ ويستشهد الله (وهو ألد الخصام) أى شديد العداوة والخصومة للسلبيين على أن الخصام مصدر وإضافة ألد إليه معنى فى كقولهم ثبت العذر أو أشد الخصوم لهم خصومة على أنه جمع خصم كصعب وصفاب قيل نزلت في الأخنس بن شريق الثقفى وكان حسن المنظر حلو المنطق بوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعى الإسلام والمحبة وقيل في المنافقين والجمللة حال من الضمير المجرور في قوله أو من المستكن في يشهد وعطف على ما قبلها على القراءتين المتوسعتين ﴿ وإذا تولى ﴾ أى من مجلسك وقيل إذا صار والياً ﴿ سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ﴾ كما فعله الأخنس بثقيف حيث يئتهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم أو كما يفعله ولاية السوء بالقتل والإتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله تعالى بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل وقرئ ويهلك الحرث والنسل على إسناد الهلاك إليهما عطفاً على سعى وقرئ بفتح اللام وهى لغة وقرئ على البناء للفعول من الإهلاك ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ أى لا يرتضيه بل يفضيه وينصب على من يتماطاه وهو اعتراض تذييل .

﴿وإذا قيل له﴾ على نهج العظة والنصيحة ﴿أتق الله﴾ وأترك ما تباشره من الفساد أو النفاق واحذر سوء مغيبته ﴿أخذته العزة بالإثم﴾ أى حملته الأفة وحمة الجاهلية على الإثم الذى نهى عنه لجأجا وعنادا من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه أو ألزمته إياه ﴿حسبه جهنم﴾ مبتدأ وخبر أى كافيه جهنم وقيل جهنم فاعل لحسبه ساد مسد خبره وهو مصدر بمعنى الفاعل وقوى لاعتناؤه على إلغاء الرابطة للجملة بما قبلها وقيل حسب اسم فعل ماضى أى كفته جهنم ﴿ولبس المهاد﴾ جواب قسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف لظهوره وتعينه والمهاد الفراش وقيل ما يوطأ للجنب والجملة اعتراض ﴿ومن الناس من يشرى نفسه﴾ مبتدأ وخبر كما مر أى يبيعها يذلها فى الجهاد ومشاق الطاعات وتمريضها للمهلك فى الحروب أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن ترتب عليه القتل ﴿ابتغاء مرضات الله﴾ أى طلبا لرضاه وهذا كمال التقوى وإبراده قسيلا للأكل من حيث أن ذلك يأق من الأمر بالتقوى وهذا يأمر بذلك وإن أدى إلى الهلاك وقيل نزلت فى صهيب بن سنان الرومى أخذته المشركون وعذوبه ليرتد فقال لى شيخ كبير لا أنفكم إن كنت معكم ولا أضركم إن كنت عليكم يخلونى وما أنا عليه وخذوا ما لى فقبلوا منه ماله فأق المدينة فيشرى حينئذ بمعنى يشتري لجرىمان الحال على صورة الشراء ﴿واقه رؤف بالعباد﴾ ولذلك يكلفهم التقوى ويعرضهم للثواب والجملة اعتراض تذييل ﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم﴾ أى الاستسلام والطاعة وقيل الإسلام وقرئ بفتح السين وهو لغة فيه وبفتح اللام أيضا وقوله تعالى ﴿كافة﴾ حال من الضمير فى ادخلوا من السلم أو منهما مما فى قوله :

خرجت بها تمشى نحر وراءنا على أثرنا ذيل مرط مرجل
وهى فى الأصل أسم الجماعة تكف مخالفتها ثم استعملت فى معنى جميعا
وتأوها ليست للتأنيث حتى يحتاج إلى جعل السلم مؤنثا مثل الحرب كما فى قوله
عز وجل ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾ وفى قوله :
السلم تأخذ منها ما رزيت به والحرب يكفبك من أنفاسها جرع

وإنما هي للنقل كما في عامة وخاصة وقاطبة والمعنى استسلموا لله تعالى وأطيعوه
 جملة ظاهراً وباطناً والخطاب للنافقين أو ادخلوا في الإسلام بكنيته ولا
 تخططوا به غيره والخطاب لمؤمن أهل الكتاب فإنهم كانوا يراعون بعض أحكام
 دينهم القديم بعد إسلامهم أو في شرائع الله تعالى كلها بالإيمان بالأنبياء عليهم
 السلام والكتب جميعاً والخطاب لأهل الكتاب كلهم ووصفهم بالإيمان إما على
 طريقة التخليب وإما بالنظر إلى إيمانهم القديم أو في شعب الإسلام وأحكامه
 كلها فلا يخلوا بشيء منها والخطاب للمسلمين وإنما خوطب أهل الكتاب بعنوان
 الإيمان مع أنه لا يصح الإيمان إلا بما كفوه الآن لئلا يأن ما يدعونه لا يتم
 بدونه ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ بالفرق والتفريق أو بمخالفة ما أمرتم
 به ﴿إنه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة أو مظهر لها وهو تعليل للنهي أو الانتهاء
 ﴿فإن زلتم﴾ أي عن الدخول في السلم وقرئ بكسر اللام وهي لغة فيه ﴿من
 بعد ما جاءكم﴾ الآيات ﴿البيئات﴾ والحجج القطعية الدالة على حقيقته الموجبة
 للدخول فيه ﴿فاعلموا أن الله عزيز﴾ غالب على أمره لا يجره الاتهام منكم
 ﴿حكيم﴾ لا يترك ما تقتضيه الحكمة من موازنة المجرمين المستعصين على أمره
 ﴿هل ينظرون﴾ استفهام إنكاري في معنى النفي أي ما ينتظرون بما يفعلون
 من العناد والمخالفة في الامتثال بما أمروا به والانتفاء عما نهوا عنه ﴿إلا أن
 يأتيهم الله﴾ أي أمره وبأسه أو يأتيهم الله بأمره وبأسه لحذف المآل به لدلالة
 الحال عليه والالتفات إلى الغيبة للإيذان بأن سوء صليهم موجب للإعراض
 عنهم وحكاية جنابهم لمن عداهم من أهل الإنصاف على طريق المبالغة وإيراد
 الانتظار للإشعار بأنهم لا ينماهم فيما هم فيه من موجبات العقوبة كأنهم طالبون
 لها مترقبون لوقوعها ﴿في ظلل﴾ جمع ظلة كقولهم جمع قلة وهي ما أظلك وقرئ
 بالجرح عطفًا على ظلل أو التمام ﴿وقضى الأمر﴾ أي تم أمر إهلاكهم وفرغ منه
 وهو عطف على يأتيهم داخل في حيز الانتظار وإنما عدل إلى صيغة الماضي
 دلالة على تحققه فكانه قد كان أو جملة مستأنفة جيء بها إنباء عن وقوع
 مضمونها وقرئ وقضاء الأمر عطفًا على الملائكة ﴿وإلى الله﴾ لا إلى غيره

(ترجع الأمور) بالتأنيث على البناء للمفعول من الرجوع وقرئ بالتذكير وعلى البناء للفاعل بالتأنيث من الرجوع .

(مل بنى إسرائيل) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من أهل الخطاب والمراد بالسؤال تبكيهم وتقريهم بذلك وتقرير المحيى .
البنات (كم آتيناكم من آية بينة) معجزة ظاهرة على أيدي الأنبياء عليهم السلام وآية ناطقة بحقبة الإسلام المأمور بالدخول فيه وكم خبرية أو استغماية مفررة وعملها النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وآية يميزها (ومن يبدل نعمة الله) التي هي آياته الباهرة فإنها سبب الهدى الذى هو أجل النعم وتبديلها جعلها سببا للضلالة وازدياد الرجس أو تحريفها وتأويلها الزائغ (من بعد ما جاءته) ووصلت إليه وتمكن من معرفتها والتصریح بذلك مع أن التبديل لا يتصور قبل المحيى للإشعار بأنهم قد بدلوها بعدما وقفوا على على تفاسيلها كما في قوله عز وجل (ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون) قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل وإنما حذف للإيذان بعدم الحاجة إلى التصریح به لظهوره (فإن الله شديد العقاب) تعليل للجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله يعاقبه أشد عقوبة فإنه شديد العقاب وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) أى حسنت فى أعينهم وأشرت محبتها فى قلوبهم حتى تنالوا عليها وتهاوتوا فيها معرضين عن غيرها والزين من حيث الخلق والإيجاد مستند إليه سبحانه كما يعرب عنه القراءة على البناء للفاعل إذا ما من شيء إلا وهو خالقه وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وما فى الدنيا من الأمور البهية والأشياء الشبيهة مزين بالمرض (ويسخرون من الذين آمنوا) عطف على زين وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على استمرار السخرية منهم وهم قراء المؤمنين كلال وعمار وصيب رضى الله عنهم كانوا يستزدلونهم ويستزؤونهم على رفعتهم الدنيا وإقبالهم على العقب ومن ابتدائية فكانهم جعلوا السخرية مبدأة منهم .
(والذين اتقوا) هم الذين آمنوا بعينهم وإنما ذكروا بعنوان التقوى للإيذان

بأن إعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها مظلة يبتلهم إلى جنبات القدس شاذلة عنه ﴿فوقهم يوم القيامة﴾ لأنهم في أعلى عليين وهم في أسفل سافلين أو لأنهم في أوج الكرامة وهم في حضيض الذل والمهانة أو لأنهم يتطاولون عليهم في الآخرة فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا والجملة مطروقة على ما قبلها وإشار الاسمية للدلالة على دوام مضمونها ﴿والله يرزق من يشاء﴾ أى في الدارين ﴿بغير حساب﴾ بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجا تارة وابتلاء أخرى ﴿كان الناس أمة واحدة﴾ متفقين على كلمة الحق ودين الإسلام وكان ذلك بين آدم وإدريس أو نوح عليهم السلام أو بعد الطوفان ﴿فبعث الله النبيين﴾ أى فاختلفوا فبعث إلخ وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وقد حذف تعويلا على ما يذكر عقيه ﴿مبشرين ومنذرين﴾ عن كعب الذى علمته من عدد الانبياء عليهم السلام مائة وأربعة وعشرون ألفا والمرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وإنذ كور في القرآن ثمانية وعشرون وقيل كان الناس أمة واحدة متفقة على الكفر والضلال في فترة لإدريس أو نوح فبعث الله النبيين فاختلفوا عليهم. والأول هو الأنسب بالنظم الكريم ﴿وأزل معهم الكتاب﴾ أى جنس الكتاب أو مع كل واحد منهم عن له كتاب كتابه الخاص به لا مع كل واحد منهم على الإطلاق إذ لم يكن لبعضهم كتاب وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لا يتأفى خصوص الضمير العائد إليه بمعونة المقام ﴿بالحق﴾ حال من الكتاب أى ملتبسا بالحق أو متعلق بأزل كقوله عز وجل (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) ﴿ليحكم﴾ أى الكتاب أو الله سبحانه وتعالى أول كل واحد من النبيين ﴿بين الناس﴾ أى المذكورين والإظهار في موضع الإضمار لزيادة التعمين ﴿فما اختلفوا فيه﴾ أى في الحق الذى اختلفوا فيه أو فيما التبس عليهم.

﴿وما اختلف فيه﴾ أى في الحق أو في الكتاب المنزل ملتبسا به والواو حالية ﴿إلا الذين أتوه﴾ أى الكتاب المنزل لإزالة الاختلاف وإزاحة للشقاق والتعمير عن الإزال بالإتياء للتبني من أول الأمر على كمال تمسكهم

من الوقوف على ما في تضاعيفه من الحق فإن الإزال لا يفيد تلك الفائدة أى عكسوا الأمر حيث جعلوا ما أزيل لإزالة الاختلاف سببا لاستحكامه وروحه ﴿من بعد ما جاءتهم البينات﴾ أى رسخت في عقولهم ومن متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام أى اختلفوا وما اختلف فيه إلخ وقيل بالمفوض بناء على عدم منع إلا عنه كما في قولك ما قام إلا زيد يوم الجمعة ﴿بنيا بينهم﴾ متعلق بما تعلق به من أى اختلفوا بنيا وتما لك على الدنيا ﴿فهدى الله الذين آمنوا﴾ بالكتاب ﴿لما اختلفوا فيه﴾ أى للحق الذى اختلف فيه من اختلف ﴿من الحق﴾ بيان لما وفى إبهامه أو لا وتفسيره ثانيا ما لا يخفى من التفخيم ﴿يأذنه﴾ بأمره أو بتفسيره ولطفه ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ موصول إلى الحق وهو اعتراض مقرر لمضمون ما سبق .

﴿أم حسبتم﴾ خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين حنا لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة وتحمل المشاق من جهتهم لأثر بيان اختلاف الأمم على الأنبياء عليهم السلام وقد بين فيه مآل اختلافهم وما لقي الأنبياء ومن معهم من قلمهم من مكابدة الشدائد ومقاساة الأهوم وأن عاقبة أمرهم النصر وأم منقطعة والهزيمة فيها للإنكار والاستبعاد أى بل أحسبتم ﴿أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم﴾ من الأنبياء ومن معهم من المؤمنين أى والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الأحوال الهائلة التى هى مثل فى القضاة والشدّة وهو متوقع ومتنظر ﴿مستهم﴾ استئناف وقع جوابا عما ينساق إليه الدهن كأنه قيل وكيف كان مثلهم فقيل مستهم ﴿البأساء﴾ أى الشدة من الخوف والفاقة ﴿والضراء﴾ أى الآلام والأمراض (وزلزلوا) أى أزعجوا إزعاجا شديدا بما دهمهم من الأحوال والأفزعاء ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه﴾ أى انتهى أمرهم من الشدة إلا حيث اضطرم الضجر إلى أن يقول الرسول وهو أعلم الناس بشؤون الله تعالى وأوقفهم بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بأنواره ﴿متى﴾ أى متى يأتى ﴿نصر الله﴾ طلبا وتمنيا له .

واستظالة لمدة الشدة والعناء وقرئ حتى يقول بالرفع على أنه حكاية حال ماضية وهذا كما ترى غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية كيف لا والرسول مع علو كمهم في الثبات والاصطبار حيث عيل صبرهم وبلغوا هذا المبلغ من الضجر والضجيج علم أن الأمر بلغ إلى غاية لامطمع ورامها ﴿إلا إن نصر الله قريب﴾ على تقدير القول أى فقليل لهم حينئذ ذلك إسعافا لمرامهم والمراد بالقرب القرب الزمانى وفى إثارة الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيد من الدلالة على تحقيق مضمونها^(١) ما لا يخفى واختيار حكاية الوعد بالنصر لما أنها فى حكم إنشاء الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والاقصصار على حكايتها دون حكاية نفس النصر مع تحققه للإيدان بعدم الحاجة إلى ذلك لاستحالة الخلف ويجوز أن يكون هذا واردا من جهته تعالى عند الحكاية على نهج الاعتراض لا واردا عند وقوع المحكى فيه رمز إلى أن الوصول إلى جناب القدس لا يقضى إلا برفض الذات ومكابدة المشاق كما ينبى عنه قوله عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات .

﴿يسألونك ماذا ينفقون﴾ أى من أصناف أموالهم ﴿قل ما أنفقتم من خير﴾ إما شرطية وإما موصولة حذف العائد إليها أى ما أنفقتموه من خير أى من خير كان فقيه تجوز الإنفاق من جميع أنواع الأموال وبيان لما فى السؤال إلا أنه جعل من جملة ما فى حيز الشرط أو الصلة وأبرز فى معرض بيان المصرف حيث قيل ﴿فلو الدين والآخرين﴾ للإيدان بأن الأهم بيان المصارف المعدودة لأن الاعتماد بالإنفاق بحسب وقوعه فى موقعه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه جاء أنه جاء عمرو بن الجوح وهو شيخهم له مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت ﴿والتبائى﴾ أى المحتاجين منهم ﴿والمساكين وابن السبيل﴾ ولم يتعرض للسائلين والرقاب إما اكتفاء بما ذكر

في المواقع الآخر وإما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى ﴿ وما تفعلوا من خير ﴾ فإنه شامل لكل خير واقع في أى مصرف كان ﴿ فإن الله به عليم ﴾ فيوفى ثوابه وليس في الآية ما ينافيه فرض الزكاة لينسخ به كما نقل عن السدى ﴿ كتب عليكم القتال ﴾ ببناء الفعل للمفعول ورفع القتال أى قتال الكفرة وقرئ يبنائه للفاعل وهو الله عز وجل ونصب القتال وقرئ وكتب عليكم القتل أى قتل الكفرة والواو في قوله تعالى ﴿ وهو كره لكم ﴾ حالية أى والحال أنه مكروه لكم طبعاً على أن الكره مصدر وصف به المفعول مبالغة أو بمعنى المفعول كالخبز بمعنى الخبز وقرئ بالفتح على أنه بمعنى المضموم كالضعف والضعف أو على أنه بمعنى الإكراه مجازاً كأنهم أكرهوا عليه لفسده كراهتهم له ومشقته عليهم ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ﴾ وهو جميع ما كلفوه من الأمور الشاقة التى من جعلتها القتال فإن النفوس تكرهه وتنفر عنه والجملة اعتراضية دالة على أن في القتال خيراً لهم ﴿ وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ﴾ وهو جميع ما نهوا عنه من الأمور المستلذة وهو معطوف على ما قبله لاجل لهما من الإعراب ﴿ والله يعلم ﴾ ما هو خير لكم فلذلك أمركم به ^(١) ﴿ وأنتم لا تعلمون ﴾ أى لا تعلمونه ولذلك تكرهونه أو والله يعلم ما هو خير وشر لكم وأنتم لا تعلمونهما فلا تتبعوا في ذلك رأيكم وامثلوا بأمره تعالى .

﴿ يسألونك عن الشهر الحرام ﴾ روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليترصدوا عيراً لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمى وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستأفوا العير بما فيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون أنه جمادى الآخرة فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف ويذعر فيه الناس إلى معايشهم فوقف رسول

(١) في ط : يأمركم .

الله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى
تزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى وعن ابن
عباس رضى الله عنهما لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة ،
والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام على أن قوله
عن وجل ﴿ قتال فيه ﴾ بدل اشتغال من الشهر وتنكيره لما أن سؤالهم كان عن
مطلق القتال الواقع في الشهر الحرام لا عن القتال المعهود ولذلك لم يقل يسألونك
عن القتال في الشهر الحرام وقرأ عن قتال فيه ﴿ قل ﴾ في جوابهم ﴿ قتال فيه
كبير ﴾ جملة من مبتدأ وخبر عليها النصب بقل وإنما جاز وقوع قتال مبتدأ مع
كونه نكرة لتخصصه إما بالوصف إن تعلق الظرف بمحذوف وقع صفة له
أى قتال كائن فيه وإما بالعمل إن تعلق به وإنما أوتر التنكير احترازاً عن توهم
النعيين وإيداناً بأن المراد مطلق القتال الواقع فيه أى قتال كان عن عطاء أنه
سئل عن القتال في الشهر الحرام تخلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم
ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نسخت وأكثر الأقاويل أنها
منسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) ﴿ وصد عن سبيل الله ﴾
مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعده أى ومنع عن الإسلام الموصل للعبد إلى الله تعالى
﴿ وكفر به ﴾ عطف على صد عامل فيما بعده مثله أى وكفر بالله تعالى وحيث كان الصد
عن سبيل الله فرداً من أفراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن عطف
قوله تعالى ﴿ والمسجد الحرام ﴾ على سبيل الله لأنه ليس بأجنبي محض وقيل هو
أيضاً معطوف على صد بتقدير المضاف أى وصد المسجد الحرام ﴿ وإخراج أهله ﴾
وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ﴿ منه ﴾ أى من المسجد الحرام وهو
عطف على وكفر به .

﴿ أكبر عند الله ﴾ خبر للأشياء المحدودة أى كباثر السائلين أكبر
عند الله بما عتوا بالسؤال عنه وهو ما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وأفضل
يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ والفتنة ﴾ أى ما ارتكبه من

الإخراج والشرك وصد الناس عن الإسلام ابتداء وبقاء ﴿أكبر من القتل﴾
أى أقطع من قتل الحضرى .

﴿ولا يزالون يقولون﴾ بيان لاستحكام عداوتهم وإصرارهم على الفتنه
فى الدين ﴿حتى يردوكم عن دينكم﴾ الحق إلى دينهم الباطل وإضافة الدين إليهم
لتذكير تأكد ما بينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق ﴿لأن استطاعوا﴾
إشارة إلى تصلبهم فى الدين وثبات قدمهم فيه كأنه قيل وأنى لهم ذلك ﴿ومن
يرتد منكم عن دينه﴾ تحذير من الارتداد أى ومن يفعل ذلك بإضلالهم
وإغوائهم ﴿فيمت وهو كافر﴾ بأن لم يرجع إلى الإسلام وفيه ترغيب فى
الرجوع إلى الإسلام بعد الارتداد ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار
اتصافه بما فى حيز الصلة من الارتداد والموت عليه وما فيه من معنى البعد
للإشعار ببعد منزلتهم فى الشر والفساد والجمع للنظر إلى المعنى أى أولئك المصرون
على الارتداد إلى حين الموت ﴿حبطت أعمالهم﴾ الحسنة التى كانوا يعملوها فى
حالة الإسلام حبوطاً لاتلافى له قطعاً وفى الدنيا والآخرة بحيث لم يبق لها
حكم من الأحكام الدنيوية والآخروية ﴿وأولئك﴾ الموصوفون بما ذكر سابقاً
ولاحظه من القيانح ﴿أصحاب النار﴾ أى ملابسوها وملزموها ﴿هم فيها خالدون﴾
كذاب سائر الكفرة ﴿لأن الذين آمنوا﴾ نزلت فى أصحاب السرية لما ظن بهم
أنهم إن سلخوا من الإثم فلا أجر لهم ﴿والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله﴾
كرر الموصول مع أن المراد بهما واحد لتفخيم شأن الهجرة والجهاد فكأنهما
مستقلان فى تحقيق الرجاء ﴿أولئك﴾ المنعوتون بالنعمت الجليلة المذكورة
﴿يرجون﴾ بما لهم من مبادئ الفوز ﴿رحمة الله﴾ أى ثوابه أثبت لهم الرجاء
دون الفوز بالرجو للإيذان بأنهم هالمون بأن العمل غير موجب للأجر وإنما
هو على طريق التفضل منه سبحانه لا لأن فى قورم اشتباها ﴿وأنه غفور﴾
مبالغ فى مغفرة ما فرط من عباده خطأ ﴿رحيم﴾ يحول لهم الأجر والثواب
بواله اعتراض بحق لمضمون ما قبلها .

﴿يسألونك عن الحمر والميسر﴾ تواردت فى شأن الحمر أربع آيات نزلت

بمكة (ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخون منه سكرا ورزقا حسنا) فطلق.
المسلمون يشربونها ثم إن عمر ومعاذا وفرامن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم.
أجمعين قالوا أقتنا يا رسول الله في الخمر فإنها مذهب للعقل فنزلت هذه الآية
فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا
فسكروا فأما أحدهم فقرأ (قل يا أيها الكافرون أعبدا ما تعبدون) فنزلت (لا تقربوا
الصلاة وأتم سكرى) الآية فقل من يشربها ثم دعا عتبان بن مالك سعد بن أبي.
وقاص في نفر فلما سكروا تفاخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء
للأنصار فضربه أنصارى بلحى بعير فشججه شجرة موضحة فمكأ إلى رسول الله صلى.
الله عليه وسلم فقال اللهم بين لنا في الخمر يانا شافيا فنزلت (إنما الخمر والميسر) إلى
قوله تعالى (فهل أتم منتهون) فقال عمر رضى الله عنه اتيننا يارب وعن على رضى
الله عنه لو وقعت قطرة منها في بئر فبئيت في مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو
وقعت في بحر ثم جف فبئت فيه الكلام لم أرعه وعن ابن عمر رضى الله عنهما.
لو أدخلت أصبعى فيها لم تبغى وهذا هو الإيمان والتقى حقار رضوان الله تعالى
عليهم أجمعين . والخمر مصدر خمره أى ستره سمى به من عصير العنب على ما غلى
واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتمييز كأنها نفس الستركما سميت سكره
لأنها تسكرهما أى تحجزهما والميسر مصدر ميمى من يسر كالموعد والمرجع
يقال يسرته إذا قرته واشتقاقه إما من اليسر لأنه أخذ المال يسر من غير كد
ولا^(١) تعب وإما من اليسار لأنه سلب له وصفته أنه كانت لهم عشرة قداح هى
الأزلام والأفلام : الفذ والتوأم والرقيب والجلس والنافس والمسبل والمعلى
والمنيح والسفيح والوغل لكل منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويحزونها.
عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين إلا الثلاثة وهى المنيح والسفيح والوغل.
لفذ سهم والتوأم سهمان والرقيب ثلاثة والجلس أربعة والنافس خمسة والمسبل
سته وللمعلى سبعة يحملونها فى الرابطة وهى خريطة ويضعونها على يدى عدله

ثم يجعلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدسا قدسا فنخرج له قدح من ذوات الأنصباء أخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزور مع حرمانه وكانوا يبيعون تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويدمون من لا يدخل فيه ويسمونهم الهرم وفي حكمه جميع أنواع القمار من النرد والشطرنج وغيرهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إياكم وهاتين اللبنتين المشؤمتين، فلئنهما مياسر العجم وعن علي كرم الله وجهه أن النرد والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر. والمعنى يسألونك عن حكمهما وعما في تعاملهما».

﴿قل فيها إثم كبير﴾ أي في تعاملهما ذلك لما أن الأول مسئلة للعقول التي هي قلب الدين والدنيا مع كون كل منهما متلفة للأمور والخر ومنافع للناس في من كسب الطرب واللذة ومصاحبة الغنيان وتجميع الجبان وتقوية الطبيعة. وقرىء إثم كثير بالمثلثة وفي تقديم بيان إثمه ووصفه بالكبر وتأخير ذكر منافعه مع تخصيصها بالناس من الدلالة على غلبة الأول ما لا يخفى على ما نطق به قوله تعالى ﴿واثمهما أكبر من نفعهما﴾ أي المعاسد المترتبة على تعاملهما أعظم من الفوائد المترتبة عليه وقرىء أقرب من نفعهما.

﴿ويسألونك ماذا ينفقون﴾ عطف على يسألونك عن الخمر إلخ عطف القصة على القصة أي شيء ينفقونه قيل هو عمرو بن الجوح أيضا سأل أولا من أي جنس ينفق من أجناس الأموال فلما بين جواز الإنفاق من جميع الأجناس سأل ثانيا من أي أصنافها ينفق أمن خيارها أم من غيرها أو سأل عن مقدار ما ينفقه منه فقيل ﴿قل العفو﴾ بالنصب أي ينفقون العفو أو أنفقوا العفو وقرىء بالرفع على أن ما استفهامية وذا موصولة صلتهما ينفقون أي الذي ينفقونه العفو قال الواحدى أصل العفو في اللغة الزيادة وقال القفال العفو ما سهل ويسر عما فضل من الكفاية وهو قول قتادة وعطاء والسدى وكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يكسبون المال ويمسكون قدر النفقة ويصدقون بالفصل

وروى أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بيضة من ذهب أصابها في بعض المغنم فقال خذها مني صدقة فأعرض عنه فكرر ذلك مرارا حتى قال عليه السلام منضبا هاتها فأخذها لحذفها عليه حذفاً لو أصابته لشجته ثم قال : « يأتى أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يشكف الناس إنما الصدقة عن ظهر غنى » (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الآتى وما فيه من معنى البعد للإيدان بملو درجة المشار إليه في الفضل مع كمال تميزه وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة والكاف لنا كيد ما أفاده اسم الإشارة من الضخامة وإفراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القليل أو الفريق أول عدم القصد إلى تعيين المخاطب كما مر وحله النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى مثل ذلك البيان الواضح الذى هو عبارة عما مضى في أجوبة الأسئلة المارة (يبين أى لكم الآيات) الدالة على الأحكام الشرعية المذكورة لاياتاً أدنى منه وقد مر تمام تحقيقه في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) وتبين الآيات تنزيلها ظاهرة^(١) الفحوى واضحة المدلول لا أنه تعالى بينها بعد أن كانت مشتبهة ملتبسة وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة (لعلكم تتفكرون) لى تتفكروا فيها وتقفوا على مقاصدها وتعملوا بها في تضاعيفها وقوله تعالى (في الدنيا والآخرة) متعلق إما بيبين أى يبين لكم فيما يتعلق بالدنيا والآخرة والآيات وإما بمحذوف وقع حالاً من الآيات أى يبينها لكم كأنه فيها أى مينة لأحوالكم المتعلقة بهما وإنما قدم عليه التعليل بمزيد الاحتناء بشأن التفكير وإما بقوله تعالى تتفكرون أى تتفكرون في الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة في الأحكام الواردة في أجوبة الأسئلة المارة فتختارون منها ما يصلح لكم فيها وتجتنبون عن غيره وهذا التخصيص هو المناسب لمقام تعدد الأحكام الجزئية ويجوز التعميم لجميع الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة بذلك حيثئذ إشارة إلى ما مر من البيانات كلا أو بعضاً لا إلى مصدر

(١) في ط : مينة.

ما بعده فإنه حيثئذ فعل مستقل ليس بعبارة عن تلك البيانات والمراد بالآيات غير ما ذكر والمعنى مثل ذلك البيان الوارد في الأجوبة المذكورة يبين الله لكم الآيات والدلائل لعلكم تفكرون في أموركم المتعلقة بالدنيا والآخرة وتأخّلون بما يصلح لكم وينفعكم فيهما وتذرون ما يضركم حسبما تقتضيه تلك الآيات المبينة .

(ويسألونك عن اليتامى) عطف على ما قبله من نظيره روى أنه لما نزلت إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية تحامى الناس عن مخالطة اليتامى وتمعد أموالهم فشق عليهم ذلك فذكروه للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿قل إصلاح لهم خير﴾ أى التعرض لأحوالهم وأموالهم على طريق الإصلاح خير من بجانبهم اتقاء .

(وإن تخالطوهم) وتعاشروهم على وجه يفهمهم ﴿فإخوانكم﴾ أى فهم إخوانكم أى فى الدين الذى هو أقوى من العلاقة النسبية ومن حقوق الأخوة ومواجبها المخالطة بالإصلاح والنفع وقد حمل المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المفسد من المصلح) العلم بمعنى المعرفة المتعمدة إلى واحد ومن تضمنينه معنى التمييز أى يعلم من يفسد فى أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته الخيانة والإفساد يميزه له عن يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازى كلا منهما بعمله فيه وعد ووعد خلا أن فى تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيد للوعيد ﴿ولو شاء الله لأعتكهم﴾ أى لو شاء أن يعتكهم أو يكلفكم ما يشق عليكم من العنت وهو المشقة لفعل ولم يجوز لكم مداخلتهم ﴿إن الله عزيز﴾ غالب على أمره لا يعز عليه أمر من الأمور التى من جملتها إعانتكم فهو تعالى لمضمون الشرطية وقوله عز وجل ﴿حكيم﴾ أى فاعل لأفعاله حسبما تقتضيه الحكمة الداعية إلى بناء التكليف على أساس الطاقة دليل على ما تفيد كلمة «لو» من اتقاء مقدمها .

(ولا تتكفروا المشركين) أى لا تزوجوهن وقرىء بضم التاء من الإنكاح
أى لا تزوجوهن من المسلمين (حتى يؤمن) والمراد بهن إماما ما يعم الكتابيات
أيضا حسبما يقتضيه عموم التعليلين الآتين لقوله تعالى (وقالت اليهود عزير ابن الله
وقالت النصارى المسيح ابن الله) إلى قوله (سبحانه عما يشركون) فلاية منسوخة
بقوله تعالى (والمحسنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) وأما غير الكتابيات
فهي ثابتة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد
الغزوى إلى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين وكان يهوى امرأة في الجاهلية
اسمها عناق فأتته فقالت ألا تخلو فقال ويحك إن الإسلام حال بيننا فقالت
هل لك أن تزوج بي قال نعم ولكن أرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فأستأمره فاستأمره فنزلت (ولامة مؤمنة) تعليل للنهي عن مواسلتهم
وترغيب في مواصلة المؤمنات صدر بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في إفاضة
التأكيد مبالغة في الحل على الانزجار وأصل أمة أمر حذف لامها على غير قياس
وعوض منه تاء التأنيت ودليل كون لامها واواً رجوعها في الجمع قال الكلبي
أما الإمام فلا يدعوننى ولدا إذا تداعى بنو الأموات بالعار
وظهورها في المصدر يقال هي أمة بينة الأموة وأقرت له بالأموة وقد
وقعت مبتدأ لما فيها من لام الابتداء والوصف أى ولامة مؤمنة مع ما بها
من خساسة الرق وقلة الخطر (خير) بحسب الدين والدنيا (من مشركة)
أى امرأة مشركة مع ما لها من شرف الحرية ورفعة الشأن (ولو أعجبتكم)
قد مر أن كلمة لو في أمثال هذه المواقف ليست لبيان انتفاء الشيء في الماضي
لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه مع
انصباب الملقى على تقديره بل هي لبيان تحقيق ما يفيد الكلام السابق من الحكم
على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها
منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته معه ثبوته مع ما عداه من الأحوال بطريق
الأولوية لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلا ينحقق مع غيره أولى
ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة

للجملعة على نظيرتها المقابلة لها المتأولة لجميع الأحوال المقابلة لها وهذا معنى قولهم إنها لاستقصاء الأحوال على وجه الإجمال كأنه قيل لو لم تعجبكم ولو أعجبكم والجملة في حيز النصب على الحالية من مشركة إذ المآل ولأمة مؤمنة خير من امرأة مشركة حال عدم إعجابها إياكم بهما لها وما لها ونسبها وغير^(١) ذلك من مبادئ الإعجاب وموجبات الرغبة فيها أى على كل حال وقد اقتصر على ذكر ما هو أشد مناقاة للخيرية تنبها على أنها حيث تحققت معه فلا تنحقق مع غيره أولى وقيل الواو الحالية وليس بواضح وقيل اعتراضية وليس بسديد والحق أنها عاطفة مستتبعة لما ذكر من الاعتبار اللطيف . نعم يجوز أن تكون الجملة الأولى مع عاطف عليها مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها فتدبر .

(ولا تتكفروا المشركين) من الإنكاح والمراد بهم الكفار على الإطلاق لما مرأى لانزواجهم منهم المؤهلات سواء كن حرائر أو إماء (حتى يؤمنوا) ويرتكو ما هم فيه من الكفر (ولبعد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكة (خير مشرك) مع ماله من عز المملوكة (ولو أعجبكم) بما فيه من دواعي الرغبة فيه الرجعة إلى ذاته وصفاته (أولئك) استئناف مقرر لمضمون التعليقين السابقين أى أولئك المذكورون من المشركين (يدعون) من يقارنهم ويعاشرهم (إلى النار) أى إلى ما يؤدي إليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم (والله يدعو) بواسطة عباده المؤمنين من يقارنهم (إلى الجنة والمغفرة) أى إلى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلين إليهما وتقديم الجنة على المغفرة مع أن حق التخليع أن تقدم على التحلية لرعاية مقابلة النار ابتداء (يأذنه) متعلق يدهو أى يدعو ملتبسا بتوفيقه الذى من جلته إرشاد المؤمنين لمقارنتهم إلى الخير ونصيحتهم لراى فهم أحقاء بالمواساة (ويبين آياته) المشتملة على الأحكام الفاتحة والحكم الزائفة (لناس لهم ينذرون) أى لى ينذروا ويسلموا بما فيها فيفوز بما دعوا إليه من الجنة والغفران. هذا وقد قيل معنى والله يدعو وأولياء الله يدعون ولا

بما فيها فيفوز بما دعوا إليه من الجنة والغفران. هذا وقد قيل معنى واقه يدعو وأولياء الله يدعون وهم المؤمنون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه قسرياً لهم وأنت خير بأن الضمير في المخطوف على الخبر أعنى قوله تعالى وبين الله تعالى فيلزم التفكيك وقيل معناه وأى يدعو بأحكامه المذكورة إلى الجنة والمغفرة فإنها موصلة لمن عمل بها إليهما وهذا وإن كان مستديماً لاتحاد مرجع الضميرين الكائنين في الجملتين المتعاطفتين الواقعتين خبراً للبتداء لكن يفوت حيثئذ حسن المقابلة بينه وبين قوله تعالى (أولئك يدعون إلى النار) ولعل الطريق الأسلم ما أوضحناه أولاً ولإيراد التذكير هنا للإشعار بأنه واضح لا يحتاج إلى التذكير كما في الأحكام السابقة.

(ويسألونك عن المحيض) عطف على ما تقدم من مثله ولعل حكاية هذه الأسئلة الثلاثة بالمعطف لوقوع الكل عند السؤال عن الخبر وحكاية ما عداها بغير عطف لوقوع كل من ذلك في وقت على حدة والمحيض مصدر من حاضت المرأة كالمجيء والميت. روى أن أهل الجاهلية كانوا لا يسأكون المحيض ولا يؤاكلونهم كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك إلى أن سأل عن ذلك أبو الدرداء في نفر من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فنزلت (قل هو أذى) أى شئ يستفذر منه ويؤذى من يقربه نفرة منه وكراهة له (فاعتزلوا النساء في المحيض) أى فاجتنبوا مجامعتن في حالة المحيض. قبل أخذ المسلمون بظاهر الاعتزال فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الأعراب يا رسول الله البرد شديد والثياب قليلة فإن آثرناهن هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها هلكك الحيض فقال صلى الله عليه وسلم إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتن إذا حضن ولم يأمركم بإخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم، وقيل إن النصارى كانوا يجمعونهن ولا يبالون بالحيض واليهود كانوا يفرطون في الاعتزال فأمر المسلمون بالاقتصاد بين الأمرين (ولا تقربوهن حتى يظهن) تأكيد لحكم الاعتزال وتنبية على أن المراد به عدم قربانهن لا عدم القرب منهن وبيان لغايته وهو القطاع السم عند أبى حنيفة رحمه الله فإن كان ذلك

في أكثر المدة حل القربان كما انقطع وإلا فلا بد من الاغتسال أو من مضى وقت صلاة وعند الشافعي رحمه الله أن يمتسلن بعد الانقطاع كما تفصح عنه القراءاة بالتشديد وبنيء عنه قوله عز وجل ﴿فإذا تطهرن﴾ فإن التطهر هو الاغتسال ﴿فأتوهن من حيث أمركم الله﴾ من المسائي الذي حلله لكم وهو القبل ﴿إن الله يحب التوابين﴾ عما عصى بيذر^(١) منهم من ارتكاب بعض ما نهوا عنه ومن سائر الذلوب ﴿ويحب المتطهرين﴾ المتزهين عن الفواحش والأفذار وفي ذكر التوبة إشعار بمساس الحاجة إليها بارتكاب بعض الناس لما نهوا عنه وتكرير الفعل لمزيد العناية بأمر التطهر .

﴿نسأؤكم حرث لكم﴾ أي مواضع حرث لكم شبهن بها لما بين ما يليق في أرحامهن وبين البذور من المشابهة من حيث أن كلا منهما مادة لما يحصل منه ﴿فأتوا حرثكم﴾ لما عبر عنهن بالحرث عبر عن مجامعتن بالإتيان وهو بيان لقوله تعالى ﴿فأتوهن من حيث أمركم الله﴾ ﴿أنى شئتم﴾ من أى جهة شئتم . روى أن اليهود كانوا يزعمون أن من أتى امرأته في قبلها من دبرها يأتى ولده أحول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿وقدموا لأنفسكم﴾ أى ما يدخر لكم من الثواب وقيل هو طلب الولد وقيل هو التسمية عند المباشرة ﴿واتقوا الله﴾ بالاجتناب عن معاصيه التى من جعلتها ما عد من الأمور ﴿واعلموا أنكم ملاقوه﴾ فتمرضوا لتحصيل ما تلتفنون به حيث ذ واجتنبوا اقتراف ما تنفضحون به ﴿ويشر المؤمنين﴾ الذين تلقوا ما خاطبوا به من الأوامر والنواهي بحسب القبول والامثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والنعيم المقيم أو بكل ما يبشر به من الأمور التى تسر بها القلوب وتقر بها العيون وفيه مع ما في تلوين الخطاب وجعل المبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم من المبالغة في تشريف المؤمنين ما لا يخفى ﴿ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم﴾ قيل نزلت في عبد الله بن رواحة حين حلف أن لا يكلم خنته بشر بن النعمان ولا يصلح بينه وبين أخته وقيل في الصديق رضى الله عنه حين

حلف أن لا يثفق على مسطح لحرضه في حديث الإفك والمرضة فعلة بمعنى
مفعول كالقبضة والفرقة تطلق على ما يعرض دون الشيء فيصير حاجزا عنه
كما يقال فلان عرضة للخير وعلى المعرض للأمر كما في قوله :
« فلا تجعلوا عرضة للوائيم »

فالمنع على الوجه الأول لا تجعلوا الله مانعا من الأمور^(١) الحسنة التي
تعملون على تركها وعبر عنها بالإيمان للاستبها بها كما في قوله عليه السلام لعبد
الله بن سمره « إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير
وكفر عن يمينك » وقوله تعالى : ﴿ أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾
عطف بيان لإيمانكم أو بدل منها لما عرفت أنها عبارة عن الأمور المحلوف
عليها واللام في لإيمانكم متعلقة بالفعل أو بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض
أى لا تجعلوا الله لبركم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس عرضة أى برزعا
حاجزا بأن تعملوا به تعالى على تركها أو لا تجعلوا تعالى عرضة أى شيئا يعترض
الأمر المذكورة ويحجزها بما ذكر من الحلف به تعالى على تركها وقد جوز
أن تكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا الخ بالفعل أو بعرضة فيكون
الإيمان بمناعها وأنت خير بأنه يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي
وعلى الوجه الثاني لا تجعلوا الله معرضا لإيمانكم تبذلونه بكثرة الحلف به
ولذلك ذم من نزل فيه ولا تطلع كل حلاف مبهين بأشنع المذام وجعل الحلاف
مقدمتها وأن تبروا حيثئذ علة للنهى أى إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا
لأن الحلاف مجترى على الله سبحانه غير معظم له فلا يكون برا متقيا ثقة
بين الناس فيكون بمنزل من التوسط في إصلاح ذات البين ﴿ والله سميع ﴾
يسمع أيمانكم ﴿ عليم ﴾ يعلم نياتكم لحافظوا على ما كلفتموه .
﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ﴾ اللغو ما سقط من الكلام عن درجة
الاعتبار والمراد به في الإيمان ما لا عقد معه ولا قصد كما يليق عنه قوله تعالى

(١) في ط : للأمر .

(ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) وهو المعنى بقوله عز وجل ﴿ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم﴾ وقد اختلف فيه ففندنا هو أن يحلف على شيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه فإنه لا قصد فيه إلى الكذب وعند الشافعي رحمه الله هو قول العرب لا والله وبلى والله بما يؤكدون به كلامهم من غير إخطار الحلف بالبال فالمعنى على الأول لا يؤاخذكم الله أى لا يعاقبكم بلفظ اليمين الذى يحلفه أحدكم ظاناً أنه صادق فيه ولكن يعاقبكم بما اقترفته قلوبكم من إثم القصد إلى الكذب فى اليمين وذلك فى التموس وعلى الثانى لا يلزمكم الكفارة بما لا قصد معه إلى اليمين ولكن يلزمكموها بما نوت قلوبكم وقصدت به اليمين ولم يكن كسب اللسان فقط ﴿والله خفور﴾ حيث لم يؤاخذكم باللفظ مع كونه ناشئاً من عدم التثبت وقلة المبالاة ﴿حليم﴾ حيث لم يسجل بالمؤاخذة والجملة اعتراض مقرر لمضمون قوله تعالى لا يؤاخذكم الخ وفيه إزدان بأن المراد بالمؤاخذة المعاقبة لا إيجاب الكفارة إذ هى التى تتعلق بها المغفرة والحلم دوله .

(للذين يؤلون من نسائهم) الإيلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعل واستماله بمن لتضمينه معنى البعد أى للذين يحلفون متباعدين من نسائهم ويحتمل أن يراد لهم من نسائهم ﴿تربص أربعة أشهر﴾ كقولك لى منك كذا وقرىء آلو من نسائهم وقرىء يقسمون من نسائهم والإيلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعداً على التقيد بالأشهر أو لا أقربك على الإطلاق ولا يكون فيما دون ذلك وحكمه أنه إن فاء إليها فى المدة بالوطء إن أمكن أو بالقول إن عجز عنه صح النوى وحنث القادر وزمته كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وإن مضت الأشهر^(١) الأربعة بآلت بتطبيقه والنزىص الانتظار والتوقف أصيف إلى الظرف أناساً أى لهم أن ينتظروا فى هذه المدة من غير مطالبة بئىء أو طلاق ﴿فإن فاءوا﴾ أى رجعوا عن

(١) سقطت من ط .

العين بالحنث والفاء للتفصيل كما إذا قلت أنا نزيلكم هذا الشهر فإن حمدتكم أفتت عندكم إلى آخره وإلا لم ألبث إلا ربنا أنحول ﴿فإن الله غفور رحيم﴾
يفسر للمولى بفيثته التي هي كتوبته إثر حنثه عند تكفيره أو ما قصد بالإيلاء من ضرار المرأة .

﴿ وإن عزموا الطلاق ﴾ وأجمعوا عليه ﴿ فإن الله سميع ﴾ بما جرى منهم من الطلاق وما يتعلق به من التقدمة والمقاولة التي لا تخلو عنها الحال عادة ﴿ علم ﴾ بنياتهم وفيهم من الوعيد على الإصرار وترك الفية ما لا يخفى ﴿ والمطلقات ﴾ أي ذوات الأقراء من الحرائر المدخول بهن لما قد بين أن لاعدة على غير المدخول بها وأن عدة من لا تحيض لصغر أو كبر أو حمل بالأشهر ووضع الحمل وأن عدة الأمة قرآن أو شهران ﴿ يتربصن ﴾ خبر في معنى الأمر مفيد للتأكيد بإشعاره بأن المأمور به بما يجب أن يتلق بالمسارعة إلى الإتيان به فكأنهن امتثلن بالأمر بالتربص فتخبر به موجودا متحققا وبنائوه على المبتدأ مفيد لزيادة تأكيد ﴿ بأنفسهن ﴾ إلباء التعدية أي يقمعنها ويحملنها على ما لا تشتهيه بل يشق عليها من التربص وفيه مزيد حث لمن على ذلك لما فيه من الإنباء بحسن الاتصاف بما يستنكفن منه من كون نفوسهن طوامح إلى الرجال فيحملن ذلك على الإقدام على الإتيان بما أمر به ﴿ ثلاثة قروء ﴾ نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أي يتربصن مدة ثلاثة قروء أو يتربصن مضي ثلاثة قروء وهو جمع قرء والمراد به الحيض بدليل قوله صلى الله عليه وسلم دعى الصلاة أيام أقرائك، وقوله عليه السلام طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان، وقوله تعالى (واللاتي يسنن من المبيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر) ولأن المقصود الأصلي من العدة استبراء الرحم ووداره الحيض دون الطهر ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت وقوله تعالى (فطلقوهن لعدتهن) معناه مستقبلات لعدتهن وهي الحيض الثلاث وإيراد جمع الكثرة في مقام جمع القله بطريق الإتساع فإن إيراد كل من الجمعين مكان الآخر شائع ذائع وقرئ ثلاثة قروء بغير همز ﴿ ولا يحل لمن أن يكتمن ما خلق الله

في أرحامهن) من الحيض والولد استعجالا للعدة^(١) وإبطالا لحق الرجعة وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفيا وإثباتا (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة أى فلا يجترئن على ذلك فإن قضية الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً (وبعولتهن) البعولة جمع بدل وهو فى الأصل السيد المالك والثاء لتأنيث الجمع كما فى الحزونة والسهولة أو مصدر بتقدير مضاف أى أهل بعولتهن أى أزواجهن الذين طلقوهن طلاقاً رجعياً كما ينبى عنه التعبير عنهم بالبعولة والضمير لبعض أفراد المطلقات (أحق بردهن) إلى ملكهم بالرجعة لآلئهن (فى ذلك) أى فى زمان التربص وصيغة التفضيل لإفادة أن الرجل إذا أراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب إثبات قوله على قولها لأن لها أيضاً حقاً فى الرجعة (إن أرادوا) أى الأزواج بالرجعة (إصلاحاً) لما بينهم وبينهن وإحساناً لآلئهن ولم يريدوا مضارتهن وليس المراد به شرعية قصد الإصلاح بصحة الرجعة بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرار (ولهن) عليهم من الحقوق (مثل الذى) لهم (عليهن بالمعروف) من الحقوق التى يجب مراعاتها وتحتّم المحافظة عليها (ولرجال عليهن درجة) أى زيادة فى الحق لأن حقوقهم فى أنفسهم وحقوقهن فى المهر والكفاف وترك الضرار ونحوها أومزية فى الفضل لما أنهم قوامون عليهن حراس لهن ولما فى أيديهن يشاركونهن فى^(٢) القرض من الزواج ويستبدون بفضيلة الرأية والإنفاق (والله عزيز) يقدر على الانتقام ممن يخالف أحكامه (حكيم) تتطوى شرائعه على الحكم والمصالح .

(الطلاق) هو بمعنى التطلق كالسلام بمعنى التسليم والمراد به الرجعى لما أن السابق الأقرب حكمه ، ولما روى أنه عليه السلام سئل عن الثالثة فقال عليه السلام أو ترجع بإحسان وهو مبتدأ بتقدير مضاف خبره ما بعده أى عدد الطلاق الذى يستحق الزوج فيه الرد والرجعة حسبما بين آفا (مرتان)

(١) فى ط : فى العدة .

(٢) فى ط : فيها هو .

أى اثنان وإثنا ما ورد به النظم الكريم عليه للإيدان بأن حقهما أن يقعا مرة بعد مرة لادفئة واحدة وإن كان حكم الرد ثابتا حيثئذ أيضا ﴿فإمساك﴾ أى فالحكم بعدهما إمساك لمن بالرجعة ﴿بمعروف﴾ أى بحسن عشرة ولطف معاملة ﴿أو تسريح بإحسان﴾ بالطلقة الثالثة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أو بعدم الرجعة إلى أن تنقضى العدة فتبين وقيل المراد به الطلاق الشرعى وبالمرتين مطلق التكرير لا التثنية بعينها كما فى قوله تعالى (ثم ارجع البصر كرتين) أى كرة بعد كرة والمعنى أن التطلق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع بين الطلقتين أو الثلاث فإن ذلك بدعة عندنا بقوله تعالى فإمساك الخ حكم مبتدا وتغيير مستأنف والفاء فيه للترتيب على التعليم كإنه قيل إذا علمتم كيفية التطلق فأمركم أحد الأمرين ﴿ولا يعمل لكم أن تأخذوا﴾ منهن بمقابلة الطلاق ﴿ما آتيتوهن﴾ أى من الصدقات وتخصيصها بالذكر وإن شاركها فى الحكم سائر أموالهن إما لرعاية العادة أو للتلبيه على أنه إذا لم يعمل لهم أن يأخذوا مما آتوهن بمقابلة البضع عند خروجه عن ملكهم فلا أن لا يعمل أن يأخذوا مما لا تعلق له بالبضع أولى وأحرى ﴿شيئا﴾ أى نزرا يسيرا فضلا عن الكثير وتقديم الظرف عليه لما مر مرارا والخطاب مع الحكام وإسناد الأخذ والإيتاء إليهم لأنهم الأمرون بها عند المرافعة وقيل مع الأزواج وما بعده مع الحكام وذلك مما يشوش النظم الكريم على القراءة المشهورة ﴿إلا أن يخافا﴾ أى الزوجان وقرىء يظنوا وهو مؤيد لتفسير الخوف بالظن ﴿أن لا يقيا حدود الله﴾ أى أن لا يراعى ما يجب أحكام الزوجية وقرىء يخافا على البناء للفعول وإبدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرىء تخافا وتقيا بتاء الخطاب ﴿فإن خفتن﴾ أيها الحكام ﴿أن لا يقيا﴾ أى الزوجان ﴿فما اقتنت به﴾ لاعلى الزوج فى أخذ ما اقتنت به ولا عليها فى إعطائه إياه ، روى أن جميلة بنت عبد الله بن أبى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسى ورأسه شيء والله ما أعيب عليه فى دين ولا خلق ، ولكن أكره الكفر

بعد الإسلام ما أطبقه بقضا إلى رفعت جانب الحياء فرأيته أقبل في عدة فإذا هو أشد من سوادا وأقصر من قامة وأقبحهم وجها فنزلت فاختلعت منه بمقدقة كان أصدقها إياها .

(فإن طلقها) أى بعد الطلقتين السابقتين (فلا تحل) هى (له من بعد) أى من بعد هذا الطلاق (حتى تنكح زوجا غيره) فإن النكاح أيضا يستند إلى كل منهما وتعلق بظاهره من اقصر على العقد والجمهور على اشتراط الإصابة لما روى أن امرأة رفاة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن رفاة طلقني فبت طلاق وإن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني، وإن مامعه مثل هدبة الثوب فقال صلى الله عليه وسلم تريد أن ترجعي إلى رفاة قالت نعم قال صلى الله عليه وسلم لا إلا أن تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك وبمثله تجوز الزيادة على الكتاب وقيل النكاح بمعنى الوطء والعقد مستفاد من لفظ الزوج^(١) والحكمة من هذا التشريع الردع عن المسارعة إلى الطلاق والعود إلى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرط التحليل مكروه عندنا، ويروى عدم الكراهة فيما لم يكن الشرط مصرحا به وفاسد عند الأكثرين لقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له (فإن طلقها) أى الزوج الثاني (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الأول والمرأة (أن يتراجعا) أن يرجع كل منهما إلى الآخر بالعقد (إن ظنا أن يقيا حدود الله) التى أوجب مراعاتها على الزوجين من الحقوق ولا وجه لتفسير الظن بالعلم لما أن العواقب غير معلومة ولأن أن الناصبة للتوقع الثاني للعلم ولذلك لا يكاد يقال علمت أن يقوم زيد .

(وتلك) إشارة إلى الأحكام المذكورة إلى هنا (حدود الله) أى أحكامه المغنية المحمية من التعرض لها بالتغيير والمخالفة (بينها) بهذا البيان اللائق أو سيبينها فيا سياتى بناء على أن بعضها يلحقه زيادة كشف وبيان بالكتاب

(١) فى ١١ : الزواج .

والسنة والجملة خبر ثان عند من يجوز كونه جملة كما في قوله تعالى (فإذا هي حية تسمى) أو حال من حدود الله والعامل معنى الإشارة (لقوم يعلمون) أى يفهمون وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما أنهم المتفتعون بالبيان أو لأن ما سيلحق بعض النصوص من البيان لا يقف عليه إلا الراسخون في العلم (وإذا طلقت النساء فبلغن أجلهن) أى آخر عدتهن فإن الأجل كما ينطلق على المدة ينطلق على متناها والبلوغ هو الوصول إلى الشيء وقد يقال للدنو منه انساها وهو المراد هنا لقوله عز وجل (فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) إذ لا إمكان للإمساك بعد تحقق بلوغ الأجل أى فراجعوهن بنير ضرار أو خلوهن حتى ينقضى أجلهن بإحسان من غير تطويل وهذا كما ترى إعادة للحكم في بعض صوره اعتناء بشأنه ومبالغة في الإيجاب المحافظة عليه (ولا تمسكوهن ضراراً) تأكيد للأمر بالإمساك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح عما كانوا يتعاطونه أى لاتراجعوهن لإرادة الإضرار بهن ، كان يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء الأجل يراجعها لالرغبة فيها بل ليطول عليها المدة فنهى عنه بعدما أمر بضده لما ذكر وضراراً نصب على العلية أو الحالية أى لاتمسكوهن للبضارة أو مضارين واللام في قوله (لتمدوا) متعلقة بضراراً أى لتظلموهن بالإلجاء إلى الافتداء .

(ومن يفعل ذلك) أى ما ذكر من الإمساك المؤدى إلى الظلم وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلته في الشر والفساد (فقد ظلم نفسه) في ضمن ظلمه لمن يعرضها للعقاب (ولا تتخذوا آيات الله) المنطوية على الأحكام المذكورة أو جميع آياته وهي داخلة فيها دخولا أولياً (هزوا) أى مهزوا بها بأن تعرضوا عنها وتهاونوا في المحافظة على ما في تضاعيفها من الأحكام والحدود من قولهم لم يهجد في الأمر : أفت هازى ، كأنه نهى عن الهزوها وأريد ما يستلزمه من الأمر بضده أى جدوا في الأخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها وإلا فقد أخذتموها هزوا ولعباً ويجوز أن يراد به النهى عن الإمساك ضراراً فإن الرجعة بلا رغبة فيها عمل بموجب آيات الله تعالى بحسب

الظاهر دون الحقيقة وهو معنى المروءة وقيل كان الرجل ينسحب ويطلق ويعتق ثم يقول إنما كنت ألعب فتزلت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعتاق (واذكروا نعمة الله عليكم) حيث هداناكم إلى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية أى قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من نعمة الله أى كائنات عليكم أو صفة لها على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى الكائنات عليكم ويجوز أن يتعلق بنفسها لأن أريد بها الإغنام لأنها اسم مصدر كنبات من أنبت ولا يقدح في عمله تاء التانيث لأنه مبنى عليها كما في قوله :

فلولا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا كالموارد

(وما أنزل عليكم) عطف على نعمة الله وما موصولة حذف عائدها من الصلة ومن في قوله عز وجل (من الكتاب والحكمة) بيانية أى من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للنوانين على أن المطف لتغاير الوصفين كما في قوله

• إلى الملك القرم وابن المهام •

وفي إيهامه أولاً ثم بيانه من التفتيح ما لا يخفى وفي إفراده بالذكر مع كونه أقول ما دخل في النعمة المأمور بذكرها لإبانة بظهوره ومبالغة في البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الأحكام (يعظكم به) أى بما أنزل حال من فاعل أنزل تأو من مفعوله أو منها معا (واقفوا لله) في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا أن الله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ مما تأتون وما تدرّون فيؤاخذكم بأفانين العقاب .

(وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) بيان لحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان حكم ما كانوا يفعلونه عند المرافقة إليه والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة إذا نشب بيضها ولم يخرج والمراد المنع والخطاب لإملاؤاياه لما روى أنها نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته جلا أن ترجع إلى زوجها الأول بالنكاح وقيل نزلت في

جابر بن عبد الله حين عضل ابنة عم له وإسناد التطبيق إليهم لتسبيهم فيه كما
يأتي عنه تصديقهم للعضل ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع جواز الزوج
بالزوج الأول قبله أيضاً لوقوع العضل المذكور حيثئذ وليس فيه دلالة
على أن ليس للمرأة أن تزوج نفسها وإلا لما احتيج إلى نهي الأولياء عن
العضل لما أن النهي لدفع الضرر عنهن فإنهن وإن قدرن على تزويج أنفسهن
لسكنهن يحرزن عن ذلك مخافة اللوم والقطيعة ، ولما للأزواج حيث كانوا
يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن ظلماً وقسراً لحية الجاهلية ، ولما للناس
كافة فإن إسناد ما فعله واحد منهم إلى الجميع شائع مستفيض والمعنى إذا وجد
فيكم طلاق فلا يقع فيما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل الأولياء أو من
جهة الأزواج أو من غيرهم وفيه تهويل لأمر العضل وتحذير منه وإيذان بأن
وقوع ذلك بين ظهرانيهم وهم ساكنون عنه بمنزلة صدوره عن الكل في
استتباع اللائمة وسراية الغائلة (أن ينكحن) أى من أن ينكحن فحلله
التنصب عند سبويه والفراء والجر عند الخليل على الخلاف المشهور وقيل هو
بدل اشتغال من الضمير المنصوب في تمعضلوه وفيه دلالة على صحة النكاح
بعبارتهم (أزواجهم) إن أريد بهم المطلقون فالزوجية إما باعتبار ما كان
ولما باعتبار ما يكون وإلا فباعتبار الآخر (إذ تراضوا) ظرف للامعضلوة
وصيغة التذكير باعتبار تغليب الخطاب على النساء والتقييد به لأنه المعتاد
لا لتجويز المنع قبل تمام التراضى وقيل ظرف لأن ينكحن وقوله تعالى (بينهم)
ظرف للتراضى مفيد لرسوخه واستحكامه (بالمعروف) الجميل عند الشرع
المستحسن عند الناس والباء إما متعلقة بمحذوف حال من فاعل تراضوا أو نعت^(١)
لمصدر محذوف أى تراضياً كائناً بالمعروف ، ولما بتراضوا بما يحسن في الدين
والمروءة وفيه إشعار بأن المنع من الزوج بغير كفو أو بما دون مهر المثل
ليس من باب العضل .

(١) في ط : وقع حالا أو نعتا .

(ذلك) إشارة إلى ما فصل من الأحكام وما فيه من البعد لتعظيم المشار إليه والخطاب لجميع المكلفين كما فيها بعده والتوحيد إما باعتبار كل واحد منهم ، وإما بتأويل القبيل والفريق ، وإما لأن الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنفصلي دون تعيين المخاطبين أو للرسول صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) للدلالة على أن حقيقة المشار إليه أمر لا يكاد يعرفه كل واحد (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) فيسارع إلى الامتثال بأوامره ونواهيه لإجلاله وخوفه من عقابه ، وقوله تعالى منكم إما متعلق بكان عند من يجوز عملها في الظروف وشبهها ، وإما بمحذوف وقع حالاً من فاعل يؤمن أى كائنات منكم (ذلكم) أن الاتعاظ به والعمل بمقتضاه (أزكى لكم) أى أنمى وأفصح (وأطهر) من أدناس الآثام وأوضار الذنوب (والله يعلم) ما فيه من الزكاء والطهر (وأتم لا تعلمون) ذلك أو والله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الأحكام والشرائع التى من جعلها ما بينه هنا وأتم لا تعلمونها فدهو أرايكم وامثلوا أمره تعالى ونبيه فى كل ما تأتون وما تدرسون .

(والوالدان يرضعن أولادهن) شروع فى بيان الأحكام المتعلقة بأولادهن خصوصاً واشتراكاً وهو أمر أخرج مخرج الخبر مبالغة فى الحمل على تحقيق مضمونه ومعناه التنبؤ أو الوجوب إن خصص بمادة عدم قبول الصبي ثدى الغير أو فقدان الظاهر أو صجر الوالد عن الاستئجار والتعبير عنهن بالعنوان المذكور لهن عطفهن نحو أولادهن والحكم عام للبطلقات وغيرهن وقيل غاص بهن إذ الكلام فيهن (حولين كاملين) التأكيد بصفة الكمال لبيان أن التقدير تحقيقى لا تقرىبى مبنى على المساعدة المعتادة (لمن أراد أن يتم الرضاعة) بيان لمن يتوجه إليه الحكم أى ذلك لمن أراد إتمام الرضاعة وفيه دلالة على جواز التخصيص وقيل اللام متعلقة بيرضعن فإن الأب يجب عليه الإرضاع كالنفقة والأم ترضع له كما يقال أَرْضَعْتُ فَلَانًا وَلَدَهُ (وعلى المولود له) أى الوالد فإن الولد يولد له وينسب إليه وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقتضى لوجوب الإرضاع ومؤنة المرضعة عليه (رزقهن وكسوتهن) أجرة لهن واختلف فى

استجار الأم وهو غير جائز عندنا مادامت في النكاح أو العدة جائز عند الشافعي رحمه الله (بالمعروف) حسبما يراه الحاكم وبني به وسعه (لا تنكف نفس إلا وسمها) لتعليل لإيجاب المؤن بالمعروف أو تفسير للمعروف وهو نص على أنه تعالى لا يكلف العبد مالا يطيقه وذلك لا ينافي إمكانه .

(لا تنضار والدته بولدها ولا مولود له بولده) تفصيل لما قبله وتقرير له أي لا يكلف كل واحد منهما الآخر مالا يطيقه ولا يضاره بسبب ولده وقرىء لا تنضار بالرفع بدلا من لا تنكف وأصله على القراءة لا تنضار بالكسر على البناء للفعول وعلى الوجه الأول يجوز أن يكون بمعنى تضار والباء من صلته أي لا يضار والدان بالولد فيفرط في تعده ويقصر فيما ينبغي له وقرىء لا تنضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على أنه من ضاره يضيره وإضافة الولد إلى كل منهما لاستطافهما إليه وللتبليغ على أنه جدير بأن ينفقا على استصلاحه ولا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه .

(وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله تعالى (وعلى المولود له رزقهن) الخ وما بينهما لتعليل أو تفسير معترض والمراد به وارث الصبي من كان ذا رحم محرم منه وقيل حصاته وقال الشافعي رحمه الله هو وارث الأب وهو الصبي أي تمان المرصعة من ماله عند موت الأب ولا نزاع فيه وإنما الكلام فيها إذا لم يكن للصبي مال وقيل الباقي من الأبوين من قوله عليه الصلاة والسلام واجعله الوارث منا وذلك إشارة إلى ما وجب على الأب من الرزق والكسوة (فإن أراد) أي والدان (فصلا) أي فطاما عن الرضاع قبل تمام الحولين والتشكيك للإيدان بأنه فصل غير معتاد (عن تراض) متعلق بمحذوف يساق إليه الذهن أي صادرا عن تراض (منهما) أي من الوالدين لا من أحدهما فقط لاحتمال إقدامه على ما يضرب بالولد بأن تمل المرأة الإرضاع ويبخل الأب بإعطاء الأجرة (وتشاور) في شأن الولد وتفحص عن أسواله وإجماع منهما على استحقاقه للفظام والتشاور من المشورة وهي استخراج الرأي من شرت العسل إذا استخرجته وتشكيروهما للتفخيم (فلا جناح عليهما) في ذلك لما أن تراضيهما إنما يكون بعد استقرار رأيهما أو اجتهدهما على أن صلاح الولد

في الفطام وقبلما يتفقا على الخطأ ﴿ وإن أردتم ﴾ بيان لحكم عدم انفاقهما على الفطام والالذات إلى خطاب الآباء لجذبهم إلى الامتثال بما أمروا به ﴿ أن تسترضعوا أولادكم ﴾ بحذف المفعول الأول استغناء عنه أى أن تسترضعوا المراضع لأولادكم يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعته إياه وقيل إنما يتعدى إلى الثاني بحرف الجر يقال استرضعت المرأة للصبي أى أن تسترضعوا المراضع لأولادكم لحذف حرف الجر أيضاً كما في قوله تعالى (وإذا كالوهم) أى كالواهم ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أى في الاسترضاع وفيه دلالة على أن للآب أن يسترضع لولده ويمنع الأم من الإرضاع ﴿ إذا سلمتم ﴾ أى إلى المراضع ﴿ ما أنتم ﴾ أى ما أردتم إتيائه كما في قوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) وقرئ ما أنتم من أتى إليه إحسانا إذا فعله وقرئ ما أو أنتم أى من جهة الله عز وجل كما في قوله تعالى (وأففقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) وفيه مزيد بعث لهم إلى التسليم ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بإسلامهم أى بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو ندب إلى ما هو الأليق والأولى فإن المراضع إذا أعطين ما قدر لهن ناجزا بدأ يبدن كان ذلك أدخل في استصلاح شئون الأطفال ﴿ واقفوا الله ﴾ في شأن مراعاة الأحكام المذكورة ﴿ واعلموا أن الله بما تعملون بصير ﴾ فيجازيكم بذلك وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتريبة المهابة وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى .

﴿ والذين ﴾ على حذف المضاف أى وأزواج الذين ﴿ يتوفون منكم ﴾ أى قبض أرواحهم بالموت فإن التوفى هو القبض يقال توفيت مالى من فلان واستوفيته منه أى أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلويح ﴿ ويذرون أزواجاً يتريصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴾ أو على حذف العائد إلى المبتدأ في الخبر أى يتريصن بعدم كما في قولهم: السمن منوان بدرهم أى منوان منه وقرئ يتوفون بفتح الياء أى يستوفون آجالهم وتأنيث العشر

باعتبار الليالي لأنها غرر الشهور والأيام ولذلك تراه لا يكادون يستعملون التذكير في مثله أصلا حتى أنهم يقولون صمت عشراً ومن البين في ذلك قوله تعالى (إن لبثتم إلا عشراً) ثم (إن لبثتم إلا يوماً) ولعل الحكمة في هذا التقدير أن الجنين إذا كان ذكراً يتحرك غالباً لثلاثة أشهر وإن كان أنثى يتحرك لأربعة فاعتبر أقصى الأجلين وزيد عليه الأيام^(١) العشر استظهاراً إذ ربما تضعف الحركة فلا يحس بها وعموم اللفظ يقتضي تساوى المسئلة والكسائية والخمرة والأمة في هذا الحكم ولكن القياس اقتضى التنصيف في الأمة وقوله عز وجل وأولات الأحمال حصن الحامل منه وعن علي وابن عباس رضي الله عنهم أنها تعتد بأبعد الأجلين احتياطاً (فإذا بلغن أجلهن) أي انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الحكام والمسلمون جميعاً (فيا فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة (بالمعروف) بالوجه الذي لا ينكره الشرع وفيه إشارة إلى أنهم لو فعلن ما ينكره الشرع فعلتهم أن يكفوهن عن ذلك وإلا فعلهم الجناح (والله بما تعملون خبير) فلا تعملوا خلاف ما أمرتم به .

(ولا جناح عليكم) خطاب للكل (فيا عرضتم به) التعريض والتلويح لإيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً كقول السائل جئتكم لأسلم عليكم وأصله إمالة الكلام عن نهجه إلى عرض منه أي جانب والكناية هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد الطويل وكثير الرماد للمضياف (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر كالمقدمة والجلسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فليل هي مأخوذة من الخطب أي الشأن الذي له خطر لما أنها شأن من الشئون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لأنها نوع مخاطبة تجري بين جانب الرجل وجانب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة والتعرض لخطبتين أن يقول

لها إنك جميلة أو صالحة أو نافعة ومن غرضي أن أتزوج ونحو ذلك مما يوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغب في ولا يصرح بالنكاح (أو أكنتم في أنفسكم) أي أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضاً (علم الله أنكم ستذكرونهن) ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن إظهار الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ لم على قلة التثبت (ولكن لا تواعدوهن سرا) استدراك بخلاف دل عليه ستذكرونهن أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحاً بل اكنفوا بما رخص لكم من التعريض والتعبير عن النكاح بالسرا لأن مسبه الذي هو الوطء بما يسريه وإشارته على اسمه للإيدان بأنه مما ينبغي أن يسري به ويكنتم وحمله على الوطء ربما يوم الرخصة في المحظور الذي هو التصريح بالنكاح وقيل انتصاب سرا على الظرفية أي لا تواعدوهن في السر على أن المراد بذلك المواعدة بما يستجن وفيه ما فيه (إلا أن تقولوا قولا معروفا) استثناء مفرغ مما يدل عليه النهي أي لا تواعدوهن مواعدة ما إلا مواعدة معروفة غير منكورة شرعاً وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح أو إلا مواعدة بقول معروف أو لا تواعدوهن بشيء من الأشياء إلا بأن تقولوا قولا معروفا وقيل هو استثناء منقطع من سرا وهو ضعيف لأدائه إلى جعل التعريض موعوداً وليس كذلك (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الأمر إذا قصد قصداً جازماً وحقيقته القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لمن لم يبيت الصيام والنهي عنه للمبالغة في النهي عن مباشرة عقد النكاح أي لا تعزموا عقدة النكاح (حتى يبلغ الكتاب أجله) أي (تبلغ) ^(١) العدة المكتوبة للمفروضة آخرها وقيل معناه لا تقطعوا (على أنفسكم) ^(٢) عقدة النكاح أي لا تبرموا ولا تلزموها ولا تقدموا عليها فيكون نهياً عن نفس الفعل لا عن قصده .

﴿واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم﴾ من ذوات الصدور التي من حملتها
الزرم على ما نهيتم عنه ﴿فاحذروه﴾ بالاجتناب عن العزم ابتداء أو إقلاعه
عنه بعد تحققه ﴿واعلموا أن الله غفور﴾ يغفر لمن يقلع عن عزمه خشية
منه تعالى ﴿حليم﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن
ما نهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخذه وإظهار الاسم الجليل في
موضع الإضمار لإدخال الروعة ﴿لا جناح عليكم﴾ أى لا تبعة من مهر
وهو الأظهر وقيل من وزر إذ لا بدعة في الطلاق قبل المسيس وقيل كان
النبي صلى الله عليه وسلم يكثر النهي عن الطلاق فظان أن فيه جناحا فنفي ذلك
﴿إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن﴾ أى ما لم تجمعهن وقرىء تماسوهن بضم
التاء في جميع المواقع أى مدة عدم مساسكم إياهن على أن مامصدرية ظرفية
بتقدير المضاف ونقل أبو البقاء أنها شرطية بمعنى إن فيكون من باب اعتراض
الشرط على الشرط فيكون الثاني قيدا للأول كما في قولك إن تأتني إن تحسن
إلى أكرمك أى إن تأتني محسنا إلى والمعنى إن طلقتموهن غير ماسين لهن
وهذا المعنى أقدم من الأول لما أن ما الظرفية إنما يحسن موقعها فيما إذا كان
المظروف أمرا متديا منطبقا على ما أضيف إليها من المدة أو الزمان كما في قوله
تعالى (عالمين فيها ما دامت السموات والأرض) وقوله تعالى (وكنتم عليهم
شبيدا ما دمت فيهم) ولا يخفى أن التعليل ليس كذلك وتعليق الظرف
بفني الجناح ربما يؤم إمكان المسيس بعد الطلاق فالوجه أن يقدر الحال
مكان الزمان والمدة ﴿أو تفرضوا لهن فريضة﴾ أى إلا أن تفرضوا لهن
أو حتى تفرضوا لهن عند العقد مهرا على أن فريضة فمفعلة بمعنى مفعول
والثاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الإسمية واتصابه على المفعولية ويجوز
أن يكون مصدرا صيغة وإعرابا والمعنى أنه لا تبعة على المطلق بمطالبة المهر
أصلا إذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال إلا في حال تسمية المهر فإن
عليه حينئذ نصف المسمى وفي حال عدم تسميته عليه المتعة لا نصف مهر المثل

وأما إذا كان بعد المسيس^(١) فعليه في صورة التسمية تمام المسمى وفي صورة عدما تمام مهر المثل وقيل كلمة أو عاطفة لدخولها على ما قبلها من الفعل المجزوم على معنى ما لم يكن منكم مسيس ولا فرض مهر .

(ومتعوهن) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى فطلقوهن ومتعوهن والحكمة في إيجاب المتعة جبر إباحاش الطلاق وهى درج وملحقة ونحوه على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿على الموسع قدره وعلى المقتر قدره﴾ أى ما يليق بحال كل منهما وقرئ بسكون الدال وهى جملة مستأنفة لأجل لها من الإعراب مبنية لمقدار المتعة بالنظر إلى حال المطلق إيسارا وإقتارا أو حال من فاعل متعوهن بحذف الرابط أى على الموسع منكم الخ أو على جعل الألف واللام عوضا من المضاف إليه عند من يجوز له أى على موسعكم الخ وهذا إذا لم يكن مهر مثلها أقل من ذلك فإن كان أقل فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص عن خمسة دراهم ﴿مناعا﴾ أى تيمنا ﴿بالمعروف﴾ أى بالوجه الذى تستحسنه الشريعة والمروءة ﴿حقا﴾ صفة لمناعا أو مصدر مؤكد أى حق ذلك حقا ﴿على المحسنين﴾ أى الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال أو إلى المطلقات بالتفريع بالمعروف وإنما سموا محسنين اعتبارا للبشارفة وترغيبا وتحريضا .

(وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن) قبل ذلك ﴿فريضة﴾ أى وإن طلقتموهن من قبل المسيس حال كونكم مسمين لهن فيما سبق أى عند النكاح مهرا على أن الجملة حال من فاعل طلقتموهن ويجوز أن تكون حالا من مفعوله لتحقق الرابط بالنسبة إليهما ونفس الفرض من المبني للفاعل أو للفعول وإن لم يقارن حالة التطبيق لكن انصاف المطلق بالفارضية فيما سبق بما لا ريب في مقارنته لها وكذا الحال في انصاف المطلقة بكونها مفروضا لها فيما سبق .

(فنصف ما فرضتم) أى فلهن نصف ما سميت لهن من المهر أو فالواجب

عليكم ذلك وهذا صريح في أن المنفى الصورة السابقة إنما هو تبعه المهر وقرىء بالنصب أى فادوا نصف ما فرضتم ولعل تأخير حكم التسمية مع أنها الأصل في القدر والاكثر في الوقوع لما أن الآية الكريمة نزلت في أنصارى تزوج امرأة من بنى حنيفة وكانت مفوضة لطلاقها قبل الدخول بها فتخاصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام عند العلم بالأمر^(١) لاشئ له متعها بقلنسوتك (إلا أن يعفون) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى فلن نصف المفروض معنا في كل حال إلا حال عفوهن فإنه يسقط ذلك حيثئذ بعد وجوبه وظاهر الصيغة في نفسها يحتمل التذكير والتأنيث وإنما الفرق في الاعتبار والتحقيق فإن الواو في الأولى ضمير والنون علامة الرفع وفي الثانية لام الفعل والنون ضمير والفعل مبنى ولذلك لم يؤثر فيه أن تأثيره فيما عطف على عمله من قوله تعالى (أو يعفو) بالنصب وقرىء بسكون الواو (الذى بيده عقدة النكاح) أى يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود إليه من نصف المهر الذى ساقه إليها كاملا على ما هو المعتاد تكريما فإن ترك حقه عليها عفوا^(٢) بلا شبهة أو سمى ذلك عفوا في صورة عدم السوق مشاكلة أو تغليا لحال السوق على حال عدمه فرجع الاستثناء حيثئذ إلى منع الزيادة في المستثنى منه كما أنه في الصورة الأولى إلى منع النقصان فيه أى فلن هذا القدر بلا زيادة ولا نقصان في جميع الأحوال إلا في حال عفوهن فإنه حيثئذ لا يكون لهن القدر المذكور بل ينتفى ذلك أو ينحط أو في حال عفو الزوج فإنه حيثئذ يكون لهن الزيادة على ذلك القدر هذا على التفسير الأول وأما على التفسير الثانى فلا بد من المصير إلى جعل الاستثناء منقطعا لأن في صورة عفو الزوج لا يتصور الوجوب عليه هذا عندنا وفي القول القديم للشافعى رحمه الله أن المراد عفو الولى الذى بيده عقدة نكاح الصغيرة وهو ظاهر المأخذ خلا أن الأول أنسب بقوله تعالى (وأن تعفوا

(١) في ط : كما يلوح عند إظهار الأشيء عنده . (٢) في ط : عفو .

أقرب التقوى ﴿ إلى آخره فإن إسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول وأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو وقرئء بالياء ﴿ ولا تنسوا الفضل بينكم ﴾ أى لا تتركوا أن يتفضل بعضكم على بعض كالنسيء المنسيء وقرئء بكسر الواو والخطاب في الفاعلين للرجال والنساء جميعاً بطريق التغليب ﴿ إن الله بما تعملون بصير ﴾ فلا يكاد يضيع ما علمتم من التفضل والإحسان .

﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ أى داوموا على أدائها لأوقاتها من غير إخلال بنىء منها كما تنهى عنه صيغة المفاعلة المفيدة للبالغة ولعل الأمر بها في تضاعيف بيان أحكام الأزواج والأولاد قبل الإنعام للإيذان بأنها حقيقة بكل الاعتناء بشأنها والمثابرة عليها من غير اشتغال بشأنهم وبشأن أنفسهم أيضاً كما يفصح عنه الأمر بها في حالة الخوف ولذلك أمر بها في خلال بيان ما يتعلق بهم من الأحكام الشرعية المتشابهة الأخذ بعضها بحجة بعض ﴿ والصلوة الوسطى ﴾ أى المتوسطة بينها أو الفضلى منها وهى صلاة العصر لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة تعالى بيوتهم فاراً وقال عليه السلام لأنها الصلاة التى شغل عنها سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام وفضلها لكثرة إشتغال الناس فى وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار حيثئذ وقيل هى صلاة الظهر لأنها فى وسط النهار وكانت أشق الصلوات عليهم لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها بالهجرة فكانت أفضلها لقوله عليه السلام أفضل العبادات أحمرها وقيل هى صلاة الفجر لأنها بين صلاتى الليل والنهار والواقعة فى الحد المشترك بينهما ولأنها مشهودة كصلاة العصر وقيل هى صلاة المغرب لأنها متوسطة من حيث العدد ومن حيث الوقوع بين صلاتى النهار والليل وتر النهار ولا تنقص فى السفر وقيل هى صلاة العشاء لأنها بين الجهريتين الواقعتين فى طرفى الليل وعن عائشة وابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه السلام كان يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة العصر فتكون حيثئذ لأحدى الأربع قد خصت بالذكر مع العصر

لا تفرادها بالفضل وقرئ وعلى الصلاة الوسطى وقرئ بالنصب على المدح ، وقرئ الوسطى ﴿وقوموا لله﴾ أى فى الصلاة ﴿قائمين﴾ ذا كرين له تعالى فى القيام لأن القنوت هو الذكر فيه وقيل هو كمال الطاعة وإتمامها بغير إخلال بشئ من أركانها وقيل عاشعين ، وقال ابن المسيب المراد به القنوت فى الصبح .

﴿فإن خفتم﴾ أى من عدو أو غيره ﴿فرجالاً﴾ جمع راجل كقيام وقائم أو رجل بمعنى راجل وقرئ بضم الراء مع التخفيف وبضمها مع التشديد أيضاً وقرئ فرجلاً أى راجلاً ﴿أو ركباناً﴾ جمع راكب أى فصلوا راجلين أو راكبين حسبما يقتضيه الحال ولا تخلوا بها ما أمكن الوقوف فى الجملة وقد جوز الشافعى رحمه الله أدائها حال المسابقة أيضاً ﴿فإذا أمتتم﴾ بزوال الخوف ﴿فاذكروا لله﴾ أى فصلوا صلاة الأمن وعبر عنها بالذكر لأنه معظم أركانها ﴿كما علمكم﴾ متعلق بمحذوف وقع وصفا لمصدر محذوف أى ذكرنا كائناتكم علمكم أى كتعليمه إياكم ﴿حالم تكونوا تعملون﴾ من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه أن تكون الصلاة الموداة موافقة لما عليه الله تعالى وإيرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة أو اشكروا الله تعالى شكراً يوازى تعليمه إياكم حالم تكونوا تعملونه من الشرائع والأحكام التى من جملتها كيفية إقامة الصلاة حالتى الخوف والأمن . هذا وفى إيراد الشرطية الأولى بكلمة إن المفيدة للحكومية وقوع الخوف وندرته وتصدير الشرطية الثانية بكلمة إذا المنبهة عن تحقق وقوع الأمن وكثرته مع الإيجاز فى جواب الأولى والإطناب فى جواب الثانية المبين على تنزيل مقام وقوع المأمور به فيها منزلة مقام وقوع الأمر تنزيلاً مستديعاً لإجراء مقتضى المقام الأول فى كل منهما مجرى مقتضى المقام الثانى من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة لأولى الأبصار ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً﴾ عود إلى بيان بقية الأحكام المفصلة فيما سلف لإثبات أحكام توسطت^(١) بينهما لما أشير إليه من الحكمة الداعية إلى

ذلك ﴿ وصية لأزواجهم ﴾ أى يوصون أو يوصوا أو كتب الله عليهم وصية ويؤيد هذا قراءة من قرأ كتب عليكم الوصية لأزواجكم وقرئ بالرفع على تقدير مضاف فى المبتدأ أو الخبر أى حكم الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم أو والذين يتوفون أهل وصية لأزواجهم أو كتب عليهم وصية أو عليهم وصية وقرئ متاع لأزواجهم بدل وصية ﴿ متاعا إلى الحول ﴾ منصوب يوصون إن أضمرته وإلا فبالوصية أو بمتاع على القراءة الأخيرة ﴿ غير إخراج ﴾ بدل منه أو مصدر مؤكد كما فى قولك هذا القول غير ما تقول أو حال من أزواجهم أى غير غريجات والمعنى يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل الاحتضار لأزواجهم بأن يمتن بعدهم حولا بالنفقة والسكنى وكان ذلك أول الإسلام ثم نسخت المدة بقوله تعالى (أربعة أشهر وعشرا) فإنه وإن كان متقدما فى التلاوة فهو متأخر فى النزول وسقطت النفقة بتوريثها الربع أو الثمن وكذلك السكنى عندنا وعند الشافعى هى باقية ﴿ فإن خرجن ﴾ عن منزل الأزواج باختيارهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ أيها الأئمة ﴿ فيما فعلن فى أنفسهن من معروف ﴾ لا ينكره الشرع كالزينة والتعطيل وترك الحداد والتعرض للخطاب وفيه دلالة على أن المحظور إخراجها عند إرادة القرار وملازمة مسكن الزوج والحداد من غير أن يجب عليها ذلك وأنها كانت غيرة بين الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها ﴿ والله عزير ﴾ غالب على أمره يعاقب من مخالفه ﴿ حكيم ﴾ يراعى فى أحكامه مصالح عباده ﴿ وللمطلقات ﴾ سواء كن مدخولا بهن أولا ﴿ متاع ﴾ أى مطلق المتعة الشاملة الواجبة والمستحبة وأوجها سعيد بن جبير وأبو العالية والزهرى للسكنى وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة وقيل اللام للهدم والمراد غير المدخول بهن والتسكير للتأكيدهن بالمعروف ﴿ شرعا وعادة ﴾ حقا على المتقين ﴿ أى ما يلزم ﴾ كذلك أى مثل ذلك البيان الواضح ﴿ يبين الله لكم آياته ﴾

الدالة على أحكامه التي شرعها لعباده ﴿لعلكم تعقلون﴾ لكي تفهموا ما فيها وتعملوا بموجبها ﴿المر﴾ تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب الأخبار من شأنهم البديع فإن سماعهم لها بمنزلة الرؤية النظرية أو العلمية أو لكل أحد من له حظ من الخطاب إذنا بأن قصتهم من الشهرة والشيوخ بحيث يحق لكل أحد أن يحمل على الأفراد برويتهم وسماع قصتهم ويعجب بها وإن لم يكن بمن رآهم أو سمع بقصتهم فإن هذا الكلام قد جرى مجرى المثل في مقام لما أنه شبه حال غير الرائي لشيء عجيب بحال الرائي له بناء على ادعاء ظهور أمره وجلالته بحيث استوى في إدراكه الشاهد والغائب ثم أجرى الكلام معه كما يجرى مع الرائي قصداً إلى المبالغة في شهرته وعراقته في التعجب وتمدية الرؤية إلى في قوله تعالى ﴿إلى الذين خرجوا من ديارهم﴾ على تقدير كونها بمعنى الانصراف باعتبار معنى النظر على تقدير كونها إدراكاً قلبياً لتضمنين معنى الوصول والانتفاء على معنى ألم ينته عليك لإليهم ﴿وم أوف﴾ أي أوف كثيرة قيل عشرة آلاف وقيل ثلاثون وقيل سبعون ألفاً والجملة حال من فاعل خرجوا ^(١) وقوله عز وجل ﴿حذر الموت﴾ مفعول له . روى أن أهل دراورد ^(٢) قرية قبل واسط وقع فيها الطاعون فخرجوا منها هارين فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا ألا مفر من حكم الله عز سلطانه وقضاؤه وقيل مر عليهم حز قيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شديقه وأصابه تعجبا مما رأى من أمرهم فلوحى إليه ناد فيهم أن قوموا بإذن الله فنادى فإذا هم قيام يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت وقيل هم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فأماهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم . وقوله عز وجل :

﴿فقال لهم الله موتوا﴾ إما عبارة عن تعلق إرادته تعالى بموتهم دفعة ،

(١) في ط . من ضيق خرجوا .

(٢) في ط . داوردان .

ولما تمثيل لإمامته تعالى إياهم ميتة نفس واحدة في أقرب وقت وأدناه وأسرع زمان وأوجاه بأمر آمر مطاع لمأمور مطيع كما في قوله تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) ، (ثم أحيام) عطف إما على مقدر يستدعيه المقام أى فاتوا عم أحيام وإنما حلف للدلالة على الاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن إرادته وإما على قال لما أنه عبارة عن الإمامة وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض لأسباب الشهادة وأن الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المنع فأولى أن يكون في سبيل الله تعالى (إن الله لذو فضل) عظيم (على الناس) قاطبة أما أولئك فقد أحيام ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمى ، وأما الذين سمعوا قصتهم فقد هدام إلى مسلك الاعتبار والاستبصار (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) أى لا يشكرون فضله كما ينبغي ويجوز أن يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار وإظهار الناس في مقام الإحسان لمزيد التشجيع (وقاتلوا في سبيل الله) عطف على مقدر يمينه ما قبله كأنه قيل فاشكروا فضله بالاعتبار بما قص عليكم وقاتلوا في سبيله لما علمتم أن الفرار لا ينحى من الحمام وأن المقدّر لا مرد له فإن كان قدحان الأجل فموت في سبيل الله عز وجل وإلا فنصر عزيز وثواب (واعلموا أن الله سميع) يسمع مقالة السابقين والمتخلفين (عليم) بما يضمرونه في أنفسهم وهو من وراء الجزاء خيراً أو شراً فسارعوا إلى الامتثال واحذروا المخالفة والمساهلة .

(من ذا الذى يقرض الله) من استغفامية مرفوعة المحل بالابتداء وذأ خبره والموصول صفة له أو بدل منه وإقراض الله تعالى مثل لتقديم العمل العاجل طلباً للتواب الآجل والمراد ههنا إما الجهاد الذى هو عبارة عن بذل النفس والمال في سبيل الله عز وجل ابتغاء لمرضاته وإما مطلق العمل الصالح المنتظم له انتظاماً أو اياً (قرضاً حسناً) أى إقراضاً مقروناً بالإخلاص وطيب النفس أو مفضلاً حلالاً طيباً (فيضاعفه له) بالنصب على جواب الاستفهام

حملا على المعنى فإنه في معنى أقرضه وقرىء بالرفع أى يضاعف أجره وجزاه
 جعل ذلك مضاعفة له بناء على ما بينهما من المناسبة بالسببية والمسببية ظاهرا
 وصيغة المفاعلة للبالغة وقرىء فيضعفه بالرفع بالنصب (أضعافا) جمع ضعف
 ونصبه على أنه حال من الضمير المنصوب أو مفعول بأن يضمن المضاعفة معنى
 التعبير أو مصدر مؤكد على أن الضعف اسم للمصدر والجمع للتثنية (كثيرة)
 لا يعلم قدرها إلا الله تعالى وقيل الواحد بسبب ما (والله يقبض ويبسط) أى
 يقر على بعض ويوسع على بعض أو يقر تارة ويوسع أخرى حسبما تقتضيه
 مشيئته المنية على الحكم والمصالح فلا يتخلوا عليه بما وسع عليكم كي لا يبدل
 أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر للإيماء إلى أنه يعقبه في
 الوجود تساية للفقراء وقرىء يبسط بالصاد لمجاورة الطاء (وإليه ترجعون)
 فيجازيكم على ما قدمتم من الأعمال خيرا أو شرا .

(ألم تر) تقرير وتعجيب كما سبق قطع عنه للإيدان باستقلاله في التعجب
 مع أن له مزيد ارتباط بما وسط بينهما من الأمر بالقتال (إلى الملائ من بني
 إسرائيل) الملائ من القوم وجوهم وأشرافيهم وهو اسم للجماعة لا واحد له من
 لفظه كالرهب والقوم سمو بذلك لما أنهم يملكون العيون مهابة والمجالس
 بهاء أو لأنهم ملبثون بما يبتغى منهم ومن تبعيضية ومن في قوله تعالى (من بعد
 موسى) ابتدائية وعاملها مقدر وقع حالا من الملائ أى كائنين بعض بني إسرائيل
 من بعد وفاة موسى ولا ضرر في اتحاد الحرفين لفظا عند اختلافهما معنى (إذ
 قالوا) منصوب بمضمر يستدعيه المقام أى ألم تر إلى قصة الملائ أو حديثهم
 حين قالوا (لنبي لهم) هو يوشع بن نون بن أفراتيم بن يوسف عليهما
 السلام وقيل شعون بن صعبة بن علقمة من ولد لاوى بن يعقوب عليهما
 السلام وقيل أشمويل بن بال بن علقمة وهو بالعبرانية اسمعيل . قال مقاتل هو
 من نسل هرون عليه السلام وقال مجاهد أشمويل بن هلقايا (ابعث لنا ملكا
 نقاتل في سبيل الله) أى أنهض للقتال بمنأ أميرا نصدر في تدبير أمر الحرب
 عن رأيه وقرىء نقاتل بالرفع على أنه حال مقدرة أى ابعث لنا مقدرين للقتال

أو استئناف مبني على السؤال وقرئ: يقاتل بالياء مجزوما ومرفوعا على الجواب.
 للآمر والوصف للمسا (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه
 الذهن كأنه قيل فماذا قال لهم النبي حيث ذكروا قتالهم (هل عسيتم إن كتب
 عليكم القتال ألا تقاتلون) فصل بين وصي وخبره بالشرط للاعتناء به أي
 هل قاربتم ألا تقاتلون كما أتوقعه منكم والمراد تقرير أن المتوقع كائن وإنما لم
 يذكر في معرض الشرط ما التمسوه بأن قيل هل عسيتم إن بشت لكم مسلحا الخ
 مع أنه أظهر تملقا بكلامهم بل ذكر كتابة القتال عليهم للمبالغة في بيان تخلفهم
 عنه فإنهم إذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بإيجاب الله تعالى فثلاثا يقاتلوا
 عند عدم فرضية أولى ولأن إيراد ما ذكره ربما يوم أن سبب تخلفهم عن
 القتال هو المبعوث لأنفس القتال وقرئ عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة
 (قالوا) استئناف كما سبق (وما لنا ألا نقاتل) أي أي سبب لنا في ألا نقاتل
 (في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) أي والحال أنه قد عرض
 لنا ما يوجب القتال لإيجابا قويا من الإخراج عن الديار والأوطان والاضطراب
 من الأهل والأولاد وإفراد الأبناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال وذلك
 أن جالوت رأس العمالة وملوكهم وهو جبار من أولاد عمليق بن عاد كان هو
 ومن معه من العمالة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهروا
 على بني إسرائيل وأخلوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم
 أربعمائة وأربعين نفسا وضربوا عليهم الجزية وأخلوا توراتهم (فلما كتب
 عليهم القتال) بعد سؤال النبي عليه السلام ذلك وبعث الملك (فأولوا) أي
 أخرجوا وتخلفوا لكن لا في ابتداء الأمر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكته
 كما سيحى تفصيله وإنما ذكر ههنا ما آل إليه^(١) أمرهم لإجمالا إظهارا لما بين
 قوتهم ولعلمهم من التنافي والتباين (إلا قليلا منهم) وهم الذين اكتفوا بالفرقة
 من النهر وجاوزوه وهم اثنتا عشرة بددا أهل بدر (واقه عليهم بالطالين)

وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتنافى أقوالهم وأفعالهم والجملة اعتراض تذييل ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ شروع في تفصيل ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من الأقوال والأفعال إثر الإشارة الإجمالية إلى مصير حالهم أى قال لهم بعد ما أوحى إليه ما أوحى ﴿ إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا ﴾ طالوت علم عبرى كداود وجعله فعولنا من الطول بأباه منع صرفه وملكا حال منه روى أنه عليه السلام لما دعا ربه أن يجعل لهم ملكا أى بعضا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها إلا طالوت ﴿ قالوا ﴾ استئناف كما مر ﴿ أى يكون له الملك علينا ﴾ أى من أين يكون أو كيف يكون ذلك ﴿ ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال ﴾ الواو الأولى حالية والثانية عاطفة جامعة للجملة في الحكم أى كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بنى إسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب عليه السلام والمملكة بسبط يهوذا ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين قيل كان راعيا وقيل دباغا وقيل سقاء .

﴿ قال إن الله اصطفاه عليكم ﴾ لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبفقره رد عليهم ذلك أولا بأن ملاك الأمر هو اصطفاء الله تعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وثانيا بأن العمدة فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة أمور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدر على مقاومة الأعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحظ وافر وذلك قوله عز وجل ﴿ وزاده بسطة في العلم ﴾ أى العلم المتعلق بالملك أو به وبالديانات أيضا وقيل قد أوحى إليه ونبيه ﴿ والجسم ﴾ قيل بطول القامة فإنه كان أطول من غيره برأسه ومنكبيه حتى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه وقيل بالجمال وقيل بالقوة ﴿ والله يؤتى ملكه من يشاء ﴾ لما أنه مالك الملك والملوك فعال لما يريد . فله أن يؤتبه من يشاء من عباده ﴿ والله واسع ﴾

يوسع على الفقير ويفنيه (علم) بمن يليق بالملك عن لا يليق به وإظهار الاسم الجليل لتربية الهابة .

(وقال لهم نبهم) توسيطه فيما بين قوليه المحكيين عنه عليه السلام للإشعار بعدم اتصال أحدهما بالآخر وتخلل كلام من جهة المخاطبين متفرع على السابق مستتبع للاحق كأنهم طلبوا منه عليه السلام آية تدل على أنه تعالى أمصطفى طالوت وملكه عليهم. روى أنهم قالوا ما آية ملكك فقال (إن آية ملكك أن يأتيكم التابوت) أي الصندوق وهو فعلوت من التوب الذي هو الرجوع عما أنه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه وتأوه مريدة اغير التائيت كملسكوت ورهوت والمشهور أن يوقف على تأه من خير أن تغلب هاء ومنهم من يقلبها لإياها والمراد به صندوق التوراة وكان قد رفعه الله عز وجل بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا على بني إسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبهم آية تدل على ملك طالوت قال لهم إن آية ملكك أن يأتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتام كما وصف والقوم ينظرون إليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وقال أرباب الأخبار إن الله تعالى أنزل على آدم تابوتا فيه مائيل الأنبياء عليهم السلام من أولاده وكان من عود الشمشاد نحو من ثلاثة أذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام إلى أن توفي فتوارثه أولاده واحد بعد واحد إلى أن وصل إلى يعقوب عليه السلام ثم بقى في أيدي بني إسرائيل إلى أن وصل إلى موسى عليه السلام فكان عليه الصلاة والسلام يضع فيه التوراة وكان إذا قاتل قدمه فكانت تسكن إليه نفوس بني إسرائيل وكان عنده إلى أن توفي ثم تداولته أيدي بني إسرائيل وكانوا إذا اختلفوا في شيء تحاكموا إليه فيكلمهم ويحكم بينهم وكانوا إذا حضروا القتال يقدمونه بين أيديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم يقاتلون العدو فإذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العالقة فظلمهم على

التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله تعالى أن يهلك طالوت عليهم البلاء حتى أن كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلك من بلادهم خمس مدائن فلم الكفار أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فأخرجوه وجعلوه على ثورين فأقبل الثوران يسيران وقد وكل الله تعالى بهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتوا منزل طالوت فلما سألوا نبينهم البينة على ملك طالوت قال لهم النبي إن آية ملكة أنكم تعبدون التابوت في داره فلما وجدوه عنده أيقنوا بملكه .

(فيه سكتة من ربكم) أى فى إتيانه سكون لكم وطمانينة كائنه من ربكم أو فى التابوت ماتسكنون إليه وهو التوراة المودعة فيه بناء على ما مر من أن موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فتسكن إليه نفوس بنى إسرائيل وقيل السكتة صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كراس الهر وذنبه وجناحان فتتن فيزحف^(١) التابوت نحو العدو وهم يحضون معه فإذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وعن على رضى الله عنه كان لها وجه كوجه الإنسان وفيها ريح هفافة (وبقية ما ترك آل موسى وآل هرون) هى رصاص الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة وكان قد رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام وألها أبناؤها أو أنفسهما والآل مقحم لتفخيم شأنهما أو أنبياء بنى إسرائيل (تحمله الملائكة) حال من التابوت أى إن آية ملكة إتيانه حال كونه محمولا للملائكة وقد مر كيفية ذلك ولعل حل الملائكة على الرواية الأخيرة عبارة عن سوقهم للتورين الحاملين له : (إن فى ذلك) إشارة إلى ما ذكر من شأن التابوت فهو من تمام كلام النبي عليه السلام لقومه أو إلى نقل القصة وحكايتها فهو ابتداء كلام من جهة الله تعالى حى به قبل تمام القصة لإظهاراً لكمال العناية به ، وإفراد حرفه

(١) فى ط : فيزف .

الخطاب مع تعدد المخاطبين على التقديرين بتأويل الفريق أو غيره كما سلف
 ﴿لَا يَآءُ﴾ عظيمة ﴿لَكُمْ﴾ دالة على ملك طالوت أو على نبوة محمد صلى الله
 عليه وسلم حيث أخبر بهذه التفاصيل على ما هي عليه من غير سماع من البشر
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى مصدقين بتكليمه أو بشئ من الآيات وإن شرطية
 والجواب محذوف ثقة بما قبله وقيل هى بمعنى إذ .

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ أى انفصل بهم عن بيت المقدس والأصل
 فصل نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى
 نزل منزلة القاصر كأنه فصل وقيل فصل فصولاً وقد جوز كونه أصلاً برأسه
 ممتازاً من المتعدي بمصدره كوقف وقوفاً ووقفه قفاً وكصد صدوداً وصدّه
 صدأً ورجع رجوعاً ورجعه رجماً والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا
 من طالوت أى ملتبساً بهم ومصاحباً لهم روى أنه قال لقومه لا يخرج معى
 رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم
 ين عليها ولا أبنتى إلا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع إليه من اختارهم
 ثمانون ألفاً وكان الوقت قيظاً وسلکوا مفازة فسألوا أن يجرى الله تعالى لهم
 نهراً فبعد ما ظهر له ما تعلق به مشيئته تعالى من جهة النبي عليه السلام
 أو بطريق الوحي عند من يقول بنبوته ﴿قَالَ إِنْ اللَّهُ مُبْتَلِيكُمْ فَنهر﴾ يفتح
 الهاء وقرئ بسكونها ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ أى ابتدأ شربه من النهر بأن كرع
 لانه الشرب منه حقيقة ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أى من جملة وأشباعى المؤمنين
 وقيل ليس بمقتضى ومتحد معى من قولهم فلان منى كأنه بعضه لكال
 اختلاطهما ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ أى لم يذقه من طعم الشئ إذا ذاقه ما كولا
 كان أو مشروباً أو غيرهما قال :

وإن شئت حرمت النساء سواكم وإن شئت لم أطعمن نفاذا ولا برداً
 أى نوما ﴿فَلَمَّا مَتَّى إِلَّا مِنْ غَرَفَةٍ يَدِهِ﴾ استثناء من قوله تعالى:
 ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ فليس منى وإنما أخر عن الجملة الثانية لإبراز كمال العناية بها ومعناه
 الرخصة فى اغتراف الغرفة باليد دون الكرع والغرفة ما يغرف وقرئ

بفتح الفين على أنها مصدر والباء متعلقة باغترف أو بمحذوف وقع صفة
لغرفة أى غرفة كاتمة بيده . يروى أن الغرفة كانت تكفى الرجل لشربه
وإداوته^(١) ودوابه وأما الذين شربوا منه فقد أسودت شفاههم وغلهم العطش
(فشربوا منه) عطف على مقدر يقتضيه المقام أى فابتلوا به فشربوا منه
(إلا قليلا منهم) وهم المشار إليهم فيما سلف بالاستثناء من التولى وقرىء
إلا قليل منهم ميلا إلى جانب المعنى وضربا عن عدوة اللفظ جانبا فإن
قوله تعالى فشربوا منه فى قوة أن يقال فلم يطعموه لحق أن يرد المستثنى مرفوعا
كما فى قول الفرزدق :

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحت أو مجلف
فإن قوله لم يدع فى حكم لم يبق (فلما جاوزه) أى النهر (هو) أى
طلالت (والذين آمنوا معه) عطف على الضمير المتصل المؤكد بالمنفصل
والطرف متعلق بمجاور لا يأمنوا وقيل الواو حالية والطرف متعلق بمحذوف
وقع خبرا من الموصول كأنه قيل فلما جاوزه والحال أن الذين آمنوا كانتون
معه وهم أولئك القليل وفيه إشارة إلى أن من عدام بمعزل من الإيمان
(قالوا) أى بعض من معه من المؤمنين لبعض (لا طاقة لنا اليوم بجهنم
وجنوده) أى محاربتهم ومقاومتهم فضلا عن أن يكون لنا غلبة عليهم لما
شاهدوا من السكثرة والشدة ، قيل كانوا مائة ألف مقاتل شاكى السلاح
(قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال مخاطبهم فقيل قال
(الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) قيل أى المخلص منهم الذين يوقعون بلقاء^(٢)
الله تعالى بالبعث ويتوقعون ثوابه وإفراדם بذلك الوصف لا ينافى لإيمان
الباقين فإن درجات المؤمنين فى التيقن والتوقع متفاوتة أو الذين يعلنون أنهم
يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل الموصول عبارة عن المؤمنين

(١) فى ط : وأداوته . والإداوة إناء ماء الوضوء .

(٢) فى ط يلقون لقاء

كافة والضمير في قالوا للمخذلين عنهم كأنهم قالوه اعتذارا عن التخلّف والنهر بينهما .

(كم من فئة) أى فرقة وجماعة من الناس من فاوت رأسه إذا شققها أو من فاه إليه إذا رجع فوزنها على الأول فمة وعلى الثانى فلة (قليلة غلبت فئة كثيرة) خبرية كانت أو استفهامية مفيدة للتكثير وهى فى حين الرفع يالابتداء خبرها غلبت أى كثير من الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة (ياخذ الله) أى يحكمه وتبسيره فإن دوران كافة الأمور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره وإن قل عدده ولا يعز من خذله وإن كثرت أسبابه وعدده وقد روعى في الجواب نكتة بديعة حيث لم يقل أطاقت بفئة كثيرة حسبما وقع في كلام أصحابهم مبالغة في رد مقاتلتهم وتسكين قلوبهم وهذا كما ترى جواب ناشئ من كمال ثقتهم بنصر الله تعالى وتوفيقه ولادخل في ذلك لظن لقاء الله تعالى بالبعث لاسيما بالاستشهاد فإن العلم به ربما يورث اليأس من الغلبة ولا لتوقع ثوابه تعالى ولا ريب في أن ما ذكر في حين الصلاة يلبغى أن يكون مداراً للحكم الوارد على الموصول فلا أقل من أن يكون وصفاً ملائماً له فلعل المراد بلقائه تعالى لقاء نصره وتأيدده عبر عنه بذلك مبالغة كما عبر عن مقارنة نصره تعالى لمعيته^(١) سبحانه حيث قيل (والله مع الصابرين) فإن المراد به معية نصره وتوفيقه حتياً وحملها على المعية بالإثابة كما فعل ياباه أنهم إنما قالوه تنجيماً لجوابهم وتأيداً له بطريق الاعتراض التذييل تشجيماً لأصحابهم وتثبيتاً لهم على الصبر المؤدى إلى الغلبة ولا تعلق له بما ذكر من المعية بالإثابة قطعاً وكذا الحال إذا جعل ذلك ابتداء كلام من جهة الله تعالى جرى به تقريراً لكلامهم والمعنى قال الذين يظنون أو يعلمون من جهة النبي أو من جهة التابوت والسكينة أنهم ملاقوا نصر الله العزيز كم من فئة قليلة غلبت

(١) في ط : بمقارنته .

فئة كثيرة يأذن الله تعالى فنحن أيضا نغلب جالوت وجنوده وإيراد خبر أن اسما مع أن اللقاء مستقبل للدلالة على تقررهِ وتحققهِ .

(ولما برزوا) أى ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا إلى براز من الأرض في موطن الحرب (لجالوت وجنوده) وشاهدوا ما هم عليه من العدد والعدد وأيقنوا أنهم غير مطيقين لهم عادة (قالوا) أى جميعا عند تقوى القلوب الفريق الأول منهم يقول الفريق الثانى متضرعين إلى الله تعالى مستعنيين به (ربنا أفرغ علينا صبرا) على مقاساة شدائد الحرب واقتحام موارده الصعبة الضيقة وفى التوسل بوصف الربوبية المنبى^(١) عن التبليغ إلى السكالم وإثبات الإفراغ العرب عن الكثرة وتنكير الصبر المفصح عن التخصيم من الجزالة لا يخفى (وثبت أقدامنا) في مداحض القتال ومزال النزال وبيات القدم عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرر في حيز واحد (وانصرنا على القوم الكافرين) بقهرهم وهزمهم ووضع الكافرين في موضع الضمير العائد إلى جالوت وجنوده للإشعار بعلّة النصر عليهم ولقد راعوا في الدعاء ترتيبا بديعا حيث قدموا سؤال إفراغ الصبر الذى هو ملاك الأمر ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر الذى هو الغاية القصوى (فهزموم) أى كسروهم بلامكس (يأذن الله) بنصره وتأييده لإجابة لدعائهم وإثبات هذه الطريقة على طريقته قوله عز وجل (فآتاهم الله ثواب الدنيا) الخ للمحافظة على مضمون قولهم غلبت فئة كثيرة يأذن الله (وقتل داود جالوت) كان لإيشى أبو داود في عسكر طالوت معه ستة من بنيه وكان داود عليه السلام سابعهم وكان صغيرا يرى الغنم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أنه الذى يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاءه وقد مر في طريقة ثلاثة أحجار قال له كل منها حملنا فإنك بنا تقتل جالوت فحملها في غلاته وقبل لما أبطل على أبيه خبر إخوته في المصاف أرسل داود

إليهم ليأتيه بخبرهم فأتاهم وهم في القراع وقد برز جالوت بنفسه إلى البراز ولا يكاد يبارزه أحد وكان ظله ميلا فقال داود لإخوته أما فيكم من يخرج إلى هذا الأقف فخرجوه فتنحى^(١) ناحية أخرى ليس فيها إخوته وقد مر به طالوت وهو يمرض الناس على القتال فقال له داود ما تصنعون بمن يقتل هذا الأقف قال طالوت أنكحه ابنتي وأعطيه شطر مملكتي فبرز له داود فرماه بما معه من الأحجار بالمقلاع فأصابه في صدره فنفتت الأحجار منه وقتل بدمه ناسا كثيرين^(٢) وقيل إنما كلبه الأحجار عند بروزه لجالوت في المعركة فأنجز له طالوت ما وعده وقيل إنه حسده وأخرجه من مملكته ثم ندب على ما صنعه فذهب يطلبه إلى أن قتل وملك داود عليه السلام وأعطى النبوة وذلك قوله تعالى ﴿وآتاه الله الملك﴾ أي ملك بني إسرائيل في مشارق الأرض المقدسة ومغاربها ﴿والحكمة﴾ أي النبوة ولم يجتمع في بني إسرائيل الملك والنبوة قبله إلا له بل كان الملك في سبط والنبوة في سبط آخر وما اجتمعوا قبله على ملك قط ﴿وعليه ما يشاء﴾ أي ما يشاء الله تعالى تعليمه إياه لا ما يشاء داود عليه السلام كما قيل لأن معظم ما عليه تعالى إياه بما لا يكاد يخطر ببال أحد ولا يقع في أمنية بشر ليتمكن من طلبه ومشيئته كالسرور بالآلة الحديد ومنطق الطير والدواب ونحو ذلك من الأمور الخفية .

﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم﴾ الذين يباشرون الشر والفساد ﴿بعض﴾ آخر منهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله تعالى من القتل كما في القصة المحكية أو غيره وقرئ دفاع الله على أن صيغة المبالغة للبالغة ﴿لفسد الأرض﴾ وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الأرض ويصلحها وقيل لولا أن الله يتصر المسلمين على الكافرين لفسدت الأرض بغيثهم وقتلهم المسلمين أو لو يدفعهم بالمسلمين لعم الكفر ونزلت السخطة فاستوصل أهل الأرض قاطبة ﴿ولكن الله ذو فضل﴾

(١) في ط : فنعا ناحية

(٢) في ط : كثيرا .

عظيم لا يقادر قدره ﴿على العالمين﴾ كافة وهذا إشارة إلى قياس استثنائي مؤلف من وضع تقيض المقدم منتج لتقيض التالى خلا أنه قد وضع موضعه ما يستتبعه ويستتبعه أعنى كونه تعالى ذا فضل على العالمين لإيذاننا بأنه تعالى متفضل فى ذلك الدفع من غير أن يجب عليه ذلك وأن فضله تعالى غير منحصر فيه بل هو فرد من أفراد فضله العظيم كأنه قيل ولكنه تعالى يرفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الأرض وتلتظم به مصالح العالم وتنصلح أحوال الأمم ﴿تلك﴾ إشارة إلى ما سلف من حديث الآلوف وخبر طالوت على التفصيل المرقوم وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو شأن المشار إليه ﴿آيات الله﴾ المنزلة من عنده تعالى والجملة مستأنفة وقوله تعالى : ﴿تتلوها عليكم﴾ أى بواسطة جبريل عليه السلام إما حال من الآيات والعامل معنى الإشارة وإما جملة مستقلة لا محل لها من الإعراب ﴿بالحق﴾ فى حيز النصب على أنه حال من مفعول تتلوها أى ملتبسة باليقين الذى لا يرتاب فيه أحد من أهل الكتاب وأرباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما فى كتبهم أو من فاعله أى تتلوها عليكم ملتبسين بالحق والصواب أو من الضمير المجرور أى ملتبسا بالحق والصدق ﴿ولأنك لمن المرسلين﴾ أى من جملة الذين أرسلوا إلى الأمم لتبليغ رسالاتنا وإجراء أوامرنا وأحكامنا عليهم فإن هذه المعاملة لا تجرى بيننا وبين غيرهم فهى شهادة منه سبحانه برسالة عليه الصلاة والسلام إثر بيان ما يستتبعها والتأكيـد من مقتضيات مقام الجاحدين بها .

﴿تلك الرسل﴾ استئناف فيه رمز إلى أنه عليه الصلاة والسلام من أفاضل الرسل العظام عليهم الصلاة والسلام إثر بيان كونه من جملتهم والإشارة إلى الجماعة الذين من جملتهم التى صلى الله عليه وسلم فاللام فى المسأل للاستتراق وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقته وبعد منزلتهم وقيل إلى الذين ذكرت قصصهم فى السورة وقيل إلى الذين ثبتت عليه صلى الله عليه وسلم بهم ﴿فضلنا بعضهم على بعض﴾ فى مراتب الكمال بأن خصصناه حسبما تقتضيه مشيئتنا بمآثر جليلة خلا عنها غيره ﴿منهم من كلم الله﴾

تفصيل للتفصيل المذكور إجمالاً أى فضله بأن كلمة تعالى بغير سفير وهو موسى عليه الصلاة والسلام حيث كلمة تعالى ليلة الخيرة وفى الطور وقرىء كتم الله بالنصب وقرىء كالم الله من المكاملة فإنه كلم الله تعالى كما أنه تعالى كله ويؤيده كليم الله بمعنى مكالمه وإيراد الاسم الجليل بطريق الالتفات لتزينة النهاية والرمز إلى ما بين التكليم والرفع وبين ما سبق من مطلق التفصيل وما ألحق من إلتاء البينات والتأييد بروح القدس من التفاوت ﴿ ورفع بعضهم درجات ﴾ أى ومنهم من رفعه على غيره من الرسل المتفاوتين فى معارج الفضل بدرجات قاصية ومراتب نائية وتغيير الأسلوب لتزينة ما بينهم من اختلاف الحال فى درجات الشرف والظاهر أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ينل عن الإخبار بكونه عليه الصلاة والسلام منهم فإن ذلك فى قوة بعضهم فإنه قد خص بالدعوة العامة والحجج الجملة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهور والفضائل العلية والعملية الفائتة للمصر والإبهام لتفخيم شأنه وللإشعار بأنه العلم الفرد الغنى عن التعيين وقيل لأنه إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث خصه تعالى بكرامة الخلقة وقيل لإدريس عليه السلام حيث رفعه مكاناً علياً وقيل أو لو العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام .

﴿ وآتينا عيسى ابن مريم البينات ﴾ الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمفنيات أو الإنجيل ﴿ وأيدناه ﴾ أى قويناه ﴿ بروح القدس ﴾ بضم الدال وقرىء بسكونها أى بالروح المقدسة كقولك رجل صدق وهى روح عيسى وإنما وصفت بالقدس للكرامة أو لأنه عليه السلام لم تضمه الأصلاب والأرحام الطوامت وقيل بجبريل وقيل بالإنجيل كما مر وإفراده عليه السلام بما ذكر لرد ما بين أهل البكتابين فى شأنه عليه السلام من التفریط والإفراط والآية ناطقة بأن الأنبياء عليهم السلام متفاوتة الأقدار فيجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع ﴿ ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم ﴾ أى جاءوا من بعد الرسل من الأمم

المختلفة أى لو شاء الله عدم اقتلهم ما اقتتلوا بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق ففعل المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء على القاعدة المعروفة وقيل تقديره ولو شاء هدى الناس جميعاً ما اقتل الخ وليس بذلك (من بعد ما جاءتهم) من جهة أولئك الرسل (البيئات) المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الإعراض عن سننهم المودى إلى الاقتال فن متعلقة باقتل (ولكن اختلفوا) استدراك من الشرطية أشير به إلى قياس استثنائى مؤلف من وضع نقيض مقدمها متبوع لنقيض تأليها إلا أنه قد وضع فيه الاختلاف موضع نقيض المقدم المترتب عليه للإيدان بأن الاقتال ناشئ من قبلهم لا من جهة تعالى ابتداء كأنه قيل ولكن لم يشأ عدم اقتلهم لأنهم اختلفوا اختلافاً فاحشاً (فمنهم من آمن) بما جاءت به أولئك الرسل من البيئات وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك كفرأ لا ارعوا له عنه فاقضت الحكمة عدم مشيئته تعالى لعدم اقتلهم فاقتلوا بموجب اقتضاء أحوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتلهم بعد هذه المرتبة أيضاً من الاختلاف والشقاق المستبشرين للاقتال بحسب المادة (ما اقتتلوا) وما نبض منهم عرق التناول والتعاضد لما أن السكل تحت ملكوته تعالى فالتكرير ليس للتأكيد كما ظن بل للتنبيه على أن اختلافهم ذلك ليس موجبا (١) لعدم مشيئته تعالى لعدم اقتلهم كما يفهم ذلك من وضعه فى الاستدراك موضع بل هو سبحانه مختار فى ذلك حتى لو شاء بعد ذلك عدم اقتلهم ما اقتتلوا كما يفصح عنه الاستدراك بقوله عز وجل (ولكن الله يفعل ما يريد) أى من الأمور الوجودية والعدمية التى من جملتها عدم مشيئته عدم اقتلهم فإن الترك أيضاً من جملة الأفعال أى يفعل ما يريد حسبما يريد من غير أن يوجهه عليه موجب أو يمنعه منه مانع وفيه دليل بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته سبحانه خيراً كان أو شراً إيماناً كان أو كفراً (يا أيها

الذين آمنوا أنفقوا ﴿ في سبيل الله ﴾ ﴿ عما رزقناكم ﴾ أى شيئاً مما رزقناكموه على أن ما موصولة حذف عاندها والتمرض لوصوله منه تعالى للبحث على الإنفاق كما في قوله تعالى ﴿ وأنفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ والمراد به الإنفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ﴿ من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾ كلمة من متعلقة بما تعلقت به أختها ولا ضمير فيه لاختلاف معنيهما فإن الأولى تبعية وهذه لابتداء الغاية أى أنفقوا بعض ما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم لا تقدرون على تلافى ما فرطتم فيه إذ لا تباع فيه حتى تبايعوا ما تنفقونه أو تفقدونه به من العذاب ولا خلة حتى يسامحكم به أخلاؤكم أو يعينوكم عليه ولا شفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضى له قولا حتى توسلوا بشفعاء يشفعون لكم في حط ما في ذمتكم وإنما رفعت الثلاثة مع قصد التعميم لأنها في التقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أو شفاعة وقرئ بفتح الكل ﴿ والكافرون ﴾ أى والتاركون للزكاة وإيثاره عليه للتغليظ والتهديد كما في قوله تعالى (ومن كفر) مكان ومن لم يصحح وللإيدان بأن ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) ﴿ هم الظالمون ﴾ أى الذين ظلموا أنفسهم بتمريرها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه إلى غير وجهه ﴿ الله لا إله إلا هو ﴾ مبتدأ وخبر أى هو المستحق للمعبودية لا غير وفى إضمار خبر لا مثل فى الوجود أو يصح أن يوجد خلاف للنفاة معروف ﴿ الحى ﴾ الباقي الذى لا سبيل عليه الموت والفناء وهو إما خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف أو بدل من لا إله إلا هو أو بدل من الله أو صفة له ويعضده القراءة بالنصب على المدح لاختصاصه بالنعمة ﴿ القيوم ﴾ فيقول من قام بالامر إذا حفظه أى دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقيل هو القائم بذاته المقيم لغيره ﴿ لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾ السنة ما يتقدم النوم من الفتور قال عدى بن الرقاع العاملى :

وسنان أقصده الناس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم

والنوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات
الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف المشاعر الظاهرة عن الإحساس رأساً والمراد
بيان انتفاء اعتراء شيء منهما له سبحانه لعدم كونهما من شأنه تعالى لا لأنهما
قاصران بالنسبة إلى القوة الإلهية فإنه بمنزلة من مقام التنزيه فلا سبيل إلى حمل
النظم الكريم على حارقة المبالغة والترقي بناء على أن القادر على دفع السنة قد
لا يقدر على دفع النوم القوى كما في قولك فلان يقظ لا تغلبه سنة ولا نوم وإنما
تأخير النوم للمحافظة على ترتيب الوجود الخارجي وتوسطه كلفة لا للتصميم
على شمول النفي لكل منهما كما في قوله عز وجل (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة)
الآية وأما التعبير عن عدم الاعتراء والعروض بعدم الأخذ فلإعارة الواقع إذ
عروض السنة والنوم لمعرضهما إنما يكون بطريق الأخذ والاستيلاء وقيل
هو من باب التكيل والجملة تأكيد لما قبلها من كونه تعالى حياً قيوماً فإن من
يعتريه أحدهما يكون موقوف الحياة قاصراً في الحفظ والتدبير وقيل استئناف
مؤكد لما سبق وقيل حال مؤكدة من الضمير المستكن في القيوم (له ما في السموات
وما في الأرض) تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفردة في الألوهية
والمراد بما فيها ما هو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما ومن الأمور الخارجة
عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم .

(من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) بيان لسكبرياء شأنه وأنه لا يدانيه
أحد ليقدر على تغيير ما يريد شفاعاً وضراعة فضلاً عن أن يدافعه عناداً أو
مناصبية (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما قبلهم وما بعدهم أو بالعكس
لأنك مستقبل المستقبل ومستدير الماضي أو أمور الدنيا أو أمور الآخرة أو
بالعكس أو ما يحسونه ، وما يعقلونه أو ما يدركونه وما لا يدركونه والضمير
لما في السموات والأرض بتغليب ما فيهما من العقلاء على غيرهم أو لما دل
عليه من ذا الذي من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ولا يحيطون
بشيء من علمه) أي من معلوماته (إلا بما شاء) أن يعلموه وعطفه على
ما قبله لما أنهما جميعاً دليل على تفردة تعالى بالعلم الذائق التام الدال على

وحدانيته ﴿وسع كرسيه السموات والأرض﴾ الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب إلى الكرسي الذي هو المبدى وليس ثمة كرسي ولا قاعد ولا قعود وإنما هو تمثيل لعظمة شأنه عز وجل وسعة سلطانه وإحاطة عليه بالأشياء قاطبة على طريقة قوله عز قائلنا ﴿وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه﴾ وقيل كرسيه مجاز عن علمه أخذًا من كرسى العالم وقيل عن ملكه أخذًا من كرسى الملك فإن الكرسي كلما كان أعظم تكون عظمة القاعد أكثر وأوفر فبعر عن شمول علمه أو بسطة ملكه وسلطانه بسعة كرسيه وإحاطته بالأقطار العلوية والسفلية وقيل هو جسم بين يدي العرش يحيط بالسموات السبع لقوله صلى الله عليه وسلم: ما السموات السبع والأرضون السبع مع الكرسي إلا كحلفة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلفة ؛ ولعله القلق الثامن وعن الحسن البصري أنه العرش .

﴿ولا يؤوده﴾ أى لا يثقله ولا يشق عليه ﴿حفظهما﴾ أى حفظ السموات والأرض وإنما لم يتعرض لذكر ما فيهما لما أن حفظهما مستتبع لحفظه ﴿وهو العلى﴾ انتعالى بذاته عن الأشباه والأنداد ﴿العظيم﴾ الذى يستحق بالنسبة إليه كل ما سواه ولما ترى من انطواء هذه الآية الكريمة على أمهات المسائل الإلهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجليلة فإنها ناطقة بأنه تعالى موجود متفرد بالإلهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره لما أن القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزّه عن التحيز والحلول ميرأ عن التغير والفتور لا مناسبة بينه وبين الأشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والأرواح مالك الملك والملوك ومبدع الأصول والفروع ذو البطش الشديد لا يشفع عنده إلا من أذن له فيه العالم وحده بجميع الأشياء جلّيلها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدرة لسكل ما من شأنه أن يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما تناله الأروهام عظيم

(٢٥ - أبو السعود - أول)

لا تحقّق به الألفاظ تفردت بفضائل رائقة وخواص فائقة خلّت عنها أخوانها
قال صلى الله عليه وسلم إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث
الله تعالى ملكاً يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته إلى الغد من تلك الساعة ،
وقال عليه الصلاة والسلام ما قرئت هذه الآية في دار إلا هجرتها الشياطين
ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة ، وقال ديا على علمها
ولذلك وأهلك وجبرائك فما زلت آية أعظم منها ، وقال عليه السلام من
قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت
ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله
تعالى على نفسه وجاره وجاره والآيات حوله ، وقال عليه الصلاة والسلام
سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولاغر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم جهيب
وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد القرآن
سورة البقرة وسيد البقرة آية الكرسي ، وتخصيص سيادته صلى الله عليه وسلم
للعرب بالذكور في أثناء تعدد السیادات الخاصة لا يدل على نفى ما دلت عليه
الأخبار المستفيضة وانعقد عليه الإجماع من سيادته عليه السلام لجميع
أفراد البشر .

(لا إكراه في الدين) جملة مستأنفة جيء بها لإثبات تفرد سببها
وتعالى بالشؤون الجليلة الموجبة للإيمان به وحده لئلا ينافى من حق العاقل
الاحتياج إلى التكليف والإلزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلثم
وقيل هو خبر في معنى النبی أی لا تكبروها في الدين فليلبس بقله تعالى
(جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) وقيل خاص بأهل الكتاب حيث
حصنوا أنفسهم بأداء الجزية وروى أنه كان لأنصارى من بني سالم بن عوف
ابن أن قد تنصروا قبل مبعثه عليه السلام ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهم وقال
والله لا أدعكما حتى تسلما فأيا فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزلت غلامهما (قد تبين الرشد من الغي) استئناف تعليلي صدر بكلمة
التحقيق لزيادة تقرير مضمونه كما في قوله عز وجل (قد بلغت من لدنّي عذراً)

لأى إذ قد تبين بما ذكر من نموته تعالى التى يمتنع توهم اشتراك غيره فى شئ منها الإيمان الذى هو الرشد الموصل إلى السعادة الأبدية من الكفر الذى هو الذى المؤدى إلى الشقاوة السردية (فن يكفر بالطاغوت) هو بناء مبالغة من الطغيان كالملكوت والجبروت قلب مكان عينه ولامه فقل هو فى الأصل مصدر وإليه ذهب الفارسى وقيل اسم جنس مفرد مذكر وإنما الجمع والتأنيث لإرادة الآلهة وهو رأى سيدييه وقيل هو جمع وهو مذهب المبرد وقيل يستوى فيه المفرد والجمع والتذكير والتأنيث أى فرن يعمل لأثر ما تميز الحق من الباطل بموجب الحجج الواضحة والآيات البينة ويكفر بالشیطان أو بالأصنام أو بكل ما عبد من دون الله تعالى أو صد عن عبادته سبحانه تعالى لما تبين له كونه بمزول من استحقاق العبادة (ويؤمن بالله) وحده لما شاهد من نموته الجليلة المقتضية لاختصاص الألوهية به عز وجل الموجبة للإيمان والتوحيد وتقديم الكفر بالطاغوت على الإيمان به تعالى لتوقفه عليه فإن التخليقة متقدمة على التحلية (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى بالغ فى التمسك بها كأنه وهو ملتبس به يطلب من نفسه الزيادة فيه والثبات عليه (لا انفصام لها) الفصم الكسر بغير صوت كما أن الفصم هو الكسر بصوت^(١) ونفى الأول يدل على انتفاء الثانى بالأولوية والجملة إما استئناف محقر لما قبلها من وثاقة العروة وإما حال من العروة والعامل استمسك أو من الضمير المستتر فى الوثقى ولها فى حيز الخبر أى كائن لها والكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذى لا يمتثل النقيض أصلاً لثبوته بالبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المأمون انقطاعه فلا استمارة فى المفردات ويجوز أن تكون العروة الوثقى مستمارة للاعتقاد الحق الذى هو الإيمان والتوحيد لا للنظر الصحيح المؤدى إليه كما قيل فإنه غير مذكور فى حيز الشرط والاستمسك بها مستحاضراً

لما ذكر من الملازمة أو ترشيحا للاستعارة الأولى ﴿ والله سميع ﴾ بالاقوال .
﴿ عليم ﴾ بالعزائم والمقائد والجملة اعراض تذييل حامل على الإيمان رادع
عن الكفر والتفاق بما فيه من الوعد والوعيد .

﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾ أى معينهم أو متولى أمورهم والمراد بهم الذين
ثبت فى علمه تعالى لإيمانهم فى الجملة مآلا أو حالا ﴿ يخرجهم ﴾ تفسير للولاية
أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة أو حال من الضمير فى ولي ﴿ من
الظلمات ﴾ التى هى أعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الضمير بل مما فى
بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس إلى مراتبها
القوية الجلية بل مما فى جميع مراتبها بالنظر إلى مرتبة العيان كما ستعرفه ﴿ إلى
النور ﴾ الذى يعم نور الإيمان ونور الإيقان بمراتبه ونور العيان أى يخرج
بهديته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التى وقع فيها إلى ما يقابلها من النور .
وإفراد النور لتوحيد الحق كأن جمع الظلمات لتعدد فنون الضلال ﴿ والذين
كفروا ﴾ أى الذين ثبت فى علمه تعالى كفرهم ﴿ أولياؤهم الطاغوت ﴾ أى
الضباطين وسائر المضلين عن طريق الحق فالوصول مبتدأ وأولياؤهم مبتدأ ثان
والطاغوت خبره والجملة خبر للأول والجملة الحاصلة معطوفة على ما قبلها ولعل
تغيير السبك للاحتراز عن وضع الطاغوت فى مقابلة الاسم الجليل ولقصد
المبالغة بتكرير الإسناد مع الإيماء إلى التباين بين الفريقين من كل وجه حتى
من جهة التعبير أيضا ﴿ يخرجونهم ﴾ بالسواوس وغيرها من طرق الإضلال
والإغواء ﴿ من النور ﴾ الفطرى الذى جبل عليه الناس كافة أو من نور
البيئات التى يشاهدونها من جهة النبى صلى الله عليه وسلم بتزويل تمسكهم من
الاستعانة بها منزلة نفسها ﴿ إلى الظلمات ﴾ ظلمات الكفر والانهماك فى الغل
وقيل نزلت فى قوم ارتدوا عن الإسلام والجملة تفسير لولاية الطاغوت أو خبر
ثان كما مر وإسناد الإخراج من حيث السبية إلى الطاغوت لا يقدح فى استناده
من حيث الخلق إلى قدرته سبحانه ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى الوصول باعتبار
اتصافه بما فى حيز العلة وما يتبعه من القابح ﴿ أصحاب النار ﴾ أى ملابسوه
وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كئون أبدا .

(ألم ترالى الذى حاج إبراهيم فى ربه) استشهاد على ما ذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وتقرير له على طريقة قوله تعالى (ألم تر أنهم فى كل واديهيمون) كما أن ما بعده استشهاد على ولايته تعالى للؤمنين وتقرير لها وإنما بدى بهذا الرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله ولاستقلاله بأمر عجيب حقيق بأن يصدر به المقال وهو اجترأؤه على المحاجة فى الله عز وجل وما أتى بها فى أثنائها من العظيمة المنادية بكمال حماقة ولأن فيها بعده تعدداً وتفصيلاً يورث تقديمه انتشار النظم على أنه قد أشير فى تضاعفه إلى هداية الله تعالى أيضاً بواسطة إبراهيم عليه السلام فإن يحكى عنه من الدعوة إلى الحق وإدحاض حجة الكافر من آثار ولايته تعالى ومهزة الاستفهام لإنكار النفى وتقرير المنفى أى ألم تنظر أو ألم ينته عليك إلى هذا الطاغوت المارد كيف تصدى لإضلال الناس وإخراجهم من النور إلى الظلمات أى قد تحققت الرؤية وتقررت بناء على أن أمره من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد عن له حظ من الخطاب فظهر أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وفى التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تشريف له وإيدان بتأييده فى المحاجة (أن آتاه الله الملك) أى لأن آتاه إياه حيث أبطره ذلك وحمله على المحاجة أو حاجه لأجله وضما للمحاجة التى هى أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتنى لأن أحسنت إليك أو وقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إتياء الله الملك للكافر .

(إذ قال إبراهيم) ظرف لحاج أو بدل من آتاه على الوجه الأخير (ربى الذى يحيى ويميت) بفتح ياء روى وقرئ بمحذفاً . روى أنه عليه الصلاة والسلام لما كسر الأصنام سجنه ثم أخرجه فقال من ربك الذى تدعو إليه قال ربى الذى يحيى ويميت أى يخلق الحياة والموت فى الأجساد (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل كيف حاجه فى هذه المقالة القوية الحقة فقبل قال (أنا أحيى وأميت) روى أنه دعا يرجلين فقتل أحدهما وأطلق الآخر فقال ذلك (قال إبراهيم) استئناف كما سلف كأنه قيل فإذا قال

إبراهيم لمن في هذه المرتبة من الحماقة وبماذا ألحمه فقيل قال ﴿ فإن الله يأتي بالشمس من المشرق ﴾ حسبما تقتضيه مشيئته ﴿ فأتى بها من المغرب ﴾ لأن كنت قادراً على مثل مقدراته تعالى فلم^(١) يلتفت عليه السلام إلى إبطال مقالة اللعين ليداناً بأن بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد وأن التصدي لإبطالها من قبيل السعى في تحصيل الحاصل وأنى بمثال لا يحمد اللعين فيه مجالا للتنويه والتليس ﴿ فهت الذي كفر ﴾ أى صار مبهوتاً وقرئ على بناء الفاعل على أن الموصول مفعوله أى فغلب لإبراهيم الكافر وأسكنته وإراده الكفر في حين الصلة للإشعار بعملة الحكم والتصميم على كون الحاجة كفراً ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله أى لا يهدي الذين ظلّموا أنفسهم بتعريضها للعداب المخلد بسبب إعراسهم عن قبول الهداية إلى مناهج الاستدلال أو إلى سبيل النجاة أو إلى طريق الجنة يوم القيامة .

﴿ أو كالذي مر على قرية ﴾ استشهاد على ما ذكر من ولايته تعالى للؤمنين وتقدير له معطوف على الموصول السابق وإثارة أو الفارقة على الواو الجامعة للاحتراز عن توهم اتحاد المستشهد عليه من أول الأمر والكافه إما اسمية كما اختاره قوم جيء بها للتنبية على تعدد الشواهد وعدم انحصارها فيما ذكر كما في قولك الفعل المناضى مثل نصر إما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعنى أو لم تر إلى مثل الذى أو إلى الذى مر على قرية كيف هداه الله تعالى وأخرجه من ظلمة الاشتباه إلى نور العيان والشهود أى قد رأيت ذلك وشاهدته فإذاً لا ريب في أن الله ولى الذين آمنوا الخ . هذا وإما جعل الهمزة مجرد التعجيب على أن يكون المعنى في الأول ألم تنظر إلى الذى حاج الخ أى انظر إليه وتعجب من أمره وفى الثانى أو رأيت مثل الذى مر الخ ليداناً بأن حاله وما جرى عليه فى الغرابة بحيث لا يرى له مثل كما استقر عليه

رأى الجمهور فخير خليف بجزالة التنزيل ونظامه شأنه الجليل فتدبر والمآر هو
عزير بن شرخيا قاله قتادة والريبع وعكرمة وناجية بن كعب وسليمان
ابن يزيد والضحاك والسدى رضى الله عنهم وقيل هو أرميا بن حلقيا من سبط
هرون عليه السلام قاله وهب وعبيد الله بن عمير وقيل أرميا هو الحنضر بعينه
قال مجاهد كان المسار رجلا كافرا بالبعث وهو بعيد والقرية بيت المقدس قاله
وهب وعكرمة والريبع ، وقيل هي دير هرقل على شط دجلة وقال السكبي
هي دير سابور آباد وقال السدى هي دير سلبا باد والاول هو الاظهر والاشهر
روى أن بني إسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد وجاوزوا في التور
والطغيان كل حد معتاد سلط الله تعالى عليهم بخصت نصر البالي فسار إليهم في
ستائة ألف راية حتى وطئ الشام وخرب بيت المقدس وجعل بني إسرائيل
أثلاثا ثلث منهم قتلهم وثلث منهم أسكنهم بالشام^(١) وثلث منهم سبهم وكانوا
مائة ألف غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب
كل مالك منهم أربعة غلبة وكان عزير من جعلتهم فلما نجاه الله تعالى منهم بعد
حين مر بجواره بيت المقدس فرآه على أفطح مرأى وأوحش منظر وذلك
قوله عز وجل ﴿ وهى خلوة على عروشها ﴾ أى ساقطة على سقوفها بأن
سقطت العروش ثم الحيطان من خوى البيت إذا سقط أو من خوت الأرض
أى تهدمت والجملة حال من ضمير مر أو من قرية عند من يجوز الحال من النكرة
مطلقا ﴿ قال ﴾ أى تلمذا عليها وتشوقا إلى عمارتها مع استعثار اليأس عنها
﴿ أن يحى هذه الله ﴾ وهى على ما يرى من الحالة العجيبة المبينة للحياة وتقديما
على الفاعل للاعتناء بها من حيث أن الاستبعاد ناشئ من جهتها لا من جهة
الفاعل وأنى نصب على الظرفية إن كانت بمعنى متى وعلى الحالية من هذه إن
كانت بمعنى كيف والمآمل يحى وأياما كان فالمراد استبعاد عمارتها بالبناء
والسكان من بقايا أهلها الذين تفرقوا أيدي سبا ومن غيرهم وإنما عبر عنها

بالإحياء الذي هو علم في البعد عن الوقوع عادة تهويلا للخطب وتأكيذا للاستبعاد كما أنه لأجله عبر عن خرابها بالموت حيث قيل ﴿ بعد موتها ﴾ وحيث كان هذا التعبير مربعا عن استبعاد الإحياء بعد الموت على أبلغ وجه وآكده أراه الله عز وجل أثر ذى أثر أبعد الأمرين في نفسه ثم في غيره ثم أراه ما استبعده صريحا مباينة في إزاحة ما عسى يختلج في خلدته وأما حمل إحيائها على إحياء أهلها فيأباه التعرض لحال القرية دون حالهم والاقتصار على ذكر موتهم دون كونهم ترابا وعظاما مع كونه أدخل في الاستبعاد لفسدة مباينة للحياة وغاية بعده عن قبولها على أنه لم تتعلق إرادته تعالى بإحيائهم كما تعلقت بعارتها ومعاينة المار لها كما ستحيط به خبرا .

﴿ فأما الله ﴾ وأنبئه على الموت ﴿ مائة عام ﴾ روى أنه لما دخل القرية ربط حماره نطاف بها ولم يربها أحدا فقال ما قال وكانت أشجارها قد أثمرت فتناول من التين والعنب وشرب من عصيره ونام فأما الله تعالى في منامه وهو شاب وأما مات حماره وبقية تينته وعنبه وعصيره عنده ثم أعمى الله تعالى عنه عيون المخلوقات فلم يره أحد فلما مضى من موته سبعون سنة وجهه الله عز وعلا ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك إلى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة ألف عامل فجعلوا يعمرونه وأهلك الله تعالى بخت نصر ببعوضة دخلت دماغه ونجى الله تعالى من بقي من بني إسرائيل وردم إلى بيت المقدس وتراجع إليه من تفرق منهم في الأكفاف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كآحسن ما كانوا عليه فلما تمت المائة من موت عزير أحياء الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ ثم بعثه ﴾ وإيثاره على أحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على الباري تعالى كأنه بعثه من النوم وللإيذان بأنه أعاد كبعثته يوم موته عاقلا فاعما مستعدا للنظر والاستدلال ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال له بعثه فقليل قال : ﴿ كم لبثت ﴾ ليظهر له عجزه عن الإحاطة بشئونه تعالى وأن إحياءه ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم أنه هين في الجملة بل بعد مدة طويلة وينجسم به

مادة استبعاده بالمرّة ويطلع في تضاعفه على أمر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو إبقاء الغذاء المتسارع إلى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهرًا حلويلا من غير تغيير ما وكلّم نصب على الظرفية يميزها عن خوف أي كم وقتا لبثت والقائل هو الله تعالى أو ملك مأمور بذلك من قبله تعالى قيل نودى من السماء يا عديركم لبثت بعد الموت ؟

(قال لبثت يوما أو بعض يوم) قاله بناء على التقريب والتخمين أو استقصاراً لمدة لبثه وأما ما يقال من أنه مات ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر إلى الشمس يوما فالتفت إليها فرأى منها بقية فقال أو بعض يوم على وجه الإضراب فيمعرل عن التحقيق إذ لا وجه للجزم بتمام اليوم ولو بناء على حسابان الغروب لتحقق نقصان من أوله (قال) استئناف كما سلف (بل لبثت مائة عام) عطف على مقدر أي ما لبثت ذلك فالقدر بل هذا المقدار (فانظر) لتعاین أمرا آخر من دلائل قدرتنا (إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) أي لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه إلى الفساد ، روى أنه وجد تينته وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر والجملة المنفية حال بغيره أو كقوله تعالى (لم يمسه) (إما من الطعام والشراب وإفراد التضمير لجر يانها مجرى الواحد كالغذاء وإما من الأخير اكتفاء بدلالة حاله على حال الأول ويؤيده قراءة من قرأ وهذا شرابك لم يتسن والهاء أصلية أو هاء سكوت واشتقاقه من السنه لما أن لامها هاء أو واو وقيل أصله لم يتسن من الحما السنون فقلبت لونه حرف علة كما في تفضي البازي وقد جوز أن يكون معنى لم يتسنه لم يمر عليه السنون التي مرت لاحقية بل تشبيها أي هو على حاله كأنه لم يلبث مائة عام وقرئ لم يسنه بادغام التاء في السين .

(وانظر إلى حمارك) كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت أوصاله وتمزقت ليتبين لك ما ذكر من لبثك^(١) المديد وتعلمن به نفسك وقوله

(١) في ط : من اللبث

عز وجل ﴿ ولنجعلك آية للناس ﴾ عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر لمضمون ما سبق أى فعلنا ما فعلنا من إحيائك بعد ما ذكر لتعائن ما استبعدته من الإحياء بعد دهر طويل ولنجعلك آية للناس الموجودين في هذا القرن بأن يشاهدوك وأنت من أهل القرون الخالية ويأخذوا منك ما طوى عنهم منذ أحقاب من علم التوراة كما سيأتى أو متعلق بفعل مقدر بعده أى ولنجعلك آية لهم على الوجه المذكور فعلنا ما فعلنا فهو على التقديرين دليل على ما ذكر من البتة المديد ولذلك فرق بينه وبين الأمر بالنظر إلى حمارة وتكرير الأمر في قوله تعالى : ﴿ وانظر إلى العظام ﴾ مع أن المراد عظام الحمار أيضا لما أن المأمور به أولا هو النظر إليها من حيث دلالتها على ما ذكر من البتة المديد وقاها هو النظر إليها من حيث تعريضها الحياة ومبائها أى وانظر إلى عظام الحمار لتشاهد كيفية الإحياء في غيرك بعد ما شاهدت نفسه في نفسك ﴿ كيف ننشزها ﴾ بالزأى المعجمة أى ترفع بعضها إلى بعض وزدها إلى أماكنها من الجسد فتركبها تركيبا لا تقاها وقال الكسائى نلينا ونعظمها ولعل من فسرهن بنحيها أراد بالإحياء هذا المعنى وكذا من قرأ لنشرها بالراء من أنشر الله تعالى الموتى أى أحيائها لا معناه الحقيقى لقوله تعالى

﴿ ثم نكسوها لحما ﴾ أى نسترها به كما يستر الجسد باللباس وأما من قرأ لنشرها بفتح النون وضم الشين فلعلمه أراد به ضد العلى كما قال الفراء فالعنى كيف ينسبطها والجملة إما حال من العظام أى وانظر إليها مركبة مكسوة لحما أو بدل اشتغال أى وانظر إلى العظام كيفية لإنشازها وبسط اللحم عليها ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما أنها بما لا تقتضى الحكمة بيانه، روى أنه نودى أيتها العظام البالية أن الله يأمرك أن تجتمعى فاجتمع كل جزء من أجزائها إلى ذهب بها الطير والسباع وطارت بها الرياح من كل سهل وجبل فأنعم بعضها إلى بعض والتصق كل عضو بما يليق به الضلع والنراع بمحملها والرأس بموضعها ثم الأعصاب والعروق ثم انبسط عليه اللحم ثم

الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فإذا هو قائم يهيق .

(فلما تبين له) أى مادل عليه الأمر بالنظر إليه من كيفية الإحياء بمباديه والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الأمر المذكور وإنما حذف للإيجاز بظهور تحققه واستغنائه عن الذكر والإشعار بسرعة وقوعه كما فى قوله عن وجل (فلما رآه مستقرا عنده) بعد قوله (أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك) كأنه قيل فأنشزها الله تعالى وكساها لحا فنظر إليها فتبين له كيفيته فلما تبين له ذلك أى اتضح انصاحا تاما (قال أعلم أن الله على كل شيء) من الأشياء التى من جهلتها ما شاهده فى نفسه وفى غيره من تعاجيب الآثار (قدير) لا يستعصى عليه أمر من الأمور وإشارة صيغة المضارع للدلالة على أن علمه بذلك مستمر نظرا إلى أن أصله لم يتغير ولم يتبدل بل إنما تبدل بالعيان وصفه وفيه إشعار بأنه إنما قال ما قال بناء على الاستبعاد العادى واستعظاما للأمر وقد قيل فاعل تبين مضمرة يفسره مفعول أعلم أى فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير قال أعلم أن الله على كل شيء قدير فتدبر وقرىء تبين له على صيغة المجهول وقرىء قال أعلم على صيغة الأمر ، روى أنه ركب حمارة وأتى علقته وأنكره الناس وأنكر الناس وأنكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فإذا هو بعجوز عياء مقعدة قد أدركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين ذكرى عزير وقد فقدناه منذ كذا وكذا فبكاء شديدا قال فأتى عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أماننى الله مائة عام ثم بمضى قالت إن عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لى يرد على بصرى حتى أراك فدعا ربه ومسح يده عينها فصحتا فأخذ يدها فقال لها قرىء يا ذن الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فنظرت إليه فقالت أشهد أنك عزير فانطلقت إلى محلة بنى إسرائيل

وهم في أنديتهم وكان بها ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فإني بدعائه رجعت إلى هذه الحالة فهض الناس فأقبلوا إليه فقال ابنه كان لآني شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فإذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر بيت المقدس من قراء التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يخزم منها حرفاً فقال رجل من أولاد المسييين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني أبي عن جدى أنه دفن التوراة يوم سينا في خاوية في كرم فإن أريتمونى كرم جدى أخرجهنا لكم فذهبوا إلى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملى عليهم عزير من ظهر القلب فاختلفوا في حرف واحد فمعد ذلك قالوا هو ابن الله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(وإذ قال إبراهيم) دليل آخر على ولايته تعالى للمؤمنين وإخراجه لهم من الظلمات إلى النور وإنما لم يسلك به مسلك الاستشهاد كما قبله بأن يقال أو كالأذى قال رب الخ لجريان ذكره عليه السلام في أثناء المحاجة ولأنه لا دخل لنفسه عليه السلام في أصل الدليل كدأب عزير عليه السلام فإن حاجرى عليه من إحيائه بعد مائة عام من جملة الشواهد على قدرته تعالى وهداياته والظرف منتصب بمضمر صرح بمنه في نحو قوله تعالى (واذكروا إذ جعلكم خلفاء) أى واذكروا وقت قوله عليه السلام وما وقع حيثئذ من تعاجيب صنع الله تعالى لتقف على ما مر من ولايته تعالى وهداياته وتوجيه الأمر بالذكر في أمثال هذه المواقع إلى الوقت دون ما وقع فيه من الواقعات مع أنها المقصودة بالذكر لما ذكر غير مرة من المبالغة في إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب للذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها مفصلة فإذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها بحيث

لا يفتد عنها شيء بما ذكر عند الحكاية أو لم يذكر كأنها مشاهدة عياناً ﴿رب﴾
 كلمة استعطاف قدمت بين يدى الدعاء مبالغة فى استدعاء الإجابة ﴿أرى﴾
 من الرؤية البصرية المتعدية إلى واحد وبدخول همزة النقل طلبت مفعولاً
 آخر هو الجملة الاستفهامية المعلقة لها فإنها تعلق كما يعلق النظر البصرى أى
 اجعلنى مبصراً ﴿كيف يحيى الموتى﴾ بأن يحييها وأنا أنظر إليها وكيف فى
 محل نصب على التشبيه بالظرف عند سيبويه وبالحال عند الأخفش والعامل
 فيها يحيى أى فى أى حال أو على أى حال يحيى قال القرطبي الاستفهام بكيف
 إنما هو سؤال عن حال شيء متقرر الوجود عند السائل والمسئول فالاستفهام
 ههنا عن هيئة الإحياء المتقرر عند السائل أى بصرفى كيفية إحيائك للموتى
 وإنما سأله عليه السلام ليتأكد لإيقانه بالعيان ويزداد قلبه اطمئناناً على اطمئنان
 وأما ما قيل من أن نمرود لما قال أنا أحيى وأميت قال إبراهيم عليه السلام
 إن لإحياء الله تعالى برد الأرواح إلى الأجساد فقال نمرود هل عاينته فلم
 يقدر على أن يقول نعم فانتقل إلى تقرير آخر ثم سأل ربه أن يره ذلك فيأباه
 تعليل السؤال بالاطمئنان .

﴿قال﴾ استئناف كما مر غير مرة ﴿أولم تؤمن﴾ عطف على مقدر
 أى ألم تعلم ولم تؤمن بأنى قادر على الإحياء كيف أشاء حتى تسألنى إرادته
 قاله عز وعلا وهو أعلم بأنه عليه السلام أثبت الناس إيماناً وأفواهم يقيناً
 ليجيب بما أجاب به فيكون ذلك لطفاً للسامعين ﴿قال بلى﴾ علمت وآمنت
 بأنك قادر على الإحياء على أى كيفية شئت ﴿ولكن﴾ سألت ما سألت
 ﴿ليطمئن قلبي﴾ بمضامة العيان إلى الإيمان والإيقان وأزداد بصيرة بمشاهدته
 على كيفية معينة .

﴿قال فخذ﴾ الفاء لجواب شرط محذوف أى إن أردت ذلك فخذ
 ﴿أربعة من الطير﴾ قيل هو اسم جمع طائر كركب وسفر وقيل جمع له كذاجر
 ونجم وقيل هو مصدر سمي به المجلس وقيل هو تخفيف طير بمعنى طائر كهيئ
 فى هين ومن متعلقة بفخذ أو بمحذوف وقع صفة لأربعة أى أربعة كائنة من

الطير قيل هي طائوس وديك وغراب وحمامة وقيل نسر بدل الأخير وتخصيص الطير بذلك لأنه أقرب إلى الإنسان وأجمع لخواص الحيوان ولسهولة تأني ما يفعل به من التجزئة والتفريق وغير ذلك (فصرهن) من صاره يصوره أى أماله وقرىء بكسر الصاد من صاره يصيره أى أملهن واضمنهن وقرىء فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره ويصره إذا جمعه وقرىء فصرهن من التصرية بمعنى الجع أى اجمعهن (إليك) لتأملها وتعرف شياتها مفصلة حتى تعلم بعد الإحياء أن جزءاً من أجزائها لم يلتقل من موضعه الأول أصلاً ، روى أنه أمر بأن يذبحها ويلتف ريشها ويقطعها ويفرق أجزائها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها ويمسك رؤسها ثم أمر بأن يجعل أجزائها على الجبال وذلك قوله تعالى (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) أى جزئاً وفرق أجزأهن على ما يحضرتك من الجبال قيل كانت أربعة أجبل وقيل سبعة لجعل على كل جبل ربعا أو سبعا من كل طائر وقرىء جزوا يضمّتين وجزا بالتشديد بطرح همزته تخفيفاً ثم تشديده عند الوقف ثم لإجراء الوصل بحرى الوقف .

(ثم ادعن يأتينك) في حيز الجزم على أنه جواب الأمر ولكنه بنى لاتصاله بنون جمع المؤنث (سعيًا) أى ساعيات مسرعات أو ذوات سعى طيراناً أو مشياً وإنما اقتصر على حكاية أواخره عز وجل من غير تعرض لامتناله عليه السلام ولا لمسا ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى كما روى أنه عليه السلام نادى فقال تعالين يا ذن الله لجعل كل جزء منهن يطير إلى صاحبه حتى صارت جثثاً ثم أقبلن إلى رؤسهن فانضمت كل جثة إلى رأسها فمادت كل واحدة منهن إلى ما كانت عليه من الهيئة للإيذان بأن ترتب تلك الأمور على الأوامر الجليلة واستحالة تحلفها عنها من الجلاء والظهور بحيث لا حاجة له إلى الذكر أصلاً وناهيك بالقصة دليلاً على فضل الخليل ويمين الضراعة في الدعاء وحسن الأدب في السؤال حيث أراه الله تعالى ما سأل في الحال على أيسر ما يكون مني الوجه وأرى عزيراً ما أراد بعدما أماته ما تئام

(واعلم أن الله عزيز) غالب على أمره لا يمجزه شيء عما يريد (حكيم) ذو حكمة بالغة في أفعاله فليس بناء أنعاله على الأسباب العادية لمجزه عن إيجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح .

(مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) أى في وجوه الخير من الواجب والنفل (كمثل حبة) لا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أى مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة (أنبت سبع سنابل) أى خرجت ساقا تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبل (في كل سنبل مائة حبة) كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الأراضي المغلة بل أكثر من ذلك وإسناد الإنبات إلى الحبة مجازى كإسناده إلى الأرض والربيع وهذا التمثيل تصوير للأضعاف كأنها حاضرة بين يدي الناظر (والله يضاعف) تلك المضاعفة أو فوقها إلى ما شاء الله تعالى (لمن يشاء) أن يضاعف له بفضل على حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال في مقادير الثواب (والله واسع) لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة (علم) بنية المنفق ومقدار إنفاقه وكيفية تحصيل ما أنفق (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) جملة مبتدأة جرى بها لبيان كيفية الإنفاق الذي بين فضله بالتمثيل المذكور (ثم لا يتبعون ما أنفقوا) أى ما أنفقوه أو إنفاقهم (منا ولا أذى) المن أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه ويريه أنه أوجب بذلك حقا والأذى أن يتناول عليه بسبب إنعامه عليه وإنما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسيط كلمة لا للدلالة على شمول النفي لإتباع كل واحد منهما وثم لإظهار علو رتبة المعطوف ، قيل نزلت في عثمان رضى الله عنه حين جهز جيش العسرة بألف بعير بأقاربها وأحلاسها وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه حين أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم صدقة ولم يكذب بباطلها شيء من المن أو الأذى (لهم أجرهم) أى حسبما وعد لهم في ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خيرا عن الموصول وفي تكرير الإسناد وتقييد الأجر بقوله (عند ربهم) من التأكيد والتشريف

مالا يخفى وتحلية الخبر عن الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للإيدان بأن ترتب الأجر على ما ذكر من الإتيان وترك إتيان المن والأذى أمرين لا يحتاج إلى التصريح بالسببية وأما إيهام أنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا فكيف بهم إذا فعلوا فيأباه مقام الترهيب في الفعل والحث عليه (ولا خوف عليهم) في الدارين من حقوق مكروه من المكروه (ولا هم يحزنون) لفوات مطلوب من المطالب قل أو جل أى لا يعتريهم ما يوجب له أنه يعتريهم ذلك لكنهم لا يحافون ولا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم خوف وحزن أصلا بل يستمرون على النشاط والسور ، كيف لا واستشعار الخوف والحشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعى في إقامة حقوق العبودية من خواص الخاصة والمقربين والمراد بيان دوام انتفاعهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يومه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا عالما أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام .

(قول معروف) أى كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يرد به السائل من غير إعطاء شيء (ومغفرة) أى ستر لما وقع من السائل من الإلحاف في المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه وإلحاف صعب الابتداء بالتمسك في الأول لاختصاصها بالوصف وفي الثاني بالمعطف أو بالصفة المقدرة أى ومغفرة كاتنة من المسئول (خير) أى للسائل (من صدقة) يتبعها أذى (لكونها مشوبة بضرر ما يتبعها وخلوص الأولين من الضرر والجملة مستأنفة مقررة لاعتبار ترك إتيان المن والأذى وتفسير المغفرة بنيل مغفرة من الله تعالى بسبب الرد الجميل أو بعمو السائل بناء على اعتبار الخيرية بالنسبة إلى المسئول يؤدي إلى أن يكون في الصدقة الموصوفة بالنسبة إليه خير في الجملة مع بطلانها بالمرّة (والله غنى) لا يحوج الفقراء إلى تحصيل مؤنة المن والأذى ويرزقهم من جهة أخرى (حلیم) لا يعاجل

أصحاب المن والأذى بالعقوبة لأنهم لا يستحقونها بسببهما والجملة تذييل لما قبلها مشتمل على الوعد والوعيد مقرر لاعتبار الخيرية بالنسبة إلى السائل قطعاً ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ أقبل عليهم بالخطاب لإثراء بيان ما بطريق الغيبة مبالغة في إيجاب العمل بموجب النهي ﴿لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى﴾ أى لا تبطلوا أجرها بواحد منهما ﴿كالدنى﴾ فى عمل النصب إما على أنه نعت لمصدر محذوف أى لا تبطلوها لإبطال الذى ﴿ينفق ماله رياء الناس﴾ وإما على أنه حال من فاعل لا تبطلوها مشابهن الذى ينفق أى الذى يبطل الإنفاق بالرياء وقيل من ضمير المصدر المقدر على ما هو رأى سيئويه وانتصاب رياء إما على أنه علة لينفق أى لأجل رئائهم أو على أنه حال من فاعله أى ينفق ماله مراثياً والمراد به المنافق لقوله تعالى ﴿ولا يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ حتى يرجو ثواباً أو يخشى عقاباً .

﴿فثلثه﴾ الفاء لربط ما بعدها بما قبلها أى ثلث المرأتى فى الإنفاق وحالته العجيبة ﴿كمثل صفوان﴾ أى حجر أملس ﴿عليه تراب﴾ أى شيء يسير منه ﴿فأصابه وابل﴾ أى مطر عظيم القطر ﴿فتركه صليداً﴾ أملس ليس عليه شيء من الغبار أصلاً ﴿لا يقدرون على شيء مما كسبوا﴾ لا يلتفتون بما فعلوا رياء ، ولا يجدون له ثواباً قطعاً كقوله تعالى ﴿لجعلناه هباء منثوراً﴾ والجملة استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فماذا يكون حالهم حينئذ فقيل لا يقدرون الخ ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من يشبههم وهم أصحاب المن والأذى كذلك والضميران الأخيران للموصول باعتبار المعنى كما فى قوله عز وجل ﴿وخصتم كالذى عاضوا﴾ لما أن المراد به المجلس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الأربعة السابقة له باعتبار اللفظ ﴿واقه لا يهدى القوم الكافرين﴾ إلى الخير والرشاد والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله وفيه ترميض بأن كلا من الرياء والمن والأذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين أن يحتلبوها ﴿ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله﴾

أى لطلب رضاه ﴿ وتبيننا من أنفسهم ﴾ أى ولتثبت بعض أنفسهم على الإيمان فمن تبعني بغير حكمة من عطفه وحرك من نشاطه فإن المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها أو تصديقا للإسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم فمن ابتدائية كافي قوله تعالى (حسدا من عند أنفسهم) ويحتمل أن يكون المعنى وتبيننا من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الإيمان غلظة فيه ويعضده قراءة من قرأ وتبيننا من أنفسهم وفيه تلبيه على أن حكمة الإنفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال الذى هو رأس كل خطيئة .

﴿ كتل جنة ربوة ﴾ الربوة بالحركات الثلاث وقد قرئ^(١) بها المكان المرتفع أى مثل نفقته في الزكاة كتل بستان كائن بمكان مرتفع مأمون من أن يصلطه البرد للطاقة هوائه بهبوب الرياح المطفة له فإن أشجار الربا تكون أحسن منظر وأزكى ثمرا وأما الأراضي المنخفضة فقلما تسلم ثمارها من البرد لكثافة هوائها بركود الرياح وقرئ كتل حبة ﴿ أصابها وابل ﴾ مطر عظيم القطر ﴿ فآنت أكلها ﴾ ثمرتها وقرئ بسكون الكاف تخفيفا ﴿ ضعفين ﴾ أى مثل ما كانت تثمر في سائر الأوقات بسبب ما أصابها من الواابل والمراد بالضعف المثل وقيل أربعة أمثال ونصبه على الحال من أكلها أى مضاعفا ﴿ فإن لم يصبها وابل فطل ﴾ أى فطل يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطاقة هوائها وقيل فيصيبها طل وهو المطر الصغير القطر وقيل فالذى يصيبها طل والمعنى أن نفقات هؤلاء زكية عند الله تعالى لاتضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما يمارنها من الأحوال ويجوز أن يعتبر التثنية بين حالهم باعتبار ما صدر عنهم من النفقة الكثيرة والقليلة وبين الجنة المعهودة باعتبار ما أصابها من المطر الكثير والبسير فكأن كل واحد من المطرين يضعف أكلها فكذلك نفقتهم

جئت أوقلت بعد أن يطلب بها وجه الله تعالى زاكية زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عند الله (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شيء منه وهو ترغيب في الإخلاص مع تحذير من الرياء ونحوه .

(أيود أحدكم) الودحب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل استعمالها والهمزة لإنكار الوقوع كما في قوله أضرِبْ أبى لا لإنكار الواقع كما في قولك أضرِبْ أباك على أن مناط الإنكار ليس جميع ما تعلق به الود بل إنما هو إصابة الإعصار وما يقبها من الاحتراق (أن تكون له جنة) وقرئ جنت (من نخيل وأعناب) أى كائنة منهما على أن يكون الأصل والركن فيها هذين الجلسين الشريفين الجامعين لفنون المنافع والباقي من المستنبعات لأعلى ألا يكون فيها غيرهما كما سترفه والجنة تطلق على الأشجار المختلفة المتكافئة قال زهير .

كان عني في غربي مفتلة من النواضح تسقي جنة سعفا
وعلى الأرض المشتلة عليها والأول هو الأنسب بقوله عز وجل (تجري من تحتها الأنهار) إذ على الثاني لا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها
هو كذا لا بد من جعل إسناد الاحتراق إليها فيما سياتى مجازيا والجملة في محل الرفع على أنها صفة جنة كما أن قوله تعالى (من نخيل وأعناب) كذلك أوفى محل النصب على أنها حال منها لأنها موصوفة (له فيها من كل الثمرات) الظرف الأول خبر والثاني حال والثالث مبتدأ أى صفة للمبتدأ قائمة مقامه أى له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) أى وما منا أحد إلا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل إنما هو التكثير كما في قوله تعالى (وأوتيت من كل شيء) (وأصابه الكبير) أى كبر السن الذى هو مظنة شدة الحاجة إلى منافها كمال المعجز عن تدارك أسباب المعاش والواو حالية أى وقد أصابه الكبير (وله ذرية ضعفاء) حال من الضمير فى أصابه أى أصابه الكبير والحال أن له ذرية صفارا لا يقدرّون على الكسب وترتيب مبادئ المعاش وقرئ ضعاف (فأصابها إعصار) أى ريح غاصفة تستدير فى الأرض ثم

تنعكس منها ساطعة إلى السماء على هيئة العمود ﴿ فيه نار ﴾ شديدة
 ﴿ فاحترقت ﴾ عطف على فأصابها وهذا كما ترى تمثيل لحال من يعمل
 أعمال البر والخسناات ويضم إليها ما يحبطها من القوادح ثم يمجدها يوم
 القيامة عند كمال حاجته إلى ثوابها هباءً منثوراً بها في التحسر والتأسف عليها
 ﴿ كذلك ﴾ توحيد الكاف مع كون المخاطب جمعاً قدم وجهه مراراً أى
 مثل ذلك البيان الواضح الجارى في الظهور مجرى الأمور المحسوسة ﴿ يبين
 الله لكم الآيات لعلكم تفكرون ﴾ كى تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها من
 العبر وتعملوا بموجبها .

﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ بيان لحال ما ينفق
 منه اثر بيان أصل الإتيان وكيفيته أى أنفقوا من خلال ما كسبتم وجيادهم
 لقوله تعالى (ان تناولوا البر حتى تنفقوا عما تحبون) ﴿ وما أخرجنا لكم من
 الأرض ﴾ أى من طيبات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمار والمعادن الخذف
 لدلالة ما قبله عليه ﴿ ولا تيمموا ﴾ بفتح التاء أصله ولا تيمموا وقرئ بهضمها
 وقرئ ولا تأموا والكل بمعنى القصد أى لا تقصدوا ﴿ الخبيث ﴾ أى الردى
 الخسيس وهو كالطيب من الصفات الغالبة التى لا تذكر موصوفاتها ﴿ منه
 تنفقون ﴾ الجار متعلق بتنفقون والضمير للخبيث والتقديم للتخصيص والجملة
 حال من فاعل تيمموا أى لا تقصدوا الخبيث قاصرين الإتفاق عليه أو من
 الخبيث أى مختصاً به الإتفاق وأياً ما كان فالتخصيص لتوبيخهم بما كانوا
 يتعاطونه من إتفاق الخبيث خاصة لا لتسويغ إتيانهم مع الطيب عن ابن عباس
 رضى الله عنهما أنهم كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه وقيل
 متعلق بحذوف وقع حالا من الخبيث والضمير للمال المدلول عليه بحسب
 المقام أو للموصولين على طريقة قوله :

• كأنه فى الجلد توليع البق •

أو للثاني وتخصيصه بذلك لما أن التفاوت فيه أكثر وتنفقون حال من
 الفاعل المذكور أى ولا تقصدوا الخبيث كأننا من المال أو بما كسبتم •

وما أخرجنا لكم منفقين إياه وقوله تعالى ﴿ولستم بأخذيه﴾ حال على كل حال من واو تنفقون أى والحال أنكم لا تأخذونه فى معاملتكم فى وقت من الأوقات أو بوجه من الوجوه ﴿إلا أن تغمضوا فيه﴾ أى إلا وقت إغماضكم فيه وهو عبارة عن المساحة بطريق الكناية أو الاستمارة يقال أغمض بصره إذا غضه وقرىء على البناء للمفعول على معنى إلا أن تحملوا على الإغماض وتدخلوا فيه أو توجدوا مغمضين وقرىء وتغمضوا وتغمضوا بضم الميم وكسرهما وقيل تم الكلام عند قوله تعالى ﴿ولا تيمموا الخبيث﴾ ثم استؤنف فقيل على طريقة التويخ والتفريع منه تنفقون والحال أنكم لا تأخذونه إلا إذا أغمضتم فيه ومآله الاستفهام الإنكارى فكأنه قيل أمته تنفقون الخ ﴿واعلموا أن الله غنى﴾ عن إغناكم وإنما يأمركم به لمنفعتكم وفى الأمر بأن يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به تويخ لهم على ما يصنمون من إعطاء الخبيث وإيدان بأن ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فإن إعطاء مثله إنما يكون عادة عند اعتقاد المعطى أن الآخذ محتاج إلى ما يعطيه بل مضطر إليه ﴿حميد﴾ مستحق للحمد على نعمه العظام وقيل حماد بقبول الجيد والإثابة عليه .

﴿الشیطان يعدكم الفقر﴾ الوعد هو الإخبار بما سيكون من جهة المخبر مترتباً على شئ من زمان أو غيره يستعمل فى الشر استعماله فى الخير قال تعالى : (النار وعدها الله الذين كفروا) أى يعدكم فى الإنفاق الفقر ويقول إن عاقبة إغناكم أن تفقرُوا وإنما عبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يصف بحىء الفقر إلى جهته للإيدان بمبالغته فى الإخبار بتحقيق بحیته كأنه زله فى تقرر الوقوع منزلة أفعاله الوافئة بحسب إرادته أو لوقوعه فى مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة وقرىء بضم الفاء والسكون وبضمهتين ﴿وبأمرکم بالفحشاء﴾ أى بالخصلة الفشحاء أى وبفردكم على البخل ومنه الصدقات إغراء الأمر للمأمور على فعل المأمور به والعرب تسمى البخیل فأحسأ قال طرفة مابن العبد :

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى عقيلة مال الفاحش المتشدد
 وقيل بالمعاصي والسيئات (والله يعلمكم) أى فى الإتفاق (مغفرة)
 لذنوبكم والجار فى قوله تعالى (منه) متعلق بمحذوف هو صفة لمغفرة.
 مؤكدة لفخامتها التى أفادها تنكيرها أى مغفرة أى مغفرة كائنة منه عن
 وجل (فضلا) صفته محذوفة لدلالة المذكور عليها كما فى قوله تعالى (فاقبلوا
 بنعمة من الله وفضل) ونظائره أى فضلا كائنا منه تعالى أى خلفا عما أنفقتهم
 زائدا عليه فى الدنيا وفيه تكذيب للشيطان وقيل ثوابا فى الآخرة (والله
 واسع) قدرة وفضلا فيحقق ما وعدكم به من المغفرة وإخلاف ما تنفقونه
 (عليم) مبالغ فى العلم فيعلم إتفاقكم فلا يكاد يضيع أجركم أو يعلم ما سيكون
 من المغفرة والفضل فلا احتمال للخلف فى الوعد والجملة تدليل مقرر لمضمون
 ما قبله .

(يؤتى الحكمة) قال مجاهد الحكمة هى القرآن والعلم والفقه روى
 عن ابن نجيح أنها الإصابة فى القول والمعمل وعن إبراهيم النخعي أنها معرفة
 معانى الأشياء وفهمها وقيل هى معرفة حقائق الأشياء وقيل هى الإقدام على
 الأفعال الحسنة الصائبة وعن مقاتل أنها تفسر فى القرآن بأربعة أوجه فتارة
 بمواعظ القرآن وأخرى بما فيه من عجائب الأسرار ومرة بالعلم والفهم
 وأخرى بالنبوة ولعل الأنسب بالمقام ما ينتظم الأحكام المبينة فى تضاعيفه
 الآيات الكريمة من أحد الوجهين الأولين ومعنى إتيانها تبينها والتوفيق للعلم
 والمعمل بها أى يبينها ويوفق للعلم والمعمل بها (من يشاء) من عباده أن يؤتيها
 إياه بموجب سمة فضله وإحاطة عليه كما آتاكم ما بينه فى ضمن الآى من
 الحكم البالغة التى يدور عليها فلك منافعكم فاعتموها وسارعوا إلى العمل بها
 والموصول مفعول أول ليؤتى قدم عليه الثانى للعناية به والجملة مستأنفة مقررة
 لمضمون ما قبلها (ومن يؤتى الحكمة) على بناء المفعول وقرئ على البناء
 للفاعل أى ومن يؤته الله الحكمة والإظهار فى مقام الإضمار لإظهار الاعتناء
 بشأنها وللإشعار بعلة الحكم (فقد أوتى خيرا كثيرا) أى أى خير كثير

فإنه قد خير له خير الدارين ﴿وما يذكر﴾ أى وما يتعظ بما أوتى من الحكمة أو وما يتفكر فيها ﴿إلا أولوا الأبواب﴾ أى العقول الخالصة عن شوائب الهم والركون إلى مشايمة الهوى وفيه من الترغيب في المحافظة على الأحكام الواردة في شأن الإنفاق ما لا يخفى والجملته إما حال أو اعتراض تذييلي .

﴿وما أنفقتم من نفقة﴾ بيان لحكم كلى شامل لجميع أفراد النفقات وما في حكمها إثر بيان حكم ما كان منها في سبيل الله وما إما شرعية أو موصولة حذف عائدها من الصلة أى وما أنفقتموه من نفقة أى نفقة كانت في حق أو باطل في سر أو علانية قليلة أو كثيرة ﴿أو نذرتم﴾ النذر عقد الضمير على شيء والتزامه وفعله كعزب ونصر ﴿من نذر﴾ أى نذر كان في طاعة أو معصية بشرط أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام والصلاة ونحوهما ﴿فإن الله يعلم﴾ الفاء على الأول داخلية على الجواب وعلى الثاني مريدة في الخبر وتوحيد الضمير مع تعدد متعلق العلم لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة أو كما في قولك زيد أو عمرو أكرمه ولا يقال أكرمتهما ولهذا صرنا^(١) إلى التأويل في قوله تعالى (إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما) بل يعاد الضمير نارة إلى المقدم رعاية للأولية كما في قوله عز وعلا (ولإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها) وأخرى إلى المؤخر رعاية للقرب كما في هذه الآية السكرية وفي قوله تعالى (ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً) وحمل النظم على تأويلهما بالمذكور ونظائره أو على حذف الأول ثقة بدلالة الثاني عليه كما في قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وقوله :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأى مختلف
ونحوهما مما عطف فيه بالواو الجامعة تعسف مستغنى عنه نعم يجوز إرجاع الضمير إلى ما على تقدير كونها موصولة وتصدير الجملة بأن لتأكيد مضمونها

لإفادة لتحقيق الجزاء أى فإنه تعالى يجازيكم عليه البتة إن خيراً فخير وإن شراً فشر فهو ترغيب ووعيد ووعد ووعد ﴿وما للظالمين﴾ بالإففاق والنذر فى المعاصى أو بمنع الصدقات وعدم الوفاء بالنذر أو بإففاق الحديث أو بالرياء والمن والأذى وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذى هو عبارة عن وضع الشيء فى غير موضعه الذى يحق أن يوضع فيه ﴿من أنصار﴾ أى أعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لأشفاع ولا مدافعة وإبراد صيغة الجمع لمقاتلة الظالمين أى وما لظالم من الظالمين من نصير من الأنصار والجملة استئناف مقرر لما قبله من الوعيد مفيد لفظاعة حال من يفعل ما يفعل من الظالمين لتحصيل الأعوان ورعاية الخلائق .

﴿إن تبدوا الصدقات فنعما هي﴾ نوع تفصيل لبعض ما أجمل فى الشرطية ويبان له ولذلك ترك العطف بينهما أى أن تظهروا الصدقات فنعماً شيئاً لإبداؤها بعد أن لم يكن رياء وسمعة وقرىء بفتح النون وكسر العين على الأصل وقرىء بكسر النون وسكون العين وقرىء بكسر النون وإخفاء حركة العين وهذا فى الصدقات المفروضة وأما فى صدقة التطوع فالإخفاء أفضل وهى التى أريدت بقوله تعالى ﴿وإن تخفوها﴾ أى تعطوها خفية ﴿وتؤتوها الفقراء﴾ ولعل التصريح بإيتائها للفقراء مع أنه واجب فى الإبداء أيضاً لما أن الإخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فإن الذى ربما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفضل ذلك عند الناس ﴿فهو خير لكم﴾ أى فالإخفاء خير لكم من الإبداء وهذا فى التطوع ومن لم يعرف بالمال وأما فى الواجب فالأمر بالعكس لدفع التهمة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السر فى التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفاً وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً ﴿ويكفر عنكم من سيئاتكم﴾ أى والله يكفر أو الإخفاء ومن تبعضية أى شيئاً من سيئاتكم كما سترتموها وقيل مزيدة على رأى الأخفش وقرىء بالتاء مرفوعاً ومجروماً على أن الفعل للصدقات وقرىء بالنون مرفوعاً عطفاً على عمل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى

ونحن نكفر أو على أنها جملة مبتدأة من فعل وفاعل وقرئ مجزوما عطفاً على عمل الفاء وما بعده لأنه جواب الشرط ﴿واقه بما تعملون﴾ من الإسرار والإعلان ﴿خير﴾ فهو ترغيب في الإسرار .

﴿ليس عليك هدام﴾ أى لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين إلى فعل (١) ما أمروا به من المحاسن والانتفاء عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وإنما الواجب عليك الإرشاد إلى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما أوحى إليك من الآيات والذكر الحكيم ﴿ولكن الله يهدي﴾ هداية هداية خاصة موصلة إلى المطلوب حتماً ﴿من يشاء﴾ هدايته إلى ذلك بمن يتذكر بما ذكر ويتبع الحق ويختار الخير والجملة معترضة جى بها على طريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الالتفات إلى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بالمسكفين مبالغة في حملهم على الامتثال فإن الإخبار بعدم وجوب تدارك أمرهم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤذن بوجوبه عليهم حسبما ينطق به ما بعده من الشرطية وقيل لما كثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الإسلام فنزلت أى ليس عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل دخولهم في الإسلام فلا التفات حينئذ في الكلام وضمير الغيبة للمعبردين من فقراء المشركين بل فيه تلوين فقط وقوله تعالى :

﴿وما تنفقوا من خير﴾ على الأول التفات من الغيبة إلى خطاب المسكفين لزيادة هزم نحو الامتثال وعلى الثاني تلوين الخطاب بتوجيه إليهم وصرفه عن النبي صلى الله عليه وسلم وما شرطية جازمة لتنفقوا منتسبة به على المفعولية ومن تبعية متعلقة بمحذوف وقع صفة لاسم الشرط مبينة ومخصصة له أى أى شيء تنفقوا كأن من مال ﴿فلا أنفسكم﴾ أى فهو لأنفسكم لا ينتفع

(١) في ط : إلى الإيتان بما أمروا به

به غيركم فلا تمنوا على من أعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الحديث أو تنفقه
 الدينى لكم لا لتبركم من الفقراء حتى تمنوه ممن لا يلتفع به من حيث الدين
 من فقراء المشركين ﴿ وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله ﴾ استثناء من أعم العمل
 أو أعم الأحوال أى ليست نفقتكم لشيء من الأشياء إلا لا ابتغاء وجه الله
 أو ليست فى حال من الأحوال إلا حال ابتغاء وجه الله فما بالكم تمنون بها
 وتنفقون الحديث الذى لا يوجه مثله إلى الله تعالى وقيل هو نفى فى معنى النهى
 ﴿ وما تنفقوا من خير يوف إليكم ﴾ أى أجره وثوابه أضعافاً مضاعفة حسبما
 فصل فيما قبل فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن إنفاقه على أحسن الوجوه
 وأجلها فهو تأكيد وبيان للشرطية السابقة أو يوف إليكم ما يخلفه وهو من
 نتائج دعائه عليه السلام بقوله اللهم اجعل للمنفق خلفاً وللمسك تلافياً^(١) وقيل
 حجت أسماء بنت أبى بكر فاتها أمها تسألها وهى مشركة فأبت أن تعطى لها
 وعن سعيد بن جبير أنهم كانوا يقولون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين
 وروى أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار فى اليهود ورضاع كانوا ينفقون
 عليهم قبل الإسلام فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوا فنزلت وهذا فى غير الواجب
 وأما الواجب فلا يجوز صرفه إلى الكافر وإن كان ذمياً ﴿ وأنتم لا تظلمون ﴾
 لا تنقصون شيئاً مما وعدتم من الثواب المضاعف أو من الخلف .

﴿ للفقراء ﴾ متعلق بمحذوف ينساق إليه الكلام كما فى قوله عز وجل
 (فى تسع آيات إلى فرعون) أى اعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء
 أو صدقاتكم للفقراء ﴿ الذين أحصروا فى سبيل الله ﴾ بالغزو والجهاد
 ﴿ لا يستطيعون ﴾ لاشتغالهم به ﴿ ضرباً فى الأرض ﴾ أى ذهاباً فيها للكسب
 والتجارة وقيل هم أهل الصفة كانوا رضى الله عنهم نحواً من أربعمائة من فقراء
 المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستفرون أوقاتهم بالتعلم والجهاد وكانوا
 يخرجون فى كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم (بحسبهم الجاهل)
 بمالهم (أغنياء من التعفف) أى من أجل تعففهم عن المسئلة (تعرفهم بيسماهم)

(١) للشهور : اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً .

أى تعرف فقرهم واضطرابهم بما تعاین منهم من الضعف ورثاة الحال والخطاب للرسول عليه السلام أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب مبالغة في بيان وضوح فقرهم (لا يسألون الناس إلخافاً) أى إلخافاً وهو أن يلازم السائل المستول حتى يعطيه من قولهم لحفى من فضل لحافه أى أعطائى من فضل ما عنده والمعنى لا يسألونهم شيئاً وإن سألوا الحاجة اضطرتهم إليه لم يلحوا وقيل هو نفي لسكلا الأمرين جميعاً على طريقة قوله :

• على لأحب لا يهتدى لمناره •

أى لا منار ولا اهتداء (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء .

(الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرأً وعلانية) أى يعمون الأوقات والأحوال بالخير والصدقة وقيل زلت في شأن الصديق رضى الله عنه حيث تصدق بأربعين ألف دينار عشر آلاف منه بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرأً وعشرة علانية وقيل في على رضى الله عنه حين لم يكن عنده إلا أربعة دراهم فتصدق بكل واحد منها على وجه من الوجوه المذكورة ولعل تقديم الليل والنهار والسراً على العلانية للإيدان بمزية الإخفاء على الإظهار وقيل في رباط الخيل والإتفاق عليها (فلهم أجرم عند ربهم) خير للموصول والفاء للدلالة على سبية ما قبلها لما بعدها وقيل للمطف والخبر محذوف أى ومنهم الذين الخ ولذلك جوز الوقف على علانية (ولا تخوف عليهم ولا هم يحزنون) تقدم تفسيره •

(الذين يأكلون الربوا) أى يأخذونه والتعبير عنه بالأكل لما أنه معظم ما قصد به ولشيوعه في المعلومات مع ما فيه من زيادة تشنيع لهم وهو الزيادة في المقدار أو في الأجل حسبما فصل في كتب الفقه وإنما كتب بالواو كالصلوة على لغة من يفخم في أمثالها وزيدت الألف تشبيهاً بواو الجمع (لا يقومون) أى من قبورهم إذا بعثوا (إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) أى إلا قياماً كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون أن الشيطان يضبط

الإنسان فيصرع والخطب والضرب بغير استواء كخبط العشواء ﴿من المس﴾
 أى الجنون وهذا أيضا من زعماتهم أن الجنى يمسه فيختلط عقله فلذلك يقال
 جن الرجل وهو متعلق بما قبله من الفعل المنفى أى لا يقومون من المس الذى
 بهم بسبب أكلهم الربا أو يقوم أو يتخبطه فيكون نهوضهم وسقوطهم
 كالصروعين لا اختلال عقولهم بل لأن الله تعالى أربى فى بطونهم ما أكلوا
 من الربا فائقهم فصاروا غبيلين ينضون ويسقطون تلك سيماهم يعرفون بها
 عند أهل الموقف ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من حالهم وما فى اسم الإشارة
 من معنى البعد للإيذان بفضاعة المشار إليه ﴿بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربوا﴾
 أى ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع فى سلك واحد لإفضائهما إلى
 الربح فاستحلوه استحلالة وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته
 درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلا فى الحل وقاسوا به البيع مع وضوح
 الفرق بينهما فإن أحد الدرهمين فى الأول ضائع حتما وفى الثانى منجبر بمساس
 الحاجة إلى السلعة أو بتوقع رواجها .

﴿وأحل الله البيع وحرم الربوا﴾ إنكار من جهة الله تعالى لتسويتهم
 وإبطال للقياس لوقوعه فى مقابلة النص مع ما أشير إليه من عدم الاشتراك
 فى المناط والجملة ابتدائية لأجل لها من الإعراب ﴿فمن جاءه موعظة﴾ أى
 فمن بلغه وعظ وزجر كالنهي عن الربا وقرئ جاءته ﴿من ربه﴾ متعلق
 بجاءه أو محذوف وقع صفة لموعظة والترض لعنوان الربوية مع الإضافة
 للإشعار بكون مجئ الموعظة للتربية ﴿فأنهى﴾ عطف على جاءه أى فامتنع
 بلا تراخ وتبع النهى ﴿فله ما سلف﴾ أى ما تقدم أخذه قبل التحريم
 ولا يتردد منه وما مرتفع بالظرف إن جعلت من موصولة بالابتداء إن
 جعلت شرطية على رأى سيويه لعدم اعتماد الظرف على ما قبله ﴿وأمره
 إلى الله﴾ يحاذه على انتهائه إن كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل
 يحكم فى شأنه ولا اعتراض لكم عليه ﴿ومن عاد﴾ أى إلى تحليل الربا
 ﴿فاولئك﴾ إشارة إلى من عاد والجمع باعتبار المعنى كما أن الأفراد فى عاد

اعتبار اللفظ وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد ﴿ أصحاب النار ﴾ أى ملازموها ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كثون فيها أبداً واجله مقرر لما قبلها .

﴿ يعحق الله الربوا ﴾ أى يذهب بركته ويملك المال الذى يدخل فيه ﴿ ويربى الصدقات ﴾ يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويزيد المال الذى أخرجت منه الصدقة . روى عنه صلى الله عليه وسلم أن الله يقبل الصدقة ويربها كما يربى أحدكم مهره^(١) وعنه عليه الصلاة والسلام ما نقص مال من صدقة^(٢) قط ﴿ والله لا يحب ﴾ أى لا يرضى لأن الحب محتمس بالتوايين ﴿ كل كفار ﴾ مصر على تحليل الحرمات ﴿ أثيم ﴾ منهمك فى ارتكابه ﴿ إن الذين آمنوا ﴾ بالله ورسوله وبما جاءهم به ﴿ وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾ تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما فى الصالحات لإناقتهما على سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم السلام ﴿ لهم أجرهم ﴾ جملة من مبتدأ وخبر واقعة خبراً لأن أى لهم أجرهم الموعود لهم وقوله تعالى ﴿ عند ربهم ﴾ حال من أجرهم وفى التعرض لعنوان الربوية مع الإضافة إلى ضميرهم مزيد لطف وتشريف لهم ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ من مكروه آت ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من محبوب فات .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ أى قوا أنفسكم عقابه ﴿ واذروا ما بينكم من الربوا ﴾ أى واتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس تركاً كلياً ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ على الحقيقة فإن ذلك مستلزم لامتنال ما أمرتم به البتة وهو شرط حذف جوابه ثقة بما قبله أى إن كنتم مؤمنين فاتقوا واذروه الخ ، روى أنه كان لتقيف مال على بعض قریش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فنزلت ﴿ فإن لم تفعلوا ﴾ أى ما أمرتم به من الاتقاء وترك البقاياء إمام مع إنكار

(١) للروى : كما يربى أحدكم فله . وهو للهر .

(٢) فى ط ٥ ما نقصت زكاة من مال .

حرمته وإما مع الاعتراف بها ﴿فأذنوا بحرب من الله ورسوله﴾ أى فاعلموا بها من أذن بالشيء إذا علم به أما على الأول فكحرب المرتدين وأما على الثاني فكحرب البغاة، وقرئ فآذنوا أى فاعلموا غيركم قيل هو من الأذان وهو الاستماع فإنه من طرق العلم وقرئ فأيقنوا وهو مؤيد لقراءة العامة وتنكير حرب للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لها مؤكدة لفخامتها أى بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره كائن من عند الله ورسوله روى أنه لما نزلت قالت ثقيف لا يد لنا بحرب الله ورسوله ﴿وإن تبتم﴾ من الارتباء مع الإيمان بحرمتها بعدما سمعتموه من الوعيد ﴿فلسكم رؤس أموالكم﴾ تتأخذونها كلا ﴿لا تظلمون﴾ غرامكم بأخذ الزيادة والجملة إما مستأنفة لا عمل لها من الإعراب أو حال من الضمير في لكم والعامل ما تضمنه الجار من الاستقرار ﴿ولا تظلمون﴾ عطف على ما قبله أى لا تظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص ومن ضرورة تعليق هذا الحكم بتوبتهم عدم ثبوته عند عدمها إن كان مع إنكار الحرمة فهم مرتدون ومأثم المكسوب في حال الردة فيه للمسلمين عند أى حنيفة رضى الله عنه وكذا سائر أموالهم عند الشافعى وعندنا هو لورثتهم ولا شيء لهم على كل حال وإن كان مع الاعتراف بها فإن كان لهم شوكة فهم على شرف القتل لم تسلم لهم رؤسهم فكيف برؤس أموالهم وإلا فكذلك عند ابن عباس رضى الله عنهما فإنه يقول من حامل الربا يستتاب ولا يضرب عتقه وأما عند غيره فهم محبوسون إلى أن تظهر توبتهم لا يمكنون من التصرفات أصلا فالمتوبون لم يتوبوا لم يسلم لهم شيء من أموالهم بل إنما يسلم بموتهم لورثتهم .

﴿وإن كان ذو عسرة﴾ أى إن وقع غريم من غرمانكم ذو عسرة على أن كان تامة وقرئ ذا عسرة على أنها ناقصة ﴿فمنظرة﴾ أى فالحكم نظرة أو فمليكم نظرة أو فلتكن نظرة وهى الإنظار والإمهال وقرئ فناظره أى محتظره أو فصاحب نظره على طريق النسب وقرئ فناظره أمراً من المفاعلة

أى فساحه بالنظرة ﴿إلى مبصرة﴾ أى إلى يسار وقرىء بعنم السين وهما لغتان
كشرفة ومشرفة وقرىء بهما مضافين بحذف التاء عند الإضافة كما فى قوله :
وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا . ﴿ وأن تصدقوا ﴾ بحذف أحد التامين
وقرىء بتشديد الصاد أى وأن تصدقوا على معسرى غرمائكم بالإبراء
﴿ خير لكم ﴾ أى أكثر ثوابا من الإنظار أو خير مما تأخذونه لمضاعفة
ثوابه ودوامه فهو نذوب إلى أن تصدقوا برؤس أموالهم كلا أو بعضها على
غرمائهم المعسرين كقوله تعالى (وأن تعفوا أقرب للتقوى) وقيل المراد بالتصدق
الإنظار لقوله عليه السلام لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له بكل يوم
صدقة ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ جوابه محذوف أى إن كنتم تعلمون أنه خير لكم
عملتموه ﴿ وانفروا يوما ﴾ هو يوم القيامة وتنكيره للتخفيف والتحويل وتعليق
الإنقاء به للبالغة فى التحذير عما فيه من الشدائد والأهوال ﴿ ترجعون فيه ﴾
على البناء للمفعول من الرجوع وقرىء على البناء للفاعل من الرجوع والأول
أدخل فى التحويل وقرىء بالياء على طريق الالتفات وقرىء تردون وكذا
تصبرون ﴿ إلى الله ﴾ لحاسبة أعمالكم ﴿ ثم توفى كل نفس ﴾ من النفوس
والتمميم للبالغة فى تحويل اليوم أى تعطى كاملاً^(١) ﴿ ما كسبت ﴾ أى جواه
ما عملت من خير أو شر ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ حال من كل نفس تفيد إن
كانت عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين فى ذلك لما أنه من قبل أنفسهم وجمع
الضمير لأنه أنسب بحال الجزاء كما أن الأفراد أوفق بحال الكسب عن ابن
عباس رضى الله عنهما أنها آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال مضعا فى
رأس المساكين والمؤمنين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها
أحدًا وعشرين يوما وقيل أحدًا وثلاثين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث
ساعات .

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تدابرتم بدين ﴾ شروع فى بيان حال المدينة

الواقعة في تضاعيف المعاضات الجارية فيما بينهم ببيع السلع بالنقود بعد بيان حال الربا أى إذا دأب بعضكم بعضا وعامله نسبة معطيا أو أخذوا فائدة ذكر الدين دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة أو التنبيه على تنوعه إلى الحال والمؤجل وأنه الباعث على الكتابة وتعيين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر (إلى أجل) متعلق بتدائنتم أو بمحذوف وقع صفة للدين (مسمى) بالأيام أو الأشهر ونظائرهما مما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد والدياس ونحوهما ما لا يرفعها (فاكتبوه) أى الدين بأجله لأنه أوثق وأرفع للنزاع والجمهور على استحبابه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح في السلف (وليكتب بينكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها إثر الأمر بها لإجمالا وحذف المفعول لما لتعيينه أو للتقصيد إلى إيقاع نفس الفعل أى ليفعل الكتابة وقوله تعالى بينتكم للإيذان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهما ولا يكتفى بكلام أحدهما وقوله تعالى (بالعدل) متعلق بمحذوف هو صفة لكاتب أى كاتب كائن بالعدل أى وليكن المتصدى للكتابة من شأنه أن يكتب بالسوية من غير ميل إلى أحد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو أمر للمتدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يحىء كتابه موثوقا به معدلا بالشرع ويجوز أن يكون حالا منه أى ملتبسا بالعدل وقيل متعلق بالفعل أى وليكتب بالحق (ولا ياب كاتب) أى ولا يمتنع أحد من الكتاب (أن يكتب) كتاب الدين (كما علمه الله) على طريقة ما علمه من كتبه الوثائق أو كما بينه بقوله تعالى بالعدل أولا ياب أن ينفع الناس بكتابته كما نفه الله تعالى بتعليم الكتابة كقوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) (فليكتب) تلك الكتابة المعلمة أمر بها بعد النهى عن إياها تأكيذا لها ويجوز أن تتعلق الكاف بالامر على أن يكون النهى عن الامتناع منها مطلقة ثم الأمر بها مقيدة .

(وليل الذى عليه الحق) الإملال هو الإملاء أى وليكن الممل من عليه الحق لأنه المشهود عليه فلا بد أن يكون هو المقر (وليتق الله ربه)

جمع ما بين الاسم الجليل والنعت الجليل للمبالغة في التحذير أى وليتق الممل
دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى ﴿ ولا يخسر منه ﴾ أى من الحق الذى
عليه على الكاتب ﴿ شيئاً ﴾ فإنه الذى يتوقع منه البخس خاصة ، وأما الكاتب
فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص فلو أريد نهيته لنهى عن كليهما وقد فعل
ذلك حيث أمر بالعدل وإنما شدد في تكليف الممل حيث جمع فيه بين الأمر
بالاتقاء والنهى عن البخس لما فيه من الدواعى إلى المنهى عنه فإن الإنسان
مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما في ذمته بما أمكن ﴿ فإن كان
الذى عليه الحق ﴾ صرح بذلك في موضع الإخبار لزيادة الكشف والبيان
لأن الأمر والنهى لغيره ﴿ سفيها ﴾ ناقص العقل مبذرا مجاز ﴿ أو ضعيفاً ﴾
صعباً أو شيئاً عتلاً ﴿ أو لا يستطيع أن يعمل هو ﴾ أى غير مستطيع للإملاء
بنفسه لخسر أو عى أو جهل أو غير ذلك من العوارض ﴿ فليمل وليه ﴾ أى
الذى يلى أمره ويقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم ﴿ بالعدل ﴾ أى من
غير نقص ولا زيادة لم يكلف بعين ما كلف به من عليه الحق لأنه يتوقع منه
الزيادة كما يتوقع منه البخس ﴿ واستشهدوا شهيدين ﴾ أى اطلبوهما ليتحملا
الشهادة على ما جرى بينكم من المدائنة وتسميتهما شهيدين لتزيل المشافرة
منزلة الكائن ﴿ من رجالكم ﴾ متعلق باستشهدوا ، ومن ابتدائية أو
محذوف وقع صفة لشهيدين ومن تبيينية . أى شهيدين كائنين من رجال
المسلمين الأحرار إذا الكلام في معاملاتهم فإن خطابات الشرع لا تنظم العبيد
بطريق العبارة كما بين في موضعه ، وأما إذا كانت المدائنة بين الكفرة أو كان
من عليه الحق كافراً فيجوز استشهد الكافر عندنا .

﴿ فإن لم يكونا ﴾ أى الشهيدين جميعاً على طريقة نفى الشمول لاشمول
النفي ﴿ رجلين ﴾ إما لإعواهما أو لسبب آخر من الأسباب ﴿ فرجل
وامرأتان ﴾ أى فليشهد رجل وامرأتان يكفون وهذا فيما عدا الحدود
والقصاص عندنا ، وفي الأموال خاصة عند الشافعى ﴿ بمن رضون ﴾ متعلق

بمحذوف وقع صفة لرجل وأمرأتان أى كائنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كل شهيد لقلة اتصاف النساء به وقيل نعت لشهيدين أى كائنين ممن ترضون ورد بأنه يلزم الفصل بينهما بالأجنبي وقيل بدل من رجالكم بتكرير العامل ورد بما ذكر من الفصل وقيل متعلق بقوله تعالى فاستشهدوا فيلزم الفصل بين اشتراط المرأتين وبين تعليله وقوله عز وجل ﴿من الشهداء﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع إلى الموصول أى ممن ترضونهم كائنين من بعض الشهداء لعلمكم بعد التهم وثقتكم بهم وإدراج النساء فى الشهداء بطريق التغليب ﴿إن تفضل إحداهما فتذكر إحداها الأخرى﴾ تعليل لاعتبار العدد فى النساء والعلة فى الحقيقة هى التذكير ولكن الضلال لما كان سبباً له منزلته كما فى قولك أعددت السلاح أن يحمى عدو فأدفعه كأنه قيل لأجل أن تذكر إحداها الأخرى إن ضلت عن الشهادة بأن نسبتها ولعل لإثارة ما عليه النظم الكريم على أن يقال أن تفضل إحداها فتذكرها الأخرى لتأكيد الإبهام والمبالغة فى الاحتراز عن قوم اختصاص الضلال بإحداها بعينها والتذكير بالأخرى وقرئ فتذكر من الإذكار وقرئ فتذاكر وقرئ أن تفضل على الشرط فتذكر بالرفع كقوله تعالى (ومن عاد فيلتقم الله منه) ﴿ولا ياب الشهداء إذا ما دعوا﴾ لآداء الشهادة أو لتحملها وتسميتهم شهداء قبل التحمل لما مر من تنزيل المشارف منزلة الواقع وما مرئيه . عن قتادة أنه كان الرجل يطوف فى الهواء العظيم فيه القوم فلا يقبضه منهم أحد فنزلت .

﴿ولا تساموا﴾ أى لا تملوا من كثرة مدائناتكم ﴿أن تكثبوه﴾ أى الدين أو الحق أو الكتاب وقيل كفى به عن الكسل الذى هو صفة المنافق كما ورد فى قوله تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول المؤمن كسلت ﴿صغيراً أو كبيراً﴾ حال من الضمير أى حال كونه صغيراً أو كبيراً أى قليلاً أو كثيراً أو مجللاً أو مفصلاً ﴿ إلى

أجله ﴿ متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء في تكتبوه أى مستقرا في الزمة إلى وقت حلوله ﴾ (ذلكم) الذى أقر به المديون إشارة إلى ما أمر به من التكتب والخطاب للمؤمنين ﴿ أفسط ﴾ أى أعدل ﴿ عند الله ﴾ أى في حكمه تعالى ﴿ وأقوم للشهادة ﴾ أى أثبت لها وأعون على إقامتها وهما مبليان من أفسط وأقام فإنه قياس عند سيئويه أو من قاسط بمعنى ذى قسط وقويم وإنما صححت الواو في أقوم كما صححت في التعجب بلجوده ﴿ وأدنى ألا ترتابوا ﴾ وأقرب إلى انتفاء ريسكم في مجلس الدين وقدره وأجله وشهوده ونحو ذلك ﴿ إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم ﴾ استثناء منقطع من الأمر بالكتابة أى لكن وقت كون تداينكم أو تجارة حاضرة بحضور البديلين تديرونها بينكم بتعاملهم يدايد ﴿ فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها ﴾ أى فلا بأس بالآتكتبوها لبعده عن التنازع واللسان وقرئ برفع تجارة على أنها اسم كان وحاضرة صفتها وتديرونها غيرها أو على أنها تامة .

﴿ وأشهدوا إذا تباعتم ﴾ هذا التباع أو مطلقا لأنه أحوط والأوامر الواردة في الآية الكريمة للندب عند الجمهور وقيل للجواب ثم اختلف في أحكامها ونسخها ﴿ ولا يضار كاتب ولا شهيد ﴾ نهى عن المضارة بمحتمل للبناءين كما يلى عنه قراءة من قرأ ولا يضار بالسكر والفتح وهو نهيهما عن ترك الإجابة والتغيير والتحريف في الكتابة والشهادة أو نهى الطالب عن الضرر بهما بأن يجعلهما عن مهمهما أو يكلفهما الخروج عما حدطما أو لا يعطى الكاتب جعله وقرئ بالرفع على أنه نفي في معنى النهى ﴿ وإن تفعلوا ﴾ ما نهيتهم عنه من الضرر ﴿ فإنه ﴾ أى فعلمكم ذلك ﴿ فسوق بكم ﴾ أى خروج عن الطاعة ملتبس بكم ﴿ واتقوا الله ﴾ في مخالفة أوامره ونواهيه التى من جعلتها نهي عن المضارة ﴿ وعلكم الله ﴾ أحكامه المتضمنة لمصالحكم ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ فلا يكاد يظنى عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك كرر لفظ الجلالة في الجمل للثلاث لإدخال الروعة وتربية الهابة والتثنية على استقلال كل منها بمعنى على

حياله فإن الأول حدث على التقوى والثانية وعد بالإتمام والثالثة تعظيم لشأنه تعالى ﴿وإن كنتم على سفر﴾ أي مسافرين أو متوجهين إليه ﴿ولم تجدوا كاتباً﴾ في المدينة وقرىء كتاباً وكتباً وكتاباً ﴿فرهان مقبوضة﴾ أي فالذي يستوثق به أو فعليكم أو فليؤخذ أو فالمشروع رهان مقبوضة وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في شرعية الارتهان كما حسمه مجاهد والضحاك لأنه صلى الله عليه وسلم رهن درعه في المدينة من يهودي بمشرين صاعاً من شعر أخذته لأهله بل لإقامة الوثوق بالارتهان مقام الوثوق بالكتابة (١) في السفر الذي هو مظنة إغواها وإنما لم يشرع لحال الشاهد لما أنه في حكم الكاتب توثقاً وإعوازاً والمجهور على وجوب القبض في تمام الرهن غير مالك وقرىء فرهن كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرىء بسكون الهاء تخفيفاً ﴿فإن أمن بعضكم بعضاً﴾ أي بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به واستغنى بأمانته عن الارتهان وقرىء فإن أومن بعضكم أي آمنه الناس ووصفوه بالأمانة قيل فيكون انصاف بعضاً حينئذ على زرع الخافض أي على متاع بعض ﴿فليؤد الذي أؤتمن﴾ وهو المديون وإنما عبر عنه بذلك العنوان لتعيينه طريقاً للإعلام وحلله على الأداء ﴿أمانته﴾ أي دينه وإنما سمي أمانة لاتباعه عليه بترك الارتهان به وقرىء أئتمن بقلب الهمزة ياء وقرىء يادغام الياء في التاء وهو خطأ لأن المنقلبة من الهمزة لا تدغم لأنها في حكمها ﴿وليتق الله ربه﴾ في رعاية حقوق الأمانة وفي الجمع بين عنوان الألومية وصفة الربوبية من التأكيد والتحذير ما لا يخفى .

﴿ولا تكتسبوا الشهادة﴾ أيها اليهود أو المديونون أي شهادتكم على أنفسكم عند المعاملة ﴿ومن يكتسبها فإنه آثم قلبه﴾ آثم خبير إن قلبه مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل يآثم قلبه أو مرتفع بالابتداء وآثم خبير مقدم والجملة خبر إن وإسناد الإثم إلى القلب لأن الكتبتان ما افترقه ونظيره نسبة الزنا إلى

(١) في ط : بالكتابة .

العين والاذن أو اللبابة لأنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال كأنه قيل تمكن الإيم في نفسه وملك أشرف مكان فيه وفاق سائر ذنوبه . عن ابن عباس رضى الله عنهما إن أكبر الكبائر الإشراك بالله لقوله تعالى (فقد جرم الله عليه الجنة) وشهادة الزور وكتان الشهادة وقرىء قلبه بالنصب كما في سغه نفسه وقرىء أثم قلبه أى جملة آثما (والله بما تعملون عليم) فيجازيكم به إن خيرا نغير وإن شرا فشر (لله ما فى السموات وما فى الأرض) من الأمور الداخلة فى حقيقتها والخارجة عنها المتمكنة فيهما من أولى العلم وغيرهم أى كلها له تعالى خلقا وملكا وتصرفا لا شركة لغيره فى شئ منها بوجه من الوجوه (وإن تبدوا ما فى أنفسكم) من سوء والعزم عليه بأن تظهروه للناس بالقول أو بالفعل أو بهما ^(١) (أو تخفوه) بأن تكتموه منهم ولا تظهروه بأحد الوجهين ولا يندرج فيه ما لا يخلو عنه البشر من الوسوس وأحاديث النفس التى لا تعد ولا عزيمة فيها إذ التكليف بحسب الوسع (يحاسبكم به الله) يوم القيامة وهو حجة على منكرى الحساب من المعتزلة والروافض وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للاعتناء به وأما تقديم الإبداء على الإخفاء على عكس ما فى قوله عز وجل (قل إن تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) فلما أنبى بالملق بما فى أنفسهم ههنا هو المحاسبة والأصل فيها الأعمال البادية ، وأما العلم بضملة بها كتعلقه بالأعمال الخافية كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته متعال عن أن يكون بطريق حصول الصور بل وجود كل شئ فى نفسه فى أى طور كان علم بالنسبة إليه تعالى وفى هذا لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة خلا أن مرتبة الإخفاء متقدمة على مرتبة الإبداء إذ ما من شئ يبدى إلا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة فى النفس فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقد مر فى تفسير قوله تعالى (أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) .

(فيغفر) بالرفع على الاستئناف أى فهو يغفر بفضلہ (لمن يشاء) أى يغفر له (ويعذب) بعذبه (من يشاء) أى يعذبه حسبما تقتضيه مشيئته الخيرية على الحكم والمصالح وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمته على غضبه وقرئ بمجزم الفعلين عطفا على جواب الشرط وقرئ بالجزم من غير فاء على أنهما بدل من الجواب بدل البعض أو الاشتغال ونظيره الجزم على البدلية من الشرط في قوله :

مَنْ تَأْتَانَا تَلَمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدْ حَطَابًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا
وإدغام الراء في اللام لحن (واقفه على كل شيء قدير) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فإن كمال قدرته تعالى على جميع الأشياء موجب لقدرته سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرع عليه من المغفرة والتعذيب (آمن الرسول) لما ذكر في فاتحة السورة الكريمة أن ما أنزل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الشأن هدى للمتصفين بما فصل هناك من الصفات الفاضلة التي من جعلتها الإيمان به وبما أنزل قبله من الكتب الإلهية وأنهم حائزون لأثرى الهدى والفلاح من غير تعيين لهم بخصوصهم ولا تصريح بتحقيق اتصافهم بها إذ ليس فيما يذكر في حيز الصلة حكم بالفعل وعقب ذلك بيان حال من كفر به من المجاهرين والمنافقين ثم شرح في تضاعيفها من فنون الشرائع والأحكام والمواظ والحكم وأخبار الأمم السالفة^(١) وغير ذلك ما تقتضيه الحكمة شرحه عين في خاتمتها المتصفون بها وحكم باتصافهم بها على طريق الشهادة لهم من جهته عز وجل بكمال الإيمان وحسن الطاعة وذكر صلى الله عليه وسلم بطريق الغيبة مع ذكره هناك بطريق الخطاب لما أن حق الشهادة الباقية على مر الدهور ألا يخاطب بها المشهود له ولم يتعرض ههنا لبيان فوزهم بمطالبتهم التي من جعلتها ما حكى عنهم من الدعوات الآتية لإذنا بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به لاسيما بعد ما نص عليه فيما سلف وإيراده عليه السلام

بمعنوان الرسالة المنبئة عن كونه عليه السلام صاحب كتاب مجيد وشرع جديد تمهيد لما يعقبه من قوله تعالى ﴿ بما أنزل إليه ﴾ ومزيد توضيح لاندراجها في الرسل المؤمنين بهم عليهم السلام والمراد بما أنزل إليه ﴿ من ربه ﴾ إيماننا تفصيلا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والأحكام والقصاص والمواظع وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث أنه منزل منه تعالى ، وأما الإيمان بحقيقة أحكامه وصدق أخباره ونحو ذلك فن فروع الإيمان به من الحيثية المذكورة وفي هذا الإجمال إجلال لمحلله عليه الصلاة والسلام وإشعار بأن تعلق إيمانه بتفاصيل ما أنزل إليه وإحاطته بجميع ما انطوى عليه من الظهور بحيث لا حاجة إلى ذكره أصلا وكذا في التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تشريف له وتبليغ على أن إزالته إليه تزيية وتسكيل له عليه السلام .

﴿ والمؤمنون ﴾ أى الفريق المعروفون بهذا الاسم فاللام عهدية لاموصولة لإفضائها إلى خطو الكلام عن الجدوى وهو مبتدأ وقوله عز وجل ﴿ كل ﴾ مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿ آمن ﴾ خبره والجملة خبر للبتدأ الأول والرابط بينهما الضمير الذى ناب مناب التثنية وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه إلى كل المؤمنين لما أن المراد بيان إيمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك فى قوله تعالى (وكل أتوه داخرين) وتغيير سبك النظم الكريم عما قبله لتأكيد الإشعار بما بين إيمانه على السلام المبني على المشاهدة والعبان وبين إيمانهم الناشئ عن الحججة والبرهان من التفاوت البين والاختلاف الجلى كأنهما متخالفان من كل وجه حتى فى هيئة التركيب الدال عليهما وما فيه من تكرير الإسناد لما فى الحكم بإيمان كل واحد منهم على الوجه الآتى من نوع خفاء عجوج إلى التقوية والتأكيد أى كل واحد منهم آمن ﴿ بالله ﴾ وحده من غير شريك له فى الألوهية والمعبودية ﴿ وملائكته ﴾ أى من حيث أنهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بإزال الكتب وإلقاء الوحي فإن مدار الإيمان بهم ليس من خصوصيات ذواتهم فى

أنفسهم بل هو من إضافتهم إليه تعالى من الحيثية المذكورة كما يلوح به الترتيب في النظم .

(وكتبه ورسله) أى من حيث مجيئها من عنده تعالى لإرشاد الخلق إلى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي لكن لا على الإطلاق بل على أن كل واحد من تلك الكتب منزل منه تعالى إلى رسول معين أولئك الرسل عليهم الصلاة والسلام حسبما فصل في قوله تعالى (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم) الآية ولا على أن مناط الإيمان خصوصية ذلك الكتاب أو ذلك الرسول بل على أن الإيمان بالكل مندرج في الإيمان بالكتاب المنزل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ومستند إليه لما تلى من الآية الكريمة ولا على أن أحكام الكتب السالفة وشرائنها باقية بالكلية ولا على أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها بل على أن أحكام كل واحد منها كانت حقة ثابتة إلى ورود كتاب آخر ناسخ له وأن ما لم ينسخ منها إلى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب المصون عن النسخ إلى يوم القيامة وإنما لم يذكر ههنا الإيمان باليوم الآخر كما ذكر في قوله تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين) لاندراجة في الإيمان بكتبه وقرىء وكتابه على أن المراد به القرآن أو جنس الكتاب كما في قوله تعالى (فبعت الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب) .

والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع في أفراد الجنس والجمع في جموعه ولذلك قيل الكتاب أكثر من الكتب وهذا نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى (بما أنزل إليه من ربه) اقتصر عليه إذنا بكيفية في الإيمان الإجمالي المتحقق في كل فرد من أفراد المؤمنين من غير نفي لزياة ضرورة اختلاف طبقاتهم وتفاوت إيمانهم بالأمور المذكورة في مراتب التفصيل تفاوتاً فاحشاً فإن الإجمال في الحكاية لا يوجب الإجمال في المحكي كيف لا وقد أجمل في حكاية

لإيمانه عليه السلام بما أنزل إليه من ربه مع بداهة كونه متعلقا بتفاصيل ما فيه من الجلائل والدقائق ثم إن الأمور المذكورة حيث كانت من الأمور الغيبية التي لا يوقف عليها إلا من جهة العلم الخبير كان الإيمان بها مصداقا لما ذكر في صدر السورة الكريمة من الإيمان بكتبه تعالى فإشارة إلى ما في قوله تعالى (يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) هذا هو اللائق بشأن التنزيل والحقيق بمقداره الجليل وقد جوز أن يكون قوله تعالى والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذي عرض عنه التثنية راجع إلى المعطوفين مع كآنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه ثم فصل وقيل كل واحد من الرسل^(١) والمؤمنين آمن بآله خلا أنه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وإيدانا بأصانته عليه السلام في الإيمان به ولا يخفى أنه مع خلوه عما في الوجه الأول من كآل وإجلال شأنه عليه السلام وتفهيم لإيمانه على مجزأة النظم الكريم لأنه إن حمل كل من الإيمانيين على ما يليق بشأنه عليه الصلاة والسلام من حيث الذات ومن حيث التعلق بالتفاصيل استحال إسنادهما إلى غيره عليه الصلاة والسلام وضاع التكرير وإن حملا على ما يليق بشأن آحاد الأمة كان ذلك خطأ لرتبته العلية عليه السلام وأما حملهما على ما يليق بكل واحد عن نسبا إليه من الأحاد ذاتا وتعلقا بأن يحملها بالنسبة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم على الإيمان العيان المتعلق بجميع التفصيل وبالنسبة إلى آحاد الأمة على الإيمان المكتسب من جهته عليه السلام اللائق بمجاهم في الإجمال والتفصيل فاعتساف بين ينبغي تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله ، وقوله تعالى :

(لا تفرق بين أحد من رسله) في حيز النصب بقول مقدر على صيغة الجمع رعاية لجانب المعنى منصوب على أنه حال من ضمير آمن أو مرفوع على

أنه خبر آخر لكل أى يقولون لا نفرق بينهم بأن تؤمن ببعض منهم ونكفر
 بآخرين بل تؤمن بصفة رسالة كل واحد منهم قبدوا به لإيمانهم تحقيقاً للحق
 وتحفظاً لأهل الكتابين حيث أجمعوا على الكفر بالرسول صلى الله عليه وسلم
 واستقلت اليهود بالكفر بمعنى عليه السلام أيضاً على أن مقصودهم الأصلي
 إيراد إيمانهم بما كفروا به من رسالته عليه السلام لإظهار موافقتهم لهم فيما
 آمنوا به وهذا كما ترى صريح في أن القائلين آحاد المؤمنين خاصة إذ لا يمكن
 أن يستدل إليه السلام أن يقول لا أفرق بين أحد من رسله وهو يريد به
 إظهار إيمانه برسالة نفسه وتصديقه في دعواها وعدم التعرض لنفى التفريق
 بين الكتب لاستلزام المذكور إياه وإنما لم يعكس مع تحقق التلازم من الطرفين
 لما أن الأصل في تفریق المفرقين هو الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على
 كفرهم بهم وقرىء بإياه على إسناد الفعل إلى كل قرىء لا يفرقون حلاً على
 المعنى كما في قوله تعالى (وكل أنوه داخرين) فالجمله نفسها حال من الضمير المذكور
 وقيل خبر ثان لكل كما قيل في القول المقدر فلا بد من اعتبار الكلية بعد النفي
 دون العكس إذ المراد شمول النفي لا نفي الشمول والكلام في همة أحد
 وفي دخول بين عليه قدر تفصيله عند قوله تعالى (لا نفرق بين أحد منهم) وفيه
 من الدلالة صريحا على تحقق عدم التفريق بين كل فرد فرد منهم وبين من عداه
 كائنا من كان ما ليس في أن يقال لا نفرق بين رسله وإيثار إظهار الرسل
 على الإضمار الواقع مثله في قوله تعالى (وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق
 بين أحد منهم) إما الاحتراز عن توم اندراج الملائكة في الحكم أو للإشهار
 بعملة عدم التفريق أو للإيماء إلى عنوانه لأن المعتبر عدم التفريق من حيث
 الرسالة دون سائر الجيئات الخاصة (وقالوا) عطف على آمن وصيغة الجمع
 باعتبار جانب المعنى وهو حكاية لامثالهم بالأوامر لإثراحكاية لإيمانهم (سمعنا)
 أى فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته (وأطعنا) ما فيه من الأوامر
 والنواهي وقيل سمعنا أجبنا دعوتك وأطعنا أمرك (غفرانك ربنا) أى
 اغفر لنا غفرانك أو نسألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة أو ما لا يخلو عنه البشر

من التقدير في مراعاة حقوقك وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما أن تقديم الوسيلة على المسئول أدعى إلى الإجابة والقبول والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليهم للبالغة في التصرع والجور .

(وإليك المصير) أى الرجوع بالموت والبعث لا إلى غيرك وهو تذييل لما قبله مقرر للحاجة إلى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزاء وقوله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) جملة مستقلة جىء بها لئلا يحكى تلقيهم لتكليفه تعالى بحسن الطاعة لإظهاراً لما له تعالى عليهم في ضمن التكليف من محاسن آثار الفضل والرحمة ابتداء لا بعد السؤال كما سيجىء ، هذا وقد روى أنه لما نزل قوله تعالى (وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزه ثم برکوا على الركب فقالوا أى رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصوم والحج والجهاد وقد أنزل إليك هذه الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وخصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير فقرأها القوم فأنزل الله عز وجل (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه إلى قوله تعالى غفرانك ربنا وإليك المصير) فسوطهم الغفران المعلق بمشيئته عز وعلا في قوله (فيغفر لمن يشاء) ثم أنزل الله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) تهوينا للخطب عليهم بيان أن المراد بما فى أنفسهم ما عزموا عليه من السوء خاصة لا ما يعم الخواطر التى لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف والإزام ما فيه كلفة ومشقة والوسع ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه أى سنته تعالى أنه لا يكلف نفساً من النفوس إلا ما يتسع فيه طوعاً وجبراً عليها دون مدى الطاقة والمجهود فضلاً منه تعالى ورحمة لهذه الأمة كقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقرئ وسعها بالفتح وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال لا على امتناعه وقوله تعالى :

(لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) للترغيب في المحافظة على واجبات التكليف والتحذير عن الإخلال بها بيان أن تكليف كل نفس مع مقارنته لنعمة التخفيف والتيسير تضمن مراعاته منفعة زائدة وأنها تعود إليها لا إلى غيرها ويستتبع الإخلال به مضرة تحقيقها لا يفيدها فإن اختصاص منفعة الفعل بفاعله من أقوى الدواعي إلى تحصيله واقتصار مضرته عليه من أشد الزواجر عن مباشرته أى لها ثواب ما كسبت من الخير الذى كلفت فعله لا لغيرها استقلالاً أو اشتراكاً ضرورة شمول كلمة مالم يترك جزء من أجزاء مكسوبها وعليها لا على غيرها بأحد الطريقين المذكورين عقاب ما اكتسبت من الشر الذى كلفت تركه وإيراد الاكتساب في جانب الشر لما فيه من اعتمال ناشئ من اعتناء النفس بتحصيل الشروسيها في طلبه (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) شروع في حكاية بقية دعواتهم لاثريان سر التكليف أى لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الأمور المؤدية إلى اللسان أو الخطأ من قريط وقلة بالالة ونحوهما بما يدخل تحت التكليف أو بأنفسهما من حيث ترتبهما على ما ذكر أو مطلقاً إذ لا امتناع في المؤاخذة بهما عقلاً فإن المعاصي كالسوم فسكاً أن تناولها ولو سهواً أو خطأ مؤد إلى الهلاك فتعاطى المعاصي أيضاً لا يبعد أن يفضى إلى العقاب وإن لم يكن عن عزيمة ووعدة تعالى بدمه لا يوجب استحالة وقوعه فإن ذلك من آثار فضله ورحمته كما يليه عنه الرفع في قوله عليه السلام ورفع عن أمي الخطأ والسيان، وقد روى أن اليهود كانوا إذا نسوا شيئاً جعلت لهم العقوبة فدعأوم بعد العلم بتحقيق الموعد للاستدامة والاعتداد بالنعمة في ذلك كما في قوله تعالى (ربنا وآتتنا ما وعدتنا على رسلك) (ربنا ولا تجعل علينا إصراً) عطف على ما قبله وتوسيط النداء بينهما لإبراز مزيد الضراعة والإصر العبه الثقيل الذى يأصر صاحبه أى يحبس مكانه والمراد به التكالييف الشاقة وقيل الإصر الذنب الذى لا توبة له فالمعنى اعصمنا من اقترافه وقرىء أصاراً وقرىء ولا تحمل بالتشديد للبالغة (كما حملته على الذين من قبلنا) في حين النصب على أنه صفة لمصدر محذوف

أى حلال مثل حلالك لرباه على من قبلنا أو على أنه صفة لإصرأ أى إصرأ مثل الإصر الذى حملته على من قبلنا وهو ما كلفه بنو إسرائيل من بضع النفس فى الثوبة وقطع موضع النجاسة وخمسين صلاة فى يوم وليلة وصرف ربع المال للزكاة وغير ذلك من التشديدات فإنهم كانوا إذا أتوا بمخطئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالا لهم قال الله تعالى (فبظلم من الدين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وقد عصم الله عن وجل بفضلته ورحمته هذه الأمة عن أمثال ذلك وأزل فى شأنهم (ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم) وقال عليه السلام «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة» وعن العقوبات التى عوقب بها الأولون من المسخ والحسف وغير ذلك قال عليه السلام «رفع عن أمى الحسف والمسخ والفرق».

(ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) عطف على ما قبله واستعفاء عن العقوبات التى لا تطاق بعد الاستعفاء عما يؤدى إليه التفريط فيه من التكليف الشاقة التى لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قيل لا تكلفنا تلك التكليف ولا تعاقبنا بتفريطنا فى المحافظة عليها فيكون التعبير عن إزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى إليها وقيل هو تكرير للأول وتصوير للإصر بصورة ما لا يستطاع مبالغة وقيل هو استعفاء عن التكليف بما لا تقى به الطاقة البشرية حقيقة فيكون دليلا على جوازه عقلا وإلا لما مثل النظم عنه والتشديد هنا لتعدي الفعل إلى مفعول ثان (واعف عنا) أى آثار ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحننا على رؤس الأشهاد (وارحمنا) وتعطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما أن التخلية سابقة على التحلية (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فإن من حق المولى أن ينصر عبده ومن يتولى أمره على الأعداء والمراد به عامة

الكفرة وفيه إشارة إلى أن إعلاء كلمة الله والجهاد في سبيله تعالى حسبما أمر في تضاعيف السورة الكريمة غاية مطالبهم ، روى أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل دعوة قد فعلت ، وعنه عليه السلام « أزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي عام من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأته عن قيام الليل ، وعنه عليه السلام من قرأ آيتين من سورة البقرة كفناه وهو حجة على من استكره أن يقول سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام « السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلبها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال عليه السلام السحرة » .

سورة آل عمران ، مدنية ، مائتا آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم الله لا إله إلا هو) قد سلف أن ما لا تكون من هذه الفوائج مفردة كصاد وقاف ونون ولا موازنة لمفرد كحاميم وطاسين وباسين الموازنة لتقابل وهمايل وكطاسين ميم الموازنة لدارابجرد حسبما ذكره سيبويه في الكتاب فطريق التلفظ بها الحكاية فقط ساكنة الإعجاز على الوقف سواء جعلت أسماء أو مسرودة على نمط التعديد وإن لزمتها النقاء الساكنين لما أنه معتبر في باب الوقف قطعاً لحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها ثم يبدأ بما بعدها كما فعله أبو بكر رضي الله عنه رواية عن عاصم وأما ما فيها من الفتح على القراءة المشهورة فإنما هي حركة همزة الجلالة أقيمت على الميم لتدل على ثبوتها لأذ ليس إسقاطها للدخول بل للتخفيف في بقاء حركتها في حكم الثابت المبتدأ به والميم يكون الحركة لغيرها في حكم الوقف على السكون دون الحركة كما توهم واعترض

بأنه غير معهود في الكلام وقيل هي حركة لالتقاء السواكن التي هي الياء والميم ولام الجلالة بعد سقوط همزتها وأنت خير بأن سقوطها مبنى على وقوعها في الدرج وقد عرفت أن سكون الميم وقف موجب لانقطاعها عما بعدها مستدع لثبات الهمزة على حالها لا كما في الحروف والأسماء المبنية على السكون فإن حقا الاتصال بما بعدها ووضعا واستمالاته لا تنسقط بها همزة الوصل وتحرك أعجازها لالتقاء الساكنين ثم إن جعلت مسرودة على نمط التعديد فلا محل لها من الإعراب كسائر القوايح وإن جعلت اسما للسورة فتحلها إما الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف، وإما النصب على إضمار فعل يليق بالمقام كأذكر أو أقرأ أو نحوهما وأما الرفع بالابتداء أو النصب بتقدير فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه فلا مساغ لشيء منها لما أن ما بعدها غير صالح للخبرية ولا للإقسام عليه فإن الاسم الجليل مبتدأ وما بعده خبره والجملة مستأنفة أي هو المستحق للعبودية لا غير وقوله عز وجل .

(الحى القيوم) خبر آخر له وألمبتدأ محذوف أي هو الحى القيوم لا غيره وقيل هو صفة للبتدأ أو بدل منه أو من الخبر الأول أو هو الخبر وما قبله اعتراض بين المبتدأ والخبر مقرر لما يفيد الاسم الجليل أو حال منه وأيا ما كان فهو كالدليل على اختصاص استحقاق العبودية به سبحانه وتعالى لما مر من أن معنى الحى الباقي الذى لا سبيل عليه للبوت والفناء ومعنى القيوم الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه ومن ضرورة اختصاص ذينك الوصفين به تعالى اختصاص استحقاق العبودية به تعالى لاستحالة تحققه بدونهما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الأعظم في ثلاث سور في سورة البقرة (الله لا إله إلا هو الحى القيوم) وفي آل عمران (ألم الله لا إله إلا هو الحى القيوم) وفي طه (وعنت الوجوه للحى القيوم) وروى أن بنى إسرائيل سألوا موسى عليه السلام عن اسم الله الأعظم قال الحى القيوم وروى أن عيسى عليه السلام كان إذا أراد إحياء الموتى يدعو ياحى يا قيوم ويقال إن آصف بن برخيا حين أراد أن يأتى بعرش بلقيس دعا بذلك وقرأ الحى القيوم وهذا رد على من زعم أن

عيسى عليه السلام كان ربا فإنه روى أن وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبا فيهم أربعة عشر رجلا من أشرفهم ثلاثة منهم أكابر إليهم يؤول أمرهم أحدهم أميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الأيهم وثالثهم حبرهم وأسقفهم وصاحب مدارسهم أبو حارثة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموه لما شاهدوا من عليه واجتهاده في دينهم وبنوا له كنائس فلما خرجوا من نجران ركب أبو حارثة بقلته وكان أخوه كرز بن علقمة إلى جنبه فيينا بغلة أبي حارثة تسير إذ عثرت فقال كرز تمسا للأبعد يريد به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو حارثة بل تمست أمك فقال كرز ولم يا أخي قال إنه والله النبي الذي كنا نتظره فقال له كرز فاي يملك عنه وأنت تعلم هذا؟ قال لأن هؤلاء الملوك أعطونا أموالا كثيرة وأكرمونا فلو آمننا به لأخذوا منا كلها، فوقع ذلك في قلب كرز وأضرمه إلى أن أسلم فكان يحدث بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عليهم ثياب الخبرات جيب وأردية فاخرة يقول بعض من رآهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وفدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم فصلوا إلى المشرق ثم تسكلم أولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تارة عيسى هو الله لأنه كان يحيي الموتى ويرى الآكامه ويضرب بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة أخرى هو ابن الله إذ لم يكن له أب يعلم وتارة أخرى لأنه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلوا قالوا أسلينا قبلك قال عليه السلام كذبتم يمنعكم من الإسلام دعاؤكم لله تعالى ولدا قالوا إن لم يكن ولداً لله فمن أبوه فقال عليه السلام أستم

تعلون أنه لا يكون ولد إلا وشبه أباه فقالوا بلى قال أستم تعلون أن ربنا حى لا يموت وأن عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال عليه السلام أستم تعلون أن ربنا قيوم على كل شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال عليه السلام فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً قالوا لا فقال عليه السلام أستم تعلون أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء قالوا بلى قال عليه السلام فهل يعلم عيسى من ذلك إلا ما علم قالوا بلى قال عليه السلام أستم تعلون أن ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء وأن ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث قالوا بلى قال عليه السلام أستم تعلون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة وضعت كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال عليه السلام فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا وأبوا إلا جحوداً فأنزل الله عز وجل من أول السورة إلى نيف وثمانين آية تقريراً لما احتج به عليه السلام عليهم وأجاب به عن شبههم وتحقيقاً للحق الذى فيه يمترون .

(نزل عليك الكتاب) أى القرآن عبر عنه باسم الجنس أيذاً بكما تفوقه على بقية الأفراد فى حيازة كالات الجنس كأنه هو الحقيق بأن يطلق عليه اسم الكتاب دون ما عداه كما يلوح به التصريح باسمى التوراة والإنجيل وصيغة التفعيل للدلالة على التفضيم وتقديم الظرف على المفعول لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والجملة إما مستأنفة أو خبر آخر عن الاسم الجليل أو هى الخبر وقوله تعالى لا إله إلا هو اعتراض أو حال وقوله عز وجل الحى القيوم صفة أو يدل كما مر وقرئ نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب فالظاهر حيثئذ أن تكون مستأنفة وقيل يجوز كونها خبراً بمحذوف المائد أى نزل الكتاب من عنده (بالحق) حال من الفاعل أو المفعول أى نزله محققاً فى تنزيله على ما هو عليه أو ملتبساً بالعدل فى أحكامه أو بالصدق فى أخباره التى من جعلتها خبر التوحيد وما يليه وفى وعده (٧٨ — أبو السمر — أول)

ووعده أو بما يحقق أنه من عند الله تعالى من الحجج البينة ﴿ مصدقا ﴾ حال من الكتاب بالاتفاق على تقدير كون قوله تعالى بالحق حالا من فاعل نزل وأما على تقدير حالته من الكتاب فهو عند من يجوز تعدد الحال بلا عطف ولا بدلية حال منه بعد حال وأما عند من يمنعه فقد قيل لأنه حال من محل الحال الأولى على البدلية وقيل من المستكن في الجار والمجرور لأنه حينئذ يتحمل ضمير القيامة مقام عامله المتحمل له فيكون حالا متداخلة وعلى كل حال فهي حال مؤكدة وقائدة تقيد التنزيل بها حث أهل الكتابين على الإيمان بالمنزل وتبنيهم على وجوبه فإن الإيمان بالمصدق موجب للإيمان بما يصدقه حتما ﴿ لما بين يديه ﴾ مفعول لمصدقا واللام دعامة لتقوية العمل نحو فقال لما يريد أى مصدقا لما قبله من الكتب السالفة وفيه إيماء إلى حضورها وكمال ظهور أمرها بين الناس وتصديقه إياها في الدعوة إلى الإيمان والتوحيد وتنزيه الله عز وجل عما لا يليق بشأنه الجليل والأمر بالعدل والإحسان وكذا في أنباء الأنبياء والأمم الخالية وكذا في نزوله على التبع المذكور فيها وكذا في الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأمم والأصهار ظاهر لإريب فيه وأما في الشرائع المختلفة باختلافهما فن حيث أن أحكام كل واحد منها واردة حسبما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة إلى خصوصيات الأمم المسكفة بها مشتملة على المصالح اللاتقة بشأنهم .

﴿ وأنزل التوراة والإنجيل ﴾ تعيين لما بين يديه وتبيين لرفعة محله تأكيداً لما قبله وتمهيدا لما بعده إذ بذلك يترق شأن ما يصدقه رفعة ونباهة ويزداد في القلوب قبولا ومهابة ويتفاحش حال من كفر بهما في الضعافة واستتباع ما سيذكر من العذاب الشديد والانتقام أى أنزلها جملة على موسى وعيسى عليهما السلام وإنما لم يذكر لأن الكلام في الكتابين لا فيمن أنزلا عليه وهما إسمان أعجميان الأول عبرى والثانى سريانى ويمعذه القراءة بفتح همزة الإنجيل فإن لإفعل ليس من أبنية العرب والتصدي لاشتقاقهما من الورى والتجل تعسف ﴿ من قبل ﴾ متعلق بأزل أى أنزلها من قبل تنزيل

«الكتاب والتصريح به مع ظهور الأمر للبالغة في البيان» (هدى للناس) في حين النصب على أنه علة للإنزال أى أنزلها لهداية الناس أو على أنه حال حينها أى أنزلها حال كونها هدى لهم والإفراد لما أنه مصدر جملا نفس الهدى مبالغة أو حذف منه المضاف أى ذوى هدى ثم إن أريد هدايتهما بجميع ما فيها من حيث هو جميع فالمراد بالناس الأمم الماسنية من حين نزولها إلى زمان نسخها وإن أريد هدايتهما على الإطلاق وهو الألبس بالمقام فالناس على عمومها لما أن هدايتهما بما عدا الشرائع المنسوخة من الأمور التي يصدقها القرآن فيها ومن جعلها البشارة بنزوله وبمبعث النبى صلى الله عليه وسلم نعم الناس قاطبة .

«وأزل الفرقان» الفرقان في الأصل مصدر كالغفران أطلق على الفاعل مبالغة والمراد به ههنا إما مجلس الكتب الإلهية عبر عنها بوصف شامل لما ذكر منها وما لم يذكر على طريق التعميم بالتعميم إثر تخصيص بعض مشاهيرها بالذكر كما في قوله عز وجل (فأنبتنا فيها حبا وعنبا إلى قوله تعالى وفاكة) ولما نفس الكتب المذكورة أعيد ذكرها بوصف خاص لم يذكر فيها سبق على طريقة العطف بتكرير لفظ الإنزال تنزيلا للتغاير الوصفى منزلة التغاير الذاتى كما في قوله سبحانه ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا وننجيناهم من عذاب غليظ وأما الزبور فإنه مشتمل على المواعظ الفارقة بين الحق والباطل الداعية إلى الخير والرشاد الزاجرة عن الشر والفساد وتقديم الإنجيل عليه مع تأخره عنه نزولا لقوة مناسبته للتوراة في الاشتغال على الأحكام والشرائع وشيوع اقتراحهما في الذكر وأما القرآن نفسه فذكر^(١) بنعت مودح له بعد ما ذكر باسم المجلس تعظيما لشأنه ورفعاً لمكانه وقد بين أولاً تنزيله التدريجى إلى الأرض وثانياً إنزاله الدفئى إلى السماء الدنيا أو أريد بالإنزال القدر المشترك العارى عن قيد التدريج وعدمه وأما المسجرات المقرونة بالإنزال

الكتب المذكورة الفارقة بين الحق والمبطل ﴿إن الذين كفروا بآيات الله﴾
 وضع موضع الضمير العائد إلى ما فصل من الكتب المنزلة أو منها ومن المعجزات
 الآيات مضافة إلى الإسم الجليل تعييناً لحيثية كفرهم وتهويلاً لأمرهم وتأكيده
 لاستحقاقهم العذاب الشديد وإذنا بأن ذلك الاستحقاق لا يشترط فيه الكفر
 بالكل بل يكفي فيه الكفر ببعض منها والمراد بالموصول إما أهل الكتابين
 وهو الأنسب بمقام الحاجة معهم أو مجلس الكفرة وهم داخلون فيه دخولاً
 أولياً أي إن الذين كفروا بما ذكر من آيات الله الناطقة بالحق لاسيما بتوحيده
 تعالى وتزيه عما لا يليق بشأنه الجليل كلا أو بعضاً مع ما بها من النعوت
 الموجبة للإيمان بها بأن كذبوا بالقرآن أصالة وبسائر الكتب الإلهية تبعاً لما
 أن تكذيب ما يصدقه حتماً وأصالة أيضاً بأن كذبوا بآياتها الناطقة بالتوحيد
 والتنزيه وآياتها المبشرة بنزول القرآن ومبعث النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها
 ﴿لهم﴾ بسبب كفرهم بها ﴿عذاب﴾ مرتفع إما على الفاعلية من الجار
 والمحرور أو على الابتداء والجملة خبر إن والتثنية للتفخيم أي أي عذاب
 ﴿شديد﴾ لا يقادر قدره وهو وعيد حمى به إثر تقرير أمر التوحيد الذاتي
 والوصفي والإشارة إلى ما ينطق بذلك من الكتب الإلهية حملاً على القبول
 والإذعان وزجراً عن الكفر والعصيان .

﴿والله عزيز﴾ لا يغالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ذو انتقام﴾
 عظيم خارج عن أفراد جنسه وهو انتقام من النقمة وهي السطوة والتسلط
 يقال انتقم منه إذا عاقبه بمجانته والجملة اعتراض تذييلي مقرر للوعد ومؤكده
 ﴿إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء﴾ استئناف كلام سبق
 لبيان سعة علمه تعالى وإحاطته بجميع ما في العالم من الأشياء التي من جملتها
 ما صدر عنهم من الكفر والفسوق سرّاً وجهراً إثر بيان كمال قدرته وعزته
 تربية لما قبله من الوعد وتنبيه على أن الوقوف على بعض المغيبات كما كان
 في عيسى عليه السلام بمعرول من بلوغ رتبة الصفات الإلهية وإنما خبر عن علمه
 عز وجل بما ذكر بعدم خفائه عليه كما في قوله سبحانه وما يخفى على الله من

شئ في الأرض ولا في السماء لئذنا بأن عليه تعالى بمعلوماته وإن كانت في أقصى الغايات الخفية ليس من شأنه أن يكون على وجه يمكن أن يقارنه شائبة خفاء بوجه من الوجوه كما في علوم المخلوقين بل هو في غاية الوضوح والجللاء والجملة المتفية خبر لأن وتكرير الإسناد لتقوية الحكم وكلمة في متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء مؤكدة لعمومه المستفاد من وقوعه في سياق النفي أى لا يخفى عليه شيء ما كائن في الأرض ولا في السماء أعم من أن يكون ذلك بطريق الاستقرار فيهما أو الجزئية منهما وقيل متعلقة بـ يخفى وإنما عبر بهما عن كل العالم لأنهما قطراه وتقديم الأرض على السماء لإظهار الاعتناء بشأن أحوال أهلها وتوسيط حرف النفي بينهما للدلالة على الترتي من الأدنى إلى الأعلى باعتبار القرب والبعد منا المستدعين للتفاوت بالنسبة إلى علومنا وقوله عز وجل .

(هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء) جملة مستأنفة ناطقة ببعض أحكام قيمته تعالى وسريان أحوال الخلق في أطوار الوجود حسب مشيئته المبيلة على الحكمة^(١) البالغة مقررة لسكال عليه مع زيادة بيان لمتعلقه بالاشياء قبل دخولها تحت الوجود ضرورة وجوب عليه تعالى بالصور المختلفة المترتبة على التصوير المترتب على المشيئة قبل تحققها بمراتب وكلمة في متعلقة بـ يصوركم أو بمحذوف وقع حالا من ضمير المفعول أى يصوركم وأتم في الأرحام مضغ وكيف معمول ليشاء والجملة في محل النصب على الحالية إما من فاعل يصوركم أى يصوركم كائنا على مشيئته تعالى أى مريدا أو من مفعوله أى يصوركم كائنين على مشيئته تعالى تابعين لها في قبول الأحوال المتغيرة من كونكم نفثا ثم علقا ثم مضنا خير مخلقة ثم مخلقة وفي الاتصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والأنوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات وفيه من الدلالة على بطلان زعم من زعم ربوبية عيسى عليه السلام وهو من جملة

أبناء التواصيت المتقلبين في هذه الأطوار على مشيئة الباري عز وجل وكأله
ركاكة عقولهم ما لا يخفى وقرىء تصوركم على صيغة الماضي من الفعل أى
أى صوركم لنفسه وعبادته (لا إله إلا هو) إذ لا يتصف بشيء مما ذكر
من الشؤون العظيمة الخاصة بالآلوهية أحد ليتوهم ألوهيته (العزيز الحكيم)
المنتهى في القدرة والحكمة لذلك يخلقكم على ما ذكر من لفظ البدع .

(هو الذى أنزل عليك الكتاب) شروع في إبطال شبههم الناشئة عما
نطق به القرآن في نعت عيسى عليه السلام بطريق الاستئناف لإثبات اختصاص
الربوبية ومناطها به سبحانه وتعالى تارة بعد أخرى وكون كل من عده مقهوراً
تحت ملكوته تابعا لمشيئته . قيل إن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ألسنت تزعم يا محمد أن عيسى كلمة الله وروحه (١) قال عليه السلام
بلى قالوا لحسبنا ذلك فنعى عليهم ذينهم وقتلهم وبين أن الكتاب مؤسس على
أصول رصينة وفروع مبنية عليها ناطقة بالحق قاضية بطلان ما هم عليه من
الضلال والمراد بالإنزال القدر المشترك المجرد عن الدلالة على قيد التدرج
وعدمه ولام الكتاب للمهد وتقديم الظرف عليه لما أشير إليه فيما قبل من
الاعتناء بشأن بشارته عليه السلام بتشريف الإنزال عليه ومن التشويق إلى
ما أنزل فإن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لاسيما بعد الإشعار برفعة شأنه
أو بمنفعته تبقى مترقبة له فيتمكن لنفسها عند وروده عليها فضل تتمكن وليتصل به
تقسيمه إلى قسميه (منه آيات) الظرف خبر وآيات مبتدأ أو بالعكس
بتأويل مر تحقيقه في قوله تعالى (ومن الناس من يقول) الآية والأول أوفق
بقواعد الصناعة والثاني أدخل في جزالة المعنى إذ المقصود الأصلي انقسام
الكتاب إلى القسمين المعهودين لا كونهما من الكتاب فتذكر الجملة مستأنفة
في حيز النسب على الحالية من الكتاب أى هو الذى أنزل الكتاب كاتنا على
هذه الحال منقسما إلى محكم ومتشابه أو الظرف هو الحال وحده وآيات مرتفع

به على الفاعلية ﴿محركات﴾ صفة آيات أى قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محسوسة من الاحتمال والاشتباه ﴿من أم الكتاب﴾ أى أصل فيه وعدة يرد إليها غيرها فالمراد بالكتاب كله والإضافة بمعنى فى كما فى واحد العشرة لا بمعنى اللام فإن ذلك يؤدى إلى كون الكتاب عبارة عما عدا المحركات والجملة إما صفة لما قبلها أو مستأنفة وإنما أفرد الأم مع تعدد الآيات لما أن المراد بيان أصلية كل واحدة منها أو بيان أن الكل بمنزلة آية واحدة كما فى قوله تعالى (وجعلناها وابنها آية للعالمين) وقيل اكتفى بالمفرد عن الجمع كما فى قول الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها فيبيض وأما جلدُها فصليب

أى وأما جلودها ﴿وأخر﴾ نعت المحذوف معطوف على آيات أى وآيات أخرى وهى جمع أخرى وإنما لم ينصرف لأنه وصف معدول عن الآخر أو عن آخر من ﴿متشابهات﴾ صفة لآخر وفى الحقيقة صفة للمحذوف أى محتملات لمان متشابهة لا يمتاز بعضها عن^(١) بعض فى استحقاق الإرادة بها ولا يتضح الأمر إلا بالنظر الدقيق والتأمل الأنيق فالتشابه فى الحقيقة وصف لتلك المعانى وصف به الآيات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول وقيل لما كان من شأن الأمور المتشابهة أن يعجز العقل عن التمييز بينها سعى كل ما لا يهتدى إليه العقل متشابهاً وإن لم يكن ذلك بسبب التشابه كما أن المشكل فى الأصل ما دخل فى أشكاله وأمثاله ولم يعلم بعينه ثم أطلق على كل غامض وإن لم يكن غوضه من تلك الجهة وإنما جعل ذلك كذلك ليظهر فضل العلماء ويزداد حرصهم على الاجتهاد فى تدبرها وتحصيل العلوم التى نيط بها استنباط ما أريد بها من الأحكام الحقّة فينالوا بها ويأتعب القرائح فى استخراج مقاصدها الرائقة ومعانيها اللاتقة المداير العالية ويعرجوا بالتوفيق بينها وبين المحكمات من اليقين والاطمئنان إلى المعارج القاصية وأما قوله عز وجل

(١) فى ط : من بعض

(الكتاب أحكمت آياته) فمعناه أنها حفظت من اعتراء الخلل أو من النسخ أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة على حقيقتها أو جعلت حكيمة لانطوائها على جلال الحكم البالغة ودقائقها وقوله تعالى كتابا متشابها مثاني معناه متشابه الأجزاء أى يشبه بعضها بعضا فى صحة المعنى وجزالة النظم وحقية المدلول .

(فأما الذين فى قلوبهم زيغ) أى ميل عن الحق إلى الأهواء الباطلة . قال الراغب الزبيدي الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين وفى جعل قلوبهم مقرا للزيغ مبالغة فى عدوهم عن سنن الرشاد وإصرارهم على الشر والفساد (فيقتبعون ما تشابه منه) معرضين عن المحكمات أى يتعلمون بظواهر المتشابه من الكتاب أو بتأويل باطل لا تحريا للحق بعد الإيمان بكونه من عند الله تعالى بل (ابتغاء الفتنة) أى طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه كما نقل عن الوفد (وابتغاء تأويله) أى وطلب أن يؤولوه حسبما يشتهونه من التأويلات الزائفة والحال أنهم بمعمل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم) فإنه حال من ضمير فيقتبعون باعتبار العلة الأخيرة أى يقتبعون المتشابه لابتغاء تأويله والحال أنه مخصوص به تعالى وبمن وفقه له من عباده الراسخين فى العلم أى الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ولم يتزلزلوا فى مزال الأقدام وفى تعليل الاتباع بابتغاء تأويله دون نفس تأويله وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة أو الحقيقة لئيدان بأنهم ليسوا من التأويل فى شيء وأن ما ينتهونه ليس بتأويل أصلا لأنه تأويل خير صحيح قد يعلو صاحبه ومن وقف على إلا الله فسر المتشابه بما استأثر الله عز و علا بعلبه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الأعداد كعدد الزبانية أو بما دل القاطع على عدم إرادة ظاهره ولم يدل على ما هو المراد به .

(يقولون آمنا به) أى بالمتشابه وعدم التعرض لإيمانهم بالمحكم . لظهوره أو بالكتاب والجملة على الأول استئناف موضح لحال الراسخين أو حال منه وعلى الثانى خبر لقوله تعالى والراسخون وقوله تعالى (كل من عند ربنا)

من تمام المقول مقرر لما قبله ومؤكده له أى كل واحد منه ومن المحكم أو كل واحد من متشابهه وبحكمه منزل من عنده تعالى لا مخالفة بينهما أو أننا به وبحقيقته على مراده تعالى ﴿ وما يذكر ﴾ حق التذكر ﴿ إلا أولو الألباب ﴾ أى العقول الخاصة عن الركون إلى الأهواء الزائفة وهو تذييل سبق من جهة تعالى مدحا للراسخين بمجودة الذهن وحسن النظر وإشارة إلى ما به استعدوا للاعتناء إلى تأويله من تجرد العقل عن غواشى الحس وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها جواب عما تشبث به النصارى من نحو قوله تعالى ﴿ وكتبته ألقاها إلى مريم وروح منه ﴾ على وجه الإجمال وسيجيء الجواب المفصل بقوله تعالى ﴿ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ﴾ ﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا ﴾ من تمام مقالة الراسخين أى لا تزغ قلوبنا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه قال صلى الله عليه وسلم « قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه على الحق وإن شاء أزاغه عنه، وقيل معناه لا تبلىنا بيلابا تزيع على الطرف وإذ في محل الجرياضافته إليه خارج من الظرفية أى بعد وقت هدايتك إيانا وقيل إنه بمعنى أن ﴿ وهب لنا من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب وتقديم الأول لما مر مرارا ويعوز تعلق الثانى بمحذوف هو حال من المفعول أى كائنه من لدنك ومن لا ابتداء الغاية المجازية ولدن فى الأصل ظرف بمعنى أول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من النوات نحو من لدن زيد وليست مرادفة لعند إذ قد تكون فضلة وكذا لدى وبعضهم يخصها بظرف المكان وتضاف إلى صريح الزمان كما فى قوله :

تلتفئض الرعدة فى ظهيرى من لدن الظهر إلى العصير

ولا تقطع عن الإضافة بحال وأكثر ما تضاف إلى المفردات وقد تضاف إلى أن وصلتها كما فى قوله :

ولم تقطع أصلا من لدن أن وليتنا قرابة ذى رحم ولا حق مسلم
أى من لدن ولايتك إيانا وقد تضاف إلى الجملة الاسمية كما فى قوله :

• تذكر نعماء الله أنت^(١) يافع •

وإلى الجملة الفعلية أيضاً كما في قوله :

لزمنا الله سالتنونا وفاقمك فلا يك منك للخلاف جنوح
وقلما تخلو عن من كما في اليتيم الأخيرين ﴿رحمة﴾ واسعة تزلفنا
إليك ونفوز بها عندك أو توفيقاً للثبات على الحق وتأخير المفعول الصريح
عن الجارين لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه
التقديم إذا أخر بقي النفس مترقبة لوروده لا سيما عند الإشعار بكونه من
المنافع باللام فإذا أورده يتمكن عندها فضل تمكن ﴿لأنك أنت الوهاب﴾
تعليل للسؤال أو لإعطاء المسئول وأنت إما مبتدأ أو فصل أو تأكيد لاسم
إن وإطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب وفيه دلالة على أن الهدى والضلال
من قبله تعالى وأنه مفضل بما ينعم به على عباده من غير أن يجب
عليه شيء . .

﴿ربنا لأنك جامع الناس ليوم﴾ أى لحساب يوم أو لجزاء يوم حذف
المضاف وأقيم مقامه المضاف إليه تهويله وتفضيلاً لما يقع فيه ﴿لأريب فيه﴾
أى في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء ومقصودهم بهذا
عرض كمال افتقارهم إلى الرحمة وأنها المقصد الأسنى عندهم والتأكيد لإظهار
ما هم عليه من كمال الطمأنينة وقوة اليقين بأحوال الآخرة ﴿إن الله لا يخلف
الميعاد﴾ تعليل لمضمون الجملة مؤكدة أو لانتفاء الريب والتأكيد لما مر
وإظهار الاسم الجليل مع الالتفات لإبراز كمال التعظيم والإجلال الناشئ
من ذكر اليوم المهيّب الهائل بخلاف ما في آخر السورة الكريمة فإنه مقام
طلب الإنعام كما سيأتى وللإشعار بعلّة الحكم فإن الألوهية منافية للإخلاف
وقد جوز أن تكون الجملة مسوقة من جهته تعالى لتقرير قول الراسخين
والمعاد مصدر كاليقات واستدل به الوعيدية وأجيب بأن وعيد الفساق مشروط

(١) في ط : أنت : خطأ .

بعدم العفو بدلائل مفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفقاً ﴿ إن الذين كفروا ﴾ إثر ما بين الدين الحق والتوحيد وذكر أحوال الكتب الناطقة به وشرح شأن القرآن العظيم وكيفية إيمان العلماء الراسخين به شرع في بيان حال من كفر به والمراد بالموصول جنس الكفرة الشامل لجميع الأصناف وقيل وفد نجران أو اليهود من قريظة والنضير أو مشركو العرب ﴿ لن تغنى عنهم ﴾ أى لن تنفعهم وقرئ بالتذكير وبسكون الياء جداً في استئصال الحركة على حروف اللين ﴿ أموالهم ﴾ التى يذلونها في جلب المنافع ودفع المضار ﴿ ولا أولادهم ﴾ الذين بهم يتناصرون في الأمور المهمة وعليهم يعولون في الخطوب الملة وتأخير الأولاد عن الأموال مع توسيط حرف النفي بينهما إما لعراقة الأولاد في كشف الكروب أو لأن الأموال أول عدة يفرع إليها عند نزول الخطوب ﴿ من الله ﴾ من عذابه تعالى ﴿ شيئاً ﴾ أى شيئاً من الإغناء وقيل كلمة من بمعنى البذل والمعنى ببدل رحمة الله أو بدل طاعته كما في قوله تعالى ﴿ إن الظن لا يغنى من الحق شيئاً ﴾ أى بدل الحق ومنه قوله ولا ينفع ذا الجند منك الجند أى لا ينفعه جده بذلك أى بدل رحمتك كما في قوله تعالى ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ﴾ وأنت خير بأن احتمال سد أموالهم وأولادهم مسد رحمة الله تعالى أو طاعته بما لا يحيط به يال أحد حتى تصدى لنفيه والأول هو الأليق بتفطيط حال الكفرة وتهويل أمرهم والأنسب بما بعده من قوله تعالى : ﴿ وأولئك هم وقود النار ﴾ ومن قوله تعالى ﴿ فأخذهم الله ﴾ أى أولئك المنصفون بالكفر حطب النار وحصبها الذى تسعر به فإن أريد بيان حالهم عند التفسير فإشار الجملة الاسمية للدلالة على تحقق الأمر وتقرره وإلا فهو للإيدان بأن حقيقة حالهم ذلك وأن أحوالهم الظاهرة بمنزلة العدم فهم حال كونهم في الدنيا وقود النار بأعيانهم وفيه من الدلالة على كمال ملابتهم بالنار ما لا يخفى وهم يحتمل الإبتداء وأن يكون ضمير فصل والجملة إما مستأنفة مقررة لعدم الإغناء أو معطوفة على خبر إن وأيا ما كان فنيها تعيين للعذاب الذى بين أن أموالهم وأولادهم لا تغنى عنهم منه شيئاً وقرئ وقود النار بضم الواو وهو مصدر أى أهل وقودها

(كذاب آل فرعون) الدأب مصدر دأب في العمل إذا كدح فيه وتعب غلب استعماله في معنى الشان والحال والمادة وحل الكاف الرفع على أنه خير لمبتدأ محذوف وقد جوز النصب بـن تنفى أو بالوقود أى لن تنفى عنهم كما لم تنفى عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم وأنت خير بأن المذكور في تفسير الدأب إنما هو التكذيب والأخذ من غير تعرض لعدم الإغناء لاسيما على تقدير كون من بمعنى البذل كما هو رأى المجوز ولا لإيقاد النار فيحمل على التعليل وهو خلاف الظاهر على أنه يلزم الفصل بين العامل والمعمول بالأجنبي على تقدير النصب بأن تنفى وهو قوله تعالى (وأولئك هم وقود النار) إلا أن يحمل استئنافا معطوفا على خير إن فالوجه هو الرفع على الخبرية أى دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من أخذ الله تعالى وعذابه كذاب آل فرعون (والذين من قبلهم) أى من قبل آل فرعون من الأمم الكافرة فالوصول في محل الجر عطفا على ما قبله وقوله تعالى (كذبوا بآياتنا) بيان وتفسير لدأبهم الذى فعلوا على طريق الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل كيف كان دأبهم فقيل كذبوا بآياتنا وقوله تعالى :

(فأخذهم الله) تفسير لدأبهم الذى فعل بهم أى فأخذهم الله وعاقبهم ولم يحدوا من بأس الله تعالى عيصا فدأب هؤلاء الكفرة أيضاً كدأبهم وقيل كذبوا الخ حال من آل فرعون والذين من قبلهم على إضمار قد أى دأب هؤلاء كذاب أولئك وقد كذبوا الخ ، وأما كونه خبرا عن الموصول كما قيل فما يذهب برونق النظم الكريم والالتفات إلى التكلم أولا للجرى على سنن الكبرياء وإلى النية ثانيا بإظهار الجلالة لتربية المهابة وإدخال الروعة (بذنوبهم) لأن أرييتها تكذيبهم بالآيات فالباء السببية جىء بها تأكيد لما تفيد الفاء من سبية ما قبلها لما بعدها وإن أرييتها سائر ذنوبهم فالباء للملازمة جىء بها للدلالة على أن لهم ذنوبا أخرى أى فأخذهم ملتبسين بذنوبهم غير تائبين عنها كما في قوله تعالى (وترحق أنفسهم وهم كافرون) والذنب في الأصل التلوي والتابع وسى الجريمة ذنبا لأنها تلوي أى يقبع عقابها فاعلها (والله شديد

العقاب ﴿ تذييل مقرر لمضمون ما قبله من الأخذ وتكملة له ﴾ قل للذين كفروا ﴿ المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله إنه النبي الأُمِّي الذي بشرنا به موسى وفي التوراة نعتوه وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا لحي حتى تنتظر إلى وقعة له أخرى فلما كان يوم أحد شكوا وقد كان بينهم وبين رسول الله عهد إلى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى أهل مكة فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وعن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصاب قريشا بدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع لحذرهم أن يزل بهم ما نزل بقريش فقالوا لا يفرنك أنك لقيت قوما أغاروا لاعلم لهم بالحرب فأصبت منهم قرصة لئن قاتلنا لعلمت أنا نحن الناس فنزلت أي قل لهم :

﴿ سغلبون ﴾ البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله عز وجل وعده بقتل بني قريظة وإجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من أوضح شواهد النبوة ؛ وأما ما روى عن مقاتل من أنها نزلت قبل بدر وأن الموصول عبارة عن مشركي مكة ولذلك قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر إن الله غالبكم وحاشركم إلى جهنم وبئس المهاد فيؤدى إلى انقطاع الآية السكرية عما بعدها لنزوله بمدوقمة بدر ﴿ وتتحشرون ﴾ أي في الآخرة ﴿ إلى جهنم ﴾ وقرئ الفعلان بالياء على أنه عليه السلام أمر بأن يحسب لهم ما أخبر الله تعالى به من وعيدهم ببيارته كأنه قيل أد إليهم هذا القول ﴿ وبئس المهاد ﴾ إما من تمام ما يقال لهم أو استئناف لتحويل جهنم وتفتيح حال أهلها والخصوص بالذم محذوف أي وبئس المهاد جهنم أو ما مهدوه لأنفسهم ﴿ قد كان لكم ﴾ جواب قسم محذوف وهو من تمام القول المسأور به جيء به لتقرير مضمون ما قبله وتحقيقه والخطاب لليهود أيضاً والظروف خبر كان على أنها ناقصة وتوسطه بينها وبين اسمها ترك التأكيد كما في قوله :

إن اسرأ غره منكن واحدة بعدى وبعدك فى الدنيا لمغرور
على أن التأنيت هنا غير حقيق أو هو متعلق بكان على أنها تامة وإنما قدم
على فاعلها لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق إلى ما أخر أى والله قد
كان لكم لبها المغترون بعددم وعددم ﴿آية﴾ عظيمة دالة على صدق
ما أقول لكم لأنكم ستغلبون ﴿فى فتنين﴾ أى فرقتين أو جماعتين فإن المغلوبة
هنا كانت مدلة بكثرتها معجبة بعزتها وقد لقيها ما لقيها فسيصيبكم ما يصيبكم
وعمل الظرف الرفع على أنه صفة لآية وقيل النصب على خبرية كان والظرف
الأول متعلق بمحذوف من آية ﴿التقتا﴾ فى حيز الجر على أنه صفة فتنين أى
تلاقنا بالقتال يوم بدر ﴿فتة﴾ بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى أحدهما فتة
كما فى قوله :

إذا مت كان الناس حزبين شامت وآخر مثن بالذى كنت أصنع
أى أحدهما شامت والآخر مثن وقوله :

حتى إذا ما استقل النجم فى غلس وغودر البقل ملوى ومحسود
والجملعة مع ما عطف عليها مستأنفة لتقرير ما فى الفتنين من الآية وقوله
تعالى : ﴿تقاتل فى سبيل الله﴾ فى محل الرفع على أنه صفة فتة كأنه قيل فتة
مؤمنة ولكن ذكر مكانه من أحكام الإيمان ما يليق بالمقام مدحاهم واعتدادا
بقتالهم وإيذاً بأنه المدار فى تحقق الآية وهى رؤية القليل كثيرا وقرىء يقاتل
على تأويل المنة بالقوم أو الفريق ﴿كافرة﴾ خبر المبتدأ المحذوف وإنما لم
توصف هذه الفتة بما يقابل صفة الفتة الأولى إسقاطا لقتالهم عن درجة
الاعتبار وإيذاً بأنهم لم يتصدوا للقتال لما أعتراهم من الرعب والهمية وقيل كل
من المتعاطفين بدل من الضمير فى التقتا وما بعدهما صفة فلا بد من ضمير محذوف
حاند إلى المبدل منه مسوغ لوصف المبدل بالجملة العارية عن ضميره أى فتة منهما
تقاتل الخ وفتة أخرى كافرة^(١) ويجوز أن يكون كل منهما مبتدأ وما بعدهما

(١) كررت هذه العبارة فى ط بعد قوله وما بعدهما خبراً .

خبراً ، وقيل كل منهما مبتدأ محذوف الخبر أى منهما فئة تقتال الخ وقرئ
فئة بالجر على البدلية من فئتين بدل بعض من كل وقد مر أنه لا بد من ضمير
عائد إلى المبدل منه ويسمى بدلاً تفصيلياً كما في قول كثير عزة :

وكننت كذى رجلين رجل صحبة ورجل رعى فيها الزمان فثلك
وقرئ فئة الخ بالنصب على المدح أو على الحالية من ضمير الثقتا كأنه قيل
الثقتا مؤمنة وكافرة فيكون فئة وأخرى توطئة لما هو الحال حقيقة إذ
المقصود بالذكر وصفاً هما كما في قولك جاءني زيد رجلاً صالحاً .

(يرونهم) أى يرى الفئة الأخيرة الفئة الأولى ولإشارة صيغة الجمع
للدلالة على شمول الرؤية لكل واحد واحد من أحاد الفئة والجملة في محل
الرفع على أنها صفة للفئة الأخيرة أو مستأنفة مبنية لكيفية الآية (مثلهم) أى
مثل عدد الرائيين ألفين إذا كانوا قريباً من ألف . كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلاً
رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وفيهم أبو سفيان وأبو جهل وكان فيهم من الخيل
والإبل مائة فرس وسبعمائة بعير ومن أصناف الأسلحة عدد لا يحصى ، عن
محمد بن أبي الفرات عن سعد بن أوس أنه قال أسر المشركون رجلاً من المسلمين
فسألوه كم كنتم قال ثلثمائة وبضعة عشر قالوا ما كنا نراك إلا تضعفون علينا
أو مثلى عدد المرثيين أى ستمائة ونيفاً وعشرين حيث كانوا ثلثمائة وثلثائة عشر
رجلاً سبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الأنصار
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمهاجرين على بن أبي طالب رضى الله عنه وصاحب راية الأنصار
سعد بن عباد الخزرجي وكان في السكرك تسعون بعيراً وفرسان أحدهما
للمقداد بن عمرو والآخر لمروث بن أبي مرثد وست أدرع وثمانية سيوف
وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين أربعة عشر رجلاً ستة من المهاجرين
وثمانية من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أراهم الله عز وجل كذلك
مع قتلهم ليها يوم ويحبونوا عن قتلهم مددا لهم منه سبحانه كما أمدهم باللائكة

عليهم السلام وكان ذلك عند التقاء الفئتين بعد أن قال لهم في أعينهم عند ترائيهم
ليجتزئوا عليهم ولا يهربوا من أول الأمر حين ينجمهم الحرب وقيل يرى الفئة
الأولى الفئة الأخيرة مثلي أنفسهم مع كونهم ثلاثة أمثالهم ليثبتوا ويطمئنوا
بالنصر الموعود في قوله تعالى (فإن يكون منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) والاول
هو الاول لأن رؤية المثلين غير متعينة من جانب المؤمنين بل قد وقعت رؤية
المثل بل أقل منه أيضا فإنه روى أن ابن مسعود رضى الله عنه قال قد نظرنا إلى
المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فرأيناهم يزيدون علينا رجلا
واحدا ثم قال لهم الله تعالى أيضا في أعينهم حتى رأوهم عددا يسيرا أقل من
أنفسهم .

قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل
إلى جتي ترام سبعين قال أراهم مائة فأسرنا منهم رجلا فقلنا كم كنتم قال ألفا
فلو أريد رؤية المؤمنين المشركين أقل من عددهم في نفس الأمر كما في سورة
الأنفال لكانت رؤيتهم إياهم أقل من أنفسهم أحق بالذكر في كونهم آية من
رؤيتهم مثليهم على أن إياهم آثار قدرة الله تعالى وحكمته للكفرة بإراءتهم
القليل كثيرا والضعيف قويا ولقاء العرب في قلوبهم بسبب ذلك أدخل في
كونها آية لهم وحجة عليهم وأقرب إلى اعتراف المخاطبين بذلك لكثرة
عنايتهم الكفرة المشاهدين للحال وكذا تعلق الفعل بالفاعل أشد من تعلقه
بالمفعول فجعل أقرب المذكورين السابقين فاعلا وأبعدهما مفعولا سواء جعل
الجملة صفة أو مستأنفة أولى من العكس هذا ما تقتضيه جرالة التنزيل على قراءة
جمهور ولا ينبغي جعل الخطاب لمشركي مكة كما قيل أما إن جعل الوعيد عبارة
عن هزيمة بدر كما صرحوا به فظاهر لا خفاء فيه وأما إن جعل عبارة عن هزيمة
أخرى فلأن الفئة التي شاهدت تلك الآية الهائلة هم المخاطبون حينئذ فالتعبير
عنهم بفتنة مبهمه تارة وموصوفة أخرى ثم إسناد المشاهدة إليها مع كون إسنادها
إلى المخاطبين أوقع في إلزام الحجة وأدخل في التبكيت مما لا داعي إليه
وبهذا يتبين سر جعل الخطاب الثاني للمؤمنين ، وأما قراءة ترونيهم بتاء

الخطاب فظاهرها وإن اقتضى توجيه الخطاب الثاني إلى المشركين لكنه ليس بنص في ذلك لأنه وإن اندفع به المحذور الأخير فالأول باق بحاله فلفظ رؤية المشركين نزلت منزلة رؤية اليهود لما بينهم من الاتحاد في الكفر والاتفاق في الكلمة لا سيما بعد ما وقع بينهم بواسطة كعب بن الأشرف من العهد والميثاق فأسندت الرؤية إليهم مبالغة في البيان وتحقيقاً لعروض مثل تلك الحالة لهم فتدبر وقيل المراد جميع الكفرة ولأرب في صحته وسداده وقرئ يروهم وتروهم على البناء للمفعول من الإراءة أى يريهم أو يريكم الله تعالى كذلك ﴿ رأى العين ﴾ مصدر مؤكد ليروهم لأن كانت الرؤية بصرية أو مصدر تشبيهى لأن كانت عقلية أى رؤية ظاهرة مكشوفة جارية مجرى رؤية العين ﴿ وأله يؤيد ﴾ أى يقوى ﴿ بنصره من يشاء ﴾ أرى يؤيده من غير توسيط الأسباب العادية كما أيد الفئة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر وهو تمام القول المأمور به ﴿ إن في ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر من رؤية القليل كثيراً المستتعة لقلية القليل المديم العدة على الكثير الشاكي السلاح وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعده منزلة المشار إليه في الفضل ﴿ لعبرة ﴾ العبرة فعلة من العبور كالركبة من الركوب والجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاظ فإنه نوع من العبور أى لعبرة عظيمة كائنة ﴿ لأولى الأبصار ﴾ لنوى العقول والبصائر وقيل لمن أبصرهم وهو إما من تمام الكلام الداخل تحت القول مقرر لما قبله بطريق التذييل ولما وارد من جهته تعالى تصديقاً لمقاتته عليه الصلاة والسلام .

﴿ زين للناس ﴾ كلام مستأنف سيق بيان حقارة شأن الخطوط الدنيوية بأصنافها وتزهد للناس فيها وتوجيه لرغباتهم^(١) إلى ما عنده تعالى لئلا يريان عدم نفعها للكفرة الذين كانوا يتعززون بها والمراد بالناس الجنس ﴿ حب الشهوات ﴾ الشهوة نزوع النفس إلى ما تريده والمراد ههنا المشتبهات عبر عنها بالشهوات مبالغة كونها مشتبهة مرغوباً فيها كأنها نفس الشهوات

(١) في ط : رغباتهم

أو إني أنا بأنهم في حيا بحيث أحبوا شهواتها كما في قوله تعالى (إني أحببت حب الخير) أو استردالا لها فإن الشهوة مستزلة مذمومة من صفات البهائم والمزین هو البارئ سبحانه وتعالى إذ هو الخالق لجميع الأفعال والعوای والحكمة في ذلك ابتلاؤهم ، قال تعالى (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم) الآية فإنها ذريعة لنيل سعادة الدارين عند كون تغاطيها على نهج الشريعة الشريفة ووسيلة إلى بقاء النوع وإثبات صيغه المبني للفعول للجري على سنن الكبرياء وقرىء على البناء للفاعل وقيل المزین هو الشيطان لما أن مساق الآية السكرية على ذمها وفرق الجبائي بين المباحات فأستند تزيينها إليه تعالى وبين المحرمات فنسب تزيينها إلى الشيطان (من النساء والبنين) في محل النصب على أنه حال من الشهوات وهي مفسرة لها في المعنى وقيل من لبيان الجنس وتقديم النساء على البنين لمراتهن في معنى الشهوة فإنهن حبات الشيطان وعدم التعرض للبنات لعدم الاطراد في جهن (والقناطير المقنطرة) جمع قنطار وهو المال الكثير وقيل مائة ألف دينار وقيل ملء مسك ثور وقيل سبعون ألفا وقيل أربعون ألف مثقال وقيل ثمانون ألفا وقيل مائة رطل وقيل ألف ومائتا مثقال وقيل ألف دينار وقيل مائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم وقيل : دية النفس واختلف في أن وزنه فعال أو فاعل ، ولفظ المقنطرة مأخوذ منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة ، وقيل : المقنطرة المحسكة المحصنة ، وقيل : الكثيرة المنضدة بعضها على بعض أو المدفونة المضروبة المنقوشة .

(من الذهب والفضة) بيان للقناطير أو حال (والخيول) عطف على القناطير قيل هي جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط والواحد فرس وقيل واحد خائل وهو مشتق من الخيلاء (المسومة) أي المعلمة من السمة^(١) وهي العلامة أو المرعية من أسام الدابة وسومها إذا أرسلها وسيبها

للرعى أو المطهنة الثامة الخلق ﴿والأنعام﴾ أى الإبل والبقر والغنم (والحرث) أى الزرع مصدر بمعنى المفعول .

﴿ذلك﴾ أى ما ذكر من الأشياء المعهودة ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ أى ما يتمتع به فى الحياة الدنيا أياها قلائل تنفى سريعا ﴿واقفه عنده حسن المآب﴾ حسن المرجع وفيه دلالة على أن ليس فيما عدد عاقبة حميدة وفى تكرير الإسناد يجعل الجلالة مبتدأ وإسناد الجملة الظرفية إليه زيادة تأكيد وتضخيم ومزيد اعتناء بالترغيب فيما عند الله عز وجل من النعيم المقيم والترهيد فى ملاذ الدنيا وطياتها الفانية .

﴿قل أؤنبشكم بخير من ذلكم﴾ لئلا ما بين شأن من خرفات الدنيا وذكر ما عنده تعالى من حسن المآب إجمالا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفصيل ذلك الجميل للناس بمبالغة فى الترغيب والخطاب للجميع والهمزة للتقرير أى لأخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم وإيهام الخبر لتضخيم شأنه والتشويق إليه وقوله تعالى ﴿الذين آمنوا عند ربهم جنات﴾ استئناف مبين لذلك المهم على أن جنات مبتدأ والجار والمجرور خبر أو على أن جنات مرتفع به على الفاعلية عند من لا يشترط فى ذلك اعتماد الجار على ما فصل فى محله والمراد بالتقوى هو التبتل إلى الله تعالى والإعراض عما سواه على ما تنبئ عنه النعوت الآتية وتعليق حصول الجنات وما بعدها من فنون الخيرات به للترغيب فى تحصيله والثبات عليه وعند نصب على الحالية من جنات أو متعلق بما تعلق به الجار والمجرور^(١) من معنى الاستقراء مفيد لكمال علو رتبة الجنات وسمو طبقتها والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المتقين لإظهار مزيد اللطف بهم وقل اللام متعلقة بخير وكذا الظرف موجبات خبر لمبتدأ عنفوف والجملة مبنية لخبر ويؤيده قراءة جنات بالجر على البدلية من خير ولا يخفى أن تعليق الإخبار والبيان بما هو خير لطائفة ربما

يوم أن هناك خيراً آخر لآخرين ﴿تجرى﴾ في محل الرفع والجر صفة
لجنات على حسب القراءتين ﴿من تحتها الأنهار﴾ متعلق بتجرى فإن أريد
بالجنات نفس الأشجار كما هو الظاهر لجر بانها من تحتها ظاهر وإن أريد بها
مجموع الأرض والأشجار فهو باعتبار جزئها الظاهر كما مر تفصيله مراراً
﴿خالدين فيها﴾ حال مقدرة من المستكن في اللذين والعامل ما فيه من معنى
الاستقرار ﴿وأزواج مطهرة﴾ صطف على جنات أى مبرأة مما يستقذر من
النساء من الأحوال البدنية والطبيعية ﴿ورضوان﴾ التثنية للتفخيم وقوله تعالى
﴿من الله﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة له مؤكدة لما أفاده التثنية من
الفضامة أى رضوان وأى رضوان لا يقادر قدره كائن من الله عز وجل
وقرى بضم الراء ﴿والله بصير بالعباد﴾ وبأعمالهم فيثيب ويعاقب حسبما
يليق بها أو بصير بأحوال الذين اتقوا ولذلك أعد لهم ما ذكر وفيه إشعار
بأنهم المستحقون بالتسمية باسم العبد .

﴿الذين يقولون ربنا لمتنا آمناً﴾ في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ
محذوف كأنه قيل من أولئك المنقون الفائزون بهذه الكرامات السلية ف قيل
هم الذين ألح أو النصب على المدح أو الجر على أنه تابع للبتقين نعمنا أو بدلاً
أو للعباد كذلك والأولى أظهر وقوله تعالى ﴿والله بصير بالعباد﴾ حيث لم يعترضه
وتأكيد الجملة لإظهار أن إيمانهم ناشئ من وفور الرغبة وكمال النشاط وفي
ترتيب الدعاء بقولهم ﴿فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار﴾ على مجرد الإيمان
دلالة على كفايته في استحقاق المغفرة والوقاية من النار ﴿الصابرين﴾ هو
على تقدير كون الوصول في محل الرفع منصوب على المدح بإضمار أعف
وأما على تقدير كونه في محل النصب أو الجر فهو نعت له والمراد بالصبر هو
الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس ﴿والصادقين﴾
في أقوالهم ونياتهم وعن أئمتهم ﴿والقانتين﴾ المداومين على الطاعات المواظبين على
العبادات ﴿والمنفقين﴾ أموالهم في سبيل الله تعالى ﴿والمستغفرين بالأسحار﴾

قال مجاهد وقتادة والسكبي هم المصلون^(١) بالأسحار وعن زيد بن أسلم هم الذين يصلون الصبح في جماعة وقال الحسن مدوا الصلاة إلى السحر ثم استغفروا وقال نافع كان ابن عمر رضى الله عنه يحكي الليلة ثم يقول^(٢) يا نافع أسحرا ؟ فأقول لا فيعود الصلاة فإذا قلت نعم فقد يستغفر الله ويدعو حتى يصبح وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار وتخصيص الأسحار بالاستغفار لأن الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة إذ العبادة حيثئذ أسبق والنفس أصفى والروح أجمع لاسيما للتهجدين وتوسيط الواو بين الصفات المحدودة للدلالة على استقلال كل منها وكأهم فيها أو لتغاير الموصوفين بها (شدد الله أنه) بفتح الهمزة أى بأنه أو على أنه (لا إله إلا هو) أى بين وحدانيته بتعصب الدلائل التكوينية في الآفاق والأنفس وإنزال الآيات التشريعية الناطقة بذلك عبر عنه بالشهادة على طريقة الاستعارة إذنا بقوة في إثبات المطلوب وإشعارا بإنكار المنكر وقرئ إنه بكسر الهمزة إما بإجراء شهد مجرى قال وإما بجعل الجملة اعتراضا وإيقاع الفعل على قوله تعالى إن الدين الخ على قراءة أن بفتح الهمزة كما سيأتى وقرئ شهداء لله بالنصب على أنه حال من المذكورين أو على المدح وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ومآله الرفع على المدح أى هم شهداء لله وهو إما جمع شهيد كظرفاء في جمع عزيز أو جمع شاهد كشمراء في جمع شاعر .

(والملائكة) عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للإقرار والإيمان بطريق عموم المجاز أى أقروا بذلك (وأولوا العلم) أى آمنوا به واحتجوا عليه بما ذكر من الأدلة التكوينية والتشريعية قيل المراد بهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل المهاجرون والأنصار وقيل علماء مؤمنى أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل جميع علماء المؤمنين الذين عرفوا وحدانيته تعالى بالدلائل القاطعة وارتفاعهما على القراءتين

(١) في ط : أى المصلين

(٢) في ط : قال .

الآخرين قبل بالعطف على الضمير في شهاده لوقوع الفصل بينهما وأنت خير بأن ذلك على قرأة النصب على الحالية يؤدي إلى تقييد حال المذكورين بشهادة الملائكة وأولى العلم وليس فيه كثير فائدة فالوجه حيثئذ كون ارتفاعهما بالابتداء والخبر عنوف لدلالة الكلام عليه أى والملائكة وأولو العلم شهداء ولك أن تحمل القراءتين على المدح نصبا ورفعا حيثئذ يحسن العطف على المستتر على كل حال وقوله تعالى ﴿ قَاتِمَا بِالْقِطْ ﴾ أى مقيما للعدل في جميع أمورهم بيان لكماله تعالى في أفعاله إثر بيان كماله في ذاته وانتصابه على الحالية من الله كما في قوله تعالى (وهو الحق مصدقا) وإنما جاز إفراده مع عدم جواز جاء زيد وعمروراكبا لعدم اللبس كقوله تعالى (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) ولعل تأخيرهم عن المعطوفين للدلالة على علو رتبتهم وقرب منزلتهم والمسارعة إلى إقامة شهود التوحيد اعتناء بشأته ورفعا لمحلّه والسر في تقديمه على المعطوفين مع ما فيه من الإيذان بأصالته تعالى في الشهادة به كما مر في قوله تعالى (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) أو من هو وهو الأوجه والعامل فيها معنى الجملة أى تفرد أو أحقه لأنها حال مؤكدة أو على المدح وقبل على أنه صفة للبنف أى لا إله قاتما الخ والفصل بينهما من قبيل توسعائهم وهو مندرج في المشهود به إذا جعل صفة أو حالا من الضمير أو نصبا على المدح منه وقرئ القائم بالقسط على البدلية من هو فيلزم الفصل بينهما كما في الصفة أو على أنه خبر لمبتدأ عنوف وقرئ قيا بالقسط .

﴿ لا إله إلا هو ﴾ تكرير للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد والحكم به بعد إقامة الحجة وليجرى عليه قوله تعالى : ﴿ العزيز الحكيم ﴾ فيعلم أنه المنعوت بهما ووجه الترتيب إذن ^(١) تقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته تعالى ورفعهما على البدلية من الضمير أو الوصفية لفاعل شهد أو الخبرية لمبتدأ مضر وقد روى في فضلها أنه عليه السلام قال « يجاء بصاحبها يوم القيامة

فيقول الله عز وجل إن لعبدى هذا عندى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد
أدخلوا عبدى الجنة، وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله وروى
عن سعيد بن جبير أنه كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه
الآية الكريمة خررن سجدا وقيل نزلت فى نصارى نجران وقال السكلى قدم
على النبي صلى الله عليه وسلم حبران من أحبار الشام فلما أبصرا المدينة قال
أحدهما ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذى يخرج فى آخر الزمان فلما
دخل عليه عليه السلام عرفاه بصفته فقالا له عليه السلام أنت محمد قال صلى الله
عليه وسلم نعم قالوا وأنت أحمد قال عليه السلام أنا محمد وأحمد قالوا فإنا نسألك
عن شيء فإن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك قال عليه السلام سلا فقال أخبرنا
عن أعظم شهادة فى كتاب الله عز وجل فأنزل الله تعالى هذه الآية الكريمة
فأسلم الرجلان ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للأولى
أى لا دين مرضيا لله تعالى سوى الإسلام الذى هو التوحيد والتدرج بالشرعة
الشريفة وعن قتادة أنه شهادة أن لا إله إلا الله والإقرار بما جاء من عند
الله تعالى وقرئ، إن الدين عند الله الإسلام وقرئ أن الدين الخ على أنه بدل
الكل إن فسر الإسلام بالإيمان أو بما يتضمنه وبدل الاشتغال إن فسر بالشرعة
أو على أن شهد واقع عليه تقدير قراءة لأنه بالكسر كما أشير إليه ﴿وما اختلف
الذين أتوا الكتاب﴾ نزلت فى اليهود والنصارى حين تركوا الإسلام الذى
جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأنكروا نبوته والتعبير عنهم بالموصول وجعل
إيتاء الكتاب صلة لزيادة تقييد حالهم فإن الاختلاف بمن أوتى^(١) ما يزيله
ويقطع شأفه فى غاية القبح والسماجة وقوله تعالى : ﴿إلا من بعد ما جاءهم العلم﴾
استثناء مفرغ من أعم الأحوال أو أعم الأوقات أى وما اختلفوا فى حال
من الأحوال أو فى وقت من الأوقات إلا بعد أن علموا بأنه الحق الذى لا يحيد
عنه أو بعد أن علموا حقيقة الأمر وتمكنوا من العلم بها بالحجج الثيرة

والآيات الباهرة وفيه من الدلالة على ترائى حالهم فى الضلالة ما لا يزيد عليه
فإن الاختلاف بعد حصول تلك المرتبة مما لا يصدر عن العاقل وقوله تعالى :
(بغياً بينهم) أى حسداً كائناً بينهم وطلباً للرياسة لا لشبهة وخفاء فى الأمر
تشنيع إثر تشنيع .

(ومن يكفر بآيات الله) أى بآياته الناطقة بما ذكر من أن الدين عند
الله تعالى هو الإسلام ولم يعمل بمقتضاها أو بأية آية كانت من آياته تعالى فإنه
على أن يدخل فيها ما نحن فيه دخولاً أولياً (فإن الله سريع الحساب) قائم
مقام جواب الشرط علة له أى ومن يكفر بآياته فإنه يجازيه ويعاقبه عن قريب
فإنه سريع الحساب أى يأتى حسابه عن قريب أو يتم ذلك بسرعة وإظهار
الجلالة لترية المهابة وإدخال الروعة وفى ترتيب العقاب على مطلق الكفر
بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم من كون كفرهم بعد إتياء الكتاب
وحصول الإطلاع على ما فيه وكون ذلك البغى دلالة على كمال شدة عقابهم
(فإن حاجوك) أى فى كون الدين عند الله الإسلام أو جادلوك فيه بعد
ما أقت عليهم الحجج (فقل أسألت وجهى) أى أخلصت نفسى وقلبى وجهتى
ولنما عبر عنها بالوجه لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ومظهر القوى والمشاعر
وجمع معظم ما تقع به العبادة من السجود والقراءة وبه يحصل التوجه إلى كل
شئ (لله) لا أشرك به فيها غيره وهو الدين القويم الذى قامت عليه الحجج
ودعت إليه الآيات والرسل عليهم السلام (ومن اتبعن) عطف على المتصل
فى أسألت وحسن ذلك لسان الفصل الجارى مجرى التأكيد بالمنفصل أى وأسلم
من اتبعنى أو مفعول معه (وقل للذين أتوا الكتاب) أى من اليهود
والنصارى وضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصفى المتعاطفين
(والأمين) أى الذين لا كتاب لهم من مشركى العرب (أسألتهم) متبعين
لى كما فعل المؤمنون فإنه قد أتاكم من بينات ما يوجب ويقتضيه لا محالة فهل
أسألتهم وعلمت بمقتضاها^(١) أو أنتم على كفركم بعد كما يقول من لحص لصاحبه

(١) فى ط : بقضيتها .

المسألة ولم يدع من طرق التوضيح والبيان مسلوكاً إلا سلكه فهل فهمتها على
على منهاج قوله تعالى (فهل أتم منتهون) إثر تفصيل الصوارف عن تعاطي الخمر
والميسر وفيه من استقصاؤهم وتعبيرهم بالمعانة وقلة الإنصاف وتوبيخهم
بالبلادة وكلة القرينة ما لا يخفى .

(فإن أسلبوا) أى كما أسلتم وإنما لم يصرح به كما فى قوله تعالى (فإن
آمنا بمثل ما آمنتم به) حسبا لباب إطلاق اسم الإسلام على شيء آخر بالكلية
(فقد اعتدوا) أى فازوا بالحظ الأوفر ونجوا عن مهاوى الضلال
(وإن تولوا) أى أعرضوا عن الاتباع وقبول الإسلام (فإنما عليك
البلاغ) قائم مقام الجواب أى لم يضروك شيئا إذ ما عليك إلا البلاغ وقد
فعلت على أبلغ وجه ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه
الآية على أهل الكتاب قالوا أسلبنا فقال عليه السلام لليهود أتمهدون أن
عيسى كلمة الله وعبدته ورسوله فقالوا معاذ الله قال عليه الصلاة والسلام للتصارى
أتشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله أن يكون عيسى عبداً وذلك
قوله عز وجل وإن تولوا (والله بصير بالعباد) عالم بجميع أحوالهم وهو
تذليل فيه وعد ووعد .

(إن الذين يكفرون بآيات الله) أى آية كانت فيدخل فيهم الكافرون
بالآيات الناطقة بحقيقة الإسلام على الوجه الذى مر تفصيله دخولا أوليا
(ويقتلون النبيين بغير حق) هم أهل الكتاب قتل أولهم الأنبياء عليهم
السلام وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا قاتلهم الله تعالى حامنين
حول قتل النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن عصم الله تعالى ساحته المنية وقد
أشير إليه بصيغة الاستقبال وقرئ بالتشديد للتكثير والتقييد بغير حق
للإيدان بأنه كان عندهم أيضاً بغير حق (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط
من الناس) أى بالعدل ولعل تكرير الفعل للإشعار بما بين القتلتين من
التفاوت أو باختلافهما فى الوقت ، عن أنى عبدة بن الجراح قلت يا رسول الله
أبى الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نيا أو رجلا أمر معروف

ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بنى إسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف ونهزم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار وقرئ ويقاتلون الذين ﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾ خبر إن والقام لتضمن اسمها معنى الشرط فإنها بالنسخ لا تغير معنى الابتداء بل تزيده تأكيداً وكذا الحال في النسخ بأن المفتوحة كما في قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه) وكذا النسخ لكن كما في قوله :

فوالله ما فارقكم عن ملالة ولكن ما يقضى فسوف يكون

ولما يتغير معنى الابتداء في النسخ بليت ولعل وقد ذهب سيويوه والأخفش إلى منع دخول الفاء عند النسخ مطلقا فالخبر عندهما قوله تعالى : ﴿ أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ﴾ كما في قولك الشيطان فاحذر عدو مبين وعلى الأول هو استئناف واسم الإشارة مبتدأ وما فيه من معنى البعد للدلالة على تراهي أمرهم في الضلال وبعد منزلتهم في فظاعة الحال والموصول بما في حين صلته خبره أى أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة أو المبتلون بأسوأ الحال الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها أثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والخزى في الدنيا وعذاب أليم في الآخرة ﴿ وما لهم من فاضرين ﴾ ينصرونهم من بأس الله وعذابه في إحدى الدارين وصيغة الجميع لرعاية ما وقع في مقابلته لا لنفى تعدد الأنصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى (وما للظالمين من أنصار) .

﴿ ألم تر ﴾ تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لسل من يتأق منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صليهم وتقرير لما سبق من أنه اختلافهم في الإسلام إنما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيقته أى ألم تنظر ﴿ إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ﴾ أى التوراة على أن اللام للعهد وحمله على جنس الكتب الإلهية تطويل للبسافة إذ تمام التقريب حيثئذ يكون التوراة من جعلتها لأن مدار التشريع والتمجيب إنما هو لإعراضهم عن المحاكمة إلى مادعوا

إليه وهم لم يدعوا إلا إلى التوراة والمراد بما أوتوه منها ما بين لهم فيها من العلوم والأحكام التي من جملتها ما علوه من نفوت النبي صلى الله عليه وسلم وحقيقة الإسلام والتعبير عنه بالنصيب للإشعار بكمال اختصاصه بهم وكونه حقاً من حقوقهم التي يجب مراعاتها والعمل بموجبها وما فيه من التنكير للتفخيم وحمله على التحقير لا يساعده مقام المبالغة في تقييد حالهم ﴿يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾ الذي أوتوا نصيباً منه وهو التوراة والإظهار في مقام الإشهار لإيجاب الإجابة وإضافته إلى الاسم الجليل لتشريفه وتأكيد وجوب المراجعة إليه والجملة استئناف مبين لحل التعجب مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر إليهم ف قيل يدعون إلى كتاب الله تعالى وقيل حال من الموصول ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم إلى الإيمان فقال له نعيم بن عمرو والحرت بن زيد على أي دين أنت قال عليه الصلاة والسلام على ملة إبراهيم قالوا إن إبراهيم كان يهودياً فقال صلى الله عليه وسلم لها إن بيننا وبينكم التوراة فهلوا إليها فأبيا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وقيل كتاب الله القرآن فإنهم قد علّموا أنه كتاب الله ولم يشكوا فيه وقرئ ليحكم على بناء المجهول فيكون الاختلاف بينهم بأن أسلم بعضهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وعاداهم الآخرون ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع إليه ﴿وهم معرضون﴾ إما حال من فريق لتخصه بالصفة أي يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم أو اعتراض أي وهم قوم ديدتهم الإعراض عن الحق والإصرار على الباطل ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما مر التولى والإعراض وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿بأنهم﴾ أي حاصل بسبب أنهم ﴿قالوا لن تمسنا النار﴾ باقتراف الذنوب وركوب المعاصي ﴿إلا أياماً معدودات﴾ وهي مقدار عبادتهم العجل ورسخ اعتقادهم على ذلك وهونوا على أنفسهم الخطوب ﴿وغرم في دينهم ما كانوا يفترون﴾ من قولهم ذلك وما أشبهه من قولهم إن آباءنا الأنياء يشفعون لنا أو إن الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام ألا يعذب أولاده إلا بمحلة

القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح ﴿ فكيف ﴾ رد لقولهم
 المذكور وإبطال لما عرهم باستعظام ما سبهم وتهويل ما سبهم بهم من
 الأحوال أى فكيف يكون حالهم ﴿ إذا جمعناهم ليوم ﴾ أى لجزاء يوم
 ﴿ لا ريب فيه ﴾ أى فى وقوعه ووقوع ما فيه ، روى أن أول راية ترفع
 يوم القيامة من رايات الكفر راية اليهود فيفضحهم الله عز وجل على رؤس
 الأشهاد ثم يأمر بهم إلى النار ﴿ ووفيت كل نفس ما كسبت ﴾ أى جزاء
 ما كسبت من غير نقص أصلاً كما يدعون وإنما وضع المكسوب موضع جزائه
 للإيدان بكمال الاتصال والتلازم بينهما كأنهما شيء واحد وفيه دلالة على أن
 العبادة لا تتحبط وأن المؤمن لا يخلد فى النار لأن توفية جزاء إيمانه وعمله
 لا تكون فى النار ولا قبل دخولها فإذا هم بعد الخلاص منها ﴿ وهم ﴾ أى
 كل الناس المدلول عليهم بكل نفس ﴿ لا يظنون ﴾ بزيادة عذاب أو بنقص
 ثواب بل يصيب كل منهم مقدار ما كسبه ﴿ قل اللهم ﴾ الميم عوض عن
 حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل كدخوله
 عليه مع حرف التمرif وقطع همزته ودخول تاء القسم عليه وقيل أصله
 يا الله أمنا بخير أى أقصدنا به نخفف بخلف حرف النداء ومتعلقات
 الفعل وهمزة ﴿ مالك الملك ﴾ أى ملك جنس الملك على الإطلاق ملكاً
 حقيقياً بحيث تنصرف فيه كنهها تشاء لإيجاداً وإعداماً وإحياء وإماتة وتعذيباً
 وإثابة من غير مشارك ولا مانع وهو نداء ثان عند سيوييه فإن الميم عنده
 تمنع الوصفية ﴿ توتى الملك ﴾ بيان لبعض وجوه التصرف الذى تستدعيه
 مالكية الملك وتحقيق اختصاصها به تعالى حقيقة وكون ملك غيره بطريق
 المجاز كما ينبى عنه إشار الإثاء الذى هو مجرد الإعطاء على التقليل المؤذن
 بثبوت المالكية حقيقة ﴿ من تشاء ﴾ أى إيتاءه إياه ﴿ وتدرع الملك
 عن تشاء ﴾ أى نزع منه فالملك الأول حقيقى عام ومملوكيته حقيقية والآخران
 مجازيان خاصان ونسبتما إلى صاحبهما مجازية وقيل الملك الأول عام والآخران
 بعضان منه فتأمل وقيل المراد بالملك الثبوت ونزعها نقلها من قوم إلى آخرين

﴿وتعز من تشاء﴾ أن تعزه في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما بالنصر والتوفيق
﴿وتذل من تشاء﴾ أن تذهله في إحداهما أو فيهما من غير عانة من الخير
ولا مدافعة ﴿بيدك الخير﴾ تعريف الخير للتميم وتقديم الخير للتخصيص أى
بقدرتك الخير كله لا بقدره أحد غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه
مشيئتك وتخصيص الخير بالذكر لما أنه مقضى بالذات وأما الشر فمقضى
بالعرض إذ ما من شر جزئى إلا وهو متضمن لخير كلى أو لأن في حصول
السر دخلا لصاحبه في الجملة لأنه من أجزية أعماله وأما الخير ففضل محض
أو لرعاية الأدب أو لأن الكلام فيه فإنه روى أن الرسول صلى الله عليه وسلم
لما خط الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أربعين
ذراعا وأخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالتل لم تعمل فيها
المعاول فوجروا سبلان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضره لجاء عليه
السلام وأخذ منه المعول فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين
لابتها لكان مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال
أضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب السكاب ثم ضرب الثانية فقال
أضاءت لى منها القصور الحجر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لى
قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون
ألا تعجبون عينيكم ويمدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة
ومدان كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون
أن تبرزوا فنزلت ﴿إنك على كل شيء قدير﴾ تحليل لما سبق وتحقيق له
﴿توَجَّعَ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ﴾ أى تدخله فيه بتمقيبه إياه أو بنقص الأول وزيادة
الثاني ﴿وتَوَجَّعَ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ على أحد الوجهين ﴿وتخرج الحمى من
الميت﴾ أى تنشيء الحيوانات من موادها أو من النطفة وقيل تخرج المؤمن
من الكافر ﴿وتخرج الميت من الحمى﴾ أى تخرج النطفة من الحيوان وقيل
تخرج الكافر من المؤمن ﴿وترزق من تشاء بغير حساب﴾ قال أبو العباس
المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى

(وترزق من تشاء بغير حساب) وبمعنى العدد قال تعالى (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) وبمعنى المطالبة قال تعالى (فأمنن أو أمسك بغير حساب) والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل رزق أو من مفعوله وفيه دلالة على أن من قدر على أمثال هاتيك الأفاعيل العظام المحيرة للعقول والأفهام فقد رتبه على أن ينزع الملك من العجم ويؤتبه العرب ويمرهم أهون من كل حين عن على رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران (شهد الله أنه لا إله إلا هو) إلى قوله تعالى (إن الدين عند الله الإسلام) و(قل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب) معلقة ما بينهن وبين الله تعالى حجاب قلن يارب تهبطنا إلى أرضك وإلى من يعصيك قال الله تعالى (إني خلقت أنه لا يقرؤن أحد دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مشواه على ما كان منه وأسكنته في حظيرة القدس ونظرت إليه بمعنى كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة أدناها المغفرة وأعدته من كل عدو وحاسد ونصرته عليهم وفي بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم يبدى فإن العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا إلى أعظفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يول عليكم) لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن مواليتهم لقراة أو صداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة كما في قوله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) وقوله تعالى (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) حتى لا يكون حبه ولا بغضهم إلى الله أو عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية (من دون المؤمنين) في موضع الحال أى متجاوزين المؤمنين إليهم استقلالاً أو اشتراكاً وفيه إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالاة وأن في مواليتهم مندوحة عن موالاة الكفرة (ومن يفعل ذلك) أى اتخاذهم أولياء والتعبير عنه بالفعل للاختصار أو لإيham الاستهجان بذكره (فليس من الله) أى من ولايته تعالى (في شيء) يصح أن يطلق عليه اسم الولاية فإن موالاة المتعادين بما لا يكاد يدخل تحت الوقوع قال :

تود عدوى ثم تزعم أنني صديقك ليس التوك عنك بهارب
والجملۃ اعتراضية . قوله تعالى ﴿إلا أن تتقوا﴾ على صيغة الخطاب بطريق
الانقضاء استثناء مفرغ من أعم الأحوال والعامل فعل النهى معتبرا فيه الخطاب
كأنه قيل لا تتخذوهم أولياء ظاهرا أو باطنا في حال من الأحوال إلا حال
لتقائكم ﴿منهم﴾ أي من جهةهم ﴿تقاة﴾ أي اتقاء أو شيئا يجب اتقاؤه على
أن المصدر واقع موقع المفعول فإنه يجوز إظهار الموالاة حيثئذ مع اطمئنان
النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشر العصا وإظهار ما في
الضمير كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا وأصل تقاة وقية ثم
أبدلت الواو تاء كتنخمة وتهمة وقلت إياه ألفا وقرىء تقية ﴿ويحذركم الله
نفسه﴾ أي ذاته المقدسة فإن جواز إطلاق لفظ النفس مراد به الذات عليه
سبحانه بلامشاكلة مما لا كلام فيه عند المتقدمين وقد صرح بعض محققى
المتأخرين بعدم الجواز وإن أريد به الذات إلا مشاكلة وفيه من التهديد ما
لا يغنى عظمه وذكر النفس للإيدان بأن له عقابا هائلا لا يؤبه دونه بما يحذر من
الكفرة ﴿وإلى الله المصير﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله وبحق لوقوعه حتما
﴿قل إن تحفوا ما فى صدوركم﴾ من الضمائر التى من جملتها ولاية الكفرة
﴿أو تبدوه﴾ فيما بينكم ﴿يعلمه الله﴾ فيؤاخذكم بذلك عند مصيركم إليه
وتقديم الإخفاء على الإبداء قد مر سره فى تفسير قوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما فى
أنفسكم أو تحفوه﴾ وقوله تعالى ﴿يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ ﴿ويعلم ما فى السموات
وما فى الأرض﴾ كلام مستأنف غير معطوف على جواب الشرط وهو من
باب إيراد العام بعد الخاص تأكيداً له وتقريراً ﴿واقه على كل شئ قدير﴾
فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه إن لم تتهوا عما نهيتم عنه وإظهار الاسم
الجليل فى موضع الإضمار لتربية المهابة وتبويل الخطب وهو تذييل لما قبله
مبين لقوله تعالى ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ بأن ذاته المقدسة المتميزة عن سائر النوات
المتصفة بما لا يتصف به شئ منها من العلم الذائق المتعلق بجميع المعلومات متصفة
بالقدرة الذاتية الشاملة لجميع المقدورات بحيث لا يخرج من ملكوته شئ قط

(يوم تجد كل نفس) أى من النفوس المكلفة (ما عملت من خير محضرا) عندها بأمر الله تعالى وفيه من التحويل ما ليس في حاضرا (وما عملت من سوء) عطف على ما عملت والإحضار معتبر فيه أيضا إلا أنه خص بالذكر في الخير للإشعار بكون الخير مرادا بالذات وكون إحضار الشر من مقتضيات الحكمة التشريعية (تود) عامل في الظرف والمعنى تود وتتمنى يوم تجد صحائف أعمالها من الخير والشر أو أجريتها مخضرة (لو أن بينها وبينه) أى بين ذلك اليوم (أمدا بعيدا) لشدة هوله وفي إسناد الود إلى كل نفس سواء كان لها عمل سوء أو لا بل كانت متمحضة في الخير من الدلالة على كمال فظاعة ذلك اليوم وهول مطلعها لا يخفى ، اللهم إنا نعوذ بك من ذلك ويحوز أن يكون انتصاب يوم على المفعولية بإحضار اذكروا وتودا ما حال من كل نفس أو استئناف مبنى على السؤال أى اذكروا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير وشر محضرا وادة أن بينها وبينه أمدا بعيدا أو كان سائلا قال حين أمروا بذكر ذلك اليوم فاذا يكون إذ ذاك فقيل تود لو أن بينها الخ أو تجد مقصور على ما عملت من خير وتود خبر ما عملت من سوء ولا تكون ما شرطية لارتفاع تود وقرئ ودت الخيلند يحوز كونها شرطية لكن الحمل على الخبر أو وقع معنى لأنها حكاية حال ماضية وأوفق للقراءة المشهورة (ويحذركم الله نفسه) تكرر لما سبق وإعادة له لكن لا للتأكيد فقط بل لإفادة ما يفيدته قوله عز وجل (واقه رؤف بالعباد) من أن تحذيره تعالى من رأفته بهم ورحمته الواسعة أو أن رأفته بهم لا تمنع تحقيق ما حذرهموه من عقابه وأن تحذيره ليس مبليا على تناسى صفة الرأفة بل هو متحقق مع تحققها أيضا كما في قوله تعالى (يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم) فالجمل على الأول اعتراض وعلى الثاني حال وتكرير الاسم الجليل لتربية المهابة (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني) المحبة ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها إليه والابد إذا علم أن الكمال الحقيقي ليس إلا الله عز وجل وأن كل ما يراه كما لا من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه

لإله وفي الله وذلك مقتضى إرادة طاعته والرغبة فيما يقربه إليه فلذلك فرت
الحجة بإرادة الطاعة وجعلت مستلزماً لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في
عبادته والحرص على مطاوعته ﴿يحببكم الله﴾ أى يرض عنكم ﴿ويغفر
لكم ذنوبكم﴾ أى يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم
فيقربكم من جناب عزه ويؤنسكم في جوار قدسه عبر عنه بالمحبة بطريق
الاستعارة أو المشاكلة ﴿والله غفور رحيم﴾ أى لمن يتحبب إليه بطاعته
ويتقرب إليه باتباع نبيه عليه الصلاة والسلام فهو تذييل مقرر لما قبله مع زيادة
وعد الرحمة ووضع الاسم الجليل موضع الضمير للإشعار باستتباع وصف
الالهوية للغفرة والرحمة ، روى أنها نزلت لما قالت اليهود نحن أبناء الله
وأحبأؤه وقيل نزلت في وفد نجران لما قالوا إنا نعبد المسيح حباً لله تعالى وقيل
في أقوام رعوأ على عهده عليه الصلاة والسلام أنهم يحبون الله تعالى فأمرؤ أن
يجعلوا لقولهم مصداقاً من العمل وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله
عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على قريش وهم في المسجد الحرام
يسجدون للأصنام وقد علقوا عليهم يعرض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش لقد خالفتم ملة إبراهيم
وأسمعييل عليهما الصلاة والسلام فقالت قريش لما نهدها حباً لله تعالى ليقرؤنا
إلى الله زنى فقال الله تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام قل إن كنتم تحبون الله
تعالى وتعبدون الأصنام لتقربكم إليه فاتبعوا أى اتبعوا شريعتى وسننى
يحببكم الله فأنا رسول الله إليكم وحجته عليكم ﴿قل أطيعوا الله والرسول﴾
أى في جميع الأوامر والنواهى فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه عليه الصلاة
والسلام دخلاً أولياً ولينثار الإظهار على الإضمار بطريق الالتفات لتعين
حيثية الإطاعة والإشعار بعلتها فإن الإطاعة المأمور بها لإطاعته عليه الصلاة
والسلام من حيث أنه رسول الله لامن حيث ذاته ولا ريب في أن عنوان
الرسالة من موجبات الإطاعة ودواعيها ﴿فإن تولوا﴾ إما من تمام مقول القول
فهى صيغة المضارع المخاطب بحذف إحدى التاءين أى تولوا وإما كلام

متفرع عليه مسوق من جهة تعالى فهي صيغة الماضي الغائب وفي ترك ذكر احتمال الطاعة كما في قوله تعالى فإن أسلبوا تلوح إلى أنه غير محتمل منهم ﴿فإن الله لا يحب الكافرين﴾ نفي المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم أي لا يرضى عنهم ولا يثنى عليهم ولما ثار الإظهار على الإضمار لتعميم الحكم لكل الكفرة والإشمار بعلته فإن سخطه تعالى عليهم بسبب كفرهم والإيذان بأن التولي عن الطاعة كفر وبأن محبة عز وجل خاصة بالمؤمنين .

﴿إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين﴾ لما بين الله تعالى أن الدين المرصى عنده هو الإسلام والتوحيد وأن اختلاف أهل الكتابين فيه إنما هو للبغي والحسد وأن الفوز برضوانه ومغفرته ورحمته منوط باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعته شرع في تحقيق رسالته وكونه من أهل بيت النبوة القديمة فبدأ ببيان جلالة أقدار الرسل عليهم الصلاة والسلام كافة وأتبعه ذكر مبدأ أمر عيسى عليه الصلاة والسلام وأمه وكيفية دعوته للناس إلى التوحيد والإسلام تحقيقاً للحق وإبطالاً لما عليه أهل الكتابين في شأنهما من الإفراط والتفريط ثم بين بطلان حاجتهم في إبراهيم عليه الصلاة والسلام وادعائهم الاتناء إلى ملته وزه ساحته العلمية عمام عليه من اليهودية والنصرانية ثم نص على أن جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام دعاة إلى عبادة الله عز وجل وحده وطاعته مزهون عن احتمال الدعوة إلى عبادة أنفسهم أو غيرهم من الملائكة والنبين وأن أهمهم قاطبة مأمورون بالإيمان بمن جاءهم من رسول مصدق لما معهم تحقيقاً لوجوب الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكتابه المصدق لما بين يديه من التوراة والإنجيل ووجوب الطاعة له حسبما سيأتي تفصيله وتخصيص آدم عليه الصلاة والسلام بالذكر لأنه أبو البشر ومنشا النبوة وكذا حال نوح عليه السلام فإنه آدم الثاني وأما ذكر آل إبراهيم فلترغيب المعترفين باصطفائهم في الإيمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم واستئثارهم نحو الاعتراف باصطفائه بواسطة كونه من زمريتهم مع مامر من التثنية على كونه عليه الصلاة والسلام عريقاً في النبوة من زمرة المصطفين

الآخيار وأما ذكر آل عمران مع اندراجهم في آل إبراهيم فلإظهار مزيد الاعتناء بتحقيق أمر عيسى عليه الصلاة والسلام لسكّال رسوخ الخلاف في شأنه فإن نسبة الاصطفاء إلى الأب الأقرب أدل على تحققه في الآل وهو الداعي إلى إضافة الآل إلى إبراهيم دون نوح وآدم عليهم الصلاة والسلام والاصطفاء أخذ ما صفا من الشيء كالاستصفاء مثل به اختياره تعالى لإمام النفوس القدسية وما يليق بها من الملكات الروحانية والملكات الجسمانية المستتعبة للرسالة في نفس المصطفى كما في كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام أو فيمن يلبسه وينشأ منه كما في مريم وقيل اصطفى آدم عليه الصلاة والسلام بأن خلقه بيده في أحسن تقويم وتعليم الأسماء وإسجاد الملائكة لإياه وإسكان الجنة واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام بكونه أول من نسخ الشرائع لاذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل ذريته هم الباقيين واستجابة دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء والمراد بآل إبراهيم إسماعيل وإسحق والأنبياء من أولادهما الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم، وأما اصطفاء نفسه عليه الصلاة والسلام ففهوم من اصطفائهم بطريق الأولوية وعدم التصريح به للإيذان بالفتى عنه لسكّال شهرة أمره في الخلة وكونه إمام الأنبياء وقدوة للرسل عليهم الصلاة والسلام وكون اصطفاء آله بدعوته بقوله ربنا وإبعث فيهم رسولا منهم الآية ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أناد عوة أبي إبراهيم وبآل عمران عيسى وأمه مريم ابنة عمران بن ماثان بن أبي بور بن رب بابل بن ساليان بن يوشيان بن أمون بن منشا بن حزقيا بن أحمز بن يوثم بن عزياهو بن يوشافاط بن أسا بن رجعم بن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام ابن يشا بن عوفيز ابن يوعز بن سلون بن نمشون بن عيينوذ بن رم بن حصرون بن باص بن يهوذا بن يعقوب عليه الصلاة والسلام وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة فيكون اصطفاء عيسى عليه الصلاة والسلام حيثئذ بالاندراج في آل إبراهيم عليه السلام والأول هو الأظهر بدليل تمقيبه بقصة مريم واصطفاء موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام

بالانتظام في سلك آل إبراهيم عليه السلام انتظاما ظاهرا والمراد بالعالمين أهل زمان كل واحد منهم أى اصطفى كل واحد منهم على عالمي زمانه .
 ﴿ ذرية ﴾ نصب على البدلية من الآلين أو على الحالية منهما وقد مر بيان اشتقاقها في قوله تعالى (ومن ذريتي) ، وقوله تعالى ﴿ بعضها من بعض ﴾ في محل النصب على أنه صفة لذرية أى اصطفى الآلين حال كونهم ذرية متسلسلة متشعبة البعض من البعض في النسب كما يلقى عنه التمرض لكونه ذرية وقيل بعضها من بعض في الدين فالاستمالة على الوجه الأول تقريرية وعلى الثاني برهانية ﴿ والله سميع ﴾ لأقوال العباد ﴿ عليم ﴾ بأعمالهم البادية والخافية فيصطفى من بينهم لخدمته من تظهر استقامته قولاً وفعلًا على نهج قوله تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها .

﴿ إذ قالت امرأة عمران ﴾ في حيز النصب على المفعولية بفعل مقدر على طريقة الاستئناف لتقرير اصطفاء آل عمران وبيان كفيته أى اذكر لهم وقت قولها الخ وقد مر مرارا وجه توجيه التذكير إلى الأوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث وقيل هو منصوب على الظرفية لما قبله أى سميع لقولها المحكى عليم بضميرها المنوى وقيل هو ظرف لمعنى الاصطفاء المدلول عليه باصطفى المذكور كأنه قيل واصطفى آل عمران إذ قالت الخ فكان من عطف الجمل على الجمل دون عطف المفردات على المفردات ليلزم كون اصطفاء الكل في ذلك الوقت وامرأة عمران هى حنة بنت فاقودا جدة عيسى عليه الصلاة والسلام وكانت لعمران بن يسهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام فظن أن المراد زوجته وليس بذلك فإن قضية كفالة ذكرها عليه الصلاة والسلام قاضية بأنها زوجة عمران بن مائان لأنه عليه الصلاة والسلام كان معاصرا له وقد تزوج لإشعاع أخت حنة أم يحيى عليه الصلاة والسلام وأما قوله عليه الصلاة والسلام في شأن يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام هما ابنا حالة فقيل تأويله أن الأخت كثيرا ما تطلق على بنت الأخت وهذا الاعتبار جعلهما عليهما الصلاة والسلام ابني حالة وقيل كانت

إيشاع أخت حنة من الأم وأخت مريم من الأب على أن عمران نكح أولا أم حنة فولدت له إيشاع ثم نكح حنة بناء على نكاح الربائب في شريعتهم فولدت مريم فكانت إيشاع أخت مريم من الأب وغالتها من الأم لأنها أخت حنة من الأم روى أنها كانت عجوزا عاقرا فينبا هي ذات يوم في ظل شجرة إذ رأت طائرا يطعم فرجه فحنت إلى الولد وتمنته وقالت اللهم إن لك على نذرا إن رزقتني ولدا أن أصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وكان هذا النذر مشروعا عندهم في النلبان ثم هلك عمران وهي حامل وحينئذ فقوها ﴿رب إني نذرت لك ما في بطني﴾ لابد من حمله على التكرير لتأكيد نذرها وإخراجها عن صورة التعليق إلى هيئة التنجيز والتمريض لوصف الربوبية المنبئة عن إفاحنة مافيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميرها لتحريك سلسلة الإجابة ولذلك قيل إذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من أسمائه وصفاته وتأكد الجملة لإبراز وفور الرغبة في مضمونها وتقديم الجار والمجرور لكمال الاعتبار به وإنما عبر عن الولد بما لإيهام أمره وقصوره عن درجة العقلاء ﴿عمررا﴾ أي معتقا لخدمة بيت المقدس لا يشغله شأن عنه أو مغلصا للمباداة ونصبه على الحالية من الموصول والعامل فيه نذرت وقيل من ضميره في الصلة والعامل معنى الاستقرار فإنها في قوة ما استقر في بطني ولا يخفى أن المراد تقييد فعلها بالتحرير ليحصل به التقرب إليه تعالى لا تقييد مالا دخل لها فيه من الاستقرار في بطنها ﴿فتقبل مني﴾ أي ما نذرته والتقبل أخذ الشيء على وجه الرضا وهذا في الحقيقة استدعاء للولد إذ لا يتصور القبول بدون تحقيق المقبول بل للولد الذكر لعدم قبول الأنثى ﴿إنك أنت السميع﴾ لجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي ﴿العليم﴾ بكل المعلومات التي من زميرتها ما في ضميري لا غير وهو تعاليل لاستدعاء القبول لامن حيث أن كونه تعالى سميعا لدعائها علما بما في ضميرها مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث أن عليه تعالى بصحة نيتها وإخلاصها مستدع لذلك تفضلا وإحسانا وتأكد الجملة لعرض قوة يقينها بمضمونها وقصر صفى السمع والعلم عليه تعالى لعرض اختصاص دعائها به تعالى

واقطع جبل رجائها عما عداه بالكلية مبالغة في الضراعة والابتهال ﴿ فلما وضعتها ﴾ أى ما في بطنها وتأنيت الضمير العائد إليه لما أن المقام يستدعى ظهور أنوثته واعتباره في حيز الشرط إذ عليه يترتب جواب لما أعنى قوله تعالى ﴿ قالت رب إني وضعتها أنثى ﴾ لاعلى وضع ولد ما كأنه قيل فلما وضعت بنتا قالت الخ قيل تأنيته لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله تعالى أولأنه مؤول بالمرءة من الحبل أو النفس أو السمعة وأنت خير بأن اعتبار شيء مما ذكر في حيز الشرط لا يكون مدارا لترتب الجواب عليه وقوله تعالى أنثى حال مؤكدة من الضمير أو بدل منه وتأنيته للسرعة إلى عرض مادهمها من خيبة الرجاء أو لسامر من التأويل بالحيلة أو السمعة فالحال حينئذ مبدئة وإنما قالته تخجنا وتقصرا على خيبة رجائها وعكس تقديرها لما كانت ترجو أن تلد ذكرا ولذلك نذرته محررا للسداة والتأكيد للرد على اعتقادها الباطل ﴿ والله أعلم بما وضعت ﴾ تعظيم من جهته تعالى لموضوعها وتفخيم لشأنه وتهجيل لها بقدره أى والله أعلم بالشئ الذى وضعت وما علق به من عظام الأمور وجعله وابنه آية للعالمين وهى غافلة عن ذلك والجملة اعتراضية وقرىء وضعت على خطاب الله تعالى لها أى إنك لاتعلمين قدر هذا الموهوب وما أودع الله فيه من علو الشأن وسمو المقدار وقرىء وضعت على صيغة التكلم مع الالتفات من الخطاب إلى الغيبة لإظهار غاية الإجلال فيكون ذلك منها اعتذارا إلى الله تعالى حيث أنت بمولود لا يصلح لما نذرته من السداة أو تسليبة لنفسها على معنى لعل الله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الأنثى خير من الذكر فوجه الالتفات حينئذ ظاهر وقوله تعالى ﴿ وليس الذكر كالأنثى ﴾ اعتراض آخر مبين لما في الأول من تعظيم الموضوع ورفع منزلته واللام في الذكر والأنثى للبدء ليس بالذكر الذى كانت تطلبه وتخيّل كاله ليكون كواحد من السدة كالأنثى التى وهبت لها فإن دائرة علمها وأمنيتها لاتكاد تحيط بما فيها من جلائل الأمور . هذا على القراءتين الأوليين وأما على التفسير الأخير للقراءة الأخيرة فعناه وليس الذكر كنهه الأنثى في الفضيلة بل أدنى منها وأما على التفسير الأول فعناه تأكيد

الاعتذار ببيان أن الذكر ليس كالأنثى في الفضيلة والمزية وصلاحية خدمة المتعبدات فإنهن يعملن من ذلك فاللام للجنس وقوله تعالى ﴿وإني سميتها مريم﴾ عطف على إني وضعتها أثى وغرضها من عرضها على علام الغيوب التقرب إليه تعالى واستدعاء العصمة لها فإن مريم في لغتهم بمعنى العابدة قال القرطبي معناه خادم الرب وإظهار أنها غير راجعة عن نيتها وإن كان ما وضعته أثى وأنها وإن لم تكن خليفة بسدانة بيت المقدس فأتكن من العابدات فيه ﴿وإني أعيذها بك﴾ عطف على إني سميتها وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار أى أجبرها بحفظك وقرئ ياء المتكلم فى المواضع التى بعدها همزة مضمومة إلا فى موضعين بهدى أوف آتوني أفرغ ﴿وذريتها﴾ عطف على الضمير وتقديم الجار والمجرور عليه لإبراز كمال العناية به ﴿من الشيطان الرجيم﴾ أى المطرود وأصل الرجيم الرعى بالحجارة . عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد إلا والشيطان يمهسه حين يولده فيستهل صارغاً من مهه إلا مريم وأنها ومعناه أن الشيطان يطلع فى إغواء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وأنها فإن الله تعالى عصمها ببركة هذه الاستعاذة ﴿فتقبلها﴾ أى أخذ مريم ورضى بها فى النذر مكان الذكر ﴿ربها﴾ مالهكها وميلغها إلى كمالها اللاتق بها وفيه من تشريفها ما لا يخفى ﴿بقبول حسن﴾ قيل الباء زائدة والقبول مصدر مؤكد للفعل السابق بحذف الزوائد أى تقبلاً قبولاً حسناً وإلما عدل عن الظاهر للإيذان بمقارنة القبول لكمال الرضا وموافقته للعناية الذاتية فإن صيغة الفعل مشعرة بحسب أصل الوضع بالتكليف وكون الفعل على خلاف طبع الفاعل وإن كان المراد بها فى حقه تعالى ما يترتب عليه من كمال قوة الفعل وكثرته وقيل القبول ما يقبل به الشيء كالسقوط والدود لما يسقط به ويلد وهو اختصاصه تعالى إياها بإقامتها مقام الذكر فى النذر ولم تقبل قبلها أثى أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة . روى أن حنة حين ولدتها لفتها فى خرقه وحملتها إلى بيت المقدس ووضعتها عند الأحبار أبناء هرون وهم فى بيت المقدس كالحجبة فى السكبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها

كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم فإن بنى ماثان كانت رؤس بنى إسرائيل
وملوكم وقيل لأنهم وجدوا أمرها وأمر عيسى عليه الصلاة والسلام في الكتب
الإلهية فقال زكريا عليه الصلاة والسلام أنا أحق بها لأن عندي خالتها فأبوا
إلا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فأنطلقوا إلى نهر فالتقوا فيه أفلامهم فطلقا قلم
زكريا ورسبت أفلامهم فكفّلها وقيل هو مصدر وفيه مضاف مقدر أى فتقبلها
بلدى قبول أى بأمر ذى قبول حسن وقيل تقبل بمعنى استقبل بمعنى كتمشى بمعنى
استمشى وتجل بمعنى استعجل أى استقبلها فى أول أمرها حين ولدت
بقبول حسن (وأنها) مجاز عن تربيتها بما يصلحها فى جميع أحوالها
(نباتا حسنا) مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد وقيل بل لفعل
مضمر موافق له تقديره فنبئت نباتا حسنا (وكفّلها زكريا) أى جعله عليه
الصلاة والسلام كافلا لها وضامنا لمصلحتها قائما بتدبير أمورها لاعلى طريقة
الوحى بل على ما ذكر من التفصيل فإن رغبته عليه الصلاة والسلام فى كفالتها
وطوف قلبه ورسوب أفلامهم وغير ذلك من الأمور الجارية بينهم كلها من آثار
قدرته تعالى وقرىء أكفّلها وقرىء زكرياء بالنصب والمد وقرىء بتخفيف
الفاء وكسرهما ورفع زكرياء بمدودا وقرىء وتقبلها ربها وأنها وكفّلها على
صيغة الأمر فى السكّل ونصب ربها على الدعاء أى فاقبلها ياربها وربها تربية
حسنة واجعل زكريا كافلا لها فهو تعيين لجهة التربية . قيل بنى عليه الصلاة
والسلام لها محرابا فى المسجد أى غرفة يصعد إليها بسلام وقيل المحراب أشرف
المجالس ومقدمها كائنا وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت
مساجدهم تسمى المحارب . روى أنه كان لا يدخل عليها إلا هو وحده وإذا
خرج غلق عليها سبعة أبواب (كلما دخل عليها زكريا المحراب) تقديم
الظرف على المفاعل لإظهار كمال العناية بأمرها ونصب المحراب على التوسع وكلمة
كلما ظرف على أن ما مصدرية والزمان محذوف أو نكرة موصوفة معناها
الوقت والمائد محذوف والعامل فيها جوارها أى كل زمان دخوله عليها أو كل
وقت دخل عليها فيه (وجد عندها رزقا) أى نوعا منه غير معتاد إذ كان

ينزل ذلك من الجنة وكان يحمد عندها في الصيف فأكهة الشتاء وفي الشتاء فأكهة الصيف ولم ترضع ثديا قط ﴿ قال ﴾ استثناف مبني على السؤال كأنه قيل فإذا قال ذكرى عليه الصلاة والسلام عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال ﴿ يامرئم أنى لك هذا ﴾ أى من أين جاء لك هذا الذى لا يشبه أرزاق الدنيا والأبواب مغلقة دونك وهو دليل على جوار الكرامة للأولياء ومن أنكرها جعل هذا إرهابا وتأسيسا لرسالة عيسى عليه الصلاة والسلام وأما جملة معجزة لذكرى عليه الصلاة والسلام فيأباه اشتباه الأمر عليه عليه الصلاة والسلام وإنما غايتها عليه الصلاة والسلام بذلك مع كونها بمعزل من رتبة الخطاب لما علم بمشاهدته أنها مؤيدة من عند الله تعالى بالعلم والقدرة ﴿ قالت ﴾ استثناف كما قبله كأنه قيل فإذا صنعت مريم وهى صغيرة لاقدرة لها على فهم السؤال ورد الجواب فقيل قالت ﴿ هو من عند الله ﴾ فلا تعجب ولا تستبعد ﴿ إن الله يرزق من يشاء ﴾ أن يرزقه (بغير حساب) أى بغير تقدير لسكثرة أو بغير استحقاق تقضلا منه تعالى وهو تعليل لكونه من عند الله إما من تمام كلامها فيسكون في محل النصب وإما من كلامه عز وجل فهو مستأنف روى أن فاطمة الزهراء رضى الله عنها أهدت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبضعة لحم فرجع بها إليها فقال هلمى يابلية فكشف عن الطبق فإذا هو مملوء خبزا ولحما فقال لها أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذى جعلك شبيهة بسيدة بنى اسرائيل ثم جمع عليها والحسن والحسين وجميع أهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين فأكلوا وشبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت على جيرانها ﴿ هنالك ﴾ كلام مستأنف وقصة مستقلة سيقى في تضاعيف حكاية مريم لما بينهما من قوة الارتباط وشدة الاشتباك مع ما في إيرادها من تقرير ما سيقى له حكايتها من بيان اصطفاء آل عمران فإن فضائل بعض الأقرباء أدلة على فضائل الآخرين وهنا ظرف مكان واللام للدلالة على البعد والكاف للخطاب أى فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب أو فى ذلك الوقت إذ يستعار هنا وثمة وحيث للزمان ﴿ دعا

زكريا ربه ﴿ لما رأى كرامة مريم على الله ومنزلتها منه تعالى رغب في أن يكون له من إيشاع ولده مثل ولد حنة في النجاة والكرامة على الله تعالى وإن كانت عاقرا عجوزا فقد كانت حنة كذلك وقيل لما رأى الفواكه في غير إبانها تلبه لجواز ولادة العجوز العاقر من الشيخ الفاني فأقبل بالدعاء من غير تأخير كما ينبغي عنه تقديم الظرف على الفعل لأعلى معنى أن ذلك كان هو الموجب للإقبال على الدعاء فقط بل كان جزءا أخيرا من العلة التامة التي من جعلتها كبر سنه عليه الصلاة والسلام وضعف قواه وخوف مواليه حسبما فصل في سورة مريم ﴿ قال ﴾ تفسير الدعاء وبيان لكيفيته لأجل له من الإعراب ﴿ رب هب لي من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له ومن لا ابتداء الغاية مجازا أى أعطنى من عرض قدرتك من غير وسط معتاد ﴿ ذرية طيبة ﴾ كما وهبتها لحنة ويحوز أن يتعلق من بمحذوف وقع حالا من ذرية أى كاتمة من لدنك والذرية النسل تقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى والمراد ههنا ولد واحد فالتأنيث في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف كما في قول من قال :

أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال

وهذا إذا لم يقصد به واحد معين أما إذا قصد به المعين امتنع اعتبار اللفظ نحو طالحة وحزة فلا يجوز أن يقال جاءت طالحة وذهبت حزة ﴿ إنك سميع الدعاء ﴾ أى مجيبه وهو تعليل لما قبله وتحريك لسلسلة الإجابة ﴿ فنادته الملائكة ﴾ كان المنادى جبريل عليه الصلاة والسلام كما تفصح عنه قراءة من قرأ فناداه جبريل والجمع كما في قولهم فلان يركب الخيل ويابس الثياب وماله غير فرس وثوب قال الزجاج أى أتاه النداء من هذا الجنس الذين هم الملائكة وقيل لما كان جبرائيل عليه الصلاة والسلام رئيسهم عبر عنه باسم الجماعة تعظيما له وقيل الرئيس لا بدله من إلتباع فأُسند النداء إلى الكل مع كونه صادرا عنه خاصة وقرئ فناداه بالإمالة ﴿ وهو قائم ﴾ جملة حالية من مفعول النداء مفررة لما أفاده الفاء من حصول البشارة عقيب الدعاء وقوله تعالى ﴿ يصلى ﴾

إما صفة قائم أو خبر ثان عند من يرى تعدده عند كون الثاني جملة كما في قوله تعالى ﴿ في المحراب ﴾ أى فى المسجد أو منه على القول بتددها بلا عطف ولا بدلية أو حال من المستكن فى قائم وقوله تعالى فإذا هى حية تسعى أو حال من المستكن فى قائم وقوله تعالى ﴿ في المحراب ﴾ أى المسجد أو فى غرفة مريم متعلق يصلى أو بقائم على تقدير كون يصلى حالا من ضمير قائم لأن العامل فيه وفى الحال حيثئذ شيء واحد فلا يلزم الفصل بالأجنبي كما يلزم على التقادير الباقية .

﴿ إن الله يبشرك بيحيى ﴾ أى بأن الله وقرئ بكسر الهمزة على تقدير القول أو لإجراء النداء مجراه لكونه نوعا منه وقرئ يبشرك من الإبطار وببشرك من التلافي وأياما كان ينبغي أن يكون هذا الكلام إلى آخره محكما بعبارة عن الله عز وجل على منهاج قوله تعالى (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية كما يلوح من مراجعته عليه الصلاة والسلام فى الجواب إليه تعالى بالذات لا بواسطة الملك والعدول عن إسناد التبشير إلى نون المظلمة حسبا وقع فى سورة مريم للجرى على سنن الكبرياء كما فى قول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك بكذا ولا يذنان بأن ما حكى هناك من النداء والتبشير وما يترتب عليه من المحاورة كان كل ذلك بتوسط الملك بطريق الحكاية عن سبحانه لا بالذات كما هو المتبادر وبهذا يتضح اتحاد المعنى فى السورتين الكريميتين فتأمل ويحيى اسم أجمعى وإن جعل عريبا ففتح صرفة للتعريف ووزن الفعل ، روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إنما سمي يحيى لأن الله تعالى أحيا به وعقر أمه وقال قتادة لأنه تعالى أحيا قلبه بالإيمان قال القرطابى كان اسمه فى الكتاب الأول حيا ولا بد من تقدير مضاف يعود إليه الحال أى بولادة يحيى فإن التبشير لا يتعلق بالأعيان ﴿ مصدقا ﴾ حال مقدرة من يحيى ﴿ بكلمة من الله ﴾ أى ببس على الصلاة والسلام وإنما سمي كلمة لأنه وجد بكلمة كائنه منه تعالى قيل هو أول من آمن به وصدق بأنه كلمة الله وروح منه وقال السدى لقيت أم يحيى أم عيسى فقالت

يا مريم أشعرت بحبلى فقالت مريم وأنا أيضا حبلى قالت فإني وجدت ما فى بطنك فذلك قوله تعالى (مصدقا بكلمة) الخ وقال ابن عباس رضى الله عنهما إن يحيى كان أكبر من عيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر وقيل بثلاث سنين وقتل قبل رفع عيسى عليهما الصلاة والسلام بمدة يسيرة وعلى كل تقدير يكون بين ولادة يحيى وبين البشارة بها زمان مديد لما أن مريم ولدت وهى بنت ثلاث عشرة سنة أو بنت عشر سنين وقيل بكلمة من الله أى بكتاب اللهسمى كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته (وسيدا) عطف على مصدقا أى رئيسا يسود قومه ويفوقهم فى الشرف وكان فائقا للناس قاطبة فإنه لم يلم بخطيئة ولم يهجم بمصيبة فإلها من سيادة ما أسناها (وحصورا) عطف على ما قبله أى مبالغا فى حصر النفس وحبسها عن الشهوات مع القدرة ، روى أنه مر فى صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما اللعب خلقتنا (ونيا) عطف على ما قبله مترتب على ما عدد من الخصال الحميدة (ومن الصالحين) أى ناشئا منهم لأنه كان من أصلاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو كائنا من جملة المشهورين بالصلاح كما فى قوله تعالى (ولأنه فى الآخرة لمن الصالحين) والمراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذى لا بد منه فى منصب النبوة من أقاصى مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان عليه السلام وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين (قال) استئناف مبنى عن السؤال كأنه قيل فإذا قال زكريا عليه السلام حيثئذ فقيل قال (رب) لم يخاطب الملك المنادى له بملابسة أنه المباشر للخطاب وإن كان ذلك بطريق الحكاية عنه تعالى بل جرى نهج دعائه السابق مبالغة فى التضرع والمناجاة وجدا فى التبتل إليه تعالى واحترازا عما عصى يوم خطاب الملك من توهم أن عليه سبحانه بما يصدر عنه يتوقف على توسله كما يتوقف وقوف البشر على ما يصدر عنه سبحانه على توسله فى عامة الأحوال وإن لم يتوقف عليه فى بعضها (أنى يكون لى غلام) فيه دلالة على أنه قد أخبر بكونه غلاما عند التبشير كما فى قوله تعالى (إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) وأنى بمعنى كيف أو من أين وكان تامة وأنى واللام متعلقتان بها

وتقديم الجار على الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق إلى ما أخر أى كيف أو من أين يحدث لى غلام ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع جالا من غلام إذ لو تأخر لكان صفة له أو ناقصة واسمها ظاهر وخبرها إما أنى واللام متعلقة بمحذوف كما مر أو هو الخبر وأنى منصوب على الظرفية ﴿وقد بلغنى الكبير﴾ حال من ياء المتكلم أى أدركنى كبر السن وأثر فى كقولهم أدركته السن وأخذته السن وفيه دلالة على أن كبر السن من حيث كونه من حلائع الموت طالب للإنسان لا يكاد يتركه قبل كان له تسع تسع وتسعون سنة وقبل اثنتان وتسعون وقيل مائة وعشرون وقيل ستون ، وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون ولامرأته ثمان وتسعون ﴿وامرأتى عاقر﴾ أى ذات عقر وهو أيضا حال من الياء فى لى عند من يجوز تعدد الحال أو من ياء بلغنى أى كيف يكون لى ذلك والحال أنى وامرأتى على حالة منافية له كل المنافاة وإنما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدرة الله تعالى عليه لاسيما بعد مشاهدته عليه الصلاة والسلام للشواهد السالفة استعظاما لقدرة الله سبحانه وتعجيبا منها واعتدادا بنعمته عز وجل عليه فى ذلك لا استبعادا له وقيل بل كان ذلك للاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة وكان قد نسي دعاءه وهو بعيد وقيل كان ذلك استغفاما عن كيفية حدوثه ﴿قال﴾ استئناف كما سلف ﴿كذلك﴾ إشارة إلى مصدر يفعل فى قوله عز وجل ﴿الله يفعل ما يشاء﴾ أى ما يشاء أن يفعله من عجيب الأفاعيل الخارقة للعادات فأنه مبتدأ ويفعل خبره والسكاف فى محل النصب على أنها فى الأصل نعت لمصدر محذوف أى الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والصنع البديع الذى هو خلق الولد من شيخ فان وعجوز عاقر فقدم على العامل لإفادة القصر بالنسبة إلى ما هو أدنى من المشار إليه واعتبرت السكاف مقحمة لتأكيدها أفاده اسم الإشارة من الفخامة وقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أو على أنها حال من ضمير المصدر المقدر معرفة أى يفعل ما يشاء

بيان لذلك الشأن المهم أو كذلك خبر لمبتدأ محذوف أى الأمر كذلك وقوله تعالى (الله يفعل ما يشاء بيان) له (قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على تحقق المسئول ووقوع الجبل وإنما سألها لأن العلوق أمر خفى لا يوقف عليه فأراد أن يطلعه الله تعالى عليه ليتلقى تلك النعمة الجليلة من حين حصولها بالشكر ولا يؤخره إلى أن يظهر ظهوراً معتاداً ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد إذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سنى يهيا وعيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر أو ثلاث سنين لأن ظهور العلامة كان عقيب تعيينها لقوله تعالى فى سورة مريم فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم الآية اللهم إلا أن تكون المجاوبة بين ذكرىا ومريم فى حالة كبرها وقد عدت من جملة من تكلم فى الصغر بموجب قولها المحكى والجعل لإبداعى واللام متعلقة به والتقديم لما مر مرارا من الإعتناء بما قدم والتشويق إلى ما أخر أو بمحذوف وقع حالا من آية وقبل هو بمعنى التصوير المستدعى للمفعولين أولهما آية وثانيهما لى والتقديم لأنه لا مسوغ لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة إلى مبتدأ وخبر سوى تقديم الجار فلا يتغير حالهما بعد دخول الناسخ (قال أيتك أن لا تكلم الناس) أى أن تقدر على تكليمهم (ثلاثة أيام) أى متوالية لقوله تعالى فى سورة مريم (ثلاث ليال سوا) مع القدرة على الذكر والتسبيح وإنما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكر الله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة كأنه قيل آية حصول المطلوب ووصول النعمة أن تحبس لسانك إلا عن شكرها وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال (إلا رمزا) أى إشارة يد أو رأس أو نحوهما وأصله التحرك يقال ارتمز أى تحرك ومنه قيل البحر الزاموز وهو استثناء منقطع لأن الإشارة ليست من قبيل الكلام أو متصل على أن المراد بالكلام ما فهم منه المرام ولا ريب فى كون الرمز من ذلك القبيل وقرئ رمزا بفتحتين على أنه جمع رامز كخدم وبضميتين على أنه جمع رموز كرسل على أنه حال منه ومن الناس معا بمعنى مترامزين كقوله :

مَنْ مَا تَلَقَىٰ فَرْدَيْنِ تَرْجِفُ رَوَافِدُ أَلْيَتَيْكَ وَتَسْتَطَارُ

(وَإِذْ ذَكَرْنَاكَ) أَي فِي أَيَّامِ الْحَبْسِ شُكْرًا لِحَصُولِ التَّغْضَلِ وَالْإِنْعَامِ كَمَا يُؤْذَنُ بِهِ الْعَرَضُ لِعِنَانِ الرُّبُوبِيَّةِ (كَثِيرًا) أَي ذَكَرْنَا كَثِيرًا أَوْزَمَانًا كَثِيرًا (وَسَبِّحْ) أَي سَبِّحْهُ تَعَالَى أَوْ أَفْعَلِ التَّسْبِيحَ (بِالْعَشَى) أَي مِنْ الزَّوَالِ إِلَى الْغُرُوبِ وَقِيلَ مِنَ الْمَصْرِ إِلَى ذَهَابِ صَدْرِ اللَّيْلِ (وَالْإِبْكَارِ) مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الضُّحَى، قِيلَ الْمُرَادُ بِالتَّسْبِيحِ الصَّلَاةَ بِدَلِيلِ تَقْيِيدِهِ بِالْوَقْتِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَسَبِّحْهُنَّ إِذَا تَمَسَّوْنَ وَحِينَ تَضَعُونَ) وَقِيلَ الذِّكْرُ اللَّسَانِيُّ كَمَا أَنَّ الْمُرَادَ بِالذِّكْرِ الذِّكْرَ الْقَلْبِيَّ وَقُرِئَ الْإِبْكَارُ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ عَلَى أَنَّهُ جَمْعُ بَكَرٍ كَسَمَرٍ وَأَسْحَارٍ (وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ) شُرُوعَ فِي شَرْحِ بَقِيَّةِ أَحْكَامِ أَصْطِفَاءِ آلِ عِمْرَانَ لِأَثَرِ الْإِشَارَةِ إِلَى نَبَذِ مَنْ فُضِّلَ بِمَعْضِ أَقَارِبِهِمْ أَعْنَى ذِكْرِيَا وَيَحْيَى عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِاسْتِدْعَاءِ الْمَقَامِ لِإِيْمَانِهِمَا حَسْبَ أَشِيرٍ إِلَيْهِ وَقُرِئَ بِتَذْكِيزِ الْفِعْلِ وَالْمُرَادُ بِالْمَلَائِكَةِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَدْ مَرَّ مَانِيهِ مِنَ السَّلَامِ وَإِذْ مَنْصُوبٌ بِمَضْمَرٍ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَضْمَرِ السَّابِقِ عَطَفَ الْقِصَّةَ عَلَى الْقِصَّةِ وَقِيلَ مَعْطُوفٌ عَلَى الظَّرْفِ السَّابِقِ أَعْنَى قَوْلِهِ إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ (مَنْصُوبٌ بِنَاصِبِهِ تَذَكُّرِ أَيِّ وَإِذْ ذَكَرَ أَيْضًا مِنْ شَوَاهِدِ أَصْطِفَائِهِمْ وَقَدْ قِيلَ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) وَتَكَرَّرَ التَّذْكِيرُ لِلْإِشْعَارِ بِمَزِيدِ الْاِعْتِنَاءِ بِمَا يَحْكِي مِنْ أَحْكَامِ الْأَصْطِفَاءِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى اسْتِقْلَالِهَا وَانْفِرَادِهَا عَنِ الْأَحْكَامِ السَّابِقَةِ فَإِنَّهَا مِنْ أَحْكَامِ التَّرْبِيَةِ الْجَسَدِيَّةِ اللَّائِقَةِ بِحَالِ صَفَرِ مَرْيَمَ وَهَذِهِ مِنْ بَابِ التَّرْبِيَةِ الرُّوحَانِيَّةِ بِالتَّسْكَلِيفِ الشَّرْعِيَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِحَالِ كِبَرِهَا، فَيَلِ كَلْبُهَا شَفَاهَا كَرَامَةً لَهَا أَوْ إِزْهَاصًا لِنُبُوَّةِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمَكَانِ الْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَسْتَنْبِئْهُ امْرَأَةٌ وَقِيلَ أَلْهَمُوَهَا (إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكَ) أَوْ لَا حَيْثُ تَقَبَّلَكَ مِنْ أَمْلِكَ بِقَبُولِ حَسَنٍ وَلَمْ يَقْبَلْ غَيْرَكَ أَثْنَى وَرَبَّكَ فِي حِجْزِ ذِكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَزَقَكَ مِنْ رِزْقِ الْجَنَّةِ وَخَصَّكَ بِالْكِرَامَاتِ السَّنِيَّةِ (وَعَاظِرَكَ) أَي مِمَّا يَسْتَقْدَرُ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَمِمَّا قَدْ فَكَّرَ بِهِ الْيَهُودُ بِإِنْطِاقِ الطِّفْلِ (وَأَصْطَفَاكَ) آخِرَ آ (عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ) بِأَنَّهُ وَهَبَ لَكَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

والسلام من غير أب ولم يكن ذلك لأحد من النساء وجعلها آية للعالمين فعلى هذا ينبغي أن يكون تقديم حكاية هذه المقابلة على حكاية بشارتها بعيسى عليه الصلاة والسلام لما مر مرارا من التنبيه على أن كلا منهما مستحق للاستقلال بالتذكير ولو روعي الترتيب الخارجى لتبادر كون الكل شيئا واحدا وقيل المراد بالاصطفاءين واحد والتكرير للتأكيد وتبيين من اصطفاهما عليهن حيث لا إشكال في ترتيب النظم الكريم إذ يحمل حيثئذ الاصطفاء على ما ذكر أولا وتجعل هذه المقابلة قبل بشارتها بعيسى عليه الصلاة والسلام إنيانا بكونها قبل ذلك متوفرة على الطاعات والعبادات حسبما أمرت بها مجتهدة فيها مقبلة على الله تعالى متبذلة إليه تعالى منسلخة عن أحكام البشرية مستعدة لفيضان الروح عليها ﴿يا مريم﴾ تكرر النداء للإيذان بأن المقصود بالخطاب ما يرد بعده وأن ما قبله من تذكير النعم كان تمهيدا لذكره وترغيبا في العمل بموجبه ﴿اقتنى لربك﴾ أى قوى في الصلاة أو أطيل القيام فيها له تعالى والتمرض لعنوان ربوبيته تعالى لها للإشعار بعله وجوب الامتثال بالأمر ﴿واسجدى واركعى مع الراكعين﴾ أمرت بالصلاة بالجماعة بذكر أركانها مبالغة في إيجاب رعايتها وإنيانا بفضيلة كل منها وأصالته وتقديم السجود على الركوع إما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك وإما لكون السجود أفضل أركان الصلاة وأقصى مراتب الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الأدنى إلى الأعلى وإما ليقترن أركعى بالراكعين للإشعار بأن من لا ركوع في صلاتهم ليسوا مصلين وأما ما قبل من أن الواو لا توجب الترتيب فغايتها التصحيح لا الترجيع وتجريد الأمر بالراكعين الآخرين عما قيد به الأول لما أن المراد بتقييد الأمر بالصلاة بذلك وقد فعل حيث قيد به الركن الأول منها وقيل المراد بالقنوت إدامة الطاعات كما في قوله تعالى ﴿أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما﴾ وبالسجود الصلاة لما مر من أنه أفضل أركانها وبالركوع الخضوع والإخبات ، قيل لما أمرت بذلك قامت في الصلاة حتى وردت قدامها وسالت دما وقيحا ﴿ذلك﴾ إشارة إلى

ما سلف من الأمور البديعة وما فيه من معنى البعد للتنبيه على علو شأن المشار إليه وبعد منزلته في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ من أنباء الغيب ﴾ أى من الأنباء المتعلقة بالغيب والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب وقوله تعالى : ﴿ نوحه إليك ﴾ جملة مستقلة مبنية للأولى وقيل الخبر هو الجملة الثانية ومن أنباء الغيب وصيغة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم ينقطع بعد ﴿ وما كنت لديهم ﴾ أى عند الذين اختلفوا وتنازعوا في تربية مريم وهو تقرير وتحقيق لكونه وحيا على طريقة التكم بمنكره كما في قوله تعالى (وما كنت بجانب الغربي) الآية (وما كنت ثاويا في أهل مدين) الآية فإن طريق معرفة أمثال هاتيك الحوادث والواقعات إما المشاهدة وإما السماع وعدمه محقق عندهم فبقى احتمال المعاينة المستحيلة ضرورة فنفيتم تهكما بهم ﴿ إذ يلقون أقلامهم ﴾ طرف للاستقرار للعامل في لسيهم وأقلامهم أقداحهم التي اقترعوا بها وقيل اقترعوا بأقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا ﴿ أيهم يكفل مريم ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم أى يلقونها ينظرون أو ليعلموا أيهم يكفلها ﴿ وما كنت لديهم إذ يختصمون ﴾ أى في شأنها تنافسا في كمالها حسبما ذكر فيما سبق وتكرير ما كنت لديهم مع تحقق المقصود بعطف إذ يختصمون على إذ يقولون كما في قوله عز وجل (نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى) للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره عليه السلام عند إلقاء الأقلام وعدم حضوره عند الاختصاص مستقل بالشهادة على نبوته عليه السلام لاسيما إذا أريد باختصاصهم تنازعهم قبل الاتراع فإن تغيير الترتيب في الذكر مؤكدا له ﴿ إذ قالت الملائكة ﴾ شروع في قصة عيسى عليه الصلاة والسلام وهو بدل من وإذ قالت الملائكة منصوب بناصره وما بينهما اعتراض جىء به تقريرا لما سبق وتنبها على استقلاله وكرهه حقيقا بأن يعد كمنظاره من شواهد النبوة وترك الدطف بينهما بناء على اتحاد المخاطب والمخاطب . ولإيدانا بتقارن الخطابين أو تقاربهما في الزمان وقيل (٣١ - أبو السعود - أول)

منصوب بمضمر معطوف على فاعله وقيل بدل من إذ يختصمون كأنه قيل وما كنت حاضرا في ذلك الزمان المديد الذي وقع في طرف منه الاختصاص وفي طرف آخر هذا الخطاب إشعارا بإحاطته عليه الصلاة والسلام بتفاصيل أحوال مريم من أولها إلى آخرها والقائل جبريل عليه الصلاة والسلام وإيراد صيغة الجمع لما مر ﴿يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه﴾ من لا ابتداء الفاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة للكلمة أى بكلمة كائنة منه عز وجل : ﴿اسمه﴾ ذكر الضمير الراجع إلى الكلمة لكونها عبارة عن مذكر وهو مبتدأ خبره ﴿المسيح﴾ وقوله تعالى ﴿عيسى﴾ بدل منه أو عطف بيان وقيل خبر آخر وقيل خبر مبتدأ محذوف وقيل منصوب بإضمار أعنى مدحا وقوله تعالى ﴿ابن مريم﴾ صفة لعيسى وقيل المراد بالإسم ما به يتميز المسمى عن سواه فالخبر حينئذ بمجموع الثلاثة إذ هو الملهذ له عليه الصلاة والسلام تمييزا عن جميع من بعدهاء والمسيح لقبه عليه الصلاة والسلام وهو من الألقاب المشرفة كالصديق وأصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب من إيشوع والتصدى اشتقاقهما من المسح والعيس وتهليله بأنه عليه الصلاة والسلام مسح بالبركة أو بما يظهره من الذنوب أو مسحه جبريل عليهما الصلاة والسلام أو مسح الأرض ولم يقم في موضع أو كان عليه الصلاة والسلام يمسح ذا العاهة فيبرأ وبأنه كان في لونه عيس أى يبيض يعلوه حمرة من قبيل الرقم على الماء وإنما قيل ابن مريم مع كون الخطاب لها تنبيها على أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا إلى أمه وبذلك فضلت على نساء العالمين ﴿وجيها في الدنيا والآخرة﴾ الوجه ذو الجاه وهو القوة والمنعة والشرف وهو حال مقدرة من كلمة فإنها وإن كانت نكرة لكنها صالحة لأن ينتصب بها الحال وتذكيرها باعتبار المعنى والوجاهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة ﴿ومن المقربين﴾ أى من الله عز وجل وقيل هو إشارة إلى رفعه إلى السماء وصحبة الملائكة وهو عطف على الحال الأولى وقد عطف عليه قوله تعالى ﴿ويكلم الناس في المهد وكهلا﴾ أى

يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمى به ما يهد للصبي أى يسوى على مضجعه وقيل لأنه رفع شاباً والمراد وكهلاً بعد نزوله وفى ذكر أحواله المختلفة المتنافية إشارة إلى أنه بمعمل من الألوهية ﴿ومن الصالحين﴾ حال أخرى من كلمة معطوفة على الأحوال السالفة لو من الضمير فى يكلم .

﴿قالت﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قالت مريم حين قالت لها الملائكة ما قالت فقيل قالت متضرعة إلى ربها ﴿رب أنى يكون﴾ أى كيف يكون أو من أين يكون ﴿لى ولد﴾ على وجه الاستبعاد العادى والتعجب واستعظام قدرة الله عز وجل وقيل على وجه الاستفهام والاستفسار بأنه بالتزوج أو بغيره يكون الولد ويكرن إما تامة وأنى واللام متعلقان بها وتأخير الفاعل عن الجار والمجرور لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالاً من ولد إذ لو تأخر لكان صفة له وإما ناقصة واسمها ولد وخبرها إما أنى واللام متعلقة بمحذوف وقع حالاً كما مر أو خبر وأنى نصب على الظرفية وقوله تعالى ﴿ولم يمسن بشراً﴾ جملة حالية محقة للاستبعاد أى والحال أنى على حالة متنافية للولادة ﴿قال﴾ استئناف كما سلف والقائل هو الله تعالى أو جبريل عليه الصلاة والسلام ﴿كذلك الله يخلق ما يشاء﴾ الكلام فى إعرابه كما مر فى قصة زكريا بعينه خلا أن إيراد يخلق هنا مكان يفعل هناك لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسا بشراً أبداً وأغرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ فإن فكان الخلق النبىء عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل ولذلك عقب ببيان كيفيته فقيل ﴿إذا قضى أمر﴾ من الأمور أى أراد شيئاً كما فى قوله تعالى إنما أمره إذا أراد شيئاً وأصل القضاء الأحكام أطلق على الإرادة الإلهية القطعية المتعلقة بوجود الشيء لإيجابها إياه البتة وقيل الأمر ومنه قوله تعالى ﴿وقضى ربك﴾ ﴿فإنما﴾ يقول له كن ﴿لاغير﴾ ﴿فيكون﴾ من غير تريث وهو كما ترى تمثيل لسكّال قدرته تعالى وسهولة حصول المقدورات حسب مقتضيه مشيئته وتصوير لسرعة

حدوثها بما هو علم فيها من طاعة المأمور المطيع للامر القوي المطاع وبيان
لأنه تعالى كما يقدر على خلق الأشياء مدرجا بأسباب ومواد معتادة يقدر على
خلقها دفعة من غير حاجة إلى شيء من الأسباب والمواد ﴿ ويعلم الكتاب ﴾
أى الكتابة أو جنس الكتب الإلهية ﴿ والحكمة ﴾ أى العلوم وتهذيب
الأخلاق ﴿ والتوراة والإنجيل ﴾ أفرادهما بالذكر على تقدير كون المراد
بالكتاب جنس الكتب المنزلة لزيادة فضلها وإناقتها على غيرها والجملة عطف
على يبشر أو على وجهها أو على يخلق أو كلام مبتدأ سيق تطيبها لقلبها وإزاحة
لما أهمها من خوف اللاتمة لما علمت أنها تلد من غير زوج وقرىء ونعلمه
بالتون ﴿ ورسولا إلى بنى إسرائيل ﴾ منصوب بمضمر يعود إليه المعنى
معطوف على يعلمه أى ويعمله رسولا إلى بنى إسرائيل أى كلهم وقال بعض
اليهود إنه كان مبعوثا إلى قوم مخصوصين ثم قيل كان رسولا حال الصبا وقيل
بعد البلوغ ، وكان أول أنبياء بنى إسرائيل يوسف عليه الصلاة والسلام وآخرهم
عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل أولهم موسى وآخرهم عيسى عليهم الصلاة
والسلام وقوله تعالى ﴿ أنى قد جئتكم ﴾ معمول لرسولا لما فيه من معنى
النطق أى رسولا ناطقا بآى الخ وقيل منصوب بمضمر معمول لقول مضمر
معطوف على يعلمه أى يعلمه أى ويقول أرسلت رسولا بآى قد جئتكم الخ
وقيل معطوف على الأحوال السابقة ولا يقدح فيه كونها فى حكم الغيبة مع
كون هذا فى حكم التكلم لما عرفت من أن فيه معنى النطق كأنه قيل حال
كونه وجهيا ورسولا ناطقا بآى الخ وقرىء ورسول بالجر عطفًا على كلمة
والباء فى قوله تعالى ﴿ بآية ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل الفعل على
أنها للملايسة والتنوين للتفخيم دون الوحدة لظهور تعددها وكثرتها وقرىء
بآيات أو بجئتمكم على أنها للتعدية ومن فى قوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ لا ابتداء
الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لآية أى قد جئتكم ملتبسا بآية عظيمة
كائنة من ربكم أن أتيتكم بآية عظيمة كائنة منه تعالى والتعرض لوصف الربوبية
مع الإضافة إلى ضمير مخاطبين لنا كيد لإيجاب الايمان بما سيأتى من الأوامر

وقوله تعالى ﴿أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير﴾ بدل من قوله تعالى ﴿أنى قد جعلكم﴾ وعمله التنصب على زرع الجار عند سيويه والقراء والجر على رأى الخليل والكسائى أو بدل من آية وقيل منصوب بفعل مقدر أى أعنى أنى الخ وقيل مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هى أنى أخلق لكم وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف أى أقدر لكم أى لأجل تحصيل إيمانكم ودفع تكذيبكم إياى من الطين شيئاً مثل صورة الطير ﴿فأنفخ فيه﴾ الضمير للسكاف أى فى ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير وقرئ فأنفخ فيها على أن الضمير للهيئة المقدرة أى أخلق لكم من الطين هيئة كهيئة الطير فأنفخ فيها ﴿فيكون طيراً﴾ حياً طياراً كسائر الطيور ﴿ياذن الله﴾ بأمره تعالى أشار عليه الصلاة والسلام بذلك إلى أن إحياءه من الله تعالى لأمته . قيل لم يخلق غير الخفاش ، روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات طالبوه بخلق الخفاش فأخذ طينا وصوره ونفخ فيه فإذا هو يطير بين السماء والأرض ، قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليشير من خلق الله تعالى قيل إنما طلبوا خلق الخفاش لأنه أكمل الطير خلقا وأبلغ دلالة على القدرة لأن له ثديا وأسنانا وهى تبيض وتظهر وتلد كسائر الحيوان وتضحك كما يضحك الإنسان وتطير بغير ريش ولا تبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وإنما ترى فى ساعتين ساعة بعد الغروب وساعة بعد طلوع الفجر وقيل خلق أنواعا من الطير ﴿وأبرىء الأكمه﴾ أى الذى ولد أعمى أو المسوح العين ﴿والأبرص﴾ الميتلى بالبرص لم تكن العرب تنفر من شيء نفرتها منه ويقال له الوضع أيضا وتخصيص هذين الداءين لأنهما مما أعيا الأعباء وكانوا فى غاية الخدافة فى زمنه عليه الصلاة والسلام فأراهم الله تعالى المعجزة من ذلك الجنس . روى أنه عليه الصلاة والسلام ربما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من أطاق منهم أتاه ومن لم يطق أتاه عيسى عليه الصلاة والسلام وما يدأويه إلا بالدعاء ﴿وأحيى الموتى ياذن الله﴾ كرره مبالغة فى دفعهم من توهم فيه اللاهوتية . قال السكبي كان عليه الصلاة والسلام يحيى

الموت يا حي يا قيوم ، أحياء أزر وكان صديقاله فعاش وولدت بعد ذلك فقالوا إنك تحي من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم يموتوا بل أصابهم سكتة فأحى لنا سام بن نوح فقال دلوني على قبره ففعلوا فقام على قبره فدعا الله عز وجل فقام من قبره وقد شاب رأسه فقال عليه السلام كيف شئت ولم يكن في زمانكم شيب قال ياروح الله لما دعوتني سمعت صوتا يقول أجب روح الله فظننت أن الساعة قد قامت فن هول ذلك شئت فسأله عن الزرع قال ياروح الله إن مرارته لم تذهب من حنجرتي وكان بينه وبين موته أكثر من أربعة آلاف سنة وقال للقوم صدقوه فإنه نبي الله فأمن به بعضهم وكذبه آخرون فقالوا هذا سحر فأرنا آية فقال يافلان أكلت كذا ويافلان خبيء لك كذا وذلك قوله تعالى ﴿وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم﴾ أي بالمغيبات من أحوالكم التي لا تشكون فيها وقرئ تدخرون بالذال والتخفيف ﴿إن في ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من الأمور العظام ﴿لآية﴾ عظيمة وقرئ لآيات ﴿لكم﴾ دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ جواب الشرط محذوف لانصباب المعنى إليه أو دلالة المذكور عليه أي اتضعفتم بها أو إن كنتم مؤمنين يتأتى منهم الإيمان دلستكم الآية^(١) على صحة رسالتي والإيمان بها .

﴿ومصدقا لما بين يدي من التوراة﴾ عطف على المضمر الذي تعلق به قوله تعالى بآية أي قد جئتكم ملتبسا بآية الخ ومصدقا لما بين يدي الخ أو على رسولا على الأوجه الثلاثة فإن مصدقا فيه معنى التعلق كما في رسولا أي ويجمله مصدقا ناطقا بأن أصدق الخ أو ويقول أرسلت رسولا بأن قد جئتكم الخ ومصدقا الخ أو حال كونه مصدقا ناطقا بأن أصدق الخ أو منصوب بإضمار فعل دل عليه قد جئتكم مصدقا الخ وقوله من التوراة إما حال من الموصول والعامل مصدقا وإما من ضميره المستتر في الظرف الواقع صلة والعامل

الاستقرار المضمر في الظرف أو نفس الظرف لقيامه مقام الفعل ﴿ ولاحل لكم ﴾ معمول لمضمر دل عليه ما قبله أى وجشكم لأحل الخ وقيل عطف على معنى مصدقا كقولهم جئته معتذرا ولا جئلب رضاه كأنه قيل قد جشكم لأصدق ولاحل الخ وقيل عطف على بآية أى قد جشكم بآية من ربكم ولاحل لكم ﴿ بعض الذى حرم عليكم ﴾ أى فى شريعة موسى عليه الصلاة والسلام من الشحوم والثروب والسلك ولحوم الإبل والعمل فى السبت ، قيل أحل لهم من السمك والطير ما لا صنعة له واختلف فى إحلال السبت وقرئ حرم على تسمية الفاعل وهو ما بين يدي أو الله عز وجل وقرئ حرم بوزن كرم وهذا يدل على أن شرعه كان ناسخا لبعض أحكام التوراة ولا يخل ذلك بكونه مصدقا لما أن النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص فى الأزمان وتأخير المفعول عن الجار والمجرور لما مر مرارا من المبادرة إلى ذكر ما يرس المخاطبين وللتصويق^(١) إلى ما آخر ﴿ وجشكم بآية من ربكم ﴾ شاهدة على صحة رسالتي وقرئ بآيات ﴿ فأتقوا الله ﴾ فى عدم قبولها ومخالفة مدلولها ﴿ وأطيعون ﴾ فيما أمركم به وأنما تم بأمر الله تعالى وتلك الآية هى قول .

﴿ إن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴾ فإنه الحق الصريح الذى أجمع عليه الرسل قاطبة فيكون آية بينة على أنه عليه الصلاة والسلام من جملتهم وقرئ أن الله بالفتح بدلا من آية أو قد جشكم بآية على أن الله ربي وربكم وقوله فأتقوا الله وأطيعون اعتراض والظاهر أنه تكرير لما سبق أى قد جشكم بآية على أن الله ربي وربكم وقوله فأتقوا الله وأطيعون اعتراض والظاهر أنه تكرير لما سبق أى قد جشكم بآية بعد آية مما ذكرت لكم من خلق الطير وإبراء الآكه والأبرص والإنباء بالخفيات وغيره من ولادى بغير أب ومن كلامى فى المبد وغير ذلك والأول لتبديد الهجة والثانى لتقريبها إلى الحكم ولذلك رتب عليه بالفاء قوله فأتقوا الله أى لما جشكم

(١) فى ط : التصويق

بالمعجزات الباهرة والآيات الظاهرة فأتقوا الله في المخالفة وأطيعون فيما أَدْعُوكُم
إليه ومعنى قراءة من فتح ولأن الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى (إيلاف
قريش) الخ ثم شرع في الدعوة وأشار إليها بالقول المجمل فقال (إن الله ربي
وربكم) إشارة إلى أن استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد
وقال فاعبدوه إشارة إلى استكمال القوة العملية فإنه يلزم الطاعة التي هي الإتيان
بالأوامر والإتياء عن المناهي ثم قرر ذلك بأن بين أن الجمع بين الأمرين هو
الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام قل آمنت بالله
ثم استقم ﴿ فلما أحس عيسى منهم الكفر ﴾ شروع في بيان مآل أحواله عليه
السلام إثر ما أشير إلى طرف منها بطريق النقل عن الملائكة والفاء نصيحة
تفصح عن تحقيق جميع ما قالته الملائكة وخروجه من القوة إلى الفعل حسبما
شرحته كما في قوله تعالى (فلما رآه مستقرا عنده) بعد قوله تعالى (أنا آتيك به قبل
أن يرتد إليك طرفك) كأنه قيل لحملته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذبت
وذبت وإنما لم يذكره اكتفاء بحكاية الملائكة وإذايها بعدم الخلف وثقة بما
فصل في المواضع الآخر وأما عدم نظم بقية أحواله عليه الصلاة والسلام في
سلك النقل فيما للاعتناء بأمرها أو لعدم مناسبتها لمقام فيها من ذكر مقاساته
عليه الصلاة والسلام للشدائد ومعاناته للمكائد والمراد بالإحساس الإدراك
القوى الجاري بحرى المشاهدة وبالكفر إصرارهم عليه وعتوهم ومكابرتهم فيه
مع العزيمة على قتله عليه الصلاة والسلام كما ينبغي عنه الإحساس فإنه إنما
يستعمل في أمثال هذه المواقع عند كون متعلقه أمرا محذورا مكروها كما في
قوله عز وجل (فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون) وكلية من متعلقة بأحس
والضمير المحرور لبنى إسرائيل أى ابتدأ الإحساس من جهتهم وتقديم الجار
والمحرور على المفعول الصريح لما مر غير مرة من الاعتناء بالمقدم والتشويق
إلى المؤخر وقيل متعلقة بمحذوف وقع حالا من الكفر ﴿ قال ﴾ أى لخلص
أصحابه لا لجميع بنى إسرائيل لقوله تعالى (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين)
الآية وقوله تعالى (فآمنت طائفة من بنى إسرائيل وكفرت طائفة) ليس بنص في

في توجيه الخطاب إلى الكل بل يكفي فيه بلوغ الدعوة إليهم ﴿من أنصاري﴾
الأنصار جمع نصير كأشراف جمع شريف .

﴿إلى الله﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الياء أي من أنصاري متوجها
إلى الله ملتجئا إليه أو بأنصاري متضمنا معنى الإضافة كأنه قيل من الذين
يضيئون أنفسهم إلى الله عز وجل ينصرونني كما ينصرونني وقيل إلى بمعنى في
أي في سبيل الله وقيل بمعنى اللام وقيل بمعنى مع ﴿قال﴾ استئناف مبني على
سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل لماذا قالوا في جوابه عليه الصلاة والسلام
فقبل قال ﴿الحواريون﴾ جمع حواري يقال فلان حواري فلان أي صفوته
وخالصته من الخور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات لخلوص
أولهن وثقاتهن سمي به أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام لخلوص نياتهم
وفقاء سرائرهم .

وقيل لما عليهم من آثار العبادة وأنوارها وقيل كانوا ملوكا يلبسون
البياض^(١) وذلك أن واحدا من الملوك صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان
عيسى عليه الصلاة والسلام على قصعة لا يزال يأكل منها ولا تنقص فذكروا
ذلك للملك فاستدعاه عليه الصلاة والسلام فقال له من أنت قال عيسى ابن مريم
فترك ملكه وتبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون وقيل كانوا صيادين
يصطادون السمك يلبسون الثياب البيض فيهم شمعون ويعقوب ويوحنا فربهم
عيسى عليه الصلاة والسلام فقال لهم أتم تصيدون السمك فإن أتبعتموني صرتم
بمحيط تصيدون الناس بالحياة الأبدية قالوا من أنت قال عيسى ابن مريم عبد الله
ورسوله فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة فا اصطاد
شيئا فأمره عيسى عليه الصلاة والسلام بإلقائها في الماء مرة أخرى ففعل
فاجتمع في الشبكة من السمك ما كادت تنمزق واستعانوا بأهل سفينة أخرى
وملأوا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى عليه السلام وقيل كانوا اثني عشر

(١) في ط البياض

رجلا آمنوا به عليه الصلاة والسلام واتبعوه وكانوا إذا جاعوا قالوا جعنا ياروح
الله فيضرب يده الأرض فيخرج منها لكل واحد رغيان وإذا عطشوا قالوا
عطشنا فيضرب يده الأرض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا
قال عليه الصلاة والسلام أفضل منكم من يعمل يده ويأكل من كسبه فصاروا
يصلون الثياب بالآجرة فسموا حواريين وقيل إن أمه سلمته إلى صباغ
فأراد الصباغ يوما أن يشتغل ببعض مهماته فقال له عليه الصلاة والسلام هنا
ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبغها بتلك الألوان
فتاب لجعل عليه الصلاة والسلام كلها في جب واحد وقال كوني يا ذن الله كما
أريد فرجع الصباغ فسأله فأخبره بما صنع فقال أفسدت على الثياب قال قم
فانظر لجعل يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر إلى أن أخرج الجميع
على أحسن ما يكون حسبا كان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه
الصلاة والسلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز أن يكون بعض هؤلاء
الحواريين الإثني عشر من الملوك وبعضهم من صيادی السمك وبعضهم من
القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لأنهم كانوا أنصار
عيسى عليه الصلاة والسلام وأعوانه والمخلصين في طاعته ومحبه .

(نحن أنصار الله) أى أنصار دينه ورسوله (آمنّا بالله) استئناف
جار مجرى العلة لما قبله فإن الإيمان به تعالى موجب لنصرة دينه والذب عن
أوليائه والمحاربة مع أعدائه (واشهد بأننا مسلمون) مخلصون في الإيمان
منقادون لما تريد منا من نصرتك طلبوا منه عليه الصلاة والسلام الشهادة
بذلك يوم القيامة يوم أشهد الرسل عليهم الصلاة والسلام لأعظمهم وعليهم إذنا
بأن مرى غرضهم السعادة الآخروية (ربنا آمنّا بما أنزلت) تضرع إلى
الله عز وجل وعرض لحالهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة في
إظهار أمرهم (وانبعنا الرسول) أى في كل ما يأتى ويذكر من أمور الدين
فيدخل فيه الاتباع في النصرة دخولا أوليا (فاكتبنا مع الشاهدين) أى
مع الذين يشهدون بوحدانيتك أو مع الأنبياء الذين يشهدون لاتباعهم أو مع

أمة محمد عليه الصلاة والسلام فإنهم شهداء على الناس فأطية وهو حال من
مفعول اكتبنا .

(ومكروا) أى الذين علم عيسى عليه الصلاة والسلام كفرهم من
اليهود بأن وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) بأن رفع عيسى عليه
الصلاة والسلام وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل والمكر من حيث
أنه فى الأصل حيلة يجلب بها غيره إلى مضرة لا يمكن لإسناده إليه سبحانه
إلا بطريق المشاكلة ، روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن ملك بنى إسرائيل
لما قصد قتله عليه الصلاة والسلام أمره جبريل عليه الصلاة والسلام أن يدخل
بيتا فيه روزنة فرمعه جبريل من تلك الروزنة إلى السماء فقال الملك لرجل خبيث
منهم أدخل عليه فاقتله فدخل البيت فآلقى الله عز وجل شبهه عليه فخرج يخبرهم
أنه ليس فى البيت فقتلوه وصلبوه وقيل لأنه عليه الصلاة والسلام جمع الحواريين
ليلة وأوصاهم ثم قال د ليكفرن بي أحكم قبل أن يصبح الديك وبيعنى
بدرهم يسيرة ، فخرجوا وفزعوا وكانت اليهود تطلبه فناق أحدهم فقال لهم
ما تجعلون لى إن دلتكم على المسيح فجعلوا له ثلاثين درهما فأخذها ودلهم عليه
فآلقى الله عز وجل عليه شبه عيسى عليه الصلاة والسلام ورفعته إلى السماء
فأخذوا المنافق وهو يقول أنا دليلكم فلم يلتفتوا إلى قوله وصلبوه ثم قالوا
وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فإن كان هذا عيسى فأين
صاحبنا وإن كان صاحبنا فأين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم وقيل لما صلب
المصلوب جاءت مريم ومعها امرأة أبرأها الله تعالى من الجنون بدعاء عيسى
عليه الصلاة والسلام وجعلتا تبكيان على المصلوب فأنزله تعالى عيسى
عليه الصلاة والسلام فجاءهما فقال علام تبكيان فقالتا عليك فقال إن الله تعالى
رفعنى ولم يصبنى إلا خير وإن هذا شئ شبه لهم قال محمد بن إسحاق إن اليهود
عذبوا الحواريين بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام ولقوا منهم الجهد فبلغ
ذلك ملك الروم وكان ملك اليهود من رعيته فقيل له إن رجلا من بنى إسرائيل
من تحت أمرك كان يخبرهم أنه رسول الله وأراه لإحياء الموتى وإبراء

الآل كنه والأبرص وفعل وفعل فقال لو علمت ذلك ما خليت بينهم وبينه ثم
بعث إلى الخواريين فأنزحهم من أيديهم .

وسأهم عن عيسى عليه الصلاة والسلام فأخبروه فبايعهم على دينهم وأنزل
المصلوب فنيه وأخذ الخشبة فأكرمها ثم غزا بني إسرائيل وقتل منهم خلقا
عظيما ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم ثم جاء بعده ملك آخر يقال له
تيوس^(١) وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام بنحو من
أربعين سنة فقتل وسي ولم يترك في مدينة بيت المقدس حجرا على حجر
فخرج عند ذلك قريظة والنضير إلى الحجاز قال أهل التواريخ حملت مريم
بعيسى عليه الصلاة والسلام وهي بنت ثلاث عشرة سنة وولدت له بيت لحم
من أرض داوود سلم، لمضي خمس وستين سنة من غلبة الإسكندر على أرض
بابل وأوحى الله تعالى إليه على رأس ثلاثين سنة ورفع له من بيت المقدس
ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وعاشت أمه بعد رفعه
ست سنين (والله خير الماكرين) أقوام مكر وأنفذهم كيدا وأقدرهم
على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب وإظهار الجلالة في موقع الإضرار
لترية المهابة والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله .

(إذ قال الله) ظرف لمكر الله أو لمضمر نحو وقع ذلك (يا عيسى
إني متوفيك) أى مستوفى أجلك ومؤخر لك إلى أجلك المسمى عاصما لك من
قتلهم أو أوقابضك من الأرض من توفيت مالى أو متوفيك نائما إذ روى أنه
رفع وهو نائم وقيل بميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن
أو بميتك من الشهوات العائقة عن الزوج إلى عالم الملكوت وقيل أمانته الله
تعالى سبع ساعات ثم رفعه إلى السماء وإليه ذهب النصراني ، قال القرطبي
والصحيح أن الله تعالى رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد

(١) في ط : طيطرس وهما واحد .

وهو اختيار الطبرى وهو الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما وأصل
 القصة أن اليهود لما عزموا على قتله عليه الصلاة والسلام اجتمع الحواريون
 وهم اثنا عشر رجلا في غرفة فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبرهم
 إبليس جميع اليهود فركب منهم أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة فقال
 المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معى فى الجنة فقال واحد منهم
 أنا يا نبي الله فالتى عليه مدرعة من صوف وعمامة من صوف وناوله عكاز
 وألقى عليه شبه عيسى عليه الصلاة والسلام فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه
 وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فكساه الله الريش والثور وألبسه النور وقطع
 عنه النور شهوة المطعم والمشرّب وذلك قوله تعالى (إني متوفيك) فطار مع
 الملائكة ثم إن أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان
 الله فينا ثم صعد إلى السماء وهم اليقوية وقالت فرقة أخرى كان فينا ابن
 الله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم كان
 فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه وهؤلاء هم المسلمون
 فتظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الإسلام منتظما إلى أن
 بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم .

(ورافعك إلى) أى إلى محل كرامتى ومقر ملائكتى (ومطهرك من
 الذين كفروا) أى من سوء جوارهم وخبث محبتهم ودنس معاشرتهم
 (وجعل الذين اتبعوك) قال قتادة والربيع والشعبى ومقاتل والكلبى هم
 أهل الإسلام الذين صدقوه واتبعوا دينه من أمة محمد صلى الله عليه الصلاة
 وسلم دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من النصارى (فوق الذين كفروا)
 وهم الذين مكروا به عليه الصلاة والسلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فإن
 أهل الإسلام فوهم ظاهرين بالعزة والمنعة والحجة وقيل هم الحواريون
 فينبغى أن تحمل فوقيتهم على فوقية المسلمين بحكم الاتحاد فى الإسلام والتوحيد
 وقيل هم الروم وقيل هم النصارى فالمراد بالاتباع مجرد الإدعاء والمحبة وإلا
 فأولئك الكفرة بمنزل من اتباعه عليه الصلاة والسلام (إلى يوم القيامة)

غاية للجعل أو للاستقرار المقدر في الطرف لا على معنى أن الجعل أو الفوقية تنهى حيثئذ ويتخلص الكفرة من الذلة بل على معنى أن المسلمين يعاونهم إلى تلك الغاية فأما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد ﴿ ثم إلى مرجعكم ﴾ بالبعث وثم للتراخي وتقديم الجار والمجرور للقصر المفيد لتأكيد الوعد والوعيد والضمير لعيسى عليه الصلاة والسلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب في ضمن الالتفات فإنه أبلغ في التبشير والإنذار ﴿ فاحكم بينكم ﴾ يومئذ إثر رجوعكم إلى ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من أمور الدين وفيه متعلق بتختلفون وتقدمه عليه لرعاية الفواصل .

﴿ فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً ﴾ تفسير للحكم الواقع بين الفريقين وتفصيل لكيفيته والبداية ببيان حال الكفرة لما أن مساق الكلام التهديد وزجرهم غامض عليه من الكفر والعتاد وقوله تعالى : ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ متعلق بأعذبهم لا بمعنى إيقاع كل واحد من التعذيب في الدنيا . والتعذيب في الآخرة وإحداثهما يوم القيامة بل بمعنى إتمام مجموعهما يومئذ . وقيل إن المرجع أعم من الدنيوي والآخروي وقوله تعالى إلى يوم القيامة غاية للفوقية لا للجعل والرجوع متراخ عن الجعل وهو غير محدود لا عن الفوقية المحدودة على نهج قولك سأعيرك سكنى هذا البيت شهراً ثم أخلع عليك خامة فيلزم تأخر الخلع عن الإعارة لا عن الشهر ﴿ وما لهم من ناصرين ﴾ يخلصونهم من عذاب الله تعالى في الدارين وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع أى ليس لواحد منهم ناصر واحد ﴿ وأما الذين آمنوا ﴾ بما أرسلت به ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ كما هو دين المؤمنين ﴿ فيوفهم أجورهم ﴾ أى يعطيهم إياها كاملة ولعل الالتفات إلى النية للإيدان بما بين مصدرى التعذيب والإثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال ، وقرئ فنوفهم جرياً على سنن العظمه والكبرياء ﴿ والله لا يحب الظالمين ﴾ أى بعضهم فإن هذه الكناية

فاشية في جميع اللغات جارية مجرى الحقيقة وإيراد الظلم للإشعار بأنهم يكفروا
متعدون متجاوزوا الحدود^(١) واضعون للكفر مكان الشكر والإيمان والجملة
تذييل لما قبله مقرر لمضمونه .

(ذلك) إشارة إلى ما سلف من نبأ عيسى عليه الصلاة والسلام وما فيه
من معنى البعد للدلالة على عظم شأن المشار إليه وبعد منزلته في الشرف وعلى
كونه في ظهور الأمر ونبأه الشأن بمنزلة المشاهد للماين وهو مبتدأ وقوله
عز وجل (تلو) خبره وقوله تعالى (عليك) متعلق بتلوه وقوله تعالى
(من الآيات) حال من الضمير المنصوب أو خبر بعد خبر أو هو الخبر
وما بينهما حال من اسم الإشارة أو ذلك خبر لمبتدأ مضر أى الأمر ذلك
وتلوه حال كما مر وصيغة الاستقبال إما لاستحضار الصورة أو على معناها
إذ التلاوة لم تتم بعد (والذكر الحكيم) أى المشتغل على الحكم أو المحكم
الممنوع من تطرق الخلل إليه والمراد به القرآن فن تبعية أو بعض مخصوص
منه فن يباينة وقيل هو الروح المحفوظ فن ابتدائية (إن مثل عيسى) أى
شأنه البديع المنتظم لغرابته في سلك الأمثال (عند الله) أى في تقديره
وحكمه (كمثل آدم) أى كحاله العجيبة التي لا يرتاب فيها مراتب ولا ينازع
فيها منازع (خلقه من تراب) تفسير لما أبهم في المثل وتفصيل لما أجمل
فيه وتوضيح للتمثيل ببيان وجه الشبه بينهما وحسم لمادة شبهة الخصوم فإن
إنكار خلق عيسى عليه الصلاة والسلام بلا أب ممن اعترف بخلق آدم عليه
الصلاة والسلام بغير أب وأم بما لا يكاد يصح والمعنى خلق قلبه من تراب
(ثم قال له كن) أى أنشأه بشرا كما في قوله تعالى ثم (أنشأناه خلقا آخر)
أو قدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز كون ثم لتراخى الخبر به (فيكون)
حكاية حال ماضية ، روى أن وفد نجران قالوا لرسول صلى الله عليه وسلم
مالك تشتم صاحبنا قال وما أقول قالوا تقول إنه عبد قال أجل هو عبد الله

(١) في ط : متجاوزون عن الحدود

ورسوله وكلته ألقاها إلى العذراء البتول ففضبوا وقالوا هل رأيت لإنسانا من غير أب فحيث سلبت أنه لا أب له من البشر وجب أن يكون أبوه هو الله فقال عليه الصلاة والسلام إن آدم عليه الصلاة والسلام ما كان له أب ولا أم ولم يلزم من ذلك كونه ابناً لله سبحانه وتعالى فكذا حال عيسى عليه الصلاة والسلام .

(الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق أى ما قصصنا عليك من نبأ عيسى عليه الصلاة والسلام وأمه والظرف إما حال أى كأننا من ربك ربك أو خبر ثان أى كائن منه تعالى وقيل هما مبتدأ وخبر أى الحق المذكور من الله تعالى والعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطب لتشريفه عليه الصلاة والسلام والإيدان بأن تنزيل هذه الآيات الحقة الناطقة بكنهه الأمر تربة له عليه الصلاة والسلام ولطف به (فلا تكن من المتمرين) فى ذلك والخطاب إما للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة الإلهاب والتبهيج لزيادة التثبيت والإشعار بأن الامتراء فى المحذورية بحيث ينبغى أن ينهى عنه من لا يكاد يمكن صدوره عنه فكيف بمن هو بصدد الامتراء وإما لكل من له صلاحية الخطاب (فن حاجك) أى من النصارى إذ هم المتصدرون^(١) للحاجة (فيه) أى فى شأن عيسى عليه السلام وأمه زعماء منهم أنه ليس على الشأن المحكى (من بعد ما جاءك من العلم) أى ما يوجب له إيجاباً قطعياً من الآيات البينات وسمعوا ذلك منك فلم يرفعوا عما هم عليه من النفي والذلال (فقل) لهم (تعالى) أى هلموا بالرأى والمزعة (ندع أبناءنا وأبنائكم) اكتفى بهم عن ذكر البنات لظهور كونهم أحر منهن وأما النساء فنعلقن من جهة أخرى (ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) أى ليدع كل منا ومنكم نفسه وأهله وألصقهم بقلبه إلى المباهاة ويحملهم عليها وتقديمهم على النفس فى أثناء المباهاة التى هى من باب الممالك ومظان التلف مع أن الرجل يخاطر لهم بنفسه ويحارب دونهم للإيدان بكآل أمنه عليه الصلاة والسلام وتام

ثقت به وأمره وقوة يقينه بأنه لن يصيبهم في ذلك شائبة مكروه أصلاً وهو السر في تقديم جانبه عليه السلام على جانب المخاطبين في كل من المقدم والمؤخر مع رعاية الأصل في الصيغة فإن غير المتكلم تبع له في الاستناد .

(ثم نبه) أي تباهل بأن تلعن الكاذب منا والهبة بالضم والفتح اللعنة وأصلها الترك من قولهم بهت الناقة أي تركتها بلا صرار (فجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف على نبه مبين لمعناه ، روى أنهم لما دعوا إلى المباحلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما خلوا^(١) قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتكم يا معشر النصارى أن محمداً نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما بهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا بنت صغيرهم ، وإن فمائم لتهلكن ، فإن أبيتن إلا ألف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم ، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضناً^(٢) الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى خلفها - رضى الله عنهم أجمعين - وهو يقول إذا أنا دعوت فأموتوا فقال أسقف نجران يامعشر النصارى إني لأرى وجوها لو سألو الله تعالى أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا تباهلك وأن نترك على دينك وثبتت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم « فإذا أبيت المباحلة فأسلوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين » فأبوا قال عليه الصلاة والسلام « فإني أنا جزكم » فقالوا ما لنا بحرب العرب طاعة ولكن نصالحك على ألا تفزرونا ولا تخيفتنا ولا تردنا عن ديننا على أن تؤدي إلينا كل عام ألفي حلة ألفاً في صفر وألفاً في رجب وثلاثين درهما عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال « والذي نفسي بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لا عنوا

(١) في ط : تمخلوا .

(٢) في ١٠ : ومه .

لمسخوا قردة وخنازير ولا ضطرم عليهم الوادى نارا ولا ستأصل الله نجران وأمله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا .

(إن هذا) أى ما قص من نبأ عيسى وأمه عليهما السلام (هو القصص الحق) دون ما عده من أكاذيب النصارى فهو ضمير الفصل دخلته اللام لكونه أقرب إلى المبتدأ من الخبر وأصلها أن تدخل المبتدأ وقرئ هو بسكون الهاء والقصص خبر إن والحق صفته أو مبتدأ والقصص خبره والجملة خبر لأن (وما من إله إلا الله) صرح فيه بمن الاستغرافية تأكيداً للرد على النصارى فى تليثهم (وإن الله هو العزيز) القادر على جميع المقدورات (الحكيم) المحيط بالمعلومات لا أحد يشاركه فى القدرة والحكمة ليشركه فى الألوهية (فإن تولوا) عن التوحيد وقبول الحق الذى قصصنا^(١) عليك بعد ما عاينوا تلك الحجج الثيرة والبراهين الساطعة (فإن الله عليم بالمفسدين) أى بهم وإنما وضع موضعه ما وضع للإيدان بأن الإعراض عن التوحيد والحق الذى لا يعيد عنه بعدما قامت به الحجج لإفساد للعالم وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى (قل يا أهل الكتاب) أمر بخطاب أهل الكتابين وقيل بخطاب وفد نجران وقيل بخطاب يهود المدينة (تعالوا إلى كلمة سواء يثنا وينتكم) لا يختلف فيها الرسل والكتب وهى (أن لا نعبد إلا الله) أى نوحده بالعبادة ونخلص فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له فى استحقاق العبادة ولا زاه أهلاً لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله) بأن نقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله ولا نطيع الأحيار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل لأن كلا منهم بعضنا يشر مثلنا ، روى أنه لما نزلت اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نمبدم يا رسول الله فقال عليه السلام أليس كانوا يحلون لكم ويمحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال عليه السلام هو ذلك (فإن تولوا) عما

دعوتهم إليه من التوحيد وترك الإشراك (فقولوا) أى قل لهم أنت والمؤمنون
 (أشهدوا بأنا مسلمون) أى لزمكم الحجة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم
 أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل
 عليهم السلام .

(تنبية) انظر إلى ما روى في هذه القصة من المبالغة في الإرشاد وحسن
 التدرج في المحاجة حيث بين أولاً أحوال عيسى عليه السلام وما توارد عليه
 من الأطوار المنافية للإلهية ثم ذكر كيفية دعوته للناس إلى التوحيد والإسلام
 فلما ظهر عندهم دعوا إلى المبالغة بنوع من الإعجاز ثم لما أعرضوا عنها وانقادوا
 ببعض الانقياد دعوا إلى ما اتفق عليه عيسى عليه السلام والإنجيل وسائر الأنبياء
 عليهم السلام والكتب ثم لما ظهر عدم إجدائه أيضاً أمر بأن يقال لهم أشهدوا
 بأنا مسلمون (يا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى (لم تحاجون في
 إبراهيم) أى في ملته وشريعته تنازعت اليهود والنصارى في إبراهيم عليه السلام
 وزعم كل منهم أنه عليه السلام منهم وترافعوا إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فنزل والمعنى لم تدعون أنه عليه السلام كان منكم (وما أزلت التوراة)
 على موسى عليه الصلاة والسلام (والإنجيل) على عيسى عليه الصلاة والسلام
 (إلا من بعده) حيث كان من بينه وبين موسى عليهما السلام ألف سنة وبين
 موسى وعيسى عليهما السلام ألفا سنة فكيف يمكن أن يتفوه به عاقل (أفلا
 تعقلون) أى ألا تفكرون فلا تعقلون بطلان مذهبكم أو تقولون ذلك
 فلا تعقلون بطلانه (ها أنتم هؤلاء) جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف
 التنبية ثم يفت بجملة مستأنفة إشعاراً بكال غفاتهم أى أنتم هؤلاء الأشخاص
 المخلق حيث (حاججتم فيما لكم به علم) في الجملة حيث وجدتموه في التوراة
 والإنجيل .

(فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) أصلاً إذ لا ذكر للدين إبراهيم في
 أحد الكتابين قطعا وقيل هؤلاء بمعنى الذى وحاججتم صلته وقيل ها أنتم أصله

أأتم على الاستفهام للتعجب قبلت المزمرة هاء (والله يعلم) ما حاجتكم فيه أو كل شيء فيدخل فيه ذلك دخولا أولياً (وأتم لاتعلمون) أى محل النزاع أو شيئاً من الأشياء التى من جعلها ذلك (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً) تصريح بما نفاق به البرهان المقرر (ولكن كان حنيفاً) أى ما تلا عن العقائد الزائفة كلها (مسلماً) أى متقاداً لله تعالى وليس المراد أنه كان على ملة الإسلام وإلا لاشتراك الإلزام (وما كان من المشركين) تعريض بأنهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد لادعاء المشركين أنهم على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام (إن أولى الناس بإبراهيم) أى أقربهم إليه وأخصهم به (للذين اتبعوه) أى فى زمانه (وهذا النبي والذين آمنوا) لموافقهم له فى أكثر ما شرع لهم على الأصالة وقرئ والتى بالنصب عطفًا على الضمير فى اتبعوه وبالجر عطفًا على إبراهيم (والله ولى المؤمنين) ينصبرم ويحازيمهم الحسنى بإيمانهم وتخصيص المؤمنين بالذكر ليثبت الحكم فى النبي صلى الله عليه وسلم بدلالة النص (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) زلت فى اليهود حين دعوا حذيفة وعماراً ومعاذاً إلى اليهودية ولو بمعنى أن (وما يضلون إلا أنفسهم) جملة حالية جمى بهالدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على مام عليه من الدين القويم أى وما يتخطا من الإضلال ولا يعود وبالله إلا إلههم لما أنه يضاعف به عذابهم وقيل وما يضلون إلا أمثالهم وبآبائه قوله تعالى (وما يشعرون) أى باختصاص وبالله وضرره بهم .

(يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أى بما نطقت به التوراة والإنجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وأتم تشهدون) أى والحال أنكم تشهدون أنها آيات الله أو بالقرآن وأتم تشهدون نعمته فى الكتابين أو تعلمون بالمعجزات أنه حق (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) بتحريفكم وإبراز الباطل فى صورته أو بالتقصير فى التمييز بينهما وقرئ تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء أى تلبسون الحق مع الباطل كما فى قوله عليه

السلام كلايس نوبى زور ﴿وتكتمون الحق﴾ أى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته ﴿وأنتم تعلمون﴾ أى حقيقته ﴿وقالت طائفة من أهل الكتاب﴾ وهم رؤسائهم ومفسدوهم لأعقابهم ﴿آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا﴾ أى أظهروا الإيمان بالقرآن المنزل عليهم ﴿وجه النهار﴾ أى أوله ﴿واكفروا﴾ أى أظهروا ما أنتم عليه من الكفر به ﴿آخره﴾ مرادين لهم أنكم أمتتم به بادية الرأى من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقتم على خلل رأيكم الأول فرجعتم عنه ﴿لعلهم﴾ أى المؤمنين ﴿يرجعون﴾ عما هم عليه من الإيمان به كما رجعت والمراد بالطائفة كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف قال لأصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما أنزل عليهم من إلى الكعبة وصلوا إليها أول النهار ثم صلوا إلى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا فیرجعون وقيل هم اثنا عشر رجلا من أحبار خيبر اتفقوا على أن^(١) يدخلوا فى الإسلام أول النهار ويقولوا آخره نظرنا فى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعى الذى ورد فى التوراة لعل أصحابه يشكون فيه .

﴿ولا تؤمنوا﴾ أى لا تقروا بتصديق قلبى ﴿إلا لمن تبع دينكم﴾ أى لأهل دينكم أولا تظهروا إيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم من قبل فإن رجوعهم أرجى وأمر ﴿قل إن الهدى من الله﴾ يهدى به من يشاء إلى الإيمان ويثبت عليه ﴿أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت﴾ متعلق بمحذوف أى دبرتم ذلك وقتلتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيت أو بلا تؤمنوا أى ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيت إلا لأشياءكم ولا نفوسه إلى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا إلى المشركين لئلا يدعوم إلى الإسلام وقوله تعالى ﴿قل إن الهدى هدى الله﴾ اعتراض مفيد لكون كيدهم غير مجد لطائل أو خبر إن على أن هدى الله بدل من الهدى وقرئ أن يؤتى على الاستهزاء التقرىعى وهو مؤيد للوجه الأول

(١) فى ط : تفاولوا بأن .

أى لأن يؤتى أحد الخ دبرتم وقرىء أن على أنها نافية فيكون من كلام الطائفة
أى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم
(أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى على الوجهين الأولين وعلى
الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حججتكم والواو ضمير أحد
لأنه فى معنى الجمع إذ المراد به غير أتباعهم (قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من
يشاء والله واسع عليم) رد لهم وإبطال لما زعموه بالحجة الباهرة (يختص
رحمته) أى يجعل رحمته مقصورة على (من يشاء والله ذو الفضل العظيم)
كلامهما تذييل لما قبله مقرر لمضمونه.

(ومن أهل الكتاب) شروع فى بيان خيانتهم فى المال بعد بيان
خيانتهم فى الدين والجار والمجرور فى محل الرفع على الابتداء حسبما مرتتحقيقه
فى تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يقول) الخ خبره قوله تعالى (من إن
تأمنه بقطار يؤده إليك) على أن المقصود بيان انصافهم بمضمون الجملة
الشرطية لا كونهم ذوات المذكورين كأنه قيل بعض أهل الكتاب بحيث إن
تأمنه بقطار أى بمال كثير يؤده إليك كمبدأ الله بن سلام استودعه قرشى ألفا
وما تى أوقية ذهباً فأداها إليه^(١) (ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك)
كفئحاص بن عازوراء استودعه قرشى آخر ديناراً فجحدته وقيل المأمونون
على الكثير النصارى إذ الغالب فيهم الأمانة والخاصون فى القليل اليهود إذ
الغالب فيهم الخيانة (لأما ما دمت عليه قائماً) استثناء مفرع من أعم الأحوال
أو الأوقات أى لا يؤده إليك فى حال من الأحوال أو فى وقت من الأوقات
إلا فى حال دوام قيامك أو فى وقت دوام قيامك على رأسه مبالغاً فى مطالبته
بالتقاضى وإقامة البيئة (ذلك) إشارة إلى ترك الأداء المدلول عليه بقوله
تعالى لا يؤده وما فيه من معنى البعد للإيذان بكال غلوم فى الشر والفساد

(بأنهم) أى بسبب أنهم (قالوا ليس علينا فى الاميين) أى فى شأن من ليس من أهل الكتاب (سبيل) أى عتاب ومواخذة (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ذلك (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مقترون على الله تعالى وذلك لأنهم استحلوا ظل من خالفهم وقالوا لم يجعل فى التوراة فى حقهم حرمة وقيل عامل اليهود رجالا من قريش فلما أسلبوا تقاضوم فقالوا سقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا أنه كذلك فى كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شيء فى الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر .

(بلى) إثبات لما نفوه أى بلى عليهم فيهم سبيل وقوله تعالى (من أوفى بعهده وأتى فإن الله يحب المتقين) استئناف مقرر للجملة التى سد بلى مسددا والعصير المجرور لمن أو الله تعالى وعموم المتقين نائب مناب الراجع من الجزاء إلى من ومשמع بأن التقوى ملاك الأمر عام للوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي (إن الذين يشتركون) أى يستبدلون ويأخذون (بعهده الله) أى بدل ما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالآمانات (وإيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لتؤمنن به ولنصرنه (ثمنا قليلا) هو حطام الدنيا (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات القبيحة (لا خلاق) لا نصيب (لهم فى الآخرة) من نعيمها (ولا يسلمهم الله) أى بما يصرم أو يشئ أصلا وإنما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ والتفريع فى أثناء الحساب من الملائكة عليهم السلام أو لا ينتفعون بكلمات الله تعالى وآياته والظاهر أنه كناية عن شدة غضبه وسخطه نموذ بالله من ذلك لقوله تعالى (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) فإنه مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم متفرع على الكتابة فى حق من يجوز عليه النظر لأن من اعتد بالإنسان التفت إليه وأعاره بعصره^(١) ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن

ثمة نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرد المعنى الإحسان مجازاً عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر ويوم القيامة متعلق بالفعلين وفيه تهويل للوعيد ﴿ولا يزكيم﴾ أى لا يثنى عليهم أو لا يطهرهم من أوصار الأوزار ﴿ولهم عذاب أليم﴾ على ما فعلوه من المعاصي قبل لأنها نزلت في أبى رافع ولبابة ابن أبى الحقيق وحى بن أخطب حرقوا التوراة وبدلوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على ذلك وقيل نزلت في الأشعث بن قيس حيث كان بينه وبين رجل نزاع في بئر فاختمها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له شاهدك أو يمينه فقال الأشعث إذن يحلف ولا يبالي فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وقيل في رجل أقام سلمة في السوق خلف لقد اشتراها بما لم يكن اشتراها به . ﴿وإن منهم﴾ أى من اليهود المخرفين ﴿أفريقا﴾ ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وأضرابهما ﴿يلوون ألسنتهم بالكتاب﴾ أى يفتلون بها بقرائه فيميلونها عن المنزل إلى المحرف أو يعطونها بشبه الكتاب وقرىء يلوون بالتشديد ويلوون بقلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها وإلقاء حركتها على ما قبلها من الساكن ﴿لتحسبوه﴾ أى المحرف المدلول عليه بقوله تعالى ﴿يلوون﴾ الخ وقرىء بالياء والضمير للمسلمين ﴿من الكتاب﴾ أى من جملته وقوله تعالى ﴿وما هو من الكتاب﴾ حال من الضمير المنصوب أى والحال أنه ليس منه في نفس الأمر وفي اعتقادهم أيضاً ﴿ويقولون﴾ مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح لا بالتورية والتعريض ﴿هو﴾ أى المحرف ﴿من عند الله﴾ أى منزل من عند الله ﴿وما هو من عند الله﴾ حال من ضمير المبتدأ في الخبر أى والحال أنه ليس من عنده تعالى في اعتقادهم أيضاً وفيه من البالغة في تشنيعهم وتبيين أمرهم وكال جرأتهم ما لا يخفى وإظهار الاسم الجليل والكتاب في محل الإختصار لتهويل ما أقدموا عليه من القول .

﴿ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ أنهم كاذبون ومفترون على الله تعالى وهو تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه وعن ابن عباس

رضى الله عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة بما كتبوا ففعلوه بالكتاب الذى عندهم ﴿ما كان لبشر﴾ بيان لا افتراءهم على الأنبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران إن عيسى عليه السلام أمرنا أن نتخذة ربا حاشاه عليه السلام ولا يطال له إثر بيان افتراءهم على الله سبحانه ولا يطاله أى ما صح وما استقام لأحد وإنما قيل لبشر إشعارا ببله الحكم فإن البشرية منافية للأمر الذى أسنده الكفرة إليهم ﴿أن يؤتية الله الكتاب﴾ الناطق بالحق الأمر بالتوحيد الناهى عن الإشراك ﴿والحكم﴾ هو ^(١) الفهم والملم أو الحكمة وهى السنة والنبوة .

﴿ثم يقول﴾ ذلك البشر ما شرفه الله عز وجل بما ذكر من التشريعات وعرفه الحق وأطلعه على شئونه العالية ﴿للتناس كونوا عبادا لى﴾ الجار متعلق بمحذوف هو صفة لعباد ^(٢) أى عباداً كائنين ﴿من دون الله﴾ متعلق بلفظ عبادا لما فيه من معنى الفعل أو صفة ثمانية له ويحتمل الحالية لتخصص النكرة بالوصف أى متجاوزين الله تعالى سواء كان ذلك استقلالا أو اشتراكا فان التجاوز متحقق فيهما حكما قيل أن أبا رافع القرظى والسيد النجراتى قالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أريد أن نعبدك وتتخذك ربا فقال عليه السلام معاذ الله أن يعبد غير الله تعالى وأن أمر بعبادة غيره تعالى فما بذلك بعثنى ولا بذلك أمرنى فزلت وقيل قال رجل من المسلمين يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أقلا نسجد لك قال عليه السلام لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله ﴿ولكن كونوا﴾ أى واسكن يقول كونوا ﴿ربانيين﴾ الربانى منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون كالعبيانى والرقبانى وهو الكامل فى العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله عز وجل ودينه ﴿بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون﴾ أى بسبب ماثرتكم على تعليم

(١) سقطت من ط .

(٢) فى ط : عبادا .

الكتاب ودراسته أى قراءته فإن جعل خبر كان مضارعاً لإفادة الاستمرار المتجدد^(١) وتكرير بما كنتم للإيذان باستقلال كل من استمرار التعليم واستمرار القراءة بالفضل وتحصيل الربانية وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها أو لأن الخطاب الأول لرؤسائهم والثانى لمن دونهم وقرىء تعلون بمعنى عالمين وتدرسون من التدريس وتدرسون من الإدراس بمعنى التدريس كأكرم بمعنى كرم ويجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضاً بهذا المعنى على تقدير بما تدرسونه على الناس .

﴿ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً﴾ بالنصب عطفاً على ثم يقول ولا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله تعالى (ما كان لبشر) أى ما كان لبشر أن يستنبيه الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً وتوسيط الاستدراك بين المعطوفين للسارعة إلى تحقيق الحق بيان ما يليق بشأنه وبحق صدوره عنه إثر تنزيهه عما لا يليق بشأبه ويمتنع صدوره عنه وأما ما قيل من أنها غير مزيدة على معنى أنه ليس له أن يأمر بمبادته ولا يأمر باتخاذ أكفائه أرباباً بل ينهى عنه وهو أدنى من العبادة فيقضى بفساده ما ذكر من توسط الاستدراك بين الجملتين المتعاطفتين ضرورة أنهما جيلتد في حكم جملة واحدة وكذا قوله تعالى ﴿أيامركم بالكفر﴾ فإنه صريح في أن المراد بيان انتفاء كلا الأمرين قصداً لبيان انتفاء الأول لانتفاء الثانى ويعضده قراءة الرفع على الاستئناف ويجوز الحالية بتقدير المبتدأ أى وهو لا يأمركم إلى آخره بين الفساد لما عرفته آنفاً وقوله تعالى ﴿بعد إذ أتم مسلمون﴾ يدل على أن الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون للسجود عليه السلام ﴿وإذ أخذ الله ميثاق النبيين﴾ منصوب بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أى أذكر وقت أخذه تعالى ميثاقهم .

﴿لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به

ولتصرنه ﴿ قيل هو على ظاهره وإذا كان هذا حكم الأنبياء عليهم السلام كان الأمم بذلك أولى وأحرى وقيل معناه أخذ الميثاق من النبيين وأممهم واستخفى بذكرهم عن ذكرهم وقيل إضافة الميثاق إلى النبيين إضافة إلى الفاعل والمعنى وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أئمتهم وقيل المراد أولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنو إسرائيل أو سمام نبيين تهكما بهم لأنهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم لأننا أهل الكتاب والنبيون كانوا منا ولللام في لما موطنه للقسم لأن أخذ الميثاق بمعنى الاستخلاف وما تحتل الشرطية ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط وتحتل الخبرية وقرئ لما بالكسر على أن ما مصدرية أى لأجل ما أتى إياكم بعض الكتاب ثم لجيء رسول مصدق أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتصرنه أو موصولة والمعنى أخذه الذى آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرئ لما بمعنى حين آتيتكم أو لمن أجل ما آتيتكم على أن أصله لمن ما بالإدغام لحذف إحدى الميمات الثلاث استقلا .

﴿ قال ﴾ أى الله تعالى بعد ما أخذ الميثاق ﴿ أفررت ﴾ بما ذكر ﴿ وأخذتم على ذلك إصرى ﴾ أى عهدي سمي به لأنه يؤصر أى يشد وقرئ بضم الهمزة إما لغة كعبر وعبر أو جمع إصار وهو ما يشد به ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فقولوا ﴿ أفرنا ﴾ وإنما لم يذكر أخذهم الإصرار اكتفاء بذلك ﴿ قال ﴾ تعالى ﴿ فاشهدوا ﴾ أى فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار وقيل الخطاب فيه لللائكة ﴿ وأنا معكم من الشاهدين ﴾ أى وأنا أيضاً على إقراركم ذلك وتشاهدكم به ^(١) شاهد وإدخال مع على المخاطبين لما أنهم المباشرون للشهادة حقيقة وفيه من التأكيد والتحذير ما لا يخفى ﴿ فن تولى ﴾ أى أعرض عما ذكر ﴿ بعد ذلك ﴾ الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة فمضى البعد في اسم الإشارة لتفخيم الميثاق ﴿ فأولئك ﴾ إشارة إلى من واجمع باعتبار المعنى كما أن الأفراد في تولى باعتبار اللفظ وما فيه من معنى البعد للدلالة

على ترائى أمرهم فى سوء وبعد منزلتهم فى الشر والفساد أى فأولئك المتولون المتصفون باصفات القبيحة ﴿ هم الفاسقون ﴾ المتمردون الخارجون عن الطاعة من الكفرة فإن الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزا عن الحد .

﴿ أفغير دين الله يبغون ﴾ عطف على مقدر أى أيتولون فيبغون غير دين الله وتقديم المفعول لأنه المقصود إنكاره أو على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للإنكار وقرئ بقاء الخطاب على تقدير وقل لهم ﴿ وله أسلم من فى السموات والأرض ﴾ جملة حالية مفيدة لو كادة الإنكار ﴿ طوعا وكرها ﴾ أى طائعتين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف ومعينة ما يلجىء إلى الإسلام كستق الجبل وإحدى الفرق والإشراف على الموت أو مختارين كالملائكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فإنهم لا يقدرّون على الامتناع عما قضى عليهم ﴿ وإليه يرجعون ﴾ أى من فيهما والجمع باعتبار المعنى وقرئ بقاء الخطاب والجملة إما معطوفة على ما قبلها منصوبة على الحالية وإما مستأنفة سبقت التهديد والوعيد ﴿ قل آمنا بالله ﴾ أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه ومن معه من المؤمنين بالإيمان بما ذكر وجمع الضمير فى قوله تعالى ﴿ وما أزل علينا ﴾ وهو القرآن لما أنه منزل عليهم أيضا بتوسط تبليغه إليهم أو لأن المنسوب إلى واحد من الجماعة قد ينسب إلى الكل أو عن نفسه فقط وهو الأنسب بما بعده والجمع لإظهار جلالة قدره عليه السلام ورفعته عنه بأمره بأن يتكلم عن نفسه على ديدن الملوك ويجوز أن يكون الأمر عاما والإفراد لتشريفه عليه عليه السلام والإيذان بأنه عليه السلام أصل فى ذلك كما فى قوله تعالى : (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) .

﴿ وما أزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ﴾ من الصحف والزول كما يعدى إلى لاتهائه إلى الرسل يعدى بعلى لأنه من فوق ومن رام الفرق بأن على لكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وإلى لكون الخطاب للمؤمنين فقد تعسف ألا يرى إلى قوله تعالى : (بما أزل إليك الخ)

وقوله ﴿ آمَنُوا ﴾ بالذي أنزل على الذين آمنوا ﴿ الخ ﴾ ولما قدم المنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم على ما أنزل على سائر الرسل عليهم السلام مع تقدمه عليه زولا لأنه المعروف له والعيار عليه والأسباط جمع سبط وهو الحافظ والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وأبناؤه الإثنا عشر وذرايعهم فإنهم حفدة إبراهيم عليه السلام ﴿ وما أوتي موسى وعيسى ﴾ من التوراة والإنجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما كما يلي عنه إشار الإتياء على الإزال الخاص بالكتاب وتخصيصهما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى ﴿ والنبيون ﴾ عطف على موسى وعيسى عليهما السلام أى وما أوتي النبيون من المذكورين وغيرهم ﴿ من ربهم ﴾ من الكتب والمعجزات ﴿ لا نفرق بين أحد منهم ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل يؤمن بصحة نبوة كل منهم وبحقية ما أنزل إليهم في زمانهم وعدم التعرض لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور إياه وقد مر تفصيله في تفسير قوله تعالى ﴿ لا نفرق بين أحد من رسله ﴾ وهمزة أحدا ما أصلية فهو اسم موضوع لمن يصلح أن يطالب يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صح دخول بين عليه كما في مثل المال بين الناس وإنما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه في حيز النفي وصحة دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف لظهوره أى بين أحد منهم وغيره كما في قول النابغة :

لما كان بين الخير إذ جاء سالما أبو حجر إلا ليال قلائل

أى بين الخير وبين ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ أى متقادون أو مخلصون أنفسنا له تعالى ^(١) لا نجعل له شريكا فيها وفيه تعريض بإيمان أهل الكتاب فإنه يعمل عن ذلك ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ﴾ أى غير التوحيد والإلتقاد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحا والمدعين للتوحيد مع إشارتهم كأهل

الكتابين ﴿ديننا﴾ ينتحل إليه وهو نصب على مفعول ليتبع وغير الإسلام حال منه لما أنه كان صفة له فلما قدمت عليه انتصبت حالا أو هو المفعول وديننا تمييز لما فيه من الإيهام أو بدل من غير الإسلام ﴿فلن يقبل﴾ ذلك ﴿منه﴾ أبدا بل يرد أشد رد وأقبحه ، وقوله تعالى ﴿وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ إما حال من الضمير المجرور أو استئناف لاجل له من الإعراب أى من الواقفين في الخسران والمعنى أن الإسلام والطالب لغيره فاقده للنفع مواقع في الخسران يبطل الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها وفي ترتيب الرد والخسران على مجرد الطلب دلالة على أن حال من تدين بغير الإسلام واطمان بذلك أقطع وأقبح واستدل به على أن الإيمان هو الإسلام إذ لو كان غيره لم يقبل والجواب أنه ينفي قبول كل دين يفايزه لاقبول كل ما يفايزه .

﴿كيف يهدي الله﴾ إلى الحق ﴿قوما كفروا بعد إيمانهم﴾ قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعد ما آمنوا ولحقوا بمكة وقيل هم يهود قريظة والنضير ومن دان بدينهم - كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا مؤمنين به قبل مبعثه ﴿وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات﴾ استبعاد لأن يهديهم الله تعالى فإن الحائذ عن الحق بعد ما وضع له منهك في الضلال بعيد عن الرشاد وقيل نفى وإنكار له وذلك يقتضى أن لا تقبل توبة المرتد وقوله تعالى وشهدوا عطف على إيمانهم باعتبار انحلاله إلى جملة فعلية كما في قوله تعالى ﴿إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله﴾ الخ فإنه في قوة أن يقال بعد أن آمنوا أو حال من ضمير كفروا بإضمار قد وهو دليل على أن الإقرار باللسان خارج عن حقيقة الإيمان ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أى الذين ظلموا أنفسهم بالإخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الإيمان فيسكيف من جاءه الحق وعرفه ثم أعرض عنه والجملة اعتراضية أو حالية .

﴿أولئك﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما مر من الصفات الشبهة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿جزاؤهم﴾ مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين﴾ خبره

والجملة خبر لأولئك وهذا يدل بمنطوقه على جواز لعنهم وبمفهومه ينفي جواز
لعن غيرهم ولعل الفرق بينهم وبين غيرهم أنهم مطبوع على قلوبهم ممنوعون
عن الهدى آيسون من الرحمة رأسا بخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون أو
الكل فإن الكافر أيضا يلحق بمنكر الحق والمترد عنه ولكن لا يعرف الحق
والمترد عنه ولكن لا يعرف الحق بعينه (خالدين فيها) في اللعنة أو العقوبة
أو النار وإن لم تذكر لدلالة الكلام عليها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
ينظرون) أى يملون (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) أى من بعد الارتداد
(وأصلحوا) أى ما أفسدوا أو دخلوا في الصلاح (فإن الله غفور رحيم)
فيقبل توبتهم ويفضل عليهم وهو تعليل لما دل عليه الاستثناء وقيل زالت في
الحديث بن سويد حين ندم على رده فأسرل إلى قومه أن يسألوا هل لى من
توبة فأرسل إليه أخوه الحلاس الآية فرجع إلى المدينة فتاب (إن الذين
كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا) كاليهود كفروا بميسى عليه السلام
والإنجيل بعد الإيمان بموسى عليه الصلاة والسلام التوراة ، ثم ازدادوا
كفرا حيث كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام والقرآن أو كفروا به عليه
السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالإصرار عليه والطعن فيه
والصد عن الإيمان ونقض الميثاق أو كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا
كفرا بقولهم نترصد به رب المنون أو نرجع إليه فتناقضه بإظهار الإيمان .

(لن تقبل توبتهم) لأنهم لا يتوبون إلا عند إشرافهم على الهلاك
فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شأنهم وإبرازا لحالهم في صورة
حال الآيسين من الرحمة أو لأن توبتهم لا تكون إلا نفاقا لارتدادهم وازديادهم
كفرا ولذلك لم تدخل فيه الفاء (وأولئك هم الضالون) التابتون على الضلال
(إن الذين كفروا وما تواوا هم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض
ذهبا ولو افئدى به) لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول القدية
زيدت الفاء هنا للإشعار به وملء الشيء ما يملأ به وذهبا تمييز وقرىء بالرفع
على أنه بدل من ملء أو خبر لمحذوف ولو افئدى محمول على المعنى كأنه قيل

فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى بملء الأرض ذهباً أو العطوف على مضمير تقديره فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو تصدق به في الدنيا ولو اقتدى به من العذاب في الآخرة أو المراد ولو اقتدى بمثله كقوله تعالى ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعاً ومثله معه والمثل يحذف ويراد كثيراً لأن المثاليين في حكم شيء واحد (أو لئلا) إشارة إلى المذكورين باعتبار إلتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة (لهم عذاب أليم) مؤلم اسم الإشارة مبتدأ والظرف خبره ولاعتماده على المبتدأ ارتفع به عذاب أليم على الفاعلية (وما لهم من ناصرين) في دفع العذاب عنهم أوفى تخفيفه ومن مزيده للاستغراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير أي ليس لواحد منهم ناصر واحد .

(لن تنالوا البر) من ناله نيلاً إذا أصابه والخطاب للمؤمنين وهو كلام مستأنف سبق لبيان ما ينفع المؤمنين ويقبل منهم إثر بيان ما لا ينفع الكفرة ولا يقبل منهم^(١) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي يتنافس فيه المتنافسون ولن تدرؤا شأوه ولن تلحقوا بدمرة الأبرار أولن تنالوا بر الله تعالى وهو ثوابه ورحمته ورضاه وجته (حق تنفقوا) أي في سبيل الله عز وجل رغبة فيما عنده ومن في قوله تعالى (ما تحبون) تبعيضه ويؤيده قراءة من قرأ بعض ما تحبون وقبل بيانية وما موصولة أو موصوفة أي مما تهوون ويعجبكم من كرائم أموالكم وأحبها إليكم كما في قوله تعالى (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أو بما يحبها وغيرها من الأعمال والمهج^(٢) على أن المراد بالإففاق مطلق البذل وفيه من الإيذان بعزة منال البر ما لا يخفى وكان السلف رضى الله عنهم إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله عز وجل ، وروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله إن أحب أموالى إلى يرحاء فضمها يا رسول الله حيث أراك الله فقال عليه السلام بخ بخ ذاك مال رائج أو رائج ولأنى أرى أن تجعلها في الأقربين فقسمها في أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في

(١) في ط : منهم

(٢) في ط : وللهجة .

سبيل الله لحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكان زيدا
وجد في نفسه وقال إنما أردت أن أتصدق بها^(١) فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أما إن الله تعالى قد قبلها منك . قيل وفيه دلالة على أن إيفاق أحب
الأموال على أقرب الأتارب أفضل وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى
الاشعري أن يشتري له جارية من سبي جلزلاء يوم فتحت مدائن كسرى فلما
جاءت إليه أعجبته فقال إن الله تعالى يقول (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون)
فأعتقها ، وروى أن عمر بن عبد العزيز كانت لزوجته جارية بارعة الجمال وكان
عمر راغبا فيها وكان قد طلبها منها مرارا فلم تعطها إياه ثم لما ولي الخلافة
زيلتها وأرسلتها إليه فقالت قد وهبناها يا أمير المؤمنين فلتخدمك قال من أين
ملككم قالت جئت بها من بيت أبي عبد الملك ففتش عن كيفية تملكها إياها
فقبل لأنه كان على فلان العامل ديون فلما توفي أخذت من تركته ففتش عن
حال العامل وأحضر ورثته وأرضاهم جميعا بإعطاء المال ثم توجه إلى الجارية
وكان يهواها هوى شديدا فقال أنت حرة لوجه الله تعالى فقالت لم يا أمير المؤمنين
وقد أوضحت عن أمرها كل شبهة قال لست إذن بمن نهى النفس عن الهوى
(وما تنفقوا من شيء) ما شرطية جازمة لتنفقوا متعصبة به على المفعولية
ومن تبعضية متعلقة بمحذوف هو صفة لاسم الشرط أي أي شيء تنفقوا كأننا
من الأشياء فإن المنفرد في مثل هذا الموضع واقع موقع الجمع وقيل عمل الجار
والجورور النصب على التمييز أي أي شيء تنفقوا طيبا تحبوه أو خيئا
تكرهونه .

(فإن الله به عليم) تحليل لجواب الشرط واقع موقعه أي فجازيكم
بحسبه جيدا كان أو رديئا فإنه تعالى عليم بكل شيء تنفقوه علما كاملا بحيث

(١) ط : به .

(٢) ط : تملكه

لا يخفى عليه شيء من ذاته وصفاته وتقدير الجبار والمجور لرعاية الفواصل وفيه من الترغيب في إلتحاق الجيد والتحذير عن إلتحاق الردىء ما لا يخفى (كل الطعام) أى كل أفراد المطعوم أو كل أنواعه (كان حلالاً لبني إسرائيل) أى حالاً لهم فإن الحل مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما في قوله تعالى (لاهن حل لهم) (إلا ما حرم إسرائيل على نفسه) استثناء متصل من اسم كان أى كان كل المطعومات حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل أى يعقوب عليه السلام على نفسه وهو لحوم الإبل وألبانها، قيل كان به وجع الفسا فندرت شئ لا يأكل أحب الطعام إليه وكان ذلك أحبه إليه وقيل فعل ذلك للتداوى بإشارة الأطباء واحتج به من جوز للنبي الاجتهاد وللمانع أن يقول كان ذلك يأذن من الله تعالى فيه فهو كتحريره ابتداء (من قبل أن تنزل التوراة) متعلق بقوله تعالى كان حلالاً ولا خير في توسيط الاستثناء بينهما وقيل متعلق بحرم وفيه أن تقييد تحريره عليه السلام بقبليّة تنزيل التوراة ليس فيه مزيد فائدة أى كان ما عدا المستثنى حلالاً لهم قبل أن تنزل التوراة مشتملة على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيتهم عقوبة لهم وتشديداً وهو رد على اليهود في دعواهم البراءة عما نعى عليهم قوله تعالى (فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وقوله تعالى (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر) الآيتين بأن قالوا لسنا أول من حرمت عليه وإنما كانت حرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا فحرمت علينا وتسبكت لهم في منع النسخ والظلم في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقته لإبراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الإبل وألبانها . (قل فاتوا بالتوراة فاتلوها) أمر عليه الصلاة والسلام بأن يحاجهم بكتابتهم الناطق بأن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث مترتب على ظلمهم وبغيتهم كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي أترفوها حرم عليهم من الطيبات عقوبة لهم وبكلهم لإخراجه وتلاوته ليسكتهم ويلقمهم الحجر ويظهر كذبهم وإظهار اسم التوراة لكون الجملة كلاماً مع اليهود منقطعاً عما قبله وقوله تعالى :

(لأن كنتم صادقين) أى فى دعواكم أنه تحريم قديم وجواب الشرط محذوف للدلالة المذكور عليه أى إن كنتم صادقين فأتوا بالتوراة قائلوها فإن صدقكم بما يدعوكم إلى ذلك البتة . روى أنهم لم يحسروا على إخراج التوراة فبهتوا وانقلبوا صاغرين وفى ذلك من الحججة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجواز النسخ الذى يحدوثه ما لا يخفى والجملة مستأنفة مقرر لما قبلها .

(فمن افترى على الله الكذب) أى اختلقه عليه سبحانه بزعمه أنه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على نبي لإسرائيل و[على] ^(١) من تقدمهم من الأمم (من بعد ذلك) من بعد ما ذكر من أمرهم بإحضار التوراة وتلاوتها وما ترتب عليه من التبيكيت والإلزام والتقييد به للدلالة على كمال التسليم (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة والجمع باعتبار معناه كما أن الأفراد فى الصلة باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للإشعار ^(٢) ببعده منزلتهم فى الضلال والظلم والظلمان أى فأولئك المصرون على الإقتراء بعد ما ظهرت حقيقة الحال وضافت عليهم حلبة المحاجة والجدال (هم الظالمون) المفرطون فى الظلم والعدوان المبعدون فهما والجملة مستأنفة لا عمل لها من الإعراب مسوقة من جهة تعالى لبيان كمال عتوهم وقيل هى فى محل النصب داخلة تحت القول عطفا على قوله تعالى فأتوا بالتوراة (قل صدق الله) أى ظهر وثبت صدقه تعالى فيما أنزل فى شأن التحريم وقيل فى قوله تعالى (ما كان لإبراهيم يهوديا) الخ أو صدق فى كل شأن من الشؤون وهو داخل فى ذلك دخولا أوليا وفيه تعريض بكذبهم الصريح (فاتبعوا ملة إبراهيم) أى ملة الإسلام التى هى فى الأصل ملة إبراهيم عليه السلام فإنكم ما كنتم متبعين الملة كما تزعمون أو فاتبعوا ملته حتى تتخلصوا من اليهودية التى اضطرتكم إلى التحريف والمكابدة وتلفيق الأكاذيب لتسوية الأغراض الدينية الدنيوية

وأزمتكم تحريم طيات محلة لإبراهيم عليه السلام ومن تبعه للدلالة على أن ظهور صدقه تعالى موجب للاتباع وترك ما كانوا عليه .

(حنيفا) أى مائلا عن الأديان الزائفة كلها (وما كان من المشركين)
 أى فى أمر من أمور دينه أصلا وفرعا وفيه تعرض يشارك اليهود وتصريح
 بأنه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والفرض بيان أن النبي
 صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم عليه السلام فى الأصول لأنه لا يدعو
 إلا إلى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى وبالجملة تذييل لما
 قبلها (إن أول بيت وضع للناس) شروع فى بيان كفرهم ببعض آخر من
 شعائر ملته عليه السلام إثر بيان كفرهم بكون كل المطعومات حلاله عليه السلام
 روى أنهم قالوا بيت المقدس أعظم من الكعبة لأنه مهاجر الأنبياء [ولكونه] (١)
 فى الأرض المقدسة وقال المسلمون بل الكعبة أعظم فبلغ ذلك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنزلت أى إن أول بيت وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم
 والراضع هو الله تعالى ويؤيده القراءة على البناء للفاعل وقوله تعالى (الذى
 يبك) خبر لإن وإنما أخبر بالمعرفة مع كون اسمها نكرة لتخصصها بسبين
 الإضافة والوصف بالجملة بعدها أى للبيت الذى يبك أى فيها وفى ترك
 الموصوف من التفعيم مالا يخفى وبكة لغة فى مكة فإن العرب تعاقب بين الباء
 والميم كما فى قولهم ضربة لازب ولازم والنيط والنييط فى اسم موضع بالدخلاء
 وقولهم أمر راتب ورأته وسبد رأسه وسجدها وأغبط الحمى وأغطت وهى
 علم للبلد الحرام من بكة إذا زحمة لازدحام الناس فيه وعن قتادة يبك الناس
 بعضهم بعضا أو لأنها بكة أعتاق الجبارة أى تدقها لم يقصدها جبار إلا قصمه
 الله عز وجل وقيل بكة اسم لبلطن مكة وقيل لموضع البيت وقيل للمسجد
 نفسه ومكة اسم للبلد كله وأيد هذا بأن التباك وهو الازدحام إنما يقع عند
 الطواف وقيل مكة اسم للمسجد والمطاف وبكة اسم للبلد لقوله تعالى (لذى

(١) سقطت من ط .

بمكة مباركا) . روى أنه عليه السلام سئل عن أول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال أربعون سنة وقيل أول من بناه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل آدم عليه السلام وقد استوفينا ما فيه من الآقاويل في سورة البقرة وقيل أول بيت وضع بالشرف لآل زمان .

(مباركا) كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حججه واعتمره واعتكف فيه^(١) وحاطف حوله من الثواب وتكفير الذنوب وهو حال من المستكن في الظرف لأن التقدير للذي يملك هو والعامل فيه ما قدر في الظرف من فعل الاستقرار (وهدي للعاملين) لأنه قبلتهم ومتعبد لهم ولأن فيه آيات عجبية دالة على عظيم قدرته تعالى وبالغ حكمته كما قال (فيه آيات بينات) واضحات كأنحراف الطيور عن موااة البيت على مدى الأعصار ومخالطة ضواري السباع الصيود في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاصحاب الفيل والجملة مفسرة للهدى أو حال أخرى (مقام إبراهيم) أي أثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه أو عند ضل رأسه على ما روى أنه عليه السلام جاء زائرًا من الشام إلى مكة فقالت له امرأة لإسماعيل عليه السلام إنزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أثر قدميه عليه وهو إما مبتدأ حذف خبره أي منها مقام إبراهيم أو بدل من آيات بدل البعض من الكل أو عطف بيان إما وحده باعتبار كونه بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالاته على قدرة الله تعالى وعلى نبوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام كقوله تعالى (إن إبراهيم كان أمة قانتا) أو باعتبار اشتتاله على آيات كثيرة فإن كل واحد من أثر قدميه في صخرة صماء وغوصه فيها إلى

السكبين وإلانة بعض الصخور دون بعض وإيقانه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام وحفظه مع كثرة الأعداء ألف سنة آية مستقلة ويؤيده القراءة على التوحيد ولما بما يفهم من قوله عز وجل .

(ومن دخله كان آمناً) فإنه وإن كان جملة مستأفة ابتدائية أو شرطية. لكنها في قوة أن يقال وأمن من دخله فتكون بحسب المعنى والمآل معطوفة على مقام إبراهيم ولا يخفى أن الاثنين نوع من الجمع فيكتفى بذلك أو يحتمل على أنه ذكر من تلك الآيات اثنتان وطوى ذكر ماعداهما دلالة على كثرتها ومعنى أمن داخله أنه من التعرض له كما في قوله تعالى (أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم) وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام (رب اجعل هذا البلد آمناً) وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب. وعن عمر رضى الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه ولذلك قال أبو حنيفة رحمة الله تعالى من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زنى فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى يضطر إلى الخروج وقيل أنه من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تابعت عنه جهنم مسيرة مائتي عام .

(وقه على الناس حج البيت) جملة من مبتدأ هو حج البيت وخبر هو الله وقوله تعالى على الناس متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار أو بمحذوف هو

حال من الضمير المستكن في الجار والعامل فيه ذلك الاستقرار ويجوز أن يكون على الناس هو الخبر والله متعلق بما تعلق به الخبر ولا سبيل إلى أن يتعلق بمحذوف هو حال من الضمير المستكن في على الناس لاستلزامه تقديم الحال على العامل المعنوي وذلك بما لا مساغ له عند الجمهور وقد جوزة ابن مالك إذا كانت هي ظرفاً أو حرف جر وعاملها كذلك بخلاف الظرف وحرف الجر فإنهما يتقدمان على عاملهما المعنوي واللام في البيت للعهد وحجه قصده للزيارة على الوجه المخصوص المعبود وكسر الحاء لغة نجد وقيل هو اسم للبصير وقرئ بفتحها (من استطاع إليه سبيلاً) في محل الجر على أنه بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص لمومه فالضمير العائد إلى المبدل منه محذوف أي من استطاع منهم وقيل بدل الكل على أن المراد بالناس هو البعض المستطيع فلا حاجة إلى الضمير وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ مضمرة أي هم من استطاع الخ وقيل في حيز النصب بتقدير أئني وقيل كلمة من شرطية والجزاء محذوف لدلالة المذكور عليه وكذا العائد إلى الناس أي من استطاع منهم إليه سبيلاً فله عليه حج البيت وقد رجع هذا بكون ما بعده شرطية والضمير المجرور في إليه راجع إلى البيت أو إلى حج والجار متعلق بالسبيل قدم عليه اهتماماً بشأنه كما في قوله عز وجل (فيل إلى خروج من سبيل) و(هل إلى مرد من سبيل) لما فيه من معنى الإفضاء والإيصال كيف لا وهو عبارة عن الوسيلة من مال أو غيره فإنه قد روى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل الزاد والراحلة وروى ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً قال يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة وهو المراد بما روى أنه عليه السلام فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة وهكذا روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وعليه أكثر العلماء خلا أن الشافعي أخذ بظاهره فأوجب الاستئابة على الزمن القادر على أجرة من ينوب عنه والظاهر أن عدم تعرضه عليه السلام لصحة البدن لظهور الأمر كيف لا والمفسر في الحقيقة هو السبيل الموصل لنفس المستطيع إلى البيت وإذا لا يتصور بدون الصحة وعن ابن الزبير أنه على قدرة القوة

ومذهب مالك أن الرجل إذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجد الزاد والراحة من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا راحة له ولا زاد وعن الضحاك أنه إذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع .

(ومن كفر) وضع من كفر موضع من لم يجمع تأكيداً لوجوبه وتشديد [النكير]^(١) على تاركة ولذلك قال عليه السلام من مات ولم يجمع فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه عليه السلام قال في خطبته أيها الناس إن الله فرض الحج على من استطاع إليه سبيلا ومن لم يفعل فليمت على أى حال شاء يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا (فإن الله غنى عن العالمين) وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جملتهم داخلا فيها دخولا أوليا اكتفى بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء ولقد حازت الآية الكريمة من فنون الاعتبارات المعربة عن كمال الاعتناء بأمر الحج والتشديد على تاركة ما لا مزيد عليه حيث أوثرت صيغة الخبر الدالة على التحقق وأبرزت في صورة الجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار على وجه يفيد أنه حق واجب لله سبحانه في ذم الناس لا انفكاك لهم عن أدائه والخروج عن عهده وسلك بهم مسلك التعميم ثم التخصيص والإيهام ثم التبيين والإجمال ثم التفصيل لما في ذلك من مزيد تحقيق وتقرير وعبر عن تركه بالكفر الذى لا يبيح وراه وجعل جزاؤه استغناء تعالى المؤذن بشدة المقت وعظم السخط لاعتن تاركة فقط فإنه قد ضرب عنه صفحا إسقاطا له عن درجة الاعتبار واستهجانا بذكره بل عن جميع العالمين ممن فعل وترك ليدل على نهاية شدة الغضب . هذا وقال ابن عباس والحسن وعطاء رضى الله تعالى عنهم ومن كفر أى جحد فرض الحج وزعم أنه ليس بواجب وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فإنهم قالوا الحج إلى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله تعالى (وقه على الناس حج البيت) جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال إن الله كتب عليكم

الحج فحجوا فأمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لا تؤمن به ولا فصلي إليه ولا نحيجه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تصحوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع إلى السماء في الثالثة وروى حجوا قبل أن يمنع البر جانبهم وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن ينبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلا نفقت وعن عمر رضى الله عنه لو ترك الناس الحج طاماً واحداً ما فظفروا .

(قل يا أهل الكتاب) هم اليهود والنصارى وإنما خاطبوا بعنوان أهلية الكتاب الموجبة للإيمان به وبما يصدق من القرآن العظيم مبالغة في توبيخ حالهم في كفرهم بها وقوله عز وجل (لم تكفرون بآيات الله) توبيخ وإنكار لأن يكون لكفرهم بها سبب من الأسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالسكينة والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التي من جملتها ما تلى في شأن الحج وغيره وما في التوراة والإنجيل من شواهد نبوته عليه السلام وقوله تعالى (واقه شديد على ما تعملون) حال من فاعل تكفرون مفيدة لتشديد التوبيخ وتأكيد الإنكار وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لتربية المهابة وتهويل الخطب وصيغة المبالغة في شهيد للتشديد في الوعيد وكلمة ما إما عبارة عن كفرهم أو هي على عمومها وهو داخل فيها دخولا أولياً والمعنى لاى سبب تكفرون بآياته عز وجل^(١) والحال أنه تعالى مبالغ في الإحلال على جميع أعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولا ريب في أن ذلك يسد جميع أنحاء ما تأتونه ويقطع أسبابه بالسكينة (قل يا أهل الكتاب) أمر بتوبيخهم بالإضلال لإثر توبيخهم بالضلال والتكرير للبالغة في حملته عليه السلام على تقييدهم وتوبيخهم وترك عطفه على الأمر السابق للإيذان باستقلالهم كما أن قطع قوله تعالى (لم تصدون) عن قوله تعالى (لم تكفرون) للإشعار بأن كل واحد من كفرهم وصدهم شناعة على حيالها مستقلة في استتباع اللائمة والتفريع وتكرير الخطاب بعنوان أهلية الكتاب

للتأكيد الاستقلال وتثديد التشفيح فإن ذلك العنوان كما يستدعي الإيمان بما هو
مصدق لما معهم يستدعي ترغيب الناس فيه فصدقهم عنه في أقصى مراتب القباحة
ولكون صدقهم في بعض العصور بتحريف الكتاب والكفر بالآيات الدالة
على نبوته عليه السلام وقرىء تصدون من أصده .

﴿عن سبيل الله﴾ أى دينه الحق الموصل إلى السعادة الأبدية وهو التوحيد
وملة الإسلام ﴿من آمن﴾ مفعول لتصدون قدم عليه الجار والمجرور للاهتمام به .
كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدقهم عنه ويمنعون من أراد الدخول فيه
بجهدهم ويقولون إن صفته عليه السلام ليست في كتابهم ولا تقدمت البشارة به
عندهم وقيل أتت اليهود الأوس والخزرج فذكروهم ما كان بينهم في الجاهلية
من العداوات والحروب ليعودا إلى ما كانوا فيه ﴿تبغونها﴾ على إسقاط الجار
ولإيصال الفعل إلى الضمير كما في قوله :

فتولى غلامهم ثم نادى أظليما أصيدكم أم حمارا
بمعنى أصيد لكم أى تطلبون لسبيل الله التى هى أقوم السبل ﴿عوجا﴾
اعوجاجا بأن تلبسوا على الناس وتوهموا أن فيه ميلا عن الحق بنفى النسخ وتغيير
صفة الرسول صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والجملة حال من فاعل
تصدون وقيل من سبيل الله ﴿وأنتم شهداء﴾ حال من فاعل تصدون باعتبار
تقيده بالحال الأول أو من فاعل تبغونها أى والحال أنكم شهداء تشهدون بأنها
سبيل الله لا يحرم حوالها شائبة اعوجاج وأن الصد عنها إضلال قال ابن عباس
رضى الله عنهما أى شهداء [على] ^(١) أن فى التوراة إن دين الله الذى لا يقبل غيره .
هو الإسلام أو وأنتم عدول فيما بينكم يثقون بأقوالكم ويستشهدونكم فى القضايا
وعظام الأمور ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ اعتراض تذييل فيه تهديد ووعيد
شديد قيل لمبا كان صدقهم للمؤمنين بطريق الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم

مادة حيلتهم من إحاطة عليه تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم بآيات الله تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون .

(يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين) تلون الخطاب وتوجيه له إلى المؤمنين تحذيرا لهم عن طاعة أهل الكتاب والافتتان بفتنتهم لأثر توبيخهم بالإخوان والإضلال ردعا لهم عن ذلك وتعليق الرد بطاعة فريق منهم للبالغة في التحذير عن طاعتهم وإيجاب الاجتناب عن مصاحبتهم بالسكينة فإنه في قوة أن يقال لا تطيعوا فريقا الخ كما أن تعمير التوبيخ فيما قبله للبالغة في الزجر أو للمحافظة على سبب النزول فإنه روى أن نفرا من الأوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فر بهم شام بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الحسد للسليين فغاضه ما رأى منهم من تألف القلوب واتحاد الكلمة واجتماع الرأي بعد ما كان بينهم ما كان من العداوة والشئان فأمر شابا يهوديا كان معه بأن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعث وكان ذلك يوما عظيما أقتتل فيه الحيان وكان الظفر فيه للأوس وينشدهم ما قيل فيه من الأشعار ففعل فتناخروا القوم وتفاضلوا حتى تواتبوا وقالوا السلاح السلاح فاجتمع من القبيلتين خلق عظيم فعند ذلك جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله تعالى بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعلتموها أنها زغبة من الشيطان وكيد من عدوهم فأنقوا السلاح واستغفروا وطاق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام الواحدي اصطفوا للقتال فزلت الآية إلى قوله تعالى (لعلكم تهتدون) فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصفين فقرأهن ورفع صوته فلما سمعوا صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصتوا له وجعلوا يستمعون له فلما فرغ أنقوا السلاح وعانق بعضهم بعضا وجعلوا يبكون وقوله تعالى كافرين إما مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصيير كما في قوله :

رمى الحدائق نسوة آل سعد بمقدار سمن له سمودا
فرد شعورهن السود أيضا ورد وجوهن البيض سودا

أحوال من مفعوله والأول أدخل في تنزيه المؤمنين عن نسبتهم إلى الكفر
لبا فيه من التصريح بكون الكفر المفروض بطريق القسر وإيراد الظرف مع
عدم الحاجة إليه ضرورة سبق الخطاب بعنوان المؤمنين واستحالة تحقق الرد
إلى الكفر بدون سبق الإيمان مع توسطه بين المفعولين لإظهار كمال شناعة
الكفر وظاية بعده من الوقوع إما لزيادة قبحة الصارف العاقل عن مباشرته أو
لممانعة الإيمان له كانه قبل بعد إيمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى.
(وكيف تكفرون) استفهام إنكارى بمعنى إنكار الوقوع كما في قوله
تعالى (كيف يكون للمشركين عهد) الخ لا بمعنى إنكار الواقع كما في قوله تعالى
(كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا) الخ وفي توجيه الإنكار والاستبعاد إلى
كيفية الكفر من المبالغة ما ليس في توجيهه إلى نفسه بأن يقال أتكفرون
لأن كل موجود لا بد أن يكون وجوده على حال من الأحوال فإذا أنكر
ولفى جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده بالسكينة على الطريق البرهاني
وقوله تعالى (وأتمت تلى عليكم آيات الله) جملة وقعت حالا من ضمير المخاطبين
في تكفرون مؤكدة للإنكار والاستبعاد بما فيها من الشئون الداعية إلى الثبات
على الإيمان الرادعة^(١) عن الكفر وقوله تعالى (وفيسكم رسوله) معطوف
عليها داخل في حكمها فإن تلاوة آيات الله تعالى عليهم وكون رسوله عليه
الصلاة والسلام بين أظهرهم يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكهم بتحقيق الحق
وإزاحة الشبه من أقوى الزواجر عن الكفر وعدم إسناد التلاوة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم للإيذان باستقلال كل منهما في الباب .

(ومن يعتصم بالله) أى ومن يتمسك بدينه الحق الذى بينه على

لسان رسوله عليه الصلاة والسلام وهو الإسلام والتوحيد المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله (فقد هدى) جواب للشرط وقد لإفادة معنى التحقيق كان الهدى قد حصل فهو يخرج عنه حاصلًا ومعنى التوقع فيه ظاهر فإن المعتمد به تعالى متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للهدى (إلى صراط مستقيم) موصل إلى المطلوب والتتوين للتضخيم والوصف بالاستقامة للتصريح بالرد على الذين يبنون له عوجًا وهذا وإن كان هو دينه الحق في الحقيقة والاعتداء إليه هو الاعتصام به بعينه لكن لما اختلف الاعتباران وكان العنوان الأخير بما يتنافس فيه المتنافسون أبرز في معرض الجواب للحث والترغيب على طريقة قوله تعالى (فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) (يا أيها الذين آمنوا) تكرير الخطاب بعنوان الإيمان تشريف إثر تشريف .

خصائص الإسلام

(اتقوا الله) الانقاء افتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة (حق تقاته) أى حق تقواه وما يجب منها وهو استغراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كما في قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وعن ابن مسعود رضى الله عنه هو أن يطاع ولا يعصى ويذكر ولا ينسى ويشكر ولا يكفر وقد روى مرفوعًا إليه عليه السلام وقيل هو أن لا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه وقيل وهو أن يزه الطاعة عن الالتفات^(١) إليها وعن توقع المجازاة وقد مر تحقيق الحق في ذلك عند قوله عز وجل (هدى للبقين) والتقاء من اتقى كالتودة من اتاد وأصلها وقية قلبت واوها المضمومة تاء كما في همة ونخمة وياؤها المفتوحة ألفا .

(ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) أى مخلصون نفوسكم لله تعالى لا تمهلون فيها شركة لما سواه أصلا كما في قوله تعالى (ومن أحسن دينًا ممن أسلم وجهه لله)

(١) أى لا يرى نفسه طامعًا إلا بتوفيق الله تعالى ولا يلتفت إلى عمله مجردًا عن

وهو استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تموتن على حال من الأحوال إلا حال تحقق إسلامكم وثباتكم عليه كما تبنى عنه الجملة الاسمية ولو قيل إلا مسلمين لم يقد فائدتها والعامل فى الحال ما قبل إلا بعد النقص وظاهر النظم الكريم وإن كان نهيًا عن الموت المقيد بقيد هو الكون على أى حال غير حال الإسلام لكن المقصود هو النهى عن ذلك القيد عند الموت المستلزم للأمر بضده الذى هو الكون على حال الإسلام حينئذ وحيث كان الخطاب للمؤمنين كان المراد لإيجاب الثبات على الإسلام إلى الموت وتوجيه النهى إلى الموت للمبالغة فى النهى عن قيده المذكور فإن النهى عن المقيد فى أمثاله نهى عن القيد ورفع له من أصله بالسكينة مفيد لما لا يفيد النهى عن نفس القيد فإن قولك لا تصل إلا وأنت غاشع يفيد من المبالغة فى إيجاب الخشوع فى الصلاة ما لا يفيد قوله لا تترك الخشوع فى الصلاة لما أن هذا نهى عن ترك الخشوع فقط وذاك نهى عنه وعما يقارنه ومفيد لكون الخشوع هو الصلوة فى الصلاة وأن الصلاة بدونه حقا أن لا تفعل وفيه نوع تحذير عما وراء الموت وقوله عز وجل .

﴿واعتصموا بحبل الله﴾ أى بدين الإسلام أو بكتابه لقوله عليه الصلاة والسلام القرآن حبل الله المتين لا تنقض عجائبه ولا يخلق من كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم إما تمثيل للحالة الحاصلة من استظهارهم به ووثوقهم بحمايته بالحالة الحاصلة من تمسك المتدلى من مكان رفيع بحبل وثيق مأمون الانقطاع من غير اعتبار مجاز فى المفردات ولما استعارة للجبلى لما ذكر من الدين أو الكتاب أو الاعتصام ترشيح لها أو جستار للوثوق به والاعتماد عليه ﴿جميعا﴾ حال من فاعل اعتصموا أى مجتمعين فى الاعتصام ﴿ولا تفرقوا﴾ أى لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب أو كما كنتم متفرقين فى الجاهلية يحارب بعضهم بعضا أو لا تحدثوا ما يوجب التفرق^(١) ويزيل الألفة التى أنتم عليها ﴿واذكروا

(١) وهى البيع التى فرقت الأمة إلى طوائف وشيع يحكمها الهوى ، وقد حدث ذلك فى القرن الثانى الهجرى ، واشتد خطره ، ثم ضلّت تلك الأهواء وتلاشت تفرقها .

نعمة الله (مصدر مضاف إلى الفاعل وقوله تعالى (عليكم) متعلق به أو
 بمحذوف وقع حالا منه وقوله تعالى (إذ كنتم) ظرف له أو للاستقرار
 في عليكم أى اذكروا إنعامه عليكم أو اذكروا إنعامه مستقراً عليكم وقت
 كونكم (أعداء) فى الجاهلية ينسبكم الإحن والعداوات والحروب المتواصلة
 وقيل هم الأوس والخزرج كانوا أخوين لأب وأم فوُقت بين أولادهما العداوة
 والبغضاء وتناولت الحروب فيما بينهم مائة وعشرين سنة (فآلف بين قلوبكم)
 بتوفيقكم للإسلام (فأصبحتم) أى فصرتم (بنعمته) التى هى ذلك التآليف
 (إخواناً) خبر أصبحتم أى إخواناً متحابين مجتمعين على الأخوة فى الله
 متراحمين متناصحين متفقين على كلمة الحق وقيل معنى فأصبحتم فدخلتم فى الصباح
 غالباء حيثئذ متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل وكذا إخواناً أى فأصبحتم
 ملتبيين حال كونكم إخواناً .

(وكنتم على شفا حفرة من النار) شفا الحفرة وشفتها حرفها أى كنتم
 مشرفين على الوقوع فى نار جهنم لكفركم إذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة
 لوقعتن فيها (فأنقذكم) بأن هذا كم للإسلام (منها) الضمير للحفرة أو للنار
 أو للشفة والتأنيث للمضاف إليه كما فى قوله :

• كما شرقت صدر القناة من الدم •

أو لأنه بمعنى الشفة فإن شفا البئر وشفتها جانبها كالجانب والجانبية وأصله
 شفو قلبت الواو ألفاً فى المذكر وحذفت فى المؤنث (كذلك) إشارة إلى
 مصدر الفعل الذى بعده وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجة المشار إليه
 وبعد منزلته فى الفضل وكأل تميزه به عما عداه وانتظامه بسببه فى سلك الأمور
 المشاهدة ، والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلا
 النصب على أنها صفة لمصدر محذوف أى مثل ذلك التبيين الواضح (يبين الله
 لكم آياته) أى دلالاته (لعلكم تهتدون) طلباً لثباتكم على الهدى
 وازديادكم فيه .

﴿ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير﴾ أمرهم الله سبحانه بتشكيل الغير وإرشاده إثر أمرهم بتشكيل النفس وتهذيبها بما قبله من الأوامر والنواهي تثبيتاً للكل على مراعاة ما فيها من الأحكام بأن يقوم بعضهم بمواجبها ويحافظ على حقوقها وحدودها ويذكرها الناس كافة ويردصم عن الإخلال بها والجهور على إسكان لام الأمر وقرىء بكسرهما على الأصل وهو من كان التامة ومن تبسيضية متعلقة بالأمر أو محذوف وقع حالا من الفاعل وهو أمة ويدعون صفتها أى لتوجد منكم أمة داعية إلى الخير والأمة هي الجماعة التي يؤمها فرق الناس أى يقصدونها ويقتدون بها أو من الناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها أى لتكن منكم أمة داعين إلى الخير وأياما كان فتوجيه الخطاب إلى الكل مع إسناد الدعوة إلى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وأنها واجبة على الكل لكن بحيث إن أقامها البعض سقطت عن الباقيين ولو أدخل بها الكل أمموا جميعاً لا بحيث يتحتم على الكل إقامتها على ما يلبي عنه قوله عز وجل ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ الآية ولأنها من عظام الأمور وعزائمها التي لا يتولاها إلا العلماء بأحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية إقامتها فإن من لا يعملها يوشك أن يأمر بمنكر وينهى عن معروف ويفلظ في مقام اللين ويلين في مقام الغلظة وينكر على من لا يريده الإنكار إلا القادى والإصرار وقيل من بيانية كافي قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) الآية والأمر من كان الناقصة والمعنى كونوا أمة تدعون الآية كقوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) الآية ولا يقتضى ذلك كون الدعوة فرض عين فإن الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطاب العام^(١) والدعاء إلى الخير عبارة عن الدعاء إلى ما فيه صلاح ديني أو دنيوي فعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه بقوله تعالى :

(ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) مع اندراجهما فيه من باب عطف الخاص على العام لإظهار فضلها وعلوها^(١) على سائر الخيرات كهطف جبريل وميكال على الملائكة عليهم السلام وحذف المفعول الصريح من الأفعال الثلاثة إما للإيدان بظهوره أى يدعون الناس ويأمرونهم وينهونهم وإما القصد إلى إيجاد نفس الفعل كما في قولك فلان يعطى ويمنع أى يفعلون النداء إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (وأولئك) إشارة إلى الأمة المذكورة باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الفاضلة وكال تمييزهم بذلك عن عدام وانظامهم بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل والإفراد في كاف الخطاب إما لأن المخاطب كل من يصلح للخطاب وإما لأن التبيين غير مقصود أى أولئك الموصوفون بتلك الصفات الكاملة (م المفلحون) أى هم الأحقاء بكال الفلاح وهم خير فصل يفصل بين الخير والصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لأولئك وتعريف المفلحون إما للبعد أو للإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن خير الناس فقال :
 « أمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر وأقامهم لله وأوصلهم للرحم » وعنه عليه السلام « من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه » وعنه عليه السلام « والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم » وعن علي رضي الله عنه « أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومن شئنا (الفاستقين^(٢)) وغضب الله غضب الله له » والأمر بالمعروف في الوجوب والتدب تابع للأمر به وأما النهي عن المنكر فواجب

(١) في ط : وإناتهما ، والمعنى واحد .

(٢) شئنا الفاسقين أى أخصهم .

كله فإن جميع ما أنكره الشرع حرام^(١) والعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه
لإذ يجب عليه تركه وإنكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب شيء منهما
والتوبيخ في قوله تعالى ﴿أأأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ إنما هو على
نسيان أنفسهم لا على أمرهم بالبر وعن السلف مروا بالخبر وإن لم تفعلوا
﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا﴾ هم أهل الكتائب حيث تفرقت اليهود فرقا
والنصارى فرقا ﴿واختلفوا﴾ باستخراج التاويلات الزائفة وكتم الآيات
الناطقة وتحريفها بما أدخلوا إليه من حطام الدنيا الدنيئة ﴿من بعد ما جاءهم
البينات﴾ أى الآيات الواضحة المبينة للحق للاتفاق عليه واتحاد الكلمة فالنهي
متوجه إلى المتصدين للدعوة أصالة وإلى أعقابهم تبعاً ويجوز تعميم الموصول
للمخالفين من الأمم السالفة المشار إليهم بقوله عز وجل ﴿وما اختلف فيه إلا
الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات﴾ وقيل هم المبتدعة من هذه الأمة وقيل
هم الحرورية^(٢) وعلى كل تقدير فالنهي عنه إنما هو الاختلاف فى الأصول
دون الفروع إلا أن يكون مخالفاً للنصوص البينة أو الإجماع لقوله عليه الصلاة
والسلام «لا خلاف أمتى رحمة» وقوله عليه السلام «من اجتهد فأصاب فله أجران
ومن أخطأ فله أجر واحد».

﴿وأولئك﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما فى حيز الصلة وهو
مبتدأ وقوله تعالى ﴿لهم﴾ خبره وقوله تعالى ﴿عذاب عظيم﴾ مرتفع بالظرف
على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ أو مبتدأ والظرف خبره والجملة خبر للمبتدأ
الأول وفيه من التأكيد والمبالغة فى وعيد المتفرقين والتشديد فى تهديد المشبهين
بهم ما لا يخفى ﴿يوم تبيض وجوه﴾ أى وجوه كثيرة وقرئ تبيض ﴿وتسود
وجوه﴾ كثيرة وقرئ تسود وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والأنصار
وتسود وجوه بنى قريظة والتضير ويوم منصوب على أنه ظرف للاستقرار فى

(١) وهذا الأمر يكتسب الصفة العالمية من عالية دعوة الإسلام فليس خاصاً بالنهي
فى مجتمع المسلمين وحدهم .

(٢) لادعى للتخصيص فكل من أحدث فى الإسلام بدعة فهو داخل فى هذا النوع

لهم أى لثبوت العذاب العظيم لهم أو على أنه مفعول مضمر خوطب به المؤمنون تحذيرا لهم عن عاقبة التفريق بعد مجيء البينات وترغيبا في الاتفاق على التمسك بالدين أى اذكروا يوم تبيض الخ ويباض الوجه وسواده كناية عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يوسم أهل الحق بيباض الوجه والصحيفة وإشراق البشرة وسعى النور بين يديه وييمينه وأهل الباطل بأضداد ذلك ﴿فأما الذين أسودت وجوههم﴾ تفصيل لأحوال العريقين بعد الإشارة إليها إجمالا وتقديم بيان هؤلاء لما أن البقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الإجمال والتفصيل والإفضاء إلى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدىء بذلك عند الإجمال ﴿أكفرتم بعد إيمانكم﴾ على إرادة القول أى فيقال لهم ذلك والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكتابين وكفرهم بعد إيمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إيمان أسلافهم أو إيمان أنفسهم به قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقروا بالتوحيد يوم الميثاق أو بعد ما تمكنوا من الإيمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل أهل البدع والأهواء والغاة في قوله عز وعلا .

﴿فذوقوا العذاب﴾ أى العذاب الموهود الموصوف بالعظيم للدلالة على أن الأمر بذوق العذاب على طريق الإهانة مترتب على كفرهم المذكور كما أن قوله تعالى ﴿بما كنتم تكفرون﴾ صريح في أن نفس الذوق معال بذلك والجمع بين صيقق المساضى والمستقبل للدلالة على استمرار كفرهم أو على مضية في الدنيا ﴿وأما الذين أبيضت وجوههم ففي رحمة الله﴾ أعنى الجنة والنعم المخلد عبر عنها بالرحمة تنبيها على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله تعالى فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمته تعالى وقرىء أبيضت كما قرىء أسودت ﴿هم فيها خالدون﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من السياق كأنه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظلمون عنها ولا يموتون وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآي ﴿تلك﴾ إشارة إلى الآيات المشتملة على تعميم الأبرار

وتعذيب الكفار ومعنى البعد للإيذان بعلو شأنها وسمو مكانها في الشرف وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿آيات الله﴾ خبره وقوله تعالى ﴿تتلوها﴾ جملة حالية من الآيات والعامل فيها معنى الإشارة أو هي الخبر وآيات الله بدل من اسم الإشارة والالتفات إلى التكلم بنون العظمة مع كون التلاوة على لسان جبريل عليه السلام لإبراز كمال العناية بالتلاوة وقرئ يتلوها على إسناد الفعل إلى ضميره تعالى وقوله تعالى ﴿عليك﴾ متعلق بتلوها وقوله تعالى ﴿الحق﴾ حال مؤكدة من فاعل تتلوها أو من مفعوله أى ملتبسين أو [التلاوة]^(١) ملتبسة بالحق والعدل ليس في حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن أو زيادة عقاب المسيء أو بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم بأعمالهم بموجب الوعد والوعيد وقوله ﴿وما الله يريد ظلماً للعالمين﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله على أبلغ وجه وآكده فإن تنكير الظلم وتوجيه النفي إلى إرادته بصيغة المضارع دون نفسه وتعليق الحكم بأحد الجمع المعروف والالتفات إلى الاسم الجليل لإشعاراً بعلو الحكم وبيان لكآل نزاهته عز وجل عن الظلم بما لا مزيد عليه أى ما يريد فرداً من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين في وقت من الأوقات فضلاً عن أن يظلمهم فإن المضارع كما يفيد الاستمرار في الإنبات يفيد في النفي بحسب المقام كما أن الجملة الاسمية تدل بمعرفة المقام على دوام الثبوت وعند دخول حرف النفي تدل على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام وفي سبيل الجملة نوع إيماء إلى التعريض بأن الكفرة هم الظالمون ظلماً لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد كما في قوله تعالى (إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون).

﴿وقه ما في السموات وما في الأرض﴾ أى له تعالى وحده من غير شركة أصلاً ما فيها من المخلوقات الفاتنة للحصر ملكاً وخلقاً وإحياء وإماتة وإثابة وتذيباً وإيراد كلمة ما إما لتغليب غير العقلاء وإما لتزليلهم منزلة غيرهم إظهاراً

لحقارهم في مقام بيان عظمته تعالى ﴿وإلى الله﴾ أى إلى حكمه وقضائه لا إلى غيره شركة أو استقلالا ﴿ترجع الأمور﴾ أى أمورهم فيجازى كلا منهم بما وعد له وأوعده من غير دخل في ذلك لأحد قط فالجملة مقررة لمضمون ما ورد في جزاء الفريقين وقيل هى معطوفة على ما قبلها مقررة لمضمونه فإن كون العالمين عبيده تعالى ومخلوقه ومرزوقه يستدعى إرادة الخير بهم ﴿كنتم خير أمة﴾ كلام مستأنف سيق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة إلى الخير وكنتم من كان الناقصة التى تدل على تحقق شيء بصفة في الزمان الماضى من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق كما في قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم كذلك في علم الله تعالى أو في اللوح أو فيما بين الأمم السالفة وقيل معناه أتم خير أمة ﴿أخرجت للناس﴾ صفة لأمة واللام متعلقة بأخرجت أى أظهرت لهم وقيل بخير أمة أى كنتم خير الناس للناس فهو صريح في أن الخيرية بمعنى الذنوع للناس وإن فهم ذلك من الإخراج لهم أيضا أى أخرجت لأجلهم ومصلحتهم قال أبو هريرة رضى الله عنه معناه كنتم خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل فتدخلونهم في الإسلام وقال قتادة هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يؤمر نبي قبله بالقتال فهم يقاتلون الكفار فيدخلونهم في الإسلام فهم خير أمة للناس .

﴿تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر﴾ استئناف مبين لكونهم خير أمة كما يقال زيد كريم يطعم الناس ويكسومهم ويقوم بمصالحهم أو خير ثان لكنتم وصيغة المستقبل للدلالة على الاستمرار وخطاب المشافهة وإن كان خاصا بمن شاهد الوحي من المؤمنين لكن حكمه عام للكل قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج أصل هذا الخطاب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بهم سائر أمته وروى الترمذى عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس أتم تتمون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله تعالى وظاهر أن المراد بكل أمة أوائلهم وأواخرهم

لا أوائلهم فقط فلا بد أن تكون أعقاب هذه الأمة أيضا داخلة في الحكم وكذا الحال فيما روى أن مالك بن الصيف ووهب بن يهوذا اليهوديين مرا بتفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فهم ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى حذيفة رضوان الله عليهم فقالا لهم نحن أفضل منكم وديننا خير مما تدعوننا إليه . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما كتم خير أمة الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وروى عن الضحاك أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة الرواة والدعاة الذين أمر الله المسلمين بظاعتهم .

(وَقَوْمُونَ بِاللَّهِ) أى إيماننا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وإنما لم يصرح به تفصيلا لظهور أنه الذى يؤمن به المؤمنون وللايدان بأنه هو الإيمان بالله تعالى حقيقة وأن ما خلا عن شيء من ذلك كإيمان أهل الكتاب ليس من الإيمان بالله تعالى (١) تعالى فى شيء قال تعالى : (ويقولون يؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا) وإنما أخر ذلك عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع تقدمه عليهما وجودا ورتبة لأن دلالتهما على خيريتهم للناس أظهر من دلالتيه عليهما وليقترن به قوله تعالى .

أهل الكتاب والإسلام

(وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) أى لو آمنوا كإيمانكم لكان ذلك خيرا لهم مما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالخطوط الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من إتياء الأجر مرتين وقيل مما هم فيه من الكفر فالخيرية إنما هى باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم وإنما لم يتعرض للؤمن به أصلا للإشعار بظهور أنه الذى يطلق

(١) فى ط : به تعالى .

عليه اسم الإيمان لا يذهب الوهم إلى غيره ولو فصل المؤمن به ههنا أو فيما قبل
لربما فهم أن لأهل الكتاب أيضا إيمانا في الجملة لكن إيمان المؤمنين خير منه
وهيات ذلك ﴿ منهم المؤمنون ﴾ جملة مستأنفة سبقت جوابا عما نشأ من
الشرطية الدالة على انتفاء الخيرية لا انتفاء الإيمان عنهم كأنه قيل هل منهم من
آمن أو كلهم على الكفر فقبل منهم المؤمنون المعهودون الفاعلون بخير الدارين
كعبد الله بن سلام وأصحابه .

﴿ وأكثروهم الفاسقون ﴾ المتمردون في الكفر الخارجون عن الحدود
﴿ لن يضروكم إلا أذى ﴾ استثناء مفرغ من المصدر العام أى لن يضروكم أبدا
ضرراً ما إلا ضرر أذى لا يبالى به من طعن وتهديد لا أثر له ﴿ وإن يقاتلوكم
يولوكم الأديبار ﴾ أى ينهزمون من غير أن ينالوا منكم شيئا من قتل أو أسر
﴿ ثم لا ينصرون ﴾ عطف على الشرطية وثم للتراسخ في الرتبة أى لا ينصرون
من جهة أحد ولا يهزمون منكم قتلا وأخذا وفيه تثبيت لمن آمن منهم فإنهم كانوا
يؤذونهم بالتمس بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بأنهم لا يقدرُونَ
على أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يعا به مع أنه وعدم الغلبة عليهم
والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم التخللان والذل وإنما لم يعطف لنى متصوريتهم
على الجزاء لأن المقصود هو الوعد بنفى النصر مطلقا ولو عطف عليه لكان
مقيدا بمقائلتهم كتولية الأديبار وكمن بين الوعدين كأنه قيل ثم شأنهم الذى أخبركم
عنه وأبشركم به أنهم مخذولون منتف عنهم النصر والقوة لا ينصرون بعد ذلك
بجحاح ولا يقومون على ساق ولا يستقيم لهم أمر وكان كذلك حيث لنى بنو
قريظة والنضير وبنو قينقاع ويهود خيبر ما لقوا .

﴿ ضربت عليهم الذلة ﴾ أى هدر النفس والمال والأهل وذل النفس
بالباطل ﴿ أينما ثقفوا ﴾ أى وجدوا ﴿ إلا يحبل من الله وحبل من الناس ﴾
استثناء من أعم الأحوال أى ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هى عليه
في جميع الأحوال إلا حال كونهم مستصمين بزمة الله أو كتابه الذى أنامهم
وذمة المسلمين أو بزمة الإسلام واتباع سبيل المؤمنين ﴿ وبأموا يغضب من

الله ﴿ أى رجعوا مستوجبين له والتذكير للتفخيم والتهويل ومن متعلقة
بمخذوف وقع صفة لغضب مؤكدة لما أفاده التذكير من الفخامة والحوول أى
كائن الله عز وجل ﴾ وضربت عليهم المسكنة ﴿ فهى محيطة بهم من جميع
جوانبهم واليهود كذلك فى غالب الحال مساكين تحت أيدى المسلمين
والنصارى .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والبوله
بالغضب العظيم ﴿ بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴾ أى ذلك الذى ذكر
كائن بسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد عليه الصلاة والسلام
وتحريفهم لها وبسائر الآيات القرآنية ﴿ ويقتلون الأنبياء بغير حق ﴾ أى فى
اعتقادهم أيضا ولإسناد القتل إليهم مع أنه فصل أسلافهم لرضاهم به كما أن
التحريف مع كونه من أفعال أحبارهم ينسب إلى كل من يسير بسيرتهم ﴿ ذلك ﴾
إشارة إلى ما ذكر من الكفر والقتل ﴿ بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ أى كائن
بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار فإن الإصرار على
الصغار يفضى إلى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها يؤدى إلى الكفر وقيل
معناه أن ضرب الذلة والمسكنة فى الدنيا واستيجاب الغضب فى الآخرة كما هو
معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث أنهم مخاطبون
بالفروع من حيث المؤاخذه ﴿ ليسوا سواء ﴾ جملة مستأنفة مبيقة
تمهيدا لتعداد محاسن مؤمنى أهل الكتاب وتذكيرا لقوله تعالى ﴿ منهم المؤمنون ﴾
والضمير فى ليسوا لأهل الكتاب جميعا لا للفاسقين منهم خاصة وهو اسم ليس
وخبره سواء وإنما أفرد لانه فى الأصل مصدر والمراد بنفى المساواة نفي المشاركة
فى أصل الانصاف بالقبايح المذكورة لا نفي المساواة فى مراتب الانصاف بها
مع تحقق المشاركة فى أصل الانصاف بها أى ليس جميع أهل الكتاب متشاركين
فى الانصاف بما ذكر من القبايح والابتلاء بما يترتب عليها من العقوبات
وقوله تعالى :

(من أهل الكتاب أمة قائمة) استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم ومزيل لما فيه من الإيهام كما أن ما سبق من قوله تعالى (تأمرون بالمعروف) الآية مبين لقوله تعالى (كنتم خير أمة) الخ ووضع أهل الكتاب موضع الضمير العائد إليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين والإيدان بأن تلك الأمة من أوتى نصيباً وافرأ من الكتاب لا من أرادهم والقائمة المستقيمة العادلة من أقت العود فقام بمعنى استقام وهم الذين أسلوا منهم كعبد الله بن سلام وتعلبة بن سعيّد وأسيد بن عبيد وأضرابهم وقيل هم أربعون رجلاً من أهل نجران وإثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثة من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا عمداً عليهما الصلاة والسلام وكان من الأنصار فيهم عدة قبل قدوم النبي عليه السلام منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور وعبد بن مسلبة وأبو قيس صرمة بن أنس كانوا موحدين ينتسلون من الجنبات ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصداً ونصروه وقوله تعالى (يتلون آيات الله) في محل الرفع على أنه صفة أخرى لأمة وقيل في محل النصب على أنه حال منها لتخصيصها بالنعمة والعامل فيه الاستقرار الذي يتضمنه الجار أو من ضميرها في قائمة أو من المستكن في الجار لوقوعه خبراً لأمة والمراد بآيات الله القرآن وقوله تعالى :

(آناه الليل) ظرف ليتلون أي في ساعاته جمع أي بركة عصا أو إني بركة مكي ، أو أي بركة ظبي ، أو إني بركة نحى ، أو أنو بركة جرو .

(وهم يسجدون) أي يصلون إذ لا تلاوة في السجود قال عليه الصلاة والسلام ألا إني نهيت أن أقرأ راكعاً وساجداً وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه أدل على كمال الخضوع والتسريح بتلاوتهم آيات الله في الصلاة مع أنها مشتملة عليها قطعاً لزيادة تحقيق المخالفة وتوضيح عدم المساواة بينهم وبين الذين وصفوا آثماً بالكفر بها وهو السر في تقديم هذا النعم على نعت الإيمان والمراد بصلاتهم التهجد إذ هو أدخل في مدحهم وفيه تنسني لهم التلاوة فإنها في المكتوبة وظيفة الإمام واعتبار حالهم عند

الصلاة على الافراد يأباه مقام المدح وهو الأنسب بالعدل عن إيرادها باسم الجنس المتبادر منه الصلاة المكتوبة وبالتعبير عن وقتها بالآلاء المبهمة وقيل صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرها ليلة ثم خرج فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما أنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية وإراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار وتكرير الإستناد لتقوية الحكم وتأكيده وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والجملة حال من فاعل يتلون وقيل هي مستأنفة والمعنى أنهم يقومون تارة ويسجدون أخرى يتغنون الفضل والرحمة بأنواع ما يكون في الصلاة من الخضوع لله عز وجل كما في قوله تعالى: (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) وقيل المراد بالسجود هو الخضوع كما في قوله تعالى: (وقه يسجد ما في السموات والأرض) ﴿يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ صفة أخرى لآمة مبنية لمبايئتهم اليهود من جهة أخرى أى يؤمنون بهما على الوجه الذى نطق به الشرع والإطلاق للإيدان بالغنى عن التقييد لظهور أنه الذى يطلق عليه الإيمان بهما فلا^(١) يذهب الوم إلى غيره وللتعريض بأن إيمان اليهود بهما مع قولهم عزير ابن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسل ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفة ليس من الإيمان بهما فى شيء أصلا ولو قيد بما ذكر فرما يوم^(٢) أن المنتقى عنهم هو القيد المذكور مع جواز إطلاق الإيمان على إيمانهم بالأصل وهيات .

﴿ ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ صفتان أخريان لآمة أجرين عليهما تحقيقا لمخالفتهم اليهود فى الفضائل المتعلقة بتكميل الغير لئلا يمانعهم فى الخصائص المتعلقة بتكميل النفس وتمريضا بمداهنتهم فى الاحتساب بل بتعكيسهم فى الأمر بإضلال الناس وصدهم عن سبيل الله

(١) فى ط : لا يذهب .

(٢) فى ط : لربما يوم .

فإنه أمر بالمنكر ونهى عن المعروف (ويسارعون في الخيرات) صفة أخرى لأمة جامعة افنون الحسن المتعلقة بالنفس وبالغير والمسارة في الخير فرط الرغبة فيه لأن من رغب في الأمر سارع في توليه والقيام به وآثر النور على التراخي أى يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية وفيه تعريض بقاطق اليهود فيها بل بمبادرتهم إلى الشرور وإثارة كفة على ما وقع في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة) الخ للإيدان بأنهم مستقرون في أصل الخير متقلبون في فنونه المترتبة في طبقات الفضل لأنهم خارجون عنها متبهون إليها (وأولئك) إشارة إلى الأمة باعتبار انصافهم بما فصل من الثنوت الجليلة وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل وإثارة على الضمير للإشعار بعلو الحكم والمدح أى أولئك المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب انصافهم بها (من الصالحين) أى من جملة من صلحت أحوالهم عند الله عز وجل واستحقوا رضاه وثناءه (وما يفعلوا من خير) كأننا ما كان مما ذكر أو لم يذكر (فلن يكفروا) أى لن يعدموا ثوابه البتة عبر عنه بذلك كما عبر عن توفية الثواب بالشكر إظهاراً لكمال تنزهه سبحانه وتعالى عن ترك إقائهم بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القباح وتمديته إلى مفعولين بتضمين معنى الحرمان وإثارة صيغة البناء للمفعول للجرى على سنن الكبرياء وقرئ الفعلان على صيغة الخطاب .

(واقفه علم بالمتقين) تدليل مقرر ما قبله فإن علمه تعالى بأحوالهم يستدعي توفية أجورهم لاحتالة، والمراد بالمتقين إما الأمة المعودة بوضع موضع الضمير العائد إليهم مدحاً لهم وتعييناً لعنوان تعلق العلم بهم وإشعاراً بمناط إقائهم وهو التقوى المنطوية^(١) على الخصائص السالفة وإما جلس المتقين عموماً وهم مندرجون تحت حكمه اندراجاً أولياً .

أعمال الكافرين ونواياهم

(إن الذين كفروا) أى بما يجب أن يؤمن به . قال ابن عباس رضى الله عنهما هم بنو قريظة والنضير فإن معانئهم كانت لأجل المال وقيل هم مشركوا قريش فإن أبا جهل كان كثير الافتخار بماله وقيل أبو سفيان وأصحابه فإنه أنفق مالا كثيرا على الكفار يوم بدر وأحد وقيل هم الكفار كافة فإنهم فآخروا بالأموال والأولاد حيث قالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذنين فرد الله عز وجل عليهم وقال (لن تنفي عنهم) أى لن تدفع عنهم (أموالهم ولا أولادهم من الله) أى من عذابه تعالى (شيئا) أى شيئا يسيرا منه أو شيئا من الإغناء (وأولئك أصحاب النار) أى مصاحبوها على الدوام وملازموها (هم فيها خالدون) أبدا .

(مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) بيان لكيفية عدم إغناء أموالهم التى كانوا يمولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار ويعلقون بها أطباعهم الفارغة ومما وصله اسمية حذف عائدتها أى حال ما ينفقه الكفرة قرابة أو مفاخرة وسمعة أو الماتقون رياء وخوفا وقصته العجيبة التى تجري مجرى المثل في الغرابة (كمثل ريح فيها صر) أى برد شديد فإنه في الأصل مصدر وإن شاع إطلاقه على الريح الباردة كالصرصر وقيل كلمة في تجريدية كما في قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) (أصابت حرث قوم ظللوا أنفسهم) بالكفر والمعاصى فبأوا بغضب من الله وإنما وصفوا بذلك لأن الإهلاك عن سخط أعند وأظنع (فأهلكته) تقوية لهم ولم تدع منه أثرا ولا ضيرا والمراد تشبيه ما أنفقوا في ضياعه وذهابه بالكلية من غير أن يعود إليهم نفع ما يبحرث [قوم]^(١) كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما يبرجه من الوجوه وهو من التشبيه المركب الذى مر تفصيله في تفسير قوله تعالى (كمثل الذى استوقد نارا) ولذلك لم يبال بإيلاء كلمة التشبيه الريح

دون الحرث ويجوز أن يراد مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ربح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح وهو الحرث وقرئ تنفقون ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما يدينه من ضياع ما أنفقوا من الأموال ﴿ ولكن أنفسهم يظلمون ﴾ لما أضاعوها بإففاقها لا على ما ينبغي وتقديم المفعول لرعاية الفواصل لا للتخصيص إذ الكلام في الفعل باعتبار تعلقه بالفاعل لا بالمفعول أى ما ظلمهم الله ولكن ظلموا أنفسهم وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقد جوز أن يكون المعنى وما ظلم الله تعالى أصحاب الحرث بإهلاكه ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وبإيأاه أنه قد مر انعرض له تصريحاً وقرئ ولكن بالتهديد على أن أنفسهم اسمها ويظلمون خبرها والمائد محذوف الفاصلة أى ولكن أنفسهم يظلمونها وأما تقدير ضمير الشأن فلا سبيل إليه لاخصاصه بالشعر ضرورة كما في قوله :

* ولكن من يبصر جفونك يشق *

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة ﴾ بطانة الرجل ووليجهته من يعرفه أسراره ثقة به شبه بطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام « الأنصار شعار والناس دثار » قال ابن عباس رضى الله عنهما كان رجال من المؤمنين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والمحافة^(١) فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال مجاهد نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المنافقين فنبهوا عن ذلك ويؤيده قوله تعالى (وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط) وهى صفة المنافق وأياما كان حالكم عام الكفرة كافة ﴿ من دونكم ﴾ أى من دون المسلمين وهو متعلق بلا تتخذوا أو بمنحرف وقع صفة لبطانة أى كائنة من دونكم مجاوزة لكم .

﴿ لا يالوكم خبالا ﴾ جملة مستأنفة مبنية لحالهم داعية إلى الاجتناب عنهم

(١) في ط : الحلف .

أو صفة بطانة يقال ألا في الأمر إذا أقصر فيه ثم استعمل معدى إلى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا ولا آلوك جهدا على تضمين معنى المنع والنقص والخبال الفساد أى لا يقصرون لكم في [تمنى] ^(١) الفساد (ودوا ما عنتم) أى تمنوا عنتكم أى مشقتكم وشدة ضرركم وهو أيضاً استئناف مؤكد للنهى موجب لزيادة الاجتناب عن المنهى عنه (قد بدت البغضاء من أفواههم) استئناف آخر مفيد لمزيد الاجتناب عن المنهى عنه أى قد ظهرت البغضاء في كلامهم لما أنهم لا يتألمون مع مبالغتهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من أسنتهم ما يعلم به بعضهم للسليدين وقرىء قد بدا البغضاء والأفواه جمع فم وأصله فوه فلامه هاء يدل على ذلك جمعه على أفواه وتصغيره على فويه والنسبة إليه فوهى (وما تخفى صدورهم أكبر) مما بدا لأن بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الإخلاص في الدين وموالاته المؤمنين ومعاداة الكافرين (إن كنتم تعلمون) أى إن كنتم من أهل العقل أو إن كنتم تعلمون ما بين لكم من الآيات والجواب محذوف لدلالة المذكور عليه .

(ها أنتم أولاء) جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف التنبيه إظهاراً لكمال العناية بمضمونها أى أنتم أولاء المخطئون في موالاتهم وقوله تعالى تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لمخاطبتهم في ذلك وهو خبر ثان لأنتم أو خبر لأولاء والجملة خبر لأنتم كقولك أنت زيد تحبه أو صلة له أو حال والعامل معنى الإشارة ويجوز أن ينتصب أولاء بفعل يفسره ما بعده وتكون الجملة خبراً (وتؤمنون بالكتاب كله) أى يخلص الكتب جميعاً وهو حال من ضمير المفعول في لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتبهم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتبكم وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم

(وَإِذَا لَقُواكَ قَالُوا آمَنَّا) ففاقا (وَإِذَا خَلَا عَصْوًا عَلَيْكُمْ الْإِنَّمَالُ الْغَيْظُ) أي من أجله تأسفوا وتحسروا حيث لم ينجحوا إلى التشفى سبباً (قُلْ مَوْتُوا بِنِيطِكُمْ) دعاه عليهم بدوام النيط وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأهله إلى أن يهلكوا به أو بأشتداده إلى أن يهلككم (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) فيعلم ما في صدوركم من العداوة والبغضاء والحق وهو يحتمل أن يكون من المقول أي وقُلْ لهم إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِيمٌ بِمَا هُوَ أَخْفَى بِمَا تَخْفَوْنَهُ مِنْ عِضِّ الْإِنَّمَالِ غِيظًا وَأَنْ يَكُونَ خَارِجًا عَنْهُ بِمَعْنَى لَا تَتَعَجَّبُ مِنْ إِطْلَاعِي لِيَاكَ عَلَى أَسْرَارِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ وَقِيلَ هُوَ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَبِيبِ النَّفْسِ وَقُوَّةِ الرَّجَاءِ وَالِاسْتِشْهَارِ بِوَعْدِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَهْلِكُوا غِيظًا يُعَاوِزُ الْإِسْلَامَ وَإِذْلَالَهُمْ بِقُوَّتِهِ^(١) مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ ثَمَّةُ قَوْلٍ كَأَنَّهُ قَبْلَ حَدَثِ نَفْسِكَ بِذَلِكَ .

(إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةً تَنْسُومُ وَإِنْ تَصْبِرْ سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا) يَبَيِّنُ لَتَنَاهَى عِدَاؤَهُمْ إِلَى حِدَانٍ حَسَدُوا مَا نَالَهُمْ مِنْ خَيْرٍ وَمَنْعَةً وَشِمْتُوا بِمَا أَصَابَهُمْ مِنْ ضَرٍّ وَشَدَّةٍ وَذَكَرَ الْمَسَّ مَعَ الْحَسَنَةِ وَالْإِصَابَةِ مَعَ السَّيِّئَةِ إِمَّا لِلِإِذْنِ أَنَّ مَدَامُ مَسَامَتِهِمْ أَذَى مَرَاتِبَ إِصَابَةِ الْحَسَنَةِ وَمَنَاطَ فَرْحِهِمْ تَمَامَ إِصَابَةِ السَّيِّئَةِ وَإِمَّا لِأَنَّ الْمَسَّ مُسْتَعَارٌ لِلْمَسِّ الْإِصَابَةِ (وَأِنْ تَصْبِرُوا) أَيِ عَلَى عِدَاؤِهِمْ أَوْ عَلَى مَشَاقِ التَّكَالِيفِ (وَتَتَّقُوا) مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكُمْ وَنَهَاكُمْ عَنْهُ (لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ) مَكْرُهُمْ وَحِيلَتُهُمْ الَّتِي دَبَرُوهَا لِأَجْلِكُمْ وَقُرِئَ لَا يَضُرُّكُمْ بِكُسر الضَّادِ وَجَرَمَ الرَّاءِ عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ مِنْ ضَارِهِ يَضُرُّهُ بِمَعْنَى ضَرُّهُ يَضُرُّهُ وَضَمَّةُ الرَّاءِ فِي الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ لِلِإِنْبَاعِ كَضَمَّةِ مَدٍّ (شَيْئًا) نَسَبَ عَلَى الْمَصْدَرِيَةِ أَيِ لَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا مِنَ الضَّرَرِ بِفَضْلِ اللَّهِ وَحِفْظِهِ الْمَوْعُودِ لِلصَّابِرِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَلِأَنَّ الْجِدَّ فِي الْأَمْرِ الْمُتَدَرَّبِ بِالِاتِّقَاءِ وَالصَّبْرِ يَكُونُ جَرِيئًا عَلَى الْخَصْمِ (إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ) فِي عِدَاؤِكُمْ مِنَ الْكَيْدِ (مُحِيطٌ) عَلِيمٌ بِمَا قَبْلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَقُرِئَ بِالتَّاءِ الْفَوْقِيَةِ^(٢) أَيِ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى فَيَجَازِيكُمْ بِمَا أَتَمَّ أَهْلُهُ .

(٢) فِي ط : الْفَوْقَانِيَّةُ .

(١) فِي ط : وَإِذْلَالَهُمْ بِهِ .

غزوة بدر

(وإذ غدوت) كلام مستأنف سبق للاستشهاد بما فيه من استنباع عدم الصبر والتقوى للضرر على أن وجودهما مستتب لما وعد من النجاة من مضرة كيد الأعداء وإذ نصت على المفعولية بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم خاصة مع عموم الخطاب فيما قبله وما بعده له وللمؤمنين لاختصاص مضمون السلام به عليه السلام أى وأذكر لهم وقت غدوك ليتذكروا ما وقع فيه من الأحوال الناشئة عن عدم الصبر فيعملوا أنهم إن لموا الصبر والتقوى لا يعظم كيد الكفرة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في إيجابها كرها واستحضار الحادثة بتفاصيلها كما سلف بيانه في تفسير قوله تعالى (وإذ قال ربك للملائكة) الخ والمراد به خروجه عليه السلام إلى أحد وكان ذلك من منزل عائشة رضى الله عنها وهو المراد بقوله تعالى (من أهلك) أى من عند أهلك (تبوء المؤمنون) أى تتركهم أو تهميهم وتسوى لهم (مقاعد) ويؤيد قراءته من قرأ تبوء للمؤمنين والجملة حال من فاعل غدوت لكن لا على أنها حال مقدرة أى فاوبا وقاصدا للتبوءة كما قيل بل على أن المقصود تذكير الزمان الممتد المتسع لابتداء الخروج والتبوءة وما يترتب عليها إذ هو المذكر للقصة وإنما عبر عنه بالغدو الذى هو الخروج غدوة مع كون خروجه عليه السلام بعد صلاة الجمعة كما ستعرفه إذ حينئذ وقعت التبوءة التى هى العمدة فى الباب إذ المقصود بتذكير الوقت تذكير مخالفتهن لأمر النبي صلى الله عليه وسلم وتزاييلهم عن أحيازهم المعينة لهم عند التبوءة وعدم صبرهم وبهذا يتبين خلل رأى من احتج به على جواز أداء صلاة الجمعة قبل الزوال واللام فى قوله تعالى (للقتال) لما متعلقة بتبوء أى لأجل القتال وإما بمحذوف وقع صفة لمقاعد أى كأنه مقاعد القتال أما كنهه ومواقفه فإن استعمال المقعد والمقام بمعنى المكان اتساعا شائع ذائع كما فى قوله تعالى (فى مقعد صدق) وقوله تعالى (قبل أن تقوم من مقامك) .

روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يكن دهاء قبل ذلك فاستشاره فقال عبد الله وأكثر الأنصار يارسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم فوالله ما خرجنا منها إلى عوقط إلا أصاب منا ولادخلها علينا إلا أصبنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فإن أقاموا أقاموا بشر محبس وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورمائم النساء والصبيان بالحجارة وإن رجعوا رجعوا خائنين وقال بعضهم يارسول الله أخرج بنا إلى هؤلاء الأكل لا يرون أنا قد جئنا عنهم فقال عليه الصلاة والسلام إني قد رأيت في منأى بقرا مذبحه حولي فأولتها خيراً ورأيت في ذهاب سيني ثلثاً فأولته هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة فتدعهم فقال رجال من المسلمين قد فاتهم بدر وأكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ أخرج بنا إلى أعدائنا وقال النعمان بن مالك الأنصاري رضى الله عنه يارسول الله لا تحرمي الجنة فوالذي بعثك بالحق لأدخلن الجنة ثم قال بقول أشهد أن لا إله إلا الله وأنى لا أفر من الزحف فلم يزالوا به عليه السلام حتى دخل فلبس لأمته فلما رأوه كذلك ندموا وقالوا بشما صنعنا نشير على رسول الله والوحي يأتيه وقالوا اصنع يارسول الله ما رأيته فقال ما ينبغي لنبى أن يلبس لأمته فيضنها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال لسنة ثلاث من الهجرة فمشى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال فكأنما يقوم بهم القدح إن رأى صدراً خارجاً قال تأخر وكان نزوله في عدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره إلى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا من مكانكم فلن نزال غاليين ما ثبتم مكانكم (والله سميع) لأقول لكم (عليهم) بضائركم والجملة اعتراض للإيدان بأنه قد صدر عنهم هناك من الأقوال والآلهل ما لا ينبغي صدوره عنهم .

﴿ إذ همّت ﴾ بدل من إذ غدوت مبين لما هو المقصود بالتذكير أو ظرف
 لسميع عليم على معنى أنه تعالى جامع بين سماع الأقوال والعلم بالعمائر في ذلك
 الوقت إذ لا وجه لتقييد كونه تعالى سميعا عليمًا بذلك الوقت . قال الفراء معنى
 قولك ضربت وأكرمت زيدا أن زيدا منصوب بهما وأنها تسلطا عليه معا
 ﴿ طائفتان منكم أن تفشلا ﴾ متعلق بهمت والباء محذوفة أى بأن تفشلا أى نجبنا
 وتضعفا وهما حييان من الأنصار بنو سلية من الخزرج وبنو حارثة من الأوس
 وهما الجناحان من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ألف رجل
 وقبل تسعائة وخمسين وعدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح إن صبروا
 فلما قاربوا عسكر الكفرة وكانوا ثلاثة آلاف انخزل عبد الله بن أبى بلث
 الناس فقال يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الأنصارى
 فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان
 باتباع عبد الله فقصمهم الله تعالى ففوضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
 ابن عباس رضى الله عنهما أضرهما أن يرجعوا فعرم الله لهم على الرشد فثبتوا
 والظاهر أنها ما كانت إلا همة وحديث نفس قلما تخلو النفس عنه عند الشدائد
 ﴿ والله وليهما ﴾ أى عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة والجملة اعتراض ويجوز
 أن تكون حالا من فاعل همّت أو من ضميره في تفشلا مفيدة لاستبعاد فشلهما
 أو مهمما به مع كونهما في ولاية الله تعالى وقرىء والله وليهم كما في قوله تعالى
 ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ ﴿ وعلى الله ﴾ وحده دون ما عداه مطلقا
 استقلالا أو اشتراكا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ في جميع أمورهم فإنه حسبهم وإظهار
 الاسم الجليل للبرك والتأييل^(١) فإن الألوهية من موجبات التوكل عليه تعالى
 واللام في المؤمنين للجنس فيدخل فيه الطائفتان دخولا أوليا وفيه إشعار بأن
 وصف الإيمان من دواعي التوكل وموجباته .
 ﴿ ولقد نصركم الله ببدر ﴾ جملة مستأنفة سبقت لإيجاب الصبر والتقوى

بتذكير ما ترتب عليهما من النصر إثر تذكير ما ترتب على عدمهما من الضرر
وقيل لإيجاب التوكل على الله تعالى بتذكير ما يوجب به بدر اسماء بين مكة
والمدينة كان رجل اسمه بدر بن كعدة فسمى باسمه وقيل سمي به لصفاته كالبدد
واستدارته وقيل هو اسم الموضع أو الوادي وكانت وقعة بدر في السابع عشر
من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة (وأنتم أذلة) حال من مفعول نصركم
وأذلة جمع جمع ذليل وإنما جمع قلة للإيدان باتصافهم حينئذ بوصف القلة والذلة
لذا كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان ضعف حالم في الغاية خرجوا على التواضع
يعتقب النصر منهم على البعير الواحد ولم يكن في العسكر إلا فرس واحد وقيل
فرسان للبقداد ومرند وتسعون بعيراً وست أدرع وثمانية سيوف وكان العدو
زهاء ألف ومعهم مائة فرس وشكك وشوكه (فاتقوا الله) اقتصر على الأمر
بالتقوى مع كونه مشفوعاً بالصبر فيما سبق وما لحق للإشعار بأصلاته وكون
الصبر من مبادئه اللازمة له ولذلك قدم عليه في الذكر وفي ترتيب الأمر بالتقوى
على الإخبار بالنصر إيدان بأن نصرهم المذكور كان بسبب تقواهم أى إذا
كان الأمر كذلك فاتقوا الله كما اتقيتم يومئذ (لعلكم تشكرون) أى راجين
أن تشكروا ما ينعم به عليكم بتقواكم من النصر كما شكرتم فيما قبل أو لعلكم
ينعم الله عليكم بالنصر كما فعل ذلك من قبل فوضع الشكر موضع سببه الذى
هو الإنعام .

(إذ تقول) تلوين الخطاب بتخصيصه برسول الله صلى الله عليه وسلم
لتشريفه والإيدان بأن وقوع النصر كان بإشارته عليه السلام (لهم) (١) وإذ
ظرف لنصركم قدم عليه الأمر بالتقوى لإظهار كمال العناية به والمراد به
الوقت الممتد الذى وقع فيه ما ذكر بعده وما طوى ذكره تعويلاً على شهادة
الحال مما يتعلق به وجود النصر وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار
صورتها أى نصركم وقت قولك (للمؤمنين) حين أظهروا العجز عن المقاتلة

قال الشعبي بلغ المؤمنين أن كرز بن جابر الخنفي يريد أن يمد المشركين فشق ذلك على المؤمنين فنزل حيثئذ ثم حكى هنا ﴿ أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف ﴾ الكفاية سد الخلة والقيام بالأمر والإمداد في الأصل إعطاء الشيء حالا بعد حال . قال المفضل ما كان منه بطريق التقوية والإعانة يقال فيه أمدّه يمدّه إمداداً وما كان بطريق الزيادة يقال فيه مده يمدّه مداً ومنه والبحر يمدّه من بعده سبعة أبحر وقيل المد في الشر كما في قوله تعالى (ويمدهم في طغيانهم يعمهون) وقوله (ونمد له من العذاب مداً) والإمداد في الخير كما في قوله تعالى (وأمددناكم بأموال وبنين) والتعرض لعنوان الربوبية هنا وفيما سيأتي مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لإظهار العناية بهم والإشعار بعلّة الإمداد والمعنى إنكار عدم كفاية الإمداد بذلك المقدار وفيه وكلة لن الإشعار بأنهم كانوا حيثئذ كالأيسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرتهم ﴿ من الملائكة ﴾ بيان أو صفة لآلاف أو لما أضيف إليه أي كائين من الملائكة ﴿ منزّلين ﴾ صفة لثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف وقرئ مبنيًا للفاعل من الصيغتين أي منزّلين النصر .

﴿ بلى ﴾ إيجاب لما بعد لن وتحقيق له أي بلى يكفيكم ذلك ثم وعدهم ﴿ الزيادة بشرط الصبر والتقوى حتّى لم عليهما وتقوية لقلوبهم فقال ﴾ إن تعصروا ﴿ على لقاء العدو ومناهضتهم ﴾ وتنفقوا ﴿ معصية الله ومخالفة نبيه عليه الصلاة والسلام ﴾ ويأتوكم ﴿ أي المشركون ﴾ من فورهم هذا ﴿ أي من ساعته هذه وهو في الأصل مصدر فارت القدر أي اشتد غلبانها ثم استعير للسرعة ثم أطلق على كل حالة لا ريث فيها أصلاً ووصفه بهذا لتأكيد السرعة بزيادة تعيينه وتقريبه ونظم لإتيانهم بسرعة في سلك شرطى الإمداد المستتبعين له وجوداً وعندما أعنى الصبر والتقوى مع تحقق الإمداد لا محالة سواء أسرعوا أو أبطأوا لتحقيق أصله أو لبيان تحققه على أي حال فرض على أبلغ وجه

وأكد به بتعليقه بأبعد التقادير ليعلم تحققه على سائرها بالطريق الأول فإن هجوم الأعداء وإتيانهم بسرعة من مظان عدم لحوق المدد عادة فعلق به تحقيق الإمداد إيداناً بأنه حيث تحقق مع ما ينافيه عادة فلأن يتحقق بدونه أولى وأحرى كما إذا أردت وصف درع بنأية الحصانة تقول إن لبستها وبارزت بها الأعداء فضربك بأيد شداد وسيوف حداد لم تتأثر منها قطعاً ﴿يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين﴾ من التسويم الذى هو إظهار سيما الشيء أى معلين أنفسهم أو خيلهم فقد روى أنهم كانوا بعائم يرض إلا جبريل عليه السلام فإنه كان بعامة صفراء على مثال الزبير بن العوام وروى أنهم كانوا على خيل بلق قال عروة بن الزبير كانت الملائكة على خيل بلق عليهم عائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم وقال هشام بن عروة عائم صفر وقال قتادة والضحاك كانوا قد أعلبوا بالعن فى نواصي الخيل وأذنباها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه تسوموا فإن الملائكة قد تسومت وقرئ مسومين على البناء للفعول ومعناه معلين من جهة سبحانه وقيل مرسلين من التسويم بمعنى الإسماء .

﴿وما جعله الله﴾ كلام مبدأ غير داخل فى حيز القول مسوق^(١) من جنبته تعالى لبيان أن الأسباب الظاهرة بمنزل من التأثير وأن حقيقة النصر مختص به عز وجل ليشق به المؤمنون ولا يفتنوا منه عند فقدان أسبابه وأماراته معطوف على فعل مقدر يسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام فإن الإخبار بوقوع النصر على الإطلاق وتذكيره وحكاية الوعد بوقوعه على وجه مخصوص هو الإمداد بالملائكة مرة بعد أخرى وتعيين وقته فيما مضى يقضى بوقوعه حيثئذ قضاء قطعياً لم يكن لم يصرح به تعويلاً على تعاضد الدلائل وتأخذ الإمارات والخيال وإيداناً بكمال الغنى عنه بل احترازاً عن شائبة التكرير أو عن إيهام احتمال الخلف فى الوعد المحتوم كأنه قيل عقيب قوله تعالى ﴿يمددكم ربكم بخمسة آلاف من

الملائكة مسومين) فأمدكم بهم وما جعله الله الخ. والجعل متعدد إلى واحد هو الضمير العائد إلى مصدر ذلك الفعل المقدر وأما عوده إلى المصدر المذكور أعنى قوله تعالى أن يمدكم أو إلى المصدر المدلول عليه بقوله تعالى يمدكم كما قيل فيغير حقيق بجزاله التنزيل لأن الهيئة البسيطة متقدمة على المركبة فيبيان العلة الغائبة لوجود الإمداد كما هو المراد بالنظم الكريم حقه أن يكون بعد بيان وجوده في نفسه ولا رب في أن المصدرين المذكورين غير معتبرين من حيث الوجود والوقوع كصدر الفعل المقدر حتى يتصدى لبيان أحكام وجودهما بل الأول معتبر من حيث الكفاية والثاني من حيث الوعد على أن الأول هو الإمداد بثلاثة آلاف وقوله تعالى :

(إلا بشرى لكم) استثناء مفرغ من أعم العلل وتلوين الخطاب لتشريف المؤمنين وللإيدان بأنهم المحتاجون إلى البشارة وتسكين القلوب بتوفيق الأسباب الظاهرة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم غنى عنه بماله من التأيد الروحاني. أى وما جعل إمدادكم يأنزال الملائكة حيانا لشيء من الأشياء إلا للبشرى. لكم بأنكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) أى بالإمداد وتسكن إليه كما كانت السكينة لبني إسرائيل كذلك فكلهما علة غائية للجعل وقد نصب الأول لاجتماع شرائطه من اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدرا مسوقا للتعليل وبقي الثاني على حاله لفقدانها وقيل للإشارة أيضا إلى أصلاته في العملية وأهميته في نفسه كما في قوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) وفي قصر الإمداد عليهما إشعار بأن الملائكة عليهم السلام لم يباشروا يومئذ القتال وإنما كان إمدادهم بتقوية قلوب المباشرين بتكثير السواد ونحوه كما هو رأى بعض السلف. رضى الله عنه وقيل الجعل متعدد إلى اثنين وقوله عز وجل إلا بشرى لكم استثناء من أعم المفاعيل أى وما جعله الله تعالى شيئا من الأشياء إلا بشارة لكم فاللام في قوله تعالى ولتطمئن متعلقة بمحذوف تقديره ولتطمئن قلوبكم به فعل ذلك . (وما النصر) أى حقيقة النصر على الإطلاق فيندرج في حكمة النصر المهود اندراجا أوليا (إلا من عند الله) أى إلا كائن من عنده تعالى من غير

أن يكون فيه شركة من جهة الأسباب والعدد وإنما هي مظاهر له بطريق جريان سنته تعالى أو وما النصر للمعهود إلا من عنده تعالى لا من عند الملائكة فإنهم بمنزل من التأثير وإنما قصارى أمرهم ما ذكر من البشارة وتقوية القلوب ﴿المزید﴾ أى الذى لا يقالب فى حكمه وأفضيته وإجراء هذا الوصف عليه تعالى للإشعار بملء اختصاص النصر به تعالى كما أن وصفه بقوله ﴿الحكيم﴾ أى الذى يفعل كل ما يفعل حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة للإيدان بملء جمل النصر بإزالة الملائكة فإن ذلك من مقتضيات الحكمة ^(١) البالغة ﴿ليقطع﴾ متعلق بقوله تعالى ولقد نصركم وما بينهما تحقيق لحقيقته وبيان لكيفية وقوعه والمقصود على التعليل بما ذكر من البشرى والاعلمتان إنما هو الإمداد بالملائكة على الوجه المذكور فلا يقدح ذلك فى تعليل أصل النصر بالقطع وما عطف عليه أو بما تعلق به الخبر فى قوله عز وعلا (وما النصر إلا من عند الله) على تقدير كونه عبارة عن النصر للمعهود وقد أشير إلى أن المثلل بالبشارة والاعلمتان إنما هو الإمداد الصورى لا ما فى ضمنه من النصر المنوى الذى هو ملاك الأمر وأما تعلقه بنفس النصر كما قيل فع ما فيه من الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبى هو الخبر محل بسداد المعنى كيف لا ومعناه قصر النصر المخصوص الممثل بلعل معينة على الحصول من جهته تعالى وليس المراد إلا قصر حقيقة النصر أو النصر للمعهود على ذلك والمعنى لقد نصركم الله يومئذ أو وما النصر الظاهر عند إمداد الملائكة إلا ثابت من عند الله ليقطع أى يملاك وينقص ﴿طرفا من الذين كفروا﴾ أى طائفة منهم يقتل وأسر وقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون وأسر سبعون ﴿أو يكتبهم﴾ أى يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة فإن الكبت شدة غيظ أو وهن يقع فى القلب من كبتهم بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالفضض والحرقة وقيل الكبت الإصابة بمكروه وقيل هو الصرع للوجه واليدن فالتاء جئتذ غير مبدلة وأو للتنوين ﴿فينقلبوا خائبين﴾

أى فينهمزوا منقطى الآمال غير فائزين من مبتغاهم بشئ كما فى قوله تعالى (ورد الله الذين كفروا بفيظهم لم ينالوا خيرا).

(ليس لك من الأمر شئ) اعتراض وسط بين المعطوف عليه المتعلق بالعاجل والمعطوف المتعلق بالأجل لتحقيق أن لا تأثير للتصورين إثر بيان أن لا تأثير للتأثيرين وتخصيص النفى برسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق تلوين الخطاب للدلالة على الانتفاء من غيره بالطريق الأولى وإنما خص الاعتراض بموقفه لأن ما قبله من القطع والكبت من مظان أن يكون فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولسائر مباشرى القتال مدخل فى الجملة (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) عطف على يكتبهم والمعنى أن مالك أمرهم على الإطلاق هو الله عز وجل فسرهم عليهم ليهلكهم أو يكتبهم أو يتوب عليهم إن أسلوا أو يعذبهم إن أصروا [على الكفر] ^(١) وليس لك من أمرهم شئ إنما أنت عبد مأمور بإنذارهم وجهادهم والمراد بتعذيبهم التعذيب الشديد الأخرى المخصوص بأشد الكفرة كفرا وإلا فطلق التعذيب الأخرى متحقق فى الفريقين الأولين أيضا ونظم التوبة والتعذيب المذكور فى سلك العلة الغائية للنصر المترتبة عليه فى الوجود من حيث أن قبول توبتهم فرع تحققها الناشئ من علمهم بحقيقة الإسلام بسبب غلبة أهله المترتبة على النصر وأن تعذيبهم بالعذاب المذكور مترتب على إصرارهم على الكفر بعد تبين الحق على الوجه المذكور هذا وقيل لأن عتبة بن أبى وقاص شجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسر رباعيته فجعل عليه الصلاة والسلام يمسح الدم عن وجهه وسالم مولى أبى حذيفة ينسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعهم إلى ربهم فنزلت ليس لك من الأمر شئ الآية . كأنه نوع معاتبه على إنكاره عليه السلام لفلاحهم وقيل أراد أن يدعو عليهم فنجاه الله تعالى لعله

بأن منهم من يؤمن بقوله تعالى أو يتوب عليهم حيثئذ معطوف على الأمر أو على شيء. يا ضار أن أى ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم ونقل عن الفراء وابن الأبارى أن أو بمعنى إلا أن والمعنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح به أو يعذبهم فتتشقى منهم وأيا ما كان فهو كلام مستأنف سبق لبيان بعض الأمور المتعلقة بغزوة أحد لإثبات أن بعض ما يتعلق بغزوة بدر لما بينهما من التناسب الظاهر لأن كلا منهما مبنى على اختصار الأمر كله بالله تعالى ومعنى عن سلبه عن سواء .

وأما تعلق كل القصة بغزوة أحد على أن قوله تعالى إذ تقول بدل ثان من إذ غدوت وأن ما حكي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقع يوم أحد وأن الإمداد الموعود كان مشروطاً بالصبر والتقوى فلما لم يفعلوا لم يتحقق الموعود كما قيل فلا يساعده النظم الكريم أما أو لا فلأن الشرط بالصبر والتقوى إنما هو الإمداد بخمسة آلاف لا بثلاثة آلاف مع أنه لم يقع الإمداد يومئذ ولا يملك واحد وأما ثانياً فلأنه كان ينبغي حيثئذ أن ينهى عليهم جنابهم وحرمانهم بسببها تلك النعمة الجليلة ودعوى ظهوره مع عدم دلالة السباق والسياق عليه بل مع دلالتها على خلافه بما لا يكاد يسمع وأما ثالثاً فلأنه لا سبيل إلى جعل الضمير في قوله تعالى (وما جعله الله) الخ. عائداً إلى الإمداد الموعود لأنه لم يتحقق فكيف يبين علته الثابتة ولا إلى الوعد به على معنى أنه تعالى إنما جعل ذلك الوعد ليشارتكم وأطمئنان قلوبكم فلم تفعلوا ما شرط عليكم من الصبر والتقوى فلم يقع إنجاز الموعود لما أن قوله تعالى (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) صريح في أنه قد وقع الإمداد الموعود لكن أثره إنما هو مجرد البشارة والأطمئنان وقد حصل وأما النصر الحقيقي فليس ذلك إلا من عنده تعالى وجعله استثناء مقررراً لعدم وقوع الإمداد على معنى أن النصر الموعود مخصوص به تعالى فلا ينصر من خالف أمره بترك الصبر والتقوى اعتساف بين يجب تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن قوله تعالى (ليقطع طرفاً)

الآية متعلق حينئذ بما تعلق به قوله تعالى (من عند الله) من الثبوت والاستقرار ضرورة أن تعلقه بقوله تعالى (ولقد نصركم الله ببدر) الآية، مع كون ما بينهما من التفصيل متعلقاً بوقعة أحد من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه فلا بد من اعتبار وجود النصر قطعاً لأن تفصيل الأحكام المترتبة على وجود شيء يصدد بيان انتفائه مما لم يعمد في كلام الناس فضلاً عن الكلام المجيد فالخلق الذي لا يحيد عنه أن قوله تعالى إذ تقول ظرف لنصركم وأن ما حكي في أنفائه إلى قوله تعالى خاتمين متعلق بيوم بدر قطعاً وما بعده محتمل للوجهين المذكورين وقوله تعالى .

(فإنهم ظالمون) تعليل على كل حال لقوله تعالى أو يعذبهم مبين لكون ذلك من جهتهم وجزاء لظالمهم (ولله ما في السموات وما في الأرض) كلام مستأنف سيق ليبيان اختصاص ملكوت كل الكائنات به عز وجل إثر بيان اختصاص طرف من ذلك به سبحانه تقريراً لما سبق وتسكلة له وتقديم الجار للقصر وكلمة ما شاملة للعقلاء أيضاً تغليباً أى له ما فيهما من الموجودات خلقاً وملكاً لا مدخل فيه لأحد أصلاً فله الأمر كله (يفقر لمن يشاء) أن يفقر له مشيئة مبنية على الحكمة والمصلحة^(١) (ويعذب من يشاء) أن يعذبه بعمله مشيئة كذلك وإثارة كلفة من في الموضوعين لاختصاص المغفرة والتعذيب بالعقلاء وتقديم المغفرة على التعذيب للإيذان بسبق رحمته تعالى غضبه وبأنها من مقتضيات الذات دونه فإنه من مقتضيات سيئات العصاة وهذا صريح في نفي وجوب التعذيب والتقيد بالتوبة وعدمها كالمتأني له (والله غفور رحيم) تذييل مقرر لمضمون قوله تعالى (يفقر لمن يشاء) مع زيادة وفي تخصيص التذييل به دون قرينة من الاعتناء بشأن المغفرة والرحمة ما لا يخفى .

جهاد النفس وجهاد العدو

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ﴾ كلام مبتدأ مشتمل على ما هو ملك الأمر في كل باب لا سيما في باب الجهاد من التقوى والطاعة وما بعدهما من الأمور المذكورة على نهج الترغيب والترهيب حتى به في تضاعيف القصة مسارعة إلى إرشاد المخاطبين إلى ما فيه وإبداها بسكال وجوب المحافظة عليه فيها. ثم فيه من الجهاد فإن الأمور المذكورة فيه مع كونها مناطا للفوز في الدارين. على الإطلاق عمدة في أمر الجهاد عليها يدور فلك النصرة والغلبة كيف لا ولو حافظوا على الصبر والتقوى وطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لما لقوا ما لقوا ولعل لإيراد النهي عن الربا في أثنائها لما أن الترغيب في الإتيان في السراء والضراء الذي عمدته الإتيان في سبيل الجهاد متضمن للترغيب في تحصيل المال فكان مظنة مبادرة الناس إلى طرق الاكتساب ومن جعلها الربا فنهرا عن ذلك والمراد بأكله أخذه وإنما عبر عنه بالأكل لما أنه معظم ما يقصد بالأخذ ولصبوعه في المأكولات مع ما فيه من زيادة تشجيع وقوله عز وجل ﴿ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ﴾ ليس لتقييد النهي به بل لمرعاة ما كانوا عليه من العادة توبيخا لهم بذلك إذ كان الرجل يربى إلى أجل فإذا حل قال للدين زدني في المسال حتى أزيدك في الأجل فيفعل وهكذا عند حل كل أجل فيستغرق بالشئ الطفيف ما له بالكلية ويحل بالنصب على الحالبة من الربا وقرئ مضغفه ﴿ وَأَنْقَرُوا اللَّهَ ﴾ فيما نهيتم عنه من الأعمال^(١) التي من جعلها الربا ﴿ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ راجين للفلاح ﴿ وَأَنْتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي ما يتعاطونها كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ في كل ما أمركم به ونهاكم عنه ﴿ وَالرَّسُولَ ﴾ الذي يبلغكم أوامره ونواهيه ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ راجين لرحمته . عقب الوعيد بالوعد ترهيبا عن المخالفة

(١) في ط : من الأمور .

وترغبيا في الطاعة وإيراد لعل في الموضوعين للإشعار بعزة منال الفلاح والرحمة قال محمد ابن إسحق هذه الآية معاتبة للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمرهم بما أمرهم يوم أحد .

(وسارعوا) عطف على أطيعوا وقرئ بغير واو على وجه الاستئناف أى بادروا وأقبلوا وقرئ وسابقوا (إلى مغفرة من ربكم وجنة) أى إلى ما يودى إليهما وقيل إلى الإسلام وقيل إلى التوبة وقيل إلى الإخلاص وقيل إلى الجهاد وقيل إلى أداء جميع الواجبات وترك جميع المنهيات فيدخل فيها ما مر من الأمور المأمور بها والمنهى عنها دخولا أوليا وتقديم المغفرة على الجنة لما أن التخلية مقدمة على التحلية ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لمغفرة أى كائنة من ربكم والتمريض لعنوان الربوية مع الإضافة إلى ضمير مخاطبين لإظهار مزيد اللطف بهم وقوله تعالى (عرضها السموات والأرض) أى كمرضهما صفة لجنة وتخصيص العرض بالذكر للبالغة في وصفها بالسعة والبسطة على طريقة التمثيل فإن المرض في العادة أذى من الطول وعن ابن عباس رضى الله عنهما كسبح سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض (أعدت للبتين) في حيز الجر على أنه صفة أخرى لجنة أو في محل النصب على الحالية منها لتخصصها بالصفة أى هيئت لهم وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وأنها خارجة عن هذا العالم (الذين ينفقون) في محل الجر على أنه نعت للبتين مادح لهم أو بدل منه أو بيان أو في حيز النصب أو الرفع على المدح ومفعول ينفقون محذوف ليتناول كل ما يصلح للإتفاق أو متروك بالسكينة كما في قولك يعطى ويمنع (في السراء والضراء) في حالتي الرخاء والشدة والبسر والعسر أو في الأحوال كلها إذ الإنسان لا يخلو عن مسرة أو مضرة أى لا يخلو عن حال ما ياتفاق ما قدروا عليه من قليل أو كثير .

(والكاظمين الغيظ) عطف على الموصول والعدول إلى صيغة التفاعل للدلالة على الاستمرار وأما الإتفاق لحيث كان أمرا متجددا عبر عنه بما يفيد

الحدث هو التجدد والكظم الحبس يقال كظم غيظه أى حبسه قال المبرد تأويله أنه كتمه على امتلائه منه يقال كظمت السقاء إذا ملأته وشددت عليه أى المسكين عليه الكافين عن إرضائه مع القدرة عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظاً وهو قادر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً (والمؤمنين عن الناس) أى التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته . روى أنه ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله تعالى فلا يقوم إلا من عفا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن هؤلاء فى أمتى قليل إلا من عصم الله وقد كانوا كثيراً فى الأمم التى مضت وفى هذين الوصفين إشعار بكمال حسن موقع عفوهِ عليه الصلاة والسلام عن الرماة وترك مؤاخذتهم بما فعلوا من مخالفة أمره عليه السلام وندب له عليه السلام إلى ترك ما عزم عليه من مجازاة المشركين بما فعلوا بحمزة رضى الله عنه حيث قال حين رآه قد مثل به لأمثلى سبعين مكانك .

(والله يحب المحسنين) اللام إما للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً وإما للمهد عبر عنهم بالمحسنين إيداناً بأن النعمت المودودة من باب الإحسان الذى هو الإيتان بالأعمال على الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسره عليه السلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك والجملة تذييل يقرر مضمون^(١) ما قبلها (والذين) مرفوع على الابتداء وقيل مجرور معطوف على ما قبله من صفات المتقين وقوله تعالى (والله يحب المحسنين) اعتراض بينهما مشير إلى ما بينهما من التفاوت فإن درجة الأولين من التقوى أعلى من درجة هؤلاء وحظهم أو على نفس المتقين فيكون التفاوت أكثر وأظهر (إذا فعلوا فاحشة) أى فعلت بالغة فى القبح كالزنا (أو ظلموا أنفسهم) بأن أتوا ذنباً أى ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة أو الفاحشة ما يتعدى إلى الغير وظلم النفس ما ليس كذلك قيل قال المؤمنون يا رسول الله كانت بنو إسرائيل أكرم على الله تعالى منا كان أحدهم إذا أذنب

أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة داره افعل كذا فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل إن نهبان القمار أثنه امرأة حسناء تطلب منه تمراً فقال لها هذا التم ليس بحمد وفي البيت أجود منه فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وتدم على ذلك وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فزالت وقيل جرى مثل هذا بين أنصاري وامرأة رجل ثقي كان بينهما مؤاخاة فقدم الأنصاري وحثاً على رأسه التراب وهام على وجهه وجعل يسبح في الجبال قائماً مستغفراً ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فزالت وأياماً كان فإطلاق اللفظ ينتظم ما فعله الزناة انتظاماً أولياً (اذكروا الله) تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياة أو وعيده أو حكمه وعقابه .

(فاستغفروا لذنوبهم) بالتوبة والتندم والفاء للدلالة على أن ذكره تعالى مستتبع للاستغفار لا محالة (ومن يغفر الذنوب) استغفار لأنكارى والمراد بالذنوب جنسها كما في قولك فلان يلبس الثياب ويركب الخيل لا كلها حتى يحل بما هو المقصود من استحالة صدور مغفرة فرد منها عن غيره تعالى وقوله تعالى (إلا الله) بدل من الضمير المستكن في يغفر أى لا يغفر جنس الذنوب أحد إلا الله خلا أن دلالة الاستغفار عن الاتقاء أقوى وأبلغ لإيدانه بأن كل أحد ممن له حظ من الخطاب يعرف ذلك الاتقاء فيسارع إلى الجواب به والمراد به وصفه سبحانه بغاية سعة الرحمة وعموم المغفرة والجملة معترضة بين المعطوفين أو بين الحال وصاحبها لتقرير الاستغفار والحث عليه والإشعار بالوعد بالقبول (ولم يصروا) عطف على فاستغفروا وتأخيره عنه مع تقدم عدم الإصرار على الاستغفار رتبة لإظهار الاعتناء بشأن الاستغفار واستحقاقه للمسارعة إليه صقيب ذكره تعالى أو حال من فاعله أى ولم يقيموا أو غير مقيمين (على ما فعلوا) أى ما فعلوه من الذنوب فاحشة كانت أو ظلماً أو على فعلهم . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة وأنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار (وم يعلون) حال من فاعل يصروا أى لم يصروا على ما فعلوا وم يعلون بفتحهم والهمز على

والوعد عليه والتقييد بذلك لما أنه قد يعذر من لا يعلم ذلك إذا لم يكن التقصير (١)
في تحصيل العلم به .

(أولئك) إشارة إلى المذكورين آخرها باعتبار انصافهم بما من من الصفات الحميدة وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعيد منزلتهم وعلو طبقتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى (جزاؤهم) بدل اشتغال منه وقوله تعالى (مغفرة) خبر له أو جزاؤهم مبتدأ ثان ومغفرة خبر له والجملة خبر لأولئك وهذه الجملة خبر لقوله تعالى (والذين إذا فعلوا) الخ على الوجه الأول وهو الأظهر الأنسب بنظم المغفرة المنبئة عن سابقة الذنب في سلك الجزاء إذ على الوجهين يكون قوله تعالى أولئك الخ جملة مستأنفة مبنية لما قبلها كاشفة عن حال كلا الفريقين المحسنين والتائبين ولم يذكر من أوصاف الأولين ما فيه شائبة الذنب حتى يذكر في مطلع الجزاء الشامل لهما المغفرة وتخصيص الإشارة بالآخرين مع اشتراكهما في حكم أعداد الجنة لهما تعسف ظاهر (من ربه) متعلق بمحذوف وقع صفة لمغفرة مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى كائنة من جهته تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم للإشعار بعلة الحكم والتشريف (وجنات تجري من تحتها الأنهار) عطف على مغفرة والتشكير المشعر بكونها أدنى من الجنة السابقة مما يؤيد رجحان الوجه الأول (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير في جزاؤهم لأنه مفعول به في المعنى لأنه في قوة يجزيهم الله جنات خالدين فيها ولا مسأغ لأن يكون حالا من جنات في اللفظ وهي لأصحابها في المعنى إذ لو كان كذلك لبرز الضمير .

(ونعم أجر العاملين) المخصوص بالمدح محذوف أى ونعم أجر العاملين ذلك أى ما ذكر من المغفرة والجنات والتبشير عنهما بالأجر المشعر بأنهما يستحقان بمقابلة العمل وإن كان بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والرجوع

عن المعاصي والجملة تنزيل مختص بالتائبين حسب اختصاص التنزيل السابق بالأولين وناهيك مضمونهما دليلا على ما بين الفريقين من التفاوت النير والتيارين البين شتان بين المحسنين الفائزين بمحبة الله عز وجل وبين العاملين الخائزين لأجرتهم وعمالهم .

عود إلى جهاد الأعداء

(قد خلت من قبلكم سنن) رجوع إلى تفصيل بقية القصة بعد تمهيد مبادئ الرشد والصلاح وترتيب مقدمات الفوز والفلاح والخلو المعنى والسند الوقائع وقيل الأمم والظرف إما متعلق بخلت أو محذوف وقع حالا من سنن أى قد مضت من قبل زمانكم أو كائنة من قبلكم وقائع سننها الله تعالى فى الأمم المكذبة كما فى قوله تعالى (وقتلوا تقتيلا سنة الله فى الذين خلوا) الخ والفاء فى قوله تعالى (فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) للدلالة على سببية خلوها للسير والنظر أو للأمر بهما وقيل المعنى على الشرط أى إن شككتم فسيروا الخ وكيف خبر مقدم لكان معلق بفعل النظر والجملة فى محل النصب بعد نزع الخافض لأن الأصل استعماله بالجار .

(هذا) إشارة إلى ما سلف من قوله تعالى قد خلت إلى آخره (بيان للناس) أى تبين لهم على أن اللام متعلقة بالمصدر أو كائن لهم على أنها متعلقة محذوف وقع صفة له وتعريف الناس للمهد وم المكذبون أى هذا إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب فإن الأمر بالسير والنظر وإن كان خاصا بالمؤمنين لكن العمل بموجبه غير مختص بواحد دون واحد ففيه حمل للمكذبين أيضاً على أن ينظروا فى عواقب من قبلهم من أهل التكذيب ويعتبروا بما يمانون من آثار دمارهم وإن لم يكن الكلام مسوقا لهم (وهدى وموعظة) أى وزيادة بصيرة وموعظة لكم وإنما قيل (للفتين) للإيذان بعلة الحكم فإن مدار كونه هدى وموعظة لهم إنما هو تقواهم ويجوز أن يراد بالمتقين الصائرين إلى التقوى والهدى والموعظة لهم إنما هو تقواهم ويجوز أن يراد بالمتقين الصائرين

إلى التقوى والهدى والموعظة على ظاهرهما أى هذا بيان لمآل أمر الناس وسوء
مقته وهداية لمن اتقى منهم وزجر لهم عما هم عليه من التكذيب وأن يراد به
ما يعمهم ويعم^(١) غيرهم من المتقين بالفعل ويراد بالهدى والموعظة أيضاً ما يعم
ابتداءهما والزيادة فيهما وإنما قدم كونه يائناً للكاذبين مع أنه غير مسوق له
على كونه هدى وموعظة للمتقين مع أنه المقصود بالسياق لأن أول ما يترتب
على مشاهدة آثار هلاك أسلافهم ظهور حال أخلاصهم وأما زيادة الهدى أو أصله
فأمر مترتب عليه وتخصيص البيان للناس مع شموله للمتقين أيضاً لما أن المراد
به مجرد البيان العارى عن الهدى والموعظة والاقتصار عليهما في جانب المتقين مع
ترتبهما على البيان لما أنهما المقصد الأصلي ويجوز أن يكون تعريف الناس
للجس أى هذا بيان للناس كافة وهدى وموعظة للمتقين منهم خاصة وقيل
كلمة هذا إشارة إلى ما نخبر من أمر المتقين والتائبين والمصرين وقوله تعالى
قد خلت الآية اعتراض للحد^(٢) على الإيمان وما يستحق به ما ذكر من أجر
العالمين وأنت خير بأن الاعتراض لا بد أن يكون مقرراً لمضمون ما وقع في
خلاله ومعاناة آثار هلاك المكذبين مما لا تعلق له بحال أحد الأصناف الثلاثة
للمؤمنين وإن كان باعثاً على الإيمان زاجراً عن التكذيب وقيل إشارة إلى
القرآن ولا يخفى بعده .

(ولا تنهوا ولا تخزنوا) تشجيع للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتسلية عما
أصابهم يوم أحد من القتل والقرح وكان قد قتل يومئذ خمسة من المهاجرين
حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعبد الله بن جحش ابن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بن مظعون
وسعد مولى عتبة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومن الانصار سبعة رجال

(١) سقطت من ط .

(٢) في ط : لبعث .

رضى الله عنهم أى لاتضعفوا عن الجهاد بما نالكم من الجراح ولا تحزنوا على من قتل منكم ﴿ وأتم الأعلون ﴾ جملة حالية من فاعل الفعلين أى والحال أنكم الأعلون الغالبون دون عدوكم فإن مصير أمرهم إلى العمار حسبما شاهدتم من أحوال أسلافهم فهو تصريح بالوعد بالنصر والغلبة بعد الإشعار به فيما سبق أو وأتم المبهودون بفاية علو الشأن لما أنكم على الحق وقاتلكم الله عز وجل وقتلكم فى الجنة وهم على الباطل وقاتلهم للشيطان وقتلهم فى النار ، وقيل وأتم الأعلون حالا منهم حيث أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ متعلق بالنهى أو بالأعلون وجوابه محذوف لدلالة ما تعلق به عليه أى إن كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فإن الإيمان يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله تعالى وعدم المبالاة بأعدائه أو إن كنتم مؤمنين فأنتم الأعلون فإن الإيمان يقتضى العلو لاجالة أو إن كنتم مصدين بوعده الله تعالى فأنتم الأعلون وأيا ما كان فالمقصود تحقيق الملق به كإفى قول الأجير إن كنت عملت لك فأعطنى أجرى ولذلك قيل معناه إذ كنتم مؤمنين وقيل معناه إن بقيتم على الإيمان .

﴿ إن بمسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴾ القرح بالفتح والضم لغتان كالضعف والضمف وقد قرى بهما وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألها ، وقرى بفتحين ، وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد ، والمعنى إن نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يلبطهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أحق بأن لاتضعفوا فإنكم ترجون من الله ما لا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم أحد فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوا منهم نيفا وعشرين رجلا منهم صاحب لوأهم وجرحوا عددا كثيرا وعقروا عامة خيلهم بالنبل ﴿ وتلك الأيام ﴾ إشارة إلى الأيام الجارية فيما بين الأمم الماضية والآتية كافة لا إلى الأيام المبهودة خاصة من يوم بدر ويوم أحد بل هى داخلة فيها دخولا أوليا والمراد بها

أوقات الظفر والقلبة (نداؤها بين الناس) نصرها بينهم نديل لهؤلاء تارة
ولهؤلاء أخرى كقول من قال :

فيوما علينا ويوما لنا ويوما نساء ويوما نسر

والمداولة كالمعاودة يقال داولته بينهم فنداولوه أى عاورته فتعاوروه واسم
الإشارة متبداً والأيام إما صفة له أو بدل منه أو عطف بيان له فنداوها خبره
أو خبر فنداوها حال من الأيام والعامل معنى اسم الإشارة أو خبر بعد خبر
وصيغة المضارع الفاعلة على التجدد والاستمرار للإيدان بأن تلك المداولة سنة
مسلوكة فيما بين الأمم قاطبة سابقتها ولاحقها وفيه ضرب من التسلية وقوله
عن وجل (وليعلم الله الذين آمنوا) إما من باب التخييل أى ليعاملكم معاملة
من يريد أن يعلم المخلصين الثابتين على الإيمان من غيرهم أو العلم فيه مجاز عن
التمييز بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب أى ليميز الثابتين على الإيمان من
غيرهم كما في قوله تعالى (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أتم عليه حتى يميز
الخبث من الطيب) أو هو على حقيقته معتبر من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث
أنه موجود بالفعل إذ هو الذى يدور عليه فلك الجزء لا من حيث أنه
موجود بالقوة وإطلاق الإيمان مع أن المراد هو الرسوخ والإخلاص فيه
للإيدان بأن اسم الإيمان لا ينطلق على غيره والاتصاف إلى الغيبة بإسناده
إلى اسم الذات المستجمع للصفات لترية المهابة والإشعار بأن صدر كل واحد
بما يذكر بصدد التعايل من أفعاله تعالى باعتبار منشأ معين من صفاته تعالى
مغاير للمشا الآخر والجملة علة لما هو فرد من أفراد مطلق المداولة التى نطق بها
قوله تعالى (نداوها بين الناس) من المداولة المعمودة الجارية بين فريقى المؤمنين
والكافرين واللام متعلقة بما دل عليه المطلق من الفعل المقيد بالوقوع بين
الفريقين المذكورين أو بنفس الفعل المطلق باعتبار وقوعه بينهما والجملة
معلقة على علة أخرى لها معتبرة إما على الخصوص والتعيين محذوفة لدلالة
المذكورة عليها لكونها من مبادئها كانه قيل نداوها بينكم وبين عدوكم ليظهر

أمركم وليعلم الخ فإن ظهور أعمالهم وخروجها من القوة إلى الفعل من مبادئ تمييز عن غيرهم وموجب تعلق العلم الأزلي بها من تلك الحيثية وكذا الحال في باب التمثيل فتأمل ولما على العموم والإيهام للتنبيه على أن العلل غير منحصرة .
 فيها عدد من الأمور وأن العبد يسوء ما يجرى عليه من التوائب ولا يشعر بأن الله تعالى جعل له في ذلك من الألفاظ النخفية ما لا يخطر ببال كانه قيل ندأوها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت وليعلم الخ وفيه من تأكيد التسلية ومزید التبصرة ما لا يخفى وتخصيص البيان بعله هذا الفرد من مطلق المدأولة دون سائر أفرادها الجارية فيما بين بقية الأمم تعييناً أو إيهاماً لعدم تعلق الغرض العلى ببيانها ولك أن تجعل المحذوف المبهم عبارة عن علل سائر أفرادها للإشارة إجمالاً إلى أن كل فرد من أفرادها له علة داعية إليه كانه قيل ندأوها بين الناس كافة ليكون كيت وكيت من الحكم الداعية إلى تلك الأفراد وليعلم الخ فاللام الأولى متعلقة بالفعل المطلق باعتبار تقيده بتلك الأفراد والثانية باعتبار تقيده بالفرد المأمور وقيل هي متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره وليعلم الله الذين آمنوا فعل ذلك .

(ويتخذ منكم شهداء) جمع شهيد أى ويكرم ناساً منكم بالشهادة وهم شهداء أحد فمن ابتدائية أو تبعيضية متعلقة يتخذ أو بمحذوف وقع حالاً من شهداء أو جمع شاهد أى ويتخذ منكم شهوداً معدلين بما ظهر منهم من الثبات على الحق والصبر على الشدائد وغير ذلك من شواهد الصدق ليشهدوا على الأمم يوم القيامة فمن بيانه لأن تلك الشهادة وظيفه الكل دون المستفهمين فقط وأياً ما كان فى لفظ الاتخاذ المنبئ عن الاصطفاء والتقريب من تشريفهم وتقديس شأنهم ما لا يخفى وقوله تعالى (واقه لا يحب الظالمين) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله ونفى المحبة كناية عن البغض وفى إرفاعه على الظالمين تبرير بمحبته تعالى لمقاليهم والمراد بهم إما غير الثابتين على الإيمان فالتقرير من حيث أن بغضه تعالى لهم من دواعى إخراج المخلصين المصطفين للشهادة من بينهم وإما

الكفرة الذين أدل لهم فالتقرير من حيث أن ذلك ليس بطريق النصرة لهم فإنها غنصة بأوليائه تعالى بل لما ذكر من القوائد العائدة إلى المؤمنين وقوله تعالى ﴿ولم يحص الله الذين آمنوا﴾ أى ليصفهم ويطهرهم من الذنوب عطف على يتخذ وتكرر اللام لتذكير التعليل لوقوع الفصل بينهما بالاعتراض وإظهار الاسم الجليل فى موقع الإضمار لإبراز مزيد الاعتناء بشأن التمهيد وهذه الأمور الثلاثة علل للمداولة المعهودة باعتبار كونها على المؤمنين قدمت فى الذكر لأنها المحتاجة إلى البيان ولعل تأخير العلة الأخيرة عن الاعتراض لثلاث يتوهم اندراج المذنبين فى الظالمين أو ليقترن بقوله عز وجل ﴿وبحق الكافرين﴾ فإن التمهيد فيه عو الآثار وإزالة الأوصار كما أن الحق عبارة عن النقض والإذهاب قال المفضل هو أن يذهب الشيء بالكلية حتى لا يرى منه شيء ومنه قوله تعالى ﴿وبحق الله الربا﴾ أى يستأصله وهذه علة للمداولة باعتبار كونها على الكافرين والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأصرو على الكفر وقد عظم الله عز وجل جميعا .

﴿أم حسبتم﴾ كلام مستأنف سيق لبيان ماهى الغاية القصوى من المداولة والنتيجة لما ذكر من تمييز المخلصين وتمحيصهم واتخاذ الشهداء وإظهار عزة منالها والمحطاب للذين انهزموا يوم أحد وأم منقطعة وما فيها من كلفة بل للإضراب عن التسلية ببيان السبب^(١) فيما لقوا من الشدة إلى تحقيق أنها مبادئ الفوز بالمطلب الأسنى والهمزة للإنكار والاستبعاد أى بل أحسبتم ﴿أن تدخلوا الجنة﴾ وتفوزوا بنعيمها وقوله تعالى ﴿ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم﴾ حال من ضمير تدخلوا مؤكدة للأنكار فإن رجاء الأجر بغير عمل بمن يعلم أنه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم لما بينهما من اللزوم المبني على لزوم تحقق الأول لتحقيق الثانى ضرورة استحالة تحقق شيء

(١) فى ط : اللل .

بدون علمه تعالى به ولم يثارها على التصريح للمبالغة في تحقيق المعنى المراد فإنها لإثبات لعهد جهادهم بالبرهان وللإيذان بأن مدار ترتب الجزاء على الأعمال إنما هو علم الله تعالى بها كأنه قيل والحال أنه لم يوجد الذين جاهدوا منكم وإنما وجه النفي إلى الموصوفين مع أن المنفى هو الوصف فقط وكان يكفى أن يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا للمبالغة في بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه أصلاً وفي كلمة لما إيذان بأن الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل إلا أنه غير معتبر في تأكيد الإنكار وقرئ يعلم بفتح الميم على أن أصله يعلمن لحذف النون أو على طريقة لإتباع الميم لما قبلها في الحركة لإبقاء تفخيم اسم الله تعالى ومنكم حال من الذين .

(ويعلم الصابرين) منصوب بإضمار أن على أن الواو للجمع كما في قولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن أى لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال أنه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر أى الجمع بينهما وإثار اسم الفاعل على الموصول للدلالة على أن المعتبر هو الاستمرار على الصبر والمحافظة على الفواصل وقيل مجزوم معطوف على المجزوم قبله قد حرك لأنهاء الساكنين بالفتح للخفض والإتباع كما مر ويؤيده القراءة بالكسر على ما هو الأصل في تحريك الساكن وقرئ يعلم بالرفع على أن الواو للحال وصاحبها الموصول والمبتدأ مخوف أى وهو يعلم الصابرين كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون .

(ولقد كنتم تمنون الموت) أى تمنون الحرب فإنها من مبادئ الموت أو الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدراً وكانوا يتمنون أن يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهداً لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك (من قبل أن تلقوه) متعلق بتمنون مبين لسبب إقدامهم على النفي أى من قبل

أن تشاهدوه وتعرفوا هولاء وشدة وقرى تلاقوه ﴿ فقد رأيتموه ﴾ أى ما تمنونه من أسباب الموت أو الموت بمشاهدة أسبابه وقوله تعالى ﴿ وأتم تنظرون ﴾ حال من ضمير المخاطبين وفى إنباط الرؤية على الملاقاة وتقييدها بالنظر مزيد مبالغة فى مشاهدتهم له وإلقاء فصيحة كأنه قيل إن كنتم صادقين فى تمنيتكم ذلك فقد رأيتموه معاينين له حين قتل بين أيديكم من قتل من إخوانكم وأقاربكم وشارفتهم أن تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم وهو توبيخ لهم على تمنيتهم الحرب وتسديسهم لها ثم جنيتهم وانزاعهم لاعتى التهمة بناء على تضمنها لغلبة الكفار لما أن مطلب من يتمناها نيل كرامة الشهداء من غير أن يخطر بباله شيء غير ذلك فلا يستحق العتاب من تلك الجهة .

﴿ وما عهد إلا رسول ﴾ مبتدأ وخبر ولا عمل لما بالافتقار لا تقاض نفية يالا قوله تعالى ﴿ قد خلت من قبله الرسل ﴾ صفة لرسول منبئة عن كونه فى شرف الخلو فإن خلو مشاركيه فى منصب الرسالة من شواهد خلوه عليه الصلاة والسلام لا محالة كأنه قيل قد خلت من قبله أمثاله فسيخطر كما خلوا والقصر قلبى فإنهم لما انقلبوا على أعقابهم فكأنهم اعتقدوا أنه عليه الصلاة والسلام رسول لا كسائر الرسل فى أنه يخلو كما خلوا أو يجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بدينهم بعدهم فرد عليهم بأنه ليس إلا رسولا كسائر الرسل فسيخلوا كما خلوا ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بدينهم وقيل هو قصر لأفراد فإنهم لما استمظفوا عدم بقاءه عليه الصلاة والسلام لهم نزلوا منزلة المستبعدين لهلاكه كأنهم يعتقدون فيه عليه الصلاة والسلام وصفين الرسالة والبعد عن الهلاك فرد عليهم بأنه مقصور على الرسالة لا يتجاوزها إلى البعد عن الهلاك فلا بد حينئذ من جعل قوله تعالى قد خلت الخ كلاما مبتدأ مسوقا لتقرير عدم برأته عليه الصلاة والسلام من الهلاك وبيان كونه أسوة لمن قبله من الرسل عليهم السلام وأياما كان بالكلام يخرج على خلاف مقتضى الظاهر ﴿ أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ﴾ إنكار لارتدادهم وانقلابهم عن الذين يخلوه بموت أو قتل بسبب علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا به وقيل إلقاء للسببية

والهزيمة لإنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لا انقلابهم بعد وفاته مع كونه سببا في الحقيقة لثباتهم على الدين ولإيراد الموت بكلمة أن مع عليهم به البتة لتنزيل المخاطبين منزلة المترددين فيه لما ذكر من استعظامهم إياه وهكذا الحال في سائر الموارد فإن كلمة إن في كلام الله تعالى لا تخرج على ظاهرها قط ضرورة عليه تعالى بالوقوع أو اللاقوع بل تحمل على اعتبار حال السامع أو أمر آخر يناسب المقام وتقديم تقدير الموت مع أن تقدير القتل هو الذي ثار منه الفتنة وعظم فيه المحنة لما أن الموت في شرف الوقوع فوجر الناس عن النكوص^(١) عنده وحلهم على التثبت هناك أهم ولأن الوصف الجامع بينه وبين الرسل عليهم السلام وهو الخلو بالموت دون القتل . روى أنه لما التقى الفئتان حمل أبو دجاجة في نفر من المسلمين على المشركين فقاتل قتالا شديدا وقتل على بن أبي طالب رضي الله عنه قتالا عظيما حتى التوى سيفه وكذا سعد بن أبي قاص فقتلوا جماعة من المشركين وهزموهم فلما نظر الرماة إليهم ورأوا أنهم قد أنهرموا أقبلوا على النهب ولم يلتفتوا إلى نهي أميرهم عبد الله بن جبير فلم يبق منهم عنده إلا ثمانية نفر فلما رآهم خالد بن الوليد قد اشتغلوا بالنيمة حمل عليهم في مائتين وعشرين فارسا من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بقي من الرماة ودخلوا خلف أفضية المسلمين ففرقوهم وهزموهم وحملوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلوه حتى أصيب هناك نحو ثلاثين رجلا كل منهم يجثو بين يديه ويقول وجى لوجهك وقاه نفسى لنفسك فداء وعليك سلام الله غير مودع ورمى عبد الله بن قتيبة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباطه وشج وجهه الكريم فنب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يزعم أنه قتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتلت محمدا وصرخ صارخا قيل إنه إبليس ألا أن محمدا قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله قال كعب بن مالك

كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين فتأديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحنا إلى الله ثلاثون من أصحابه وحملوه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقيون وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل أرجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم فقال أنس بن النضر وهو عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا كما ما على ما مات عليه ثم قال اللهم إني أعتر إليك بما يقول هؤلاء وأبرأ إليك مما جاء به^(١) هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل وتجويزم لقتله عليه الصلاة والسلام مع قوله تعالى (وإنه يصممك من الناس) لما أن كل آية ليس يسمعا كل أحد ولا يكل من يسمعا يستحضرها في كل مقام لاسيا في مثل ذلك المقام الهائل وقد غفل عمر رضي الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته عليه الصلاة والسلام وقام في الناس فقال إن رجالا من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي^(٢) وأن رسول الله مات ولكنك ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران غاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يزل يكرر ذلك إلى أن قام أبو بكر رضي الله عنه لحمد الله عز وجل وأثنى عليه ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) الآية فقل الراوي والله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها أبو بكر وقال عمر رضي الله عنه والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر رضي الله عنها فتعرت حتى ماتت حتى ماتت حتى ماتت

(٢) في ١١ قد مات .

(١) للرؤى : مما صنع .. مما فعل .

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ﴿ ومن يقلب على عقبيه ﴾ بإدباره عما كان يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الجهاد وغيره وقيل بارتداده^(١) عن الإسلام وما ارتد يومئذ أحد من المسلمين إلا ما كان من المنافقين .

﴿ فان يضرب الله ﴾ بما فعل من الانقلاب ﴿ شيئاً ﴾ أى شيئاً من الضرر وإنما يضرب نفسه بتمريرها للسخط والعذاب ﴿ وسيجزى الله الشاكرين ﴾ أى الثابتين على دين الإسلام الذى هو أجل نعمة وأعز معروف سموا بذلك لأن الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه وفيه إيماء إلى كفران المنفيلين . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بهم الطائعون لله تعالى من المهاجرين والأنصار وعن علي رضى الله عنه أبو بكر وأصحابه رضى الله عنهم وعنه رضى الله عنه أنه قال أبو بكر من الشاكرين ومن أحباة الله تعالى ولما ظهر الاسم الجليل في موقع الإضمار لإبراز مزيد الاعتناء بشأن جرائمهم .

﴿ وما كان لنفس أن تموت ﴾ كلام مستأنف سبق للتنبيه على خطئهم فيما فعلوا حذرا من قتلهم وبناء على الإرجاف بقتله عليه الصلاة والسلام ببيان أن موت كل نفس منوط بمشيئة الله عز وجل لا يكاد يقع بدون تعلقها به وإن خاضت موارد الحثوف واقتحمت مضائق كل هول وخوف وقد أشير بذلك إلى أنها لم تكن متعلقة بموتهم في الوقت الذى حذروه فيه ولذلك لم يقتلوا حينئذ لا لإحجامهم عن مباشرة القتال وكلة كان نافعة اسمها أن تموت وخبرها الغارف على أنه متعلق بمحنوف .

وقوله تعالى ﴿ إلا ياذن الله ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأسباب أى وما كان الموت حاصلا لنفس من النفوس بسبب من الأسباب إلا بمشيئته تعالى على أن الإذن مجاز منها لكونها من لوازمه أو إلا بإذنه للملك الموت في قبض روحها وسوق الكلام مساق التمثيل بتصوير الموت بالنسبة إلى النفوس بصورة

الأفعال الاختيارية التي لا يتسنى للفاعل إيقاعها والإقدام عليها بدون إذنه تعالى أو بتزويل إقدامها على مبادئه أغنى القتال منزلة الإقدام على نفسه للبالغة في تحقيق المرام فإن موتها حيث استحال وقوعه عند إقدامها عليه أو على مبادئه وسعيها في إيقاعه فلأن يستحيل عند عدم ذلك أولى وأظهر وفيه من التعريض على القتال ما لا يخفى (كتاباً) مصدر مؤكد لمضمون ما قبله أى كتبه الله كتاباً (موجلاً) مؤقتاً بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو ساعة وقرئ موجلاً بالواو بدل الهمزة على قياس التخفيف وبعد تحقيق أن مناط الموت والحياة محض مشيئة الله عز وجل من غير أن يكون فيه مدخل لأحد أصلاً أشير إلى أن توفية ثمرات الأعمال دائرة على إرادتهم ليصرفوها عن الأغراض الدنيئة إلى المطالب السلية فقيل .

(ومن يرد) أى بعمله (ثواب الدنيا تؤته) بنون العظمة على طريق الالتفات (منها) أى من ثوابها ما نشاء أن تؤتیه إياه كما في قوله عز وجل (من كان يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) وهو تعريض بمن شغلتهم الغنائم يؤمئذ وقد مر تفصيله (ومن يرد) أى بعمله (ثواب الآخرة تؤته منها) أى من ثوابها ما نشاء من الأضعاف حسبما جرى به الوعد الكريم (وسنجزى الشاكرين) نعمة الإسلام الثابتين عليه الصارفين لما آتاهم الله تعالى من القوى والقدر إلى ما خلقت هي لأجله من طاعة الله تعالى لا يلويهم عن ذلك صارف أصلاً والمراد بهم إما المجاهدون المبرودون من الشهداء وغيرهم وإما جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولاً أولياء والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله ووعد بالازيد عليه وفي تصديرها بالسين وإيهام الجزاء من التأكيد والدلالة على غفامة شأن الجزاء وكوته بحيث يقصر عنه البيان ما لا يخفى وقرئ الأفعال الثلاثة بالياء .

(وكانين) كلام مبتدأ ناع عليهم تقصيرهم وسوء صنيعهم في صدودهم

عن سنن الربانيين المجاهدين في سبيل الله مع الرسل الخالين^(١) عليهم السلام وكأين لفظة مركبة من كاف التشبيه وأى حدث فيها بعد التركيب معنى التكثير كما حدث في كذا وكذا والنون تنوين أثبتت في الخط على غير قياس وفيها خمس لغات هي إحداهن والثانية كأن مثل كاعن والثالثة كآين مثل كدين والرابعة كيئن ياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهي قلب ما قبلها والخامسة كآان مثل كعن وقد قرئ بكل منها ومحله الرفع بالابتداء وقوله تعالى ﴿من نبي﴾ تمييز لها لأنها مثل كم الخبرية وقد جاء تمييزها منصوباً كما في قوله

أطرد اليأس بالرجاء فكأين آملا حم يسره بعد عسر

وقوله تعالى ﴿قاتل معه ربيون كثير﴾ خبر لها على أن الفعل مسند إلى الظاهر وال رابط هو الضمير المجرور في معه وقرئ قتل وقتل على صيغة المبنى للمفعول مخففة ومشددة والربى منسوب إلى الرب كالرباني وكسر الراء من تغييرات النسب وقرئ بضمها وبفتحة أيضاً على الأصل وقبل هو منسوب إلى الربة وهي الجماعة أى كثير من الأنبياء قاتل معه لإعلاء كلمة الله وإعزاز دينه عليه أفضياء أو عابدون أو جماعات كثيرة^(٢) فالظرف متعلق بقاتل أو بمحذوف وقع حالاً من فاعله كما في القراءتين الأخيرتين إذ لا احتمال فيهما لتعلقه بالفعل أى قتلوا أو قتلوا كائنين معه في القتال لا في القتل قال سعيد بن جبير ما سمعنا بنى قتل في القتال وقال الحسن البصري وجماعة من العظماء لم يقتل نبي في حرب قط وقيل الفعل مسند إلى ضمير النبي والظرف متعلق بمحذوف وقع حالاً منه وال رابط هو الضمير المجرور الراجع إليه وهذا واضح على القراءة المشهورة بلا خوف أى كم نبي قاتل كائناً معه في القتال ربيون كثير وأما على القراءتين الأخيرتين فغير ظاهر لا سيما على قراءة التشديد وقد جوزه بعضهم وأيده بأن مدار التوبيخ اتخذهم للإرجاف يقتله عليه السلام أى كم من نبي قتل كائناً معه في القتال أو في القتال ربيون الخ وقوله تعالى :

(١) في ط : الخالية .

(٢) في ١١ كثيرون .

﴿ فَاَوْهِنَا ﴾ عطف على قاتل على أن المراد به عدم الوهن المتوقع من القتال كما في قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر فإن الإيمان بالشئ بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وإن كان استمرارا عليه بحسب الظاهر ولكنه بحسب الحقيقة صنع جديدهمصح له دخول القاء المرتبة له على ما قبله أى فافتروا وما انكسرت هممتهم ﴿ لما أصابهم ﴾ في أثناء القتال وهو علة للنفي دون النفي نعم يشعر بملته قوله تعالى ﴿ في سبيل الله ﴾ فإن كون ذلك في سبيله عز وجل بما يقوى قلوبهم ويزيل وهنهم وما موصولة أو موصوفة فإن جعل الضميران بجميع الربيين فى عبارة عما عدا القتل من الجراح وسائر المكاه المعترية للكل وإن جعلنا البعض الباقيين بعد ما قتل الآخرون كما هو الآليق^(١) بمقام توبيخ المنخذلين بعد ما استشهد الشهداء فى عبارة عما ذكر مع ما اعترافهم من قتل لأخوانهم من الخوف والحزن وغير ذلك هذا على القراءة المشهورة وأما على القراءتين الأخيرتين فإن أسند الفعل إلى الربيين فالضميران الباقيين منهم حتا وإن أسند إلى ضمير النبي كما هو الأنسب بالتوبيخ على الانخذال بسبب الإرجاف بقتله عليه الصلاة والسلام فهما الباقيين أيضا إن اعتبر كون الربيين مع النبي في القتل وللجميع إن اعتبر كونهم معه في القتال ﴿ وما ضعفوا ﴾ عن العدو وقيل عن الجهاد وقيل في الدين ﴿ وما استكانوا ﴾ أى وما خضعوا للعدو وأصله استكن من السكون لأن الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد والألف من إشباع الفتحة أو استكون من السكون لأنه يطلب أن يكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن والانكسار عند استيلاء الكفرة عليهم والإرجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم عند ذلك مع مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين أرادوا أن يتضدوا بأبن أبى المنافق في طلب الأمان من أبى سفيان ﴿ والله يحب الصابرين ﴾ أى على مقاساة الشدائد ومعااة المكاه في سبيل الله فينصبرهم ويعظم قدرهم والمراد بالصابرين إما المعودين والإظهار

في موضع الإضمار للثناء عليهم بحسن الصبر والإشعار بعلّة الحكم ولما الجلس
وهم داخلون فيه دخولاً أولياً والجملة تذييل لما قبلها .

﴿ وما كان قولهم ﴾ كلام مبين لمحاسنهم القولية معطوف على ما قبله من الجمل
المبينة لمحاسنهم وقولهم بالنصب الفعلية خبر لكان واسمها أن وما بعدها في قوله
تعالى ﴿ إلا أن قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء ما كان قولاً لهم عند
أى لقاء العدو واقتحام مضائق الحرب وإصابة ما أصابهم من فنون الشدائد
والأحوال شيء من الأشياء إلا أن قالوا ﴿ ربنا اغفر لنا ذنوبنا ﴾ أى صفائرنا
﴿ وإسرافنا فى أمرنا ﴾ أى تجاوزنا الحد فى ركوب الكبار أضافوا الذنوب
والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربانيين برآء من التفريط فى جنب الله تعالى
ههنا لهم واستصغاراً^(١) لهمهم وإسناداً لما أصابهم إلى أعمالهم وقدموا الدعاء
بمغفرتها على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم ﴿ وثبت أقدامنا ﴾ أى
فى مواطن الحرب بالنقوية والتأيد عندك أو ثبتنا على دينك الحق ﴿ وانصرنا
على القوم الكافرين ﴾ تقريباً له إلى حيز القبول فإن الدعاء المقرون بالخضوع
الصادر عن ذكاء وطهارة أقرب إلى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواظبين على هذا
الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوم شأبة الجزع والنخور والتزلزل فى
مواقف الحرب ومراسد الدين وفيه من التمريض بالمنهمذين مالا يخفى وقرأ
ابن كثير وعاصم فى رواية عنهما برفع قولهم على أنه الاسم والخبر أن وما فى
حيزها أى ما كان قولهم حيثئذ شيئاً من الأشياء إلا هذا القول المنبئ عن
أحسن^(٢) المحاسن وهذا كما ترى أتمد بحسب المعنى وأوفق بمقتضى المقام لما أن
الإخبار بكون قولهم المطلق خصوصية قولهم المحكى عنهم مفصلاً كما تفيد
قراءتهما أكثر إفادة للسامع من الإخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم
لما أن مصب الفائدة وموقع البيان فى الجمل الخبرية هو الخبر فالأحق بالخبرية
ما هو أكثر إفادة وأظهر دلالة على الحدث وأوفر اشتتالاً على نسب خاصة بعيدة

(١) فى ط : واستقصاراً .

(٢) فى ط : أحسن .

من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولا يخفى أن ذلك ههنا في أن مع مافي خيزها أتم وأكمل وأما ما تنفيده الإضافة من النسبة المطلقة الإجمالية. حيث كانت سهلة الحصول خارجا وذهنا كان حقها أن تلاحظ ملاحظة إجمالية وتحمل عنوانا للوضوع لا مقصودا بالذات في باب البيان وإنما اختار الجمهور ما اختاره لقاعدة صناعية هي أنه إذا اجتمع معرفتان فالأعرف منهما أحق بالإسمية ولا ريب في أعرافية أن قالوا للدلالة على جهة النسبة وزمان الحدث ولأنه يشبه المضمّن من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به وقولهم مضاف إلى مضمّن فهو بمنزلة العلم فتأمل .

(فأتاكم الله) بسبب دعائهم ذلك (ثواب الدنيا) أي الثمر والغنيمة والعز والذكر الجميل (وحسن ثواب الآخرة الحسن وهو الجنة والنعيم الخلد وتخصيص وصف الحسن به للإيذان بفضلته ومزيته وأنه المعتقد به عنده تعالى) (واقه يجب المحسنين) تذييل مقرر لمضمون^(١) ما قبله فإن محبة الله تعالى للعبد عبارة عن رضاه عنه ولإزادة الخير به فهي مبدأ لكل سعادة والإيم إذا للهدي وإنما وضع المظهر موضع ضمير المعبودين للإشعار بأن ما حكي عنهم من الأفعال والأقوال من باب الإحسان وإما للجلس وهم داخلون فيه دخولا أوليا وهذا أنسب بمقام ترغيب المؤمنين في تحصيل ما حكي عنهم من المناقب الجليلة .

من دستور الحرب

(يا أيها الذين آمنوا) شروع في زجرهم عن متابعة الكفار ببيان استباحة حصران الدنيا والآخرة إثر ترغيبهم في الاقتداء بأنصار الأنبياء إفضائها^(٢) إلى فوزهم بسعادة الدارين وتصدير الخطاب بالنداء والتثنية لإظهار الاعتناء بما في حيزه ووصفهم بالإيمان لتذكير حالمهم وتثبيتهم عليها بإظهار

(١) في ١ : يقرر مضمون .

(٢) في ط : إفضائه .

مبايئتها لحال أعدائهم كما أن وصف المنافقين بالكفر في قوله تعالى : ﴿ إن طغيوا الذين كفروا ﴾ لذلك قصدا إلى مزيد التنفير عنهم والتحذير عن طاعتهم قال على رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم فوفرغ قوله تعالى : ﴿ يردوكم على أعقابكم ﴾ جوابا للشرط مع كونه في قوة أن يقال إن طغيوهم في قولهم ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم يدخلوكم في دينهم باعتبار كونه تمهيدا لقوله تعالى : ﴿ فتقلبوا خاصرين ﴾ أى للدنيا والآخرة غير فائزين بشئ منهما واقعين في العذاب الخالد على أن الارتداد على العقب علم على انعكاس الأمر ومثل في الحور بعد الكور وقيل المراد بهم اليهود والنصارى حيث كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشبه في الدين ويقولون لو كان نبيا حقاً لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوما عليه ويوما له وقيل أبو سفيان وأصحابه والمراد بطاعتهم استئمانهم والاستسكانة لهم وقيل الوصول على عمومهم والمعنى نهى المؤمنين عن طاعتهم في أمر من الأمور حتى لا يستجروهم إلى الارتداد عن الدين فلا حاجة على هذه التقادير إلى ما مر من البيان .

﴿ بل الله مولاكم ﴾ لضراب عما فيهم من مضمون الشرطية كأنه قيل فليسوا أنصاركم حتى طغيوهم بل الله ناصركم لا غيره فأطيعوه واستمعوا به عن موالاتهم وقرئ بالنصب كأند قيل فلا طغيوهم بل أطيعوا الله ومولاكم نصب على أنه صفة له ﴿ وهو خير الناصرين ﴾ فخصوه بالطاعة والاستعانة ﴿ سنلقى ﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات جريا على سنن الكبرياء لتقوية^(١) المهابة وقرئ بالياء والسين لتأكيد الإلقاء ﴿ في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ بسكون الين وقرئ بضمها على الأصل وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا إلى

مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فعمد ذلك ألقي الله تعالى في قلوبهم الرعب فأمسكوا فلأبد من كون نزول الآية في تضاعيف الحرب أو عقيب انقضائها (١) وقيل هو ما ألقي في قلوبهم من الرعب يوم الأحزاب (بما أشركوا بالله) متعلق ببنقي دون الرعب وما مصدرية أى بسبب إشرائهم به تعالى فإنه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين عليهم وكلاهما من دواعي الرعب (مالم ينزل به) أى بإشراكه (سلطاناً) أى حجة سميت به لوضوحها وإتارتها أو لقوتها أو لحدتها ونفوذها وذكر عدم تنزيلها مع استعالة تحققها في نفسها من قبيل قوله :

• ولا ترى الضرب بها ينجحر •

أى لا ضرب ولا انجحار وفيه إيذان بأن المتبع في الباب هو البرهان السباوي دون الآراء والأهواء الباطلة .

(وماوأم) بيان لأحوالهم في الآخرة إثر بيان أحوالهم في الدنيا وهي الرعب أى ما يأوون إليه في الآخرة (النار) لاملجأ لهم غيرها (وبئس مثوى الظالمين) أى مثوأم وإنما وضع موضعه المظهر المذكور للتخليط والتعليل والإشمار بأنهم في إشرائهم ظالمون واضعون الشيء في غير موضعه والمخصوص بالنم محذوف أى بئس مثوى الظالمين النار وفي جعلها مثوأم بعد جعلها ماوأم نوع رمز إلى خلودهم فيها فإن المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث وأما المساوى فهو المكان الذى يأوى إليه الإنسان (ولقد صدقكم الله وعده) نصب على أنه مفعول ثان لصدق صريحاً وقيل بنزع الجار أى في وعده نزلت حين قال فأس من المؤمنين عند رجوعهم إلى المدينة من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله تعالى بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه عليه السلام من النصر

(١) في ط : انقضائه •

حيث قال للرماة لا تبرحوا مكانكم فلن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم وفي رواية أخرى لا تبرحوا عن هذا المكان فإننا لا نزال غالبين ما دمت في هذا المكان وقد كان كذلك فإن المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آفارهم يقتلونهم قتلًا ذريعًا وذلك قوله تعالى :

﴿ إذ تحسونهم ﴾ أى تقتلونهم قتلًا كثيرًا فاشيا من حسه إذا أبطل حسه وهو ظرف اصدقكم وقوله تعالى : ﴿ يا ذنه ﴾ أى بتيسيره وتوقيفه لتحقيق أن قتلهم بما وعدهم الله تعالى من النصر وقيل هو ما وعدهم بقوله تعالى (إن تصبروا وتتقوا) الآية وقد مر تحقيق أن ذلك كان يوم بدر كيف لا والموعود بما ذكر إماماده عز وجل يأنزال الملائكة عليهم السلام وتقبيد صدق وعده تعالى بوقت قتلهم يا ذنه تعالى صريح في أن الموعود هو النصر المأمونى والتيسير لا الإمداد بالملائكة وقيل هو ما وعده تعالى بقوله سنلقى الخ وأنت خير بأن اللقاء الرب كان عند تركهم القتال ورجوعهم من غير سبب أو بعد ذلك فى الطريق على اختلاف [في] ^(١) الروايتين وأياً ما كان فلا سبيل إلى كونه مغنياً بقوله تعالى ﴿ حتى إذا فشتهم ﴾ أى جبتم وضعف رأيكم أو ملتم إلى الغنيمة فإن الحرص من ضعف القلب ﴿ وتنازعتم فى الأمر ﴾ فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون ولولا هارين والمسلمون على أعقابهم قتلوا وضرباً فمواً وقفنا هنا بعد هذا وقال أميرهم عبد الله بن جبير رضى الله عنه لا تخالف أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ثبت مكانه فى ففردون العشرة من أصحابه وانفر الباقر للهب وذلك قوله تعالى :

﴿ وعصيتم بعد ما أراكم ما تحبون ﴾ أى من الظفر والغنيمة وانهزام العدو فلما رأى المشركون ذلك حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا أمير الرماة ومن معه من أصحابه حسبما فصل فى تفسير قوله تعالى (أفإن مات أو قتل انقلبتم

على أعقابكم) وجواب إذا محذوف وهو منعكم نصره وقيل امتنعكم ويرده جعل
 الابتلاء غاية للصرف المترتب على منع النصر وقيل هو انقسمتم إلى قسمين
 كما ينفي عنه قوله تعالى : ﴿ منكم من يريد الدنيا ﴾ وهم الذين تركوا المركز
 وأقبلوا على النهب ﴿ ومنكم من يريد الآخرة ﴾ وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى
 نالوا شرف الشهادة هذا على تقدير كون إذا شرطية وحق ابتدائية داخلية على
 الجملة الشرطية وقيل إذا اسم كما في قولهم إذا يقوم زيد يقوم عمرو وحتى حرف
 جر بمعنى إلى المتعلقة بقوله تعالى صدقكم باعتبار تضمنه لمعنى النصر كأنه قيل
 لقد نصركم الله إلى وقت فشلكم وتنازعكم الخ وعلى هذا فقوله تعالى ﴿ ثم صرفكم
 عنهم ﴾ حتى حالت الحال ودلت الدولة وفيه من اللطف بالمسلمين ما لا يخفى
 ﴿ ليبتليكم ﴾ أى يعاملكم معاملة من يمتحنكم بالمصائب ليظهر ثباتكم على الإيمان
 عندها ﴿ ولقد عفا عنكم ﴾ تفضلا ولما علم من ندمكم على المخالفة ﴿ والله ذو
 فضل على المؤمنين ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله ومؤذن بأن ذلك العفو
 بطريق التفضل والإحسان لا بطريق الوجوب عليه أى شأنه أن يتفضل
 عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال أدبيل عليهم إذ الابتلاء
 أبصار رحمة والتذكير للتفخيم والمراد بالمؤمنين إما المخاطبون والإظهار في
 موقع الإضمار للتشريف والإشعار بعلية الحكم وإما الجنس وهم داخلون في
 الحكم دخولا أوليا ﴿ إذ تصعدون ﴾ متعلق بصرفكم أو بقوله تعالى :
 ليبتليكم أو بمقدركا ذكروا والإصعاد الذهاب والإبعاد في الأرض وقرئ
 بثلاثى أى في الجبل وقرئ تصعدون من التفعّل بطرح إحدى التاءين وقرئ
 تصعدون من يصعدون بالالتفات إلى الغيبة .

﴿ ولا تلون على أحد ﴾ أى لا تلتفتون إلى ما وراءكم ولا يقف واحد
 منكم لواحد وقرئ تلون بواو واحدة بقلب الواو المضمومة همزة وحذفها
 تخفيفا وقرئ يلوون كيصعدون ﴿ والرسول يدعوكم ﴾ كان عليه الصلاة والسلام
 يدعوهم إلى عباد الله أنا رسول الله من يكرهه الجنة وإبراده عليه السلام
 بعنوان الرسالة للإيدان بأن دعوته عليه السلام كانت بطريق الرسالة من جهته

سبحانه إشباعاً في توبيخ المنزمين ﴿ في أخراكم ﴾ في ساقطكم وجماعتكم
 الأخرى ﴿ فأتابكم ﴾ عطف على صرفكم أى فجازاكم الله تعالى بما صنعتم
 ﴿ غنا ﴾ موصولا ﴿ بغم ﴾ من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين
 والإرجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم وفوت الغنيمة فالتنكير للتكثير
 أو غنا بمقابلة غم أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له ﴿ لسكيلا
 تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ﴾ أى لتتزنوا على الصبر في الشدائد فلا
 تحزنوا على نفع فات أو ضرأت وقيل لازائدة والمنعى لتأسفوا على ما فاتكم
 من الظفر والغنيمة وعلى ما أصابكم من الجراح والهزيمة عقوبة لكم وقيل
 الضمير في أتابكم للرسول صلى الله عليه وسلم أى وإسألكم في الاغتمام فاغتم بما
 نزل عليكم كما اغتمتم بما نزل عليه ولم يربكم على عصيانكم تسلياً لكم
 وتنفيساً لكم لثلاث تحزنوا على ما فاتكم من النصر وما أصابكم من الجراح
 وغير ذلك ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ أى عالم بأعمالكم وبما أردتم^(١) بها .

﴿ ثم أنزل عليكم ﴾ عطف على قوله تعالى فأتابكم والخطاب للمؤمنين
 حقاً ﴿ من بعد الغم ﴾ أى الغم المذكور والتصريح بتأخر الإنزال عنه مع
 دلالة ثم عليه وعلى تراخيه عنه لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة كما في قوله تعالى
 ﴿ ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ﴾ الآية ﴿ أمنة ﴾ أى أماناً نصب على المفعولية
 وقوله تعالى ﴿ نعاسا ﴾ بدل منها أو عطف بيان وقيل مفعول له أو هو المفعول
 وأمنة حال منه متقدمة عليه أو مفعول له حال من المخاطبين على تقدير مضاف
 أى ذو أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة وقرىء بسكون الميم كأنها مرة من
 الأمن وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر غير مرة من الاعتناء بشأن
 المقدم والتشويق إلى المؤخر وتخصيص الخوف من بين فنون الغم بالإزالة لأنه
 المهم عندهم حيث لما أن المشركين لما انصرفوا كانوا يتوعدون المسلمين
 بالرجوع فلم يأمنوا كرتهم وكانوا تحت الحيف متأهين للقتال فأنزل الله تعالى

عليهم الأمانة فأخذهم النعاس . قال ابن عباس رضي الله عنهما أمنهم يومئذ بنعاس تغشاهم بعد خوف وإنما ينعس من أمن والخائف لا ينام وقال الزبير رضي الله عنه كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأنزل الله علينا النوم والله لما في أسمعي قول معتب بن قشير والنعاس يغشائي ما أسمع إلا كالحلم يقول لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا وقال أبو طلحة رضي الله عنه رفعت رأسي يوم أحد فجعلت لا أرى أحدا من القوم إلا وهو يمد تحت حجفته من النعاس . قال وكنت ممن ألقى عليه النعاس يومئذ فكان السيف يسقط من يدي فأخذه ثم يسقط السوط من يدي فأخذه وفيه دلالة على أن من المؤمنين من لم يلق عليه النعاس كما ينبغي عنه قوله عز وجل :

(يغشى طائفة منكم) قال ابن عباس هم المهاجرون وعامة الأنصار ولا يقدح ذلك في عموم الإنزال للكل والجملة في محل النصب على أنها صفة لنعاسا وقرئ بالناء على أنها صفة لأمانة وفيه أن الصفة حقها أن تقدم على البدل وعطف البيان وأن لا يفصل بينها وبين الموصوف بالمفعول له وأن المفعول أن يحدث عن البدل دون المبدل منه (وطائفة قد أهتمهم أنفسهم) أي أوقعتهم في المغموم والاحزان أو ما بهم إلا هم أنفسهم وقصد خلاصها من قولهم همى الشيء أي كان من همى وقصدى والقصر مستفاد بمعونة المقام وطائفة مبتدأ وما بعدها إما خبرها وإما جاز ذلك مع كونها نكرة لاعتمادها على واو الحال كما في قوله :

سرينا ونجم قد أضاء فذ بدا محياك أخفى ضوؤه كل شارق

أو لوقوعها في موضع التفصيل كما في قوله :

إذا ما بكى من خلفها انصرفت له يشق وتحنى شقها لم يحول

وإما صفتها والخبر محذوف أي وممكم طائفة أو وهناك طائفة وقيل تقديره وممكم طائفة وفيه أنه يقتضى دخول المتألفين في الخطاب بإيراد الأمانة

وأيا ما كان فالجلة إما حالية مبنية لفظاً على الهول مؤكدة لعظم النعمة في الخلاص عنه كما في قوله تعالى (أولم يروا أننا جعلنا حراماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم) وإما مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين وقوله عز وجل ﴿يظنون بالله﴾ حال من ضمير أهمتهم أو من طائفة لتخصيصها بالصفة أو صفة أخرى لها أو خبر بعد خبر أو استئناف مبين لما قبله وقوله تعالى ﴿غير الحق﴾ في حكم المصدر أي يظنون به تعالى غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به سبحانه وقوله تعالى ﴿ظن الجاهلية﴾ بدل منه وهو الظن المختص بالمللة الجاهلية والإضافة كما في حاتم الجرد ورجل صدق وقوله تعالى :

﴿يقولون﴾ بدل من يظنون لما أن مسئلتهم كانت صادرة عن الظن أي يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد (هل لنا من الأمر) أي من أمر الله ووعده من النصر والظفر (من شيء) أي من نصيب قط أو هل لنا من التدبير من شيء وقوله تعالى ﴿قل إن الأمر كله لله﴾ أي إن الغلبة بالآخرة لله تعالى ولأوليائه فإن حزب الله هم الغالبون أو أن التدبير كله لله فإنه تعالى قد تبرر الأمر كما جرى في سابق قضائه فلا مرد له وقرئ كله بالرفع على الابتداء وقوله تعالى ﴿يخفون في أنفسهم﴾ أي يضمرون فيها أو يقولون فيما بينهم بطريق الحفية (ما لا يبدون لك) استئناف أو حال من ضمير يقولون وقوله تعالى ﴿يخفون﴾ وقع جواباً عن سؤال نشأ ما قبله كأنه قيل أي شيء يخفون فقيل يحدثون أنفسهم أو يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية (لو كان لنا من الأمر شيء) كما وعد محمد عليه الصلاة والسلام من أن الغلبة لله تعالى ولأوليائه وأن الأمر كله لله أو لو كان لنا من التدبير والرأي شيء (ما قتلنا ههنا) أي ما غلبنا أو ما قتل من قتل منا في هذه المعركة على أن الغنى راجع إلى نفس القتل لا إلى وقوعه فيها فقط ولما برحنا من منازلنا كما رآه ابن أبي ريثبه تعيين مكان القتل وكذا قوله تعالى :

﴿ قل لو كنتم في بيوتكم ﴾ أى لو لم تخرجوا إلى أحد وقعدتم بالمدينة كما تقولون ﴿ لبرز الذين كتب عليهم القتلى ﴾ أى فى اللوح المحفوظ بسبب من الأسباب الداعية إلى البروز ﴿ إلى مصارعهم ﴾ إلى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هنالك البتة ولم تنفع العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعا فإن قضاء الله تعالى لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقاتلهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما فى قوله عز وجل (أينما تكونوا يدرككم الموت) بل عين مكانه أيضا ولا ريب فى تعيين زمانه أيضا لقوله تعالى (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) روى أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليه الصلاة والسلام فنظر إلى رجل من أهل المجلس نظرة هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عليه السلام ملك الموت قال أرسلنى مع الريح إلى عالم آخر فإني رأيت منه مرأى هائلا فأمرها عليه السلام فألقته فى قطر سحيق من أقطار العالم فابث أن عاد ملك الموت إلى سليمان عليه السلام فقال كنت أمرت بقبض روح ذلك الرجل فى هذه الساعة فى أرض كذا فلما وجدته فى مجلسك قلت متى يصل هذا إليها وقد أرسلته بالريح إلى ذلك المكان فوجدته هناك فقضى أمر الله عز وجل فى زمانه ومكانه من غير إخلال بشيء من ذلك وقرئ كُتِبَ على البناء للفاعل ونصب القتلى وقرئ كُتِبَ عليهم القتلى وقرئ لبرز بالتشديد على البناء للفعول ﴿ وليبتلئ الله ما فى صدوركم ﴾ أى ليعاملكم معاملة من يبتلى ما فى صدوركم من الإخلاص والنفاق ويظهر ما فيها من السرائر وهو علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على علل لها أخرى معطوفة للإيذان بكثرتها كأنه قيل فعل ما فعل لمصالحجة وليبتلى الخ وجعلها عللا لبرز يأباه الذوق السليم فإن مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يومئذ من الشدة والحوار لا بيان حكمة البروز المفروض أو الفعل مقدر بعدها أى وللابتلاء المذكور فعل ما فعل لا لعدم العناية بأمر المؤمنين ونحو ذلك وتفيد الفعل مقدما خال عن هذه المزية.

(وليمحص ما في قلوبكم) من مخفيات الأمور ويكشفها أو يخلصها من الوساوس (والله عليم بذات الصدور) أى السرائر والضمائر الخفية التى لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتتصاحبها والجملة إما اعتراض للتنبيه على أن الله تعالى غنى عن الابتلاء وإنما يبرز صورة الابتلاء لتمرين المؤمنين وإظهار حال المنافقين أو حال من متعلق الفعلين أى فعل ما فعل للابتلاء والتحصيص والحال أنه تعالى غنى عنهما محيط بمخفيات الأمور وفيه وعد ووعد (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) وهم الذين انهزموا يوم أحد حسبما مرت حكايته (إنما استزلمهم الشيطان) أى إنما كان سبب انهزامهم أن الشيطان طلب منهم الزلل (بعض ما كسبوا) من الذنوب والمعاصى التى هى غدلفة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وترك المركز والحرص على الغنيمة أو الحياة لحرموا التأييد وقوة القلب وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بذنوب تقدمت لهم فإن المعاصى يجر بعضها إلى بعض كالطاعة وقيل استزلمهم بذنوب سبقت منهم وكروها القتل قبل إخلاص التوبة والخروج من المظلمة (ولقد صفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (إن الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب والجملة تعليل لما قبلها على سبيل التحقيق وفى إظهار الجلالة تربية للعبادة وتأكيد للتعليل (يا أيها الذين آمنوا لا تكفروا كالذين كفروا) وهم المنافقون القائلون ولو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا وهنا وإنما ذكر فى صدر البقرة كفرهم تصريحاً ببيانته حالهم لحال المؤمنين وتفكيراً عن مائلهم آثر ذى أثر وقوله تعالى .

(وقالوا الإخوانهم) تعيين لوجه الشبه والمثالة التى نهوا عنها أى قالوا لأجلهم وفى حقهم ومعنى أخوتهم اتفاهم نسباً أو مذهباً (إذا ضربوا فى الأرض) أى سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها وإلغار إذا المفيدة لمعنى الاستقبال على إذا المفيدة لمعنى المضى لحكاية الحال الماضية إذ المراد بها الزمان المستمر المنتظم للحال الذى عليه يدور أمر استحضار الصورة . قال الزجاج إذا وهنا تنوب عما مضى من الزمان وما يستقبل يعنى أنها مجرد الوقت أو يقصد

بها الاستمرار وظرفيتها لقولهم إنما هي باعتبار ما وقع فيها بل التحقيق أنها
ظرف له لا لقولهم كأنه قيل قالوا لأجل ما أصاب إخوانهم حين ضربوا الخ
(أو كانوا) أي إخوانهم (غزا) جمع غاز كفى جمع عاف قال :
ومغبرة الآفاق غاشعة الصوى لها قلب عافى الحياض أجون

وقرىء بتخفيف الزاى على حذف التاء من غزاة وإفراد كونهم غزاة
بالذكر مع اندراجهم تحت الضرب في الأرض لأنه المقصود بيانه في المقام
وذكر الضرب في الأرض توطئة له وتقديمه لكثرة وقوعه على أنه قد يوجد
بدون الضرب في الأرض إذ المراد به السفر البعيد وإنما لم يقل أو غزوا للإيدان
باستمرار اتصافهم بعنوان كونهم غزاة أو بانقضائه ذلك أي كانوا غزافيا معنى
وقوله تعالى (لو كانوا عندنا) أي مقيمين (ما مانوا وما قتلوا) مفعول
لغالبوا دليل على أن هناك مضمرأ قد حذف ثق به أي إذا ضربوا في الأرض
فأتوا أو كانوا غزا فقتلوا وليس المقصود بالنتى عدم مماثلتهم في النطق بهذا
القول بل في الاعتقاد بمضمونه والحكم بموجبه كما أنه المنكر على قائله ألا
يرى إلى قوله عز وجل :

(ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) فإنه الذي جعل حسرة فيها قطعاً
وإليه أشير بذلك كما نقل عن الزجاج أنه إشارة إلى ظنهم أنهم لو لم يحضروا
القتال لم يقتلوا وتعلقه بقالوا ليس باعتبار نطقهم بذلك القول بل باعتبار ما فيه
من الحكم والاعتقاد واللام لام للعاقبة كما في قوله تعالى (ليكون لهم عدوا وحزنا)
أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم والمراد بالتعليل المذكور
بيان عدم ترتب فائدة ما على ذلك أصلاً وقيل هو تعليل للنتى بمعنى لا تكونوا
مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليحمله الله تعالى حسرة في قلوبهم خاصة
ويصون منها قلوبكم فذلك كما مر إشارة إلى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد ويجوز
أن يكون إشارة إلى ما دل عليه النتي أي لا تكونوا مثلهم ليحمله الله انتفاء
كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فإن مضادكم لهم في القول والاعتقاد مما ينهم

وينظمهم ﴿ والله يحيي ويميت ﴾ رد لباطلهم ^(١) لإر بيان غائلته أى هو المؤثر في الحياة والمات وحده من غير أن يكون للإقامة أو للسفر مدخل في ذلك فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الختوف ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لأسباب السلامة ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ تهديد للثومنين على أن يمانئوهم وقرىء بالياء على أنه وعيد للذين كفروا وما يعملون عام متناول لقولهم المذكور ولمنشئه الذي هو اعتقادهم ولما ترتب على ذلك من الأعمال ولذلك تعرض لعنوان البصر لا لعنوان السمع وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة وإلقاء الروعة والمبالغة في التهديد والتشديد في الوعيد .

﴿ ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم ﴾ شروع في تحقيق أن ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله تعالى ليس بما يلبي أن يحذر بل مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون إثر إبطال ترتبه عليهما واللام هي الموطئة للقسم وما في قوله تعالى ﴿ لمغفرة من الله ورحمة ﴾ لام الابتداء والتنوين في الموضعين للتقيل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة للبتداء وقد حذفت صفة رحمة دلالة المذكور عليها والجملة جواب للقسم ساد مسد جواب الشرط والمعنى أن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الأجل أصلاً ولئن وقع ذلك بأمر الله تعالى لنفحة يسيرة من مغفرة ورحمة كائنتين من الله تعالى بمقابلة ذلك ﴿ خير مما يجمعون ﴾ أى الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مدة أعمارهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما خير من طلاع الأرض ذهبة حرام وقرىء بالناء أى ما يجمعونه أتم لو لم تموتوا والاقتصار على بيان خيريهما من ذلك بلا تعرض للإخبار بمحصولهما لهما للإيذان بعدم الحاجة إليه بناء على استحالة التخييب منه تعالى بعد الإطاع وقد قيل لا بد من حذف آخر أى لمغفرة لكم من الله الخ وحيث يكون أيضاً إخراج المقدر مخرج الصفة دون الخبر لنحو ما ذكر من ادعاء الظهور والغنى عن الإخبار به وتغيير الترتيب الواقع في قولهم

ما ماتوا وما قتلوا المبني على كثرة الوقوع وقلته للبالغة في الترغيب في الجهاد
ببيان زيادة مزية القتل في سبيل الله ولأنافته في استجلاب المغفرة والرحمة وفيه
دلالة واضحة على ما مر من أن المقصود بالنهاي إنما هو عدم مآثلهم في الاعتقاد
بمضمون القول المذكور والعمل بموجبه لا في النطق به وإضلال الناس به .

(وَلَمَّا مَتَّعْنَاهُمْ أَقْبَلْتُمْ إِلَىٰ آلِ اللَّهِ) أي على آل الله وجهه اتفق هلاككم حسب تعلق
الإرادة الإلهية وقرئ متهم بكسر الميم من مات (إلى الله) أي إلى المعبود
بالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الإحسان (تخشرون) لا إلى غيره
فيؤفكم أجوركم ويجزلكم عطاءكم والكلام في لامي الجملة كما مر في أختها (فبما
رحمة من الله لنت لهم) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم والفاء لترتيب مضمون الكلام على ما يليه عنه السياق من استحقاقهم
للأمانة والتعنيف بموجب الجبلية البشرية أو من سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته
والباء متعلقة بلنت قدمت عليه للقصر وما مزيدة للتوكيد أو نكرة ورحمة بدل
منها مبين لإيهامها (١) والتلويح للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لرحمة
أي بفرحة عظيمة لهم كائنة من الله تعالى وهي ربطه على جأشه وتخصيصه
بمكارم الأخلاق كنت لين الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطيف بهم حيث
اعتمدت لهم بعد ما كان منهم ما كان من مخالفة أمرك وإسلامك للعدو.

(ولو) لم تكن كذلك بل (كنت فظا) جافيا في المعاشرة قولا وفعلًا
وقال الراغب الفظ هو الكريه الخلق وقال الواحدي هو الغليظ الجانب السيئ
الخلق (غليظ القلب) قاسيه وقال الكلبي فظا في القول غليظ القلب في الفعل
(لأنفصوا من حولك) لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا إليك وتردوا في مهاوى
الردى والفاء في قوله عز وجل (فاعف عنهم) لترتيب العفو أو الأمر به على
ما قبله أي إذا كان الأمر كما ذكر فاعف عنهم فيما يتعلق بمحقوقه كما عفا الله عنهم
(واستغفر لهم) الله فيما يتعلق بمحقوقه تعالى إتماما للشفقة عليهم وإكالا

للبهيم (وشاورهم في الأمر) أى في أمر الحرب إذ هو الموعود أو فيه وفي أمثاله عما تجرى فيه المشاورة عادة استظهاراً بأرائهم وتطبيعاً لقلوبهم وتمهيداً لسنة المشاورة للأمة وقرئ "وشاورهم في بعض الأمر".

(فإذا عزمتم) أى عقيب المشاورة على شيء واطمأننت به نفسك (فتوكل على الله) فى إمضاء أمرك على ما هو أرشد لك وأصلح فإن عليه محتص به سبحانه وتعالى وقرئ "فإذا عزمتم على صيغة التكلم أى عزمتم لك على شيء" وأرشدتك إليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحداً والالتفات لترية المهابة وتعليل التوكل أو الأمر به فإن عنوان الألوهية الجامعة لجميع صفات الكمال مستدع للتوكل عليه تعالى أو الأمر به (إن الله يحب المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدكم إلى ما فيه خيرهم وصلاحهم^(١) والجملة تعليل للتوكل عليه تعالى وقوله تعالى (إن ينصركم الله فلا غالب لكم) جملة مستأنفة سبقت بطريق تلوين الخطاب تشريفاً للؤمنين لإيجاب توكلهم عليه تعالى وحثهم على اللجأ إليه وتحذيرهم عما يفرض على خذلانه أى إن ينصركم كما ينصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم على طريق نفى الجنس المنتظم لنفى جميع أفراد الغالب ذاتاً وصفة ولو قيل فلا يغلبكم أحد لدل على نفى الصفة فقط ثم المفهوم من ظاهر النظم الكريم وإن كان نفى مغلوبيتهم من غير تعرض لنفى المساواة أيضاً وهو الذى يقتضيه المقام لكن المفهوم منه فهما قطعياً هو نفى المساواة وإثبات الغالبية للمخاطبين فإذا قلت لا أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمفهوم منه حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا أمر مطرد فى جميع اللغات ولا اختصاص له بالنفى الصريح بل هو مطرد فيما ورد على طريق الاستفهام الإنكارى كما فى قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) فى مواقع كثيرة من التنزيل وعما هو نص قاطع فيما ذكرنا ما وقع فى سورة هود حيث قيل بعده

(١) فى ط : خير لهم وصلاح .

في حقهم لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون فإن كونهم أخسر من كل خاسر يستدعي قطعاً كونهم أعظم من كل ظالم .

(وإن يخذلكم) كما فعل يوم أحد وقرئ يخذلكم من أخذه إذا جعله يخذلوا (فمن ذا الذي ينصركم) استفهام إنكاري مفيد لانتفاء الناصر ذاتاً وصفة بطريق المبالغة (من بعده) أي من بعد خذلانه تعالى أو من بعد الله تعالى على معنى إذا جاوزتموه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) تقديم الجار والمجرور على الفعل لإفادة قصره عليه تعالى وإفاء لترتيبه أو ترتيب الأمر به على ما مر من غلبة المخاطبين على تقدير نصرته تعالى لهم ومغلوبيتهم على تقدير خذلانه تعالى لإياهم فإن العلم بذلك عما يقتضيه قصر التوكل عليه تعالى لا عمالة والمراد بالمؤمنين إما الجنس والمخاطبون داخلون فيه دخولاً أولياً وإما هم خاصة بطريق الالتفات وأياً ما كان ففيه تشريف لهم بعنوان الإيمان اشتراكاً أو استقلالاً وتعليل لتحتم التوكل عليه تعالى فإن وصف الإيمان بما يوجب قطعاً (وما كان لنبي) أي وما صح لنبي من الأنبياء ولا استقام له (أن يفل) أي يخون في المغنم فإن النبوة تنافيها منافاة بينه يقال غل شيئاً من المغنم بغل غلولا وأغل إغلالاً إذا أخذه خفية والمراد إما تنزيه ساحة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز وأفاضوا في الغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية إخواننا وقوفاً فقال عليه السلام بل ظننتم أنا نفل ولا قسم بينكم وأما المبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث ثلاث فضم النبي صلى الله عليه وسلم بعدهم عنايم قسمها بين الحاضرين^(١) ولم يترك للطلائع شيئاً فنزلت .

والمعنى ما كان لنبي أن يعطى قوما من العسكر ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بين الكل بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالفلول تظيفظا وأما ما قيل من أن المراد تنزيهه عليه السلام عما نقوه به بعض المنافقين اذ روى أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فبعيد جدا وقرئ على البناء للمفعول والمعنى ما كان له أن يوجد غالا أو يلسب إلى الفلول .

(ومن يفلل يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذى غله بعينه يحمله على عنقه كما ورد في الحديث الشريف وروى أنه عليه السلام قال ألا لا أعرفن أحدكم يأتى يعير له رغاء ويقره لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادى يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئا فقد بلغتك أو يأت بما احتمل من لئمه ووباله (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أى تعطى وأيا جزاء ما كسبت خيرا أو شرا كثيرا أو يسيرا ووضع المكسوب موضع جزائه تحقيقا للعدل ببيان ما بينهما من تمام التناسب كما وكيفما كأنهما شئ واحد وفى إسناد التوفية إلى كل كاسب وتعليقها بكل مكسوب مع أن المقصود بيان حال النال عند إتيائه بما غله يوم القيامة من الدلالة على فخامة شأن اليوم وهول مطلعه والمبالغة فى بيان فظاعة حال الغال ما لا يخفى فإنه حيث وفى كل كاسب جزاء ما كسبه ولم ينقص منه شئ وإن كان جرمة فى غاية القلة والحقارة فلأن لا ينقص من جزاء الغال شئ وجرمه من أعظم الجرائم أظهر وأجل (وهم) أى كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عقاب أو بنقص ثواب .

(أفمن اتبع رضوان الله) أى سعى فى تحصيله واتحنى نحوه حيثما كان بفعل الطاعات وترك المنكرات كالنبي ومن يسر بسيرته (كمن ياء) أى رجع (بسخط) عظيم لا يقادر قدره كائن (من الله) تعالى بسبب معاصيه كالغال ومن يدين بدينه والمراد تأكيد نفى الفلول عن النبي عليه الصلاة والسلام

وتقريره بتحقيق المباني السكينة بينه وبين الغال حيث وصف كل منهما بتقيض
 ما وصف به الآخر فقول رضوانه تعالى بسخطه والاتباع بالبره والجمع بين
 الهمزة والغاء لتوجيه الإنكار إلى ترتب توهم المائلة بينهما والحكم بها على
 ما ذكر من حال الغال كأنه قيل أبعد ظهور حاله يكون من ترقى إلى أعلى
 عليين كن تردى إلى أسفل سافلين وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار
 لإدخال الروعة وتريه المهابة (وماواه جهنم) إما كلام مستأنف مسوق لبيان
 مآل أمر من بآه بسخطه تعالى وإما معطوف على قوله تعالى بآه بسخطه عطف
 الصلة الاسمية على الفعلية وأيا ما كان فلا محل له من الإعراب (وبئس المصير)
 اعتراض تذييل وانحصوص بالذم محذوف أى وبئس المصير جهنم والفرق بينه
 وبين المرجع أن الأول يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الأولى بخلاف
 الثانى (هم) راجع إلى الموصولين باعتبار المعنى (درجات عند الله) أى
 طبقات متفاوتة في عله تعالى وحكمه شهبوا في تفاوت الأحوال وتباينها
 بالدرجات مبالغة وإيداناً بأن بينهم تفاوتاً ذاتياً كالدرجات أو ذوو درجات
 (والله بصير بما يعملون) من الأعمال ودرجاتها فيجازيهم .

(لقد من الله) جواب قسم محذوف أى والله لقد من الله أى أنعم
 (على المؤمنين) أى من قومه عليه السلام (إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم)
 أى من نسبهم أو من جنسهم عربيا مثلهم ليفقهوا كلامه بسهولة ليكنوا واقفين
 على حاله في الصدق والأمانة مفتخرين به وفي ذلك شر لهم عظيم قال الله تعالى
 (ولأنه لذكر لك ولقرمك) وقرىء من أنفسهم أى أشرافهم فإنه عليه السلام كان
 من أشرف قبائل العرب وبطونها وقرىء لمن من الله على المؤمنين إذ بعث
 النبي . على أنه خير لمبتدأ محذوف أى منه إذ بعث النبي أو على أن لاذ في فعل الرفع
 على الابتداء بمعنى لمن من الله عليه من (المؤمنين) وقت بعثه وتخصيصهم
 بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للأسود والأحمر لما مر من مزيد انتفاعهم بها

وقوله تعالى من أنفسهم متعلق بمحذوف وقع صفة لرسولا أى كائنا من أنفسهم وقوله تعالى : ﴿ يتلو عليهم آياته ﴾ صفة أخرى أى يتلو عليهم القرآن بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شئ من الرشى ﴿ ويذكهم ﴾ عطف على يتلو أى يظهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد وأوضار الأوزار .

﴿ ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ أى القرآن والسنة وهو صفة أخرى لرسولا مترتبة في الوجود على التلاوة وإنما وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المنفرد على تكميلها بحسب القوة العملية وتهذيبها المنفرد على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للإيذان بأن كل واحد من الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلو روعي ترتيب الوجود كما في قوله تعالى ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويذكهم ﴾ لتبادر إلى الفهم عد الجميع نعمة واحدة وهو السر في التعبير عن القرآن بالآيات تارة وبالكتاب والحكمة [تارة] ^(١) أخرى رمزا إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطاوى الأحاديث الكريمة من الشرائع كما سلف في سورة البقرة ﴿ وإن كانوا من قبل بعثته عليه السلام وتزكيته وتعليمه ﴾ لفي ضلال مبين ﴾ أى بين لا ريب في كونه ضلالا وأن هي المخففة من الثقلة ^(٢) وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية والظرف الأول لغو متعلق بكان والثاني خبرها وهي مع خبرها خبر لأن المخففة التي حذفت اسمها أعنى ضمير الشأن وقيل هي نافية واللام بمعنى إلا أى وما كانوا من قبل إلا في ضلال مبين وأياما كان فالجملة إما حال من الضمير المنصوب في يعلمهم أو مستأنفة وعلى التقديرين فهي مبنية لسكال النعمة وتامها .

(أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا) كلام مبتدأ مسوق لإبطال بعض ما صدر عنهم من الظنون الفاسدة والآقاويل الباطلة الناشئة منها إثر إبطال بعض آخر منها والهمزة للتقريع والتقرير والواو عاطفة لمدخولها على محذوف قبلها ولما ظرف لقلتم معضاف إلى ما بعده وقد أصبتم في محل الرفع على أنه صفة لمصيبة والمراد بها ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم وبمثليها ما أصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم وأسر سبعين وأنى هذا مقول قلتم وتوسيط الظرف وما يتعلق به بينه وبين الهمزة مع أن^(١) المقصود إنكاره والمعطوف بالواو حقيقة لتأكيد النكير وتشديد التقريع فإن فعل القبيح في غير وقته أقبح والإنكار على فاعله أدخل والمعنى أحين أصابكم من المشركين نصف ما قد أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم من أين أصابنا هذا وقد تقدم الوعد بالنصر على توجيه الإنكار والتقريع إلى صدور ذلك القول عنهم في ذلك الوقت خاصة بناء على عدم كونه مظنة له داعيا إليه بل على كونه داعيا إلى عدمه فإن كون مصيبة عدوهم ضعف مصيبتهم مما يهون الخطب ويورث السأوة أو أفلتم ما فعلتم ولما أصابتكم غائلته قلتم أنى هذا على توجيه الإنكار إلى استبعادهم الحادثة مع مباشرتهم لسببها وتذكير اسم الإشارة في أنى هذا مع كونه إشارة إلى المصيبة ليس لكونها عبارة عن القتل ونحوه بل لما أن إشارتهم ليست إلا إلى ما شاهدوه في المعركة من حيث هو من غير أن يخطر ببالهم تسميته باسم ما فضلا عن تسميته باسم المصيبة وإنما هي عند الحكاية وقوله عز وجل :

(قل هو من عند أنفسكم) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب عن سؤالهم الفاسد إثر تحقيق فسادهم بالإنكار والتقريع ويبيّن أن ما نالهم إنما نالهم من جهتهم بتركهم المركز وحرصهم على الغنيمة وقيل

(١) في : مع أنه

باختيارهم الخروج من المدينة ويأباه أن الوعد بالنصر كان بعد ذلك كما ذكر عند قوله تعالى (ولقد صدقكم الله وعده) الآية وأن عمل النبي صلى الله عليه وسلم بموجبه قد رفع الخطر عنه وخفف جنايتهم فيه على أن اختيار الخروج والإصرار عليه كان بمن أكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ وأين هم من التفوه بمثل هذه الكلمة وقبل بأخذهم الفداء يوم بدر قبل أن يؤذن لهم والاول هو الاظهر والاقلوى وإنما يعضده توسيط خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم بين الخطابين المتوجحين إلى المؤمنين وتفويض التبكيت إليه عليه السلام فإن توبيخ الفاعل على الفعل إذا كان عن نهاء عنه كان أشد تأثيراً ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ ومن جملة النصر عند الطاعة والخذلان عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة أصابكم منه تعالى ما أصابكم والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها داخل تحت الأمر .

في الهزيمة عبرة

﴿وما أصابكم﴾ رجوع إلى خطاب المؤمنين لإثر خطابه عليه السلام بسر يقتضيه وإرشادهم إلى طريق الحق فيما سألوا عنه ويبان لبعض ما فيه من الحكمة والمصالح ودفع لما عسى أن يتوهم من قوله تعالى (هو من عند أنفسكم) من استقلالهم في وقوع الحادثة والعدول عن الإصرار إلى ما ذكر للتحويل وزيادة التقرير ببيان وقته بقوله تعالى ﴿يوم التقى الجمعان﴾ أى جمعكم وجمع المشركين ﴿فياذن الله﴾ أى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سمي ذلك إذناً لكونها من لوازمه ﴿وليعلم المؤمنين﴾ عطف على قوله تعالى فياذن الله عطف المسبب عن السبب والمراد بالعلم التمييز والإظهار فيما بين الناس ﴿وليعلم الذين نافقوا﴾ عطف على ما قبله من مثله وإعادة الفعل لتشريف المؤمنين وتنزيههم عن الانتظام في سلك^(١) المنافقين وللايدان باختلاف حال

العلم بحسب التعلق بالفريقين فإنه متعلق بالمؤمنين على نهج تعلقه السابق بالمؤمنين على وجه جديد وهو السر في إيراد الأولين بصيغة اسم الفاعل المبنيّة عن الاستمرار والآخرين بموصول صلته فعل دال على الحدوث والمعنى وما أصابكم يومئذ فهو كائن لغير التابئين على الإيمان والذين أظهروا النفاق (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل معه في حين الصلة أو كلام مبتدأ قال ابن عباس رضي الله عنهما هم عبد الله بن أبي وأصحابه حيث انصرفوا يوم أحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم عبد الله بن عمرو بن حرام أذكركم الله لا (١) تخذلوا نبيكم وقومكم ودعاهم إلى القتال وذلك قوله تعالى :

(تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) قال السدي ادفعوا عنا العدو بتكثير سوادنا إن لم تقاتلوا معنا وقيل أو ادفعوا عن أهلكم وبلدكم وحريكم إن لم تقاتلوا في سبيل الله تعالى وترك العطف بين تعالوا وقاتلوا لما أن المقصود بهما واحد وهو الثاني وذكر الأول توطئة له وترغيب فيه لما فيه من الدلالة على التظاهر والتعاون (قالوا) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينسحب عليه الكلام كأنه قيل فاذا صنعوا حين خيروا بين المخلصين المذكورين ففعل قالوا (لو نعلم قتالا لا تبغناكم) أي لو نحسن قتالا ونقدر عليه وإنما قالوه دغلا واستهزاء وإنما عبر عن نفى القدرة على القتال بنفى العلم به لما أن القدرة على الأفعال الاختيارية مستلزمة للعلم بها أو لو نعلم ما يصح أن يسعى قتالا لا تبغناكم ولكن ما أنتم بصدده ليس بقتال أصلا وإنما هو اللقاء النفس إلى التهلكة وفي جعلهم التالي مجرد الاتباع دون القتال الذي هو المقصود بالدعوة دليل على كمال تبطؤهم عن القتال حيث لا ترضى نفوسهم بجملة تأليا لمقدم مستحيل الوقوع (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) التضمير مبتدأ وأقرب خبره واللام في للكفر وللإيمان متعلقة به كذا يومئذ ومنهم وعدم جواز تعاق حرفين متعدين لفظا ومعنى بعامل واحد بلا عطف أو بدلية إنما هو فيما عدا أفعال

التفضيل من العوامل لاتحاد حيثية عملها وأما أفعل التفضيل لحيث دل على أصل الفعل وزيادته جرى مجرى عاملين كأنه قيل قريهم للكفر زائد على قريهم للإيمان وقيل تعلق الجارين به لشبههما بالظرفين أى هم للكفر يوم إذا قالوا ما قالوا أقرب منهم للإيمان فإنهم كانوا قبل ذلك يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم أماره مؤذنه بكفرهم فلما اتخذوا عن عسكر المسلمين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان لأن تقليل سواد المسلمين بالانخدال تقوية للشركين وقوله تعالى :

(يقولون بأفوههم ما ليس في قلوبهم) جملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها وذكر الأفواه والقلوب تصوير لنفاقهم وتوضيح لخالفه ظاهرهم لباطنهم وما عبارة عن القول والمراد به إما نفس الكلام الظاهر في اللسان تارة وفي القلب أخرى فالمثبت والمنفى متحدان ذاتا وإن اختلفا مظهرا وأما القول الملفوظ فقط فالمنفى حيثئذ منشؤه الذي لا ينفك عنه القول أصلا وإنما عبر عنه به إبانة لما بينهما من شدة الاتصال أى يتفوهون بقول لا وجود له أو للمنشأ في قلوبهم أصلا من الأباطيل التي من جعلها ما حكى عنهم آنفا فإنهم أظهر وأفيه أمرين ليس في قلوبهم شيء منهما أحدهما عدم العلم بالقتال والآخر الاتباع على تقدير العلم به وقد كذبوا فيهما كذبا بينا حيث كانوا عالمين به غير ناوين للاتباع بل كانوا مصرين مع ذلك على الانخدال عازمين على الارتداد وقوله عز وجل :

(والله أعلم بما يكتُمون) زيادة تحقيق لكفرهم ونفاقهم ببيان اشتغال قلوبهم بما يخالف أفعالهم من فتن الشر والفساد إثر بيان خلوها عما يوافقها وصيغة التفضيل لما أن بعض ما يكتُمونه من أحكام النفاق وذم المؤمنين وتخطئة آرائهم والشائعات بهم وغير ذلك يعلمه المؤمنون على وجه الإجمال وأن تفاصيل ذلك وكيفياته محتصة بالعلم الإلهي (الذين قالوا) مرفوع على أنه بدل من واو يكتُمون أو خبر لمبتدأ محذوف وقيل مبتدأ خبره قل فادروا بحذف العائد

تقديره قل لهم الخ أو منصوب على الذم أو على أنه نعمت للذين نافقوا أو بدل منه وقيل مجرور على أنه بدل من ضمير أقوامهم أو قلوبهم كما في قوله على جوده لضعف بالماء حاتم والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه (لإخوانهم) أى لأجلهم وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو من أقاربهم فيندرج فيهم بعض الشهداء (وقعدوا) حال من ضمير قالوا بتقدير قد أى قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخزال (لو أطاعونا) أى فيما أمرناهم به ووافقونا في ذلك (ما قتلوا) كما لم يقتل وفيه إيدان بأنهم أمروهم بالانخزال حين انخزلوا وأغروهم كما غروا وحمل القعود على ما استصوبه ابن أبي عند المشاورة من الإقامة بالمدينة ابتداء وجعل الإطاعة عبارة عن قبول رأيه والعمل به برده كون الجملة حالية فإنها لتعين ما فيه العصيان والمخالفة مع أن ابن أبي ليس من القاعدين فيها بذلك المعنى على أن تخصيص عدم الطاعة بإخوانهم ينادى باختصاص الأمر أيضاً بهم فيستحيل أى يحمل على ما خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم عند المشاورة .

(قل) تبيكتنا لهم وإظهارا لكنههم (فادروا عن أنفسكم الموت) جواب لشرط قد حذف تعويلا على ما بعده من قوله تعالى (إن كنتم صادقين) كما أنه شرط حذف جوابه لدلالة الجواب المذكور عليه أى إن كنتم صادقين فيما يليه عنه قولكم من أنكم قادرون على دفع القتل عمن كتب عليه فادفروا عن أنفسكم الموت الذي كتب عليكم معلقا بسبب خاص موقتا بوقت معين بدفع سببه فإن أسباب الموت في إمكان المدافعة بالحال وامتناعها سواء وأنفسكم أعز عليكم من إخوانكم وأمرها أهم لديكم من أمرهم والمعنى أن عدم قتلكم كان بسبب أنه لم يكن مكتوبا عليكم لا بسبب أنكم دفستموه بالقعود مع كتابته عليكم فإن ذلك مما لا سيل إليه بل قد يكون القتال سببا للنجاة والقعود مؤديا إلى الموت . روى أنه مات يوم قالوا سبعون منافقا وقيل أريد إن كنتم صادقين في مضمون الشرطية والمعنى أنهم لو أطاعوك وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين فقوله تعالى (فادروا عن أنفسكم الموت) حيثئذ استهزاء بهم أى إن كنتم

رجالاً دفاعين لأسباب الموت فادروا جميع أسبابه حتى لا تموتوا كما درأتم في زعمكم هذا السبب الخاص .

مكانة الشهداء

(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) كلام مستأنف مسوق لبيان أن القتل الذي يحذرونه ويحذرون الناس منه ليس مما يحذر بل هو من أجل المطالب التي يتنافس فيها المتنافسون لإثبات أن الحذر لا يجدي ولا يغني وقرئ ولا تحسبن بكسر السين والمراد بهم شهداء أحد وكانوا سبعين رجلاً أربعة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شهاب وعبد الله ابن جحش وباقيهم من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من له حظ من الخطاب وقرئ بالياء على الاستناد إلى ضميره عليه السلام أو ضمير من يحسب وقيل إلى الذين قتلوا والمفعول الأول محذوف لأنه في الأصل مبتدأ جاز الحذف عند القرينة والتقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتاً أي لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً على أن المراد من توجيه النهي إليهم تنبيه السامعين على أنهم أحقاء بأن يسلموا بذلك ويبشروا بالحياة الأبدية والكرامة السنية والنعيم المقيم لكن لا في جميع أوقاتهم بل عند ابتداء القتل إذ بعد تبين حالهم لهم لا يبقى لاعتبار تسليتهم وتبشيرهم فائدة ولا لتنبيه السامعين وتذكيرهم وجه وقرئ قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين (بل أحياء) أي بل هم أحياء وقرئ منصوباً أي بل أحسبهم أحياء على أن الحسبان بمعنى اليقين كما في قوله :

حسبت النقي والمجد خير تجارة رباحاً إذا ما المرء أصبح ثاقلاً

أو على أنه وارد على طريق المشاكلة (عند ربهم) في محل الرفع على أنه خبر ثان للابتداء المقدر أو صفة لأحياء أو في محل النصب على أنه حال من الضمير في أحياء وقيل هو ظرف لأحياء أو للفعل بعده والمراد بالندية التقرب والالتفات وفي التمرض لعنوان الربوبية المنبئة عن الترية والتبليغ إلى الكمال مع

الإضافة إلى ضميرهم مزيد تسمية لهم ﴿ يرزقون ﴾ أى من الجنة وفيه تأكيد لكونهم أحياء وتحقيق لمعنى حياتهم . قال الإمام الواحدي الأصح في حياة الشهداء ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن أرواحهم في أجواف طيور خضر وأنهم يرزقون ويأكلون ويتنعمون . وروى عنه عليه السلام أنه قال لما أصيب لإخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طيور^(١) خضر تدور في أنهار الجنة وروى أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح من الجنة حيث شاءت وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش وفيه دلالة على أن روح الإنسان جسم لطيف لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف عليه إدراكه وتألمه والتذاهد ومن قال بتجريد النفوس البشرية يقول المراد إن نفوس الشهداء تمثل طيوراً خضراء أو تتعلق بها فتلتذ بها ذكر وقيل المراد أنها تتعلق بالأفلاك والكواكب فتلتذ بذلك وتكتسب زيادة كمال ﴿ فرحين بما آتاهم الله من فضله ﴾ وهو شرف الشهادة والنفوذ بالحياة الأبدية والزلفى من الله عز وجل والتمتع بالنعيم المخلد عاجلاً .

﴿ ويستبشرون ﴾ يسرون بالإشارة ﴿ بالذين لم يلحقوا بهم ﴾ أى بإخوانهم الذين لم يقتلوا بعد في سبيل الله فيلحقوا بهم ﴿ من خلفهم ﴾ متعلق يلحقوا والمعنى أنهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموا أو بمعذوف وقع حالا من فاعل يلحقوا أى لم يلحقوا بهم حال كونهم متخلفين عنهم باقين في الدنيا ﴿ إلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ بدل من الذين بدل اشتغال مبين لكون استبشارهم بحال إخوانهم لا بذواتهم وأنهم المخففة من أن واسمها ضمير الشأن المحذوف وخبرها الجملة المنفية أى يستبشرون بما تبين لهم من حسن حال إخوانهم الذين تركوهم وهو أنهم عند قتلهم يفوزون بحياة أبدية لا يكسدها خوف [ولا]^(٢) وقوع محذور ولا حزن [على]^(٣) فوات مطلوب أو لا خوف عليهم في الديان القتل

(١) في ١٠ : طير .

(٢) سقطت من ط .

(٣) سقطت من ط .

فإنه عين الحياة التي يجب أن يرغب فيها فضلاً عن أن تخاف وتحد أي لا يعتبرهم ما يوجب ذلك لأنه يعتبرهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والمراد بيان دوام انتفاء الخوف والحزن لا بيان انتفاء دواهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً فإن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ﴿يستبشرون بنعمة﴾ كرر لبيان أن الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من نعمة عظيمة لا يقادر قدرها وهي ثواب أعمالهم وقد جوز أن يكون الأول متعلقاً بحال إخوانهم وهذا بحال أنفسهم يانا لبعض ما أجل في قوله تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله) (من الله) متعلق بحذوف وقع صفة لنعمة مؤكدة لما أفاده التكسير من الفخامة الإضافية أي كائنه منه تعالى (وفضل) أي زيادة عظيمة كما في قوله تعالى (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) .

﴿وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾ يفتح أن عطف على فضل منتظم معه في سلك المستبشر به والمراد بالمؤمنين إما الشهداء والتعبير عنهم بالمؤمنين للإيذان بسمو رتبة الإيمان وكونه مناطاً لما قالوه من السعادة وإما كافة أهل الإيمان من الشهداء وغيرهم ذكرت توفية أجورهم على إيمانهم وعدت من جملة ما يستبشر به الشهداء بحكم الأخوة في الدين وقرىء بكسرها على أنه استئناف معترض دال على أن ذلك أجر لهم على إيمانهم مشعر بأن من لا إيمان له أعماله محبطة لا أجر له وفيه من الحث على الجهاد والترغيب في الشهادة والبعث على ازدياد الطاعة وبشرى المؤمنين بالفلاح ما لا يخفى .

﴿الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح﴾ صفة مادحة للمؤمنين لاخصصة أو نصب على المدح أو رفع على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿الذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم﴾ بحملته ومن لليان والمقصود من الجمع بين الوصفين المدح والتعليل لا التقيد لأن المستجيبين كلهم عسئون ومتقون . روى أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد قبلوا الروحاء تدموا وهو بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن

يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه قوة فغلب أصحابه الخروج في طلب أبي سفيان، وقال لا يخرجن معنا إلا من حضر يومنا بالأمس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر وألقى الله تعالى الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت ﴿الذين قال لهم الناس﴾ يعني الركب الذين استقبلوهم من عبد قيس أو نعم بن مسعود الأشجعي وإطلاق الناس عليه لمسا أنه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان ركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد أو لأنه انضم إليه ناس من المدينة وأذاعوا كلامه ﴿إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم﴾ روى أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت فقال عليه السلام إن شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فالتقى الله تعالى في قلبه الرعب وبدأ له أن يرجع فر به ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة للبيرة فشرط لهم حمل بعير من زيب إن بطلوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمراً فسأله ذلك والتزم له عشراً من الإبل وضمنها منه سهيل بن عمرو ونفخ نعيم ووجد المسلمين يتجهزون للخروج فقال لهم أتوكم في دياركم فلم يفلت منكم أحد إلا شريد أفترون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم ففروا فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لأخرجن ولو لم يخرج معي أحد نفرج في سبعين راكباً كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل . قيل هي الكلمة التي قالها إبراهيم عليه الصلاة والسلام حين ألقى في النار .

﴿فزادهم إيماناً﴾ الضمير المستكن للقول أو لمصدر قال أو لفاعله إن أريد به نعيم وحده والمعنى أنهم لم يلتفتوا إلى ذلك بل ثبت به يقينهم بالله تعالى وازداد اطمئنانهم وأظهروا حية الإسلام وأخلصوا النية عنده وهو دليل على أن الإيمان يتفاوت زيادة ونقصاناً فإن ازدياد اليقين بالآلاف وكثرة التأمل وتناصر الحجج بما لا ريب فيه ويعضده قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قلنا يارسول الله الإيمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة

وينقش حتى يدخل صاحبه النار ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ أى ءسبنا الله وكافينا من أحسبه إذا كماه والدليل على أنه بمعنى المحسب أنه لا يستفيد بالإضافة ترفيهاً في قولك هذا رجل حسبك ﴿ ونعم الوكيل ﴾ . أى نعم الموكل إليه والمخصوص بالمدح محذوف أى الله عز وجل ﴿ فانقلبوا ﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى اخرجوا إليهم ووافوا الموعد . روى أنه عليه الصلاة والسلام وافى بجيشه بدرأ وأقام بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيراً كثيراً والباء في قوله تعالى ﴿ بنعمة ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالاً من الضمير فى فانقلبوا والتوين للتفخيم أى فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يقادر قدرها وقوله عز وجل :

﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لنعمة مؤكدة لفخامتها الذاتية التى يفيدها التكثير بالفخامة الإضافية أى كائنه من الله تعالى وهى العافية والثبات على الإيمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم ﴿ وفضل ﴾ أى ربح فى التجارة وتشكيره أيضاً للتفخيم ﴿ لم يمسه سوى ﴾ حال أخرى من الضمير فى فانقلبوا أو من المستكن فى الحال كأنه قيل منعمين حال كونهم سالمين عن السوء والحال إذا كان مضارعاً منفيًا لم وفيه ضمير ذى الحال جاز فيه دخول الواو كما فى قوله تعالى (أو قال أوحى لى ولم يوح إليه شيء) وعنه كما فى هذه الآية الكريمة وفى وقوله تعالى (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً) .

﴿ واتبعوا ﴾ فى كل ما أتوا من قول وفعل ﴿ رضوان الله ﴾ الذى هو مناط الفوز بخير الدارين ﴿ والله ذو فضل عظيم ﴾ حيث تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الإيمان والتوفيق للبادرة إلى الجهاد والتصلب فى الدين وإظهار الجراءة على العدو وحفظهم عن كل ما يسوءهم مع إصابة النفع الجليل وفيه تحسير لمن تخلف عنهم وإظهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء وروى أنهم قالوا هل يكون هذا غزواً فأعطاهم الله تعالى ثواب الغزو ورضى عنهم ﴿ إنما ذلكم ﴾ إشارة إلى الملبط أو إلى من حمله على التثييط والخطاب للؤمنين وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الشيطان ﴾ إما خبره وقوله تعالى ﴿ يخوف أوليائه ﴾

جملة مستأنفة مبنية لشيئته أو حال كما في قوله تعالى (فتلك يوتهم خاوية) الخ وإما صفة والجملة خبره ويجوز أن تكون الإشارة إلى قوله على تقدير مضاف أى إنما ذلك قول الشيطان أى إبليس والمستكن في يخوف إما للقدر وإما للشيطان محذوف الراجع إلى المقدر أى يخوف به والمراد بأوليائه إما أبوسفيان وأصحابه فالمفعول الأول مخوف أى يخوفكم أوليائه كما هو قراءة ابن عباس وابن مسعود ويؤيده قوله تعالى (فلا تخافون) أى أوليائه (وخابون) في مخالفة أمرى وإما القاعدون فالمفعول الثانى محذوف أى يخوفهم المخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير البارز في فلا تخافونهم للناس الثانى أى فلا تخافون فتمعدوا عن القتال وتجنبوا وخافون مجاهدوا مع رسول وسارعوا إلى ما يأمركم به والخطاب لفريقي الخارجين والقاعدين والفاء لترتيب النهى أو الانتهاء على ما قبلها فإن كون المخوف شيطانا بما يوجب عدم الخوف والنهى عنه (إن كنتم مؤمنين) فإن الإيمان يقتضى إثبات خوف الله تعالى على خوف غيره ويستدعى الأمن من شر الشيطان وأوليائه .

(ولا يحزنك) تلين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتثريفه بتخصيصه بالإنذار بأصالته في تدبير أمور الدين والاهتمام بشؤنه (الذين يسارعون في الكفر) أى يقعون فيه سريعا لغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وإثبات كلمة في على ما وقع في قوله تعالى : (أولئك يسارعون في الخيرات) فإن ذلك مؤذن بملاستهم للخيرات وتقلبهم في فنونها في طرفي المسارعة وتضاعفها وأما إثبات كلمة إلى في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) الخ فلأن المغفرة والجنة منتهى المسارعة وظايتها والمراد بالموصول المنافع من المتخلفين وطائفة من اليهود حسبما عين في قوله تعالى (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا) وقيل قوم ارتدوا عن الإسلام والتعبير عنهم بذلك للإشارة بما في حيز الصلة إلى مظنة وجود المنهى عنه واعتراضه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لا يحزنوك بمسارعهم في

الكفر ومباذرتهم إلى تنفيذ^(١) أحكامه ومظاهرتهم لأهله وتوجيه النهي إلى جبهتهم مع أن المقصود نهيهم عليه الصلاة والسلام عن التأثير منهم للبالغة في ذلك لما أن النهي عن التأثير نهي عن التأثير بأصله ونهي له بالمرّة وقد يوجه النهي إلى اللازم والمراد هو النهي عن المازوم كما في قولك لا أرينك هنا وقرأ لا يحزنك من أحزن المنقول من حزن بكسر الزاء والمعنى واحد وقيل معنى حزنه جعل فيه حزناً كما في دهنه أى جعل فيه دهناً ومعنى أحزنه جعله حزيناً وقيل معنى حزنه أحدث له الحزن ومعنى أحزنه عرضه للحزن .

(إنهم لن يضروا الله) تعليل للنهي وتسكين للتسليّة بتحقيق نفى ضررهم أبداً أى لن يضروا بذلك أولياء الله البتّة وتعليل نفى الضرر به تعالى لتشريفهم والإيذان بأن مضارّتهم بمنزلة مضارّته سبحانه وفيه مزيد مبالغة في التسليّة وقوله تعالى (شيئاً) في حيز النصب على المصدرية أى شيئاً من الضرر والتسكين لنا كبد ما فيه من القلة والحقارة وقيل على زرع الجار أى بشيء ما أصلاً وقيل المعنى لن ينقصوا بذلك من ملكة تعالى وسلطانه شيئاً كما روى أبو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى لو أن أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم كانوا على قلب أفق^(٢) رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ولو أن أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم كانوا على قلب أفجر^(٣) رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً والأول هو الأنسب بمقام التسليّة والتعليل .

(يريد الله أن لا يجعل لهم حظاً في الآخرة) استئناف مبين لمرس اهتلاّهم بما هم فيه من انهماك في الكفر وفي ذكر الإرادة من الإذنان بكال خلوص الداعي إلى حرمانهم وتذويبهم حيث تعلقت بهما إرادة أرحم الراحمين مالا يخفى وصيغة الإستقبال للدلالة على دوام الإرادة واستمرارها أى يريد الله بذلك أن لا يجعل لهم في الآخرة حظاً ما من الثواب ولذلك

(٢) في ط : أفق قلبه

(١) في ط : إلى تمشية .

(١) في ط : أفجر قلب

وقد جوز كون الموصول الأول عاما للكفار والثاني خاصا بالمهودين وأنت خبير بأنه مع خلوّه عن النكت المذكورة ما لا يليق بفخامة شأن التنزيل لما أن صدور المسارعة في الكفر بالمعنى المذكور وكونها مظنة لإيراث الحزن لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما يفهم من النهي عنه إنما يتصور من علم انصافه بها وأما من لا يعرف حاله من الكفرة الكائنين في الأماكن البعيدة فإسناد المسارعة المذكورة إليهم باعتبار كونها من مبادئ حزنه عليه السلام مما لا وجه وقوله تعالى :

{ ولهم عذاب أليم } جملة مبتدأة مبينة لكمال فظاعة عذابهم بذكر غاية لإعلامه بعد ذكر نهاية عظمه . قيل لما جرت العادة باغتياب المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله عند كون الصفقة رابحة وتبأله عند كونها خاسرة وصف عذابهم بالإيلام مراعاة لذلك .

استدراج الكفار

{ ولا يحسن الذين كفروا أنما عمل لهم خير لأنفسهم } عطف على قوله تعالى (ولا يحزنك الذين) الآية والفعل مستند إلى الموصول وأن بما في حيزها سادة مسد مفعوليه عند سيوبه لتمام المقصود بها وهو تعلق الفعل القلبي بالنسبة بين المبتدأ والخبر أو مسد أحدهما والآخر محذوف عند الاختفاء وما مصدرية أو موصولة حذف عاندها ووصلها في الكتابة لاتباع الإمام أي لا يحسن الكافرون أن إملأنا لهم أو أن ما نمليه لهم خير لأنفسهم أو لا يحسن الكافرون خيرية إملأنا لهم أو خيرية ما نمليه لهم ثابتة أو واقعة وما له نبيهم عن السرور بظاهر إملأنا تعالى لهم بناء على حسابان خيريته لهم وتحسيرهم ببيان أنه شر بحت وضرر محض كما أن مآل المخطوف عليه نهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحزن بظاهر حال الكفرة بناء على توهم الضرر من قبلهم وتسليته عليه السلام ببيان عجزهم عن ذلك بالسكينة والمراد بالموصول إما جنس الكفرة فيندرج تحته حكمه السكلي أحكام المهودين اندراجا أوليا ولما للمهودون خاصة فإظهار الإظهار

تركهم في طغيانهم يعمهون إلى أن يهلكوا على الكفر ﴿ولهم﴾ مع ذلك الحرمان الكلي ﴿عذاب عظيم﴾ لا يقادر قدره قيل لما دأت المسارعة في الشيء على عظم شأنه وجلالة قدره عند المسارع وصف عذابه بالمعظم رعاية للنسبة وتنبها على حقارة ما سارعوا فيه وخساسته في نفسه والجملة لإمامبتدأة مينة لحظهم من العقاب إثر بيان أن لا شيء لهم من الثواب وإما حال من الضمير في لهم أى يريد الله حرمانهم من الثواب معدا لهم عذاب عظيم ﴿إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان﴾ أى أخذوه بدلا منه رغبة فيما أخذوه ولأعراضا عما تركوه وقد مر تحقيق القول في هذه الاستعارة في تفسير قوله عز وجل ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ مستوفى .

﴿لن يضروا الله شيئا﴾ تفسيره كما مر غير أن فيه تعريضا ظاهرا باقتصار الضرر عليهم كأنه قيل وإنما يضرون أنفسهم فإن جعل الموصول عبارة عن المسارعين المهودين بأن يراد باشتراء الكفر بالإيمان لإثاره عليه إما بأخذه بدلا من الإيمان الحاصل بالفعل كما هو حال المرتدين أو بالقوة القريبة منه الحاصلة بمشاهدة دلالة في التوراة كما هو شأن اليهود ومنافقهم فالتكرير لتقرير الحكم وتأكيده ببيان علته بتغيير عنوان الموضوع فإن ما ذكر في حيز الصلة من الاشتراء المذكور صريح في لحوق ضرره بأنفسهم تعديه إلى غيرهم أصلا كيف لا وهو علم في الحسران الكلي والحرمان الأبدي دال على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم فكيف يتأتى منهم ما يتوقف على قوة الحزم وورادة الرأي ورصانة التدبير من مضارة حزب الله تعالى وهى أعز من الأبلق الفرد وأمنع من عقاب الجور وإن أجرى الموصول على عمومته بأن يراد بالاشتراء المذكور القدر المشترك الشامل للبعين المذكورين ولأخذ الكفر بدلا مما نزل منزلة نفس الإيمان من الاستعداد القريب له الحاصل بمشاهدة الوحي الناطق وملاحظة الدلائل المنسوبة في الآفاق والأنفس كما هو دأب جميع الكفرة فالجملة مقررة لمضمون ما قبلها تقرير القواعد الكلية لما اندرج تحتها من جزئيات الأحكام هذا

على الإضرار لرعاية المقارنة الدائمة بين الصلة وبين الإملاء الذى هو عبارة عن إملأهم وتخليتهم وشأنهم دهرًا طويلا فإن المقارن له دائما إنما هو الكفر المستمر لا المسارعة المذكورة ولا الاشتراء المذكور فإنهما من الأحوال المتجددة المنقضية في تضاعيف الكفر المستمر وقرئ لا تحسبن بالتاء والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الأنسب بمقام اتسالية أو لسكن من يتأق منه الحسبان قصدا إلى إشاعة فظاعة حالهم والموصول مفعول وإنما نعى لهم إما بدل منه وحيث كان التحويل على البدل وهو ساد مسد المفعولين كما في قوله تعالى (أم تحسب أن أكرهم يسمعون) اقصر على مفعول واحد كما في قولك جعلت المتاع بعضه فوق بعض وإما مفعول ثان بتقدير مضاف إما فيه أى لا تحسبن الذين كفروا أصعاب أن الإملاء خير لأنفسهم أو في المفعول الأول أى لا تحسبن حال الذين كفروا أن الإملاء خير لأنفسهم ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم .

(إنما نعى لهم ليزدادوا إثمًا) استئناف مبين لحسكة الإملاء وما كافه واللام لام الإرادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرئ بفتح الهمزة ههنا على إيقاع الفعل عليه وكسرهما فيما سبق على أنه اعتراض بين الفعل ومعموله مفيد لمزيد الاعتناء بإبطال الحسبان وردة على معنى لا يحسبن الكافرون أن إملأنا لهم لازدياد الإثم حسبا هو شأنهم بل إنما هو لتلافى ما فرط منهم بالتوبة والدخول في الإيمان (ولهم) في الآخرة (عذاب مبين) لما تضمن الإملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها وذلك مما يستدعى التعمز والتجبر وصف عذابهم بالإهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقا والجملة إما مبتدأة مبينة لحالهم في الآخرة إثر بيان حالهم في الدنيا وإما حال من الواو أى ليزدادوا إثمًا معدأ لهم عذاب مبين وهذا متمين على القراءة الأخير .

(ما كان الله ليند المؤمنين على ما أتم عليه) كلام مستأنف مسوق لوعد المؤمنين ووعيد المنافقين بالعقوبة الدنيوية التى هى النصيحة والخرى إثر بيان عقوبتهم الآخروية والمراد بالمؤمنين المخلصون وما الخطاب فقد قيل إنه لجمهور

المصدقين من أهل الإخلاص وأهل النفاق ففيه التفات في ضمن التلوين والمراد بما هم عليه اختلاط بعضهم ببعض واستواؤهم في إجراء أحكام الإسلام عليهم إذ هو القدر المشترك بين الفريقين وقيل إنه للكفار والمنافقين وهو قول ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلبي وأكثر المفسرين ففيه تلوين فقط ولعل المنافقين عطف تفسيري للكفار وإلا فلا شركة بين المؤمنين والمنافقين في أمر من الأمور والمراد بما هم عليه ما مر من القدر المشترك فإنه كما يجوز نسبته إلى الفريقين مما يجوز نسبته إلى كل منهما لا الكفر والنفاق كما قيل فإن المؤمنين ما كانوا مشاركين لهم في ذلك حتى لا يتركوا عليه وقيل إنه للمؤمنين خاصته وهو قول أكثر أهل المعاني ففيه تلوين والتفات كما مر والتعرض لإيمانهم قبل الخطاب للإشعار بعلّة الحكم والمراد بما هم عليه ما مر غير مرة والأول هو الأقرب وإليه جنح المحققون من أهل التفسير لكونه صريحاً في كون المراد بما هم عليه ما ذكر من القدر المشترك بين الفريقين من حيث هو مشترك بينهما بخلاف القولين الآخرين فإنهما بمعزل من ذلك كيف لا والمفهوم مما عليه المنافقون هو الكفر والنفاق وما عليه المؤمنون هو الإيمان والإخلاص لا القدر المشترك بينهما ولئن فهم ذلك فإنما يفهم من حيث الانتساب إلى أحدهما لا من حيث الانتساب إليهما وما عليه يدور أمر الاختلاط المخرج إلى الإفراز واللام في ليدر إما متعلقة بالخبر المقدر لكان كما هو رأى البصرية وانتصاب الفعل بعدها بأن المقدرة أي ما كان الله مريداً أو متصدياً لأن يذر المؤمنين الخ ففي توجيه النبي إلى إرادة الفعل تأكيد مبالغة ليست في توجيهه إلى نفسه وأما مزيدة للتأكيد ناسبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية ولا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر في عملها وقوله عز وجل ،

(حتى يميز الخبيث من الطيب) غاية لما يفيده النفي المذكور كأنه قيل ما يتركهم الله تعالى على ذلك الاختلاط بل يقدّر الأمور ويرتب الأسباب حتى يزل المنافق من المؤمن وفي التعبير عنهما بما ورد به النظم الكريم تسجيل على كل منهما بما يليق به وإشعار بعلّة الحكم وإفراد الخبيث والطيب مع تعددها أريد

بكل منهما وتكثره لا سيما بعد ذكر ما أريد بأحدهما أعنى المؤمنين بصيغة الجمع للإيدان بأن مدار إفراز أحد الفريقين من الآخر هو اتصافهما بوصفهما لا خصوصية ذاتهما وتعدد أحادهما كما في مثل قوله تعالى (ذلك أدنى ألا تمولوا) ونظيره قوله تعالى (تذهل كل مرضعة عما أرضعت) حيث قصد الدلالة على الاتصاف بالوصف من غير تعرض لكون الموصوف من العقلاء أو غيرهم وتعليق الميز^(١) بالحديث المعبر به عن المتناقض مع أن المتبادر بما سبق من عدم ترك المؤمنين على الاختلاط متعلقه بهم وإفرازهم عن المنافقين لما أن الميز الواقع بين الفريقين إنما هو بالتصرف في المنافقين وتغييرهم من حال إلى حال مغايرة للأولى مع بقاء المؤمنين على ما كانوا عليه من أصل الإيمان وإن ظهر مزيد إخلاصهم لا بالتصرف فيهم وتغييرهم من حال إلى حال أخرى مع بقاء المنافقين على ما هم عليه من الاستتار ولأن فيه مزيد تأكيد للوعيد كما أشير إليه في قوله تعالى (والله يعلم المفسد من المصلح) وإنما لم ينسب عدم الترك إليهم لما أنه مشعر باعتناء بشأن من نسب إليه فإن المتبادر منه عدم تركه^(٢) على حالة غير ملائمة كما يشهد به الدوق السليم وقرئ: حتى يميز من التميز وقوله تعالى :

(وما كان الله ليطلعكم على الغيب) تمهيد لبيان الميز الموعود على طريق تهميد الخطاب للمخلصين تشريراً لهم وقوله عز وجل (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) إشارة إلى كيفية وقوعه على سبيل الإجمال وإظهار الاسم الجليل في الموضعين لتربية المهابة فالمعنى ما كان الله ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بل يرتب المبادئ حتى يخرج المنافقين من بينهم وما يفعل ذلك باطلاعكم على ما في قلوبهم من الكفر والتناقض ولكنه تعالى يوحى إلى رسوله عليه السلام فيخبره بذلك وبما ظهر منهم من الأقوال والأفعال حسبما حكى عنهم بعضه فيما سلف فيفضحهم على رؤس الأشهاد ويخلصك من خسة الشركاء

(١) في ١٠ : التميز .

(٢) في ط : عدم الترك .

(٣٩ — أبو السعود — أول)

وسوء جوارم والتعرض للاجتناب للإيذان بأن الوقوف على أمثال تلك الأسرار الغيبية لا يتأتى إلا بمن رشفه الله تعالى لمنصب جليل تقاصرت عنه همم الأمم واصطفاه على الجماهير لإرشادهم وتعميم الاجتناب لسائر الرسل عليهم السلام للدلالة على أن شأنه عليه السلام في هذا الباب أمر متين له أصل أصيل جار على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين الرسل الخالية عليهم السلام وتعميم الأمر في قوله تعالى :

﴿ فَأَمَّا بَاقِيهِ فَسَبَّحْهُ ﴾ مع أن سوق النظم الكريم للإيمان بالنبي عليه الصلاة والسلام لإيجاب الإيمان بالطريق البرهاني والإشعار بأن ذلك مستلزم للإيمان بالكل لأنه مصدق لما بين يديه من الرسل وهم شهداء بصحة نبوته عليه الصلاة والسلام والمأمور به الإيمان بكل ما جاء به عليه الصلاة والسلام فيدخل فيه تصديقه عليه السلام فيما أخبر به من أحوال المنافقين دخولاً أو اياً هذا هو الذي تقتضيه جزالة النظم الكريم وقد جوز أن يكون المعنى لا يترككم غلطتين حتى يميز الحديث من الطيب بأن يكلفكم التكاليف الصعبة التي لا يصبر عليها إلا الخالص الذين امتحن الله تعالى قلوبهم كذلك الأرواح في الجهاد وإفناق الأموال في سبيل الله تعالى فيجعل ذلك عياراً على عقائدكم وشاهداً بضمائركم حتى يعلم بعضكم بما في قلب بعض بطريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور فإن ذلك مما استأثر الله تعالى به وأنت خبير بأن الاستدراك باجتناب الرسل المنبئ عن مزيد مزيتهم وفضل معرفتهم على الخلق لإثريان قصور رتبتهن عن الوقوف على خفايا السرائر صريح في أن المراد إظهار تلك السرائر بطريق الوحي لا بطريق التكليف بما يؤدي إلى خروج أسرارهم عن رتبة الخفاء وأقرب من ذلك حل الآية الكريمة على أن تكون مسوقة لبيان الحكمة في إملائه تعالى للكفرة لإثريان شريعته لهم فالعنى ما كان الله ليذر المخلصين على الاختلاط أبداً كما تركهم كذلك إلى الآن لسر يقتضيه بل يفرض عنهم المنافقين ولذلك فعله يومئذ حيث خلى الكفرة وشأنهم فأبرز لهم صورة القلبية فأظهر من في قلوبهم مرض ما فيها من الخبائث واقتضوا على رؤس الأشهاد وقيل قال

الكَافِرُونَ إِنْ كَانَ مُحَدًّا صَادِقًا فَلْيَخْبِرْنَا مِنْ يَوْمِنَا وَمَنْ يَكْفُرْ فَتَزَلْ
 ﴿وَلِنْ تَوَمَّنَا﴾ أَيْ بِمَا ذَكَرَ حَقَّ الْإِيمَانِ ﴿وَتَقُوا﴾ أَيْ عَدَمَ مَرَامَةِ حَقِّهِ
 أَوِ الْفَنَاقِ ﴿فَلَكُمْ﴾ بِمُقَابَلَةِ ذَلِكَ الْإِيمَانِ وَالتَّقْوَى ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لَا يُلْغِ
 كُنْهَهُ .

البخل والبخلاء

﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ يَبَانُ
 حَالُ الْبَخْلِ وَوُخَامَةُ عَاقِبَتِهِ وَتَحْطُّةُ لَأَهْلِهِ فِي تَوْمِ خَيْرَتِهِ حَسْبُ يَبَانِ حَالِ
 الْإِمْلَاءِ وَلِرِإْدَا مَا بَخَلُوا بِهِ بِعُنْوَانِ إِيْثَاءِ اللَّهِ تَعَالَى إِيْثَاءَهُ مِنْ فَضْلِهِ لِلْبَالِغَةِ فِي يَبَانِ
 سُوءِ صَنِيعِهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ مَوْجِبَاتِ بَذْلِهِ فِي سَبِيلِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأَنْفَقُوا
 مَا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ وَالْفِعْلُ مُسْتَدٌ إِلَى الْمَوْصُولِ وَالْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ مَحْذُوفٌ
 لِلدَّلَالَةِ الصَّلَةِ عَلَيْهِ وَضَمِيرُ الْفَصْلِ رَاجِعٌ إِلَيْهِ أَيْ لَا يَحْسِبَنَّ الْبَاخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَدْخَلٌ فِيهِ أَوْ اسْتِحْقَاقٌ لَهُ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ
 مِنْ إِنْفَاقِهِ وَقِيلَ الْفِعْلُ مُسْتَدٌ إِلَى ضَمِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ إِلَى ضَمِيرِ
 يَحْسِبُ وَالْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ هُوَ الْمَوْصُولُ بِتَقْدِيرِ مُضَافٍ وَالثَّانِي مَا ذَكَرَ كَمَا هُوَ
 كَذَلِكَ عَلَى قِرَاءَةِ الْخَطَابِ أَيْ وَلَا يَحْسِبَنَّ بَخْلَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ
 فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ ﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ﴾ التَّنْصِيصُ عَلَى شَرِّتِهِ لَهُمْ مَعَ إِدْرَاكِهَا (١)
 مِنْ نَفْيِ خَيْرِيَّتِهِ لِلْبَالِغَةِ فِي ذَلِكَ وَالتَّنْوِينُ لِلتَّفْخِيمِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿سَيُطْلَقُونَ
 مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يَبَانُ لِكَيْفِيَّةِ شَرِّتِهِ أَيْ سَيُزَمُونَ وَبَالٍ مَا بَخَلُوا بِهِ
 مِنَ الزَّكَاةِ حَيَّةٍ فِي عُنُقِهِ تَنْهَشُهُ مِنْ قَرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَتَنْقُرُ رَأْسَهُ وَتَقُولُ أَنَا مَالُكَ .
 ﴿وَلَهُ﴾ وَحْدَهُ لَا لِأَحَدٍ غَيْرِهِ اسْتِقْلَالًا أَوْ اشْتِرَاكَ ﴿مِيرَاثِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ﴾ أَيْ مَا يَتَوَارَثُهُ أَهْلُهُمَا مِنْ مَالٍ وَغَيْرِهِ مِنَ الرِّسَالَاتِ الَّتِي يَتَوَارَثُهَا
 أَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَالَّذِينَ يَبْخُلُونَ عَلَيْهِ بِمِلْكِهِ وَلَا يَنْفَقُونَهُ فِي سَبِيلِهِ
 أَوْ أَنَّهُ يَرِثُ مِنْهُمْ مَا يُمْسِكُونَهُ وَلَا يَنْفَقُونَهُ فِي سَبِيلِهِ تَعَالَى عِنْدَ هَلَاكِهِمْ

وتدوم^(١) عليهم الحسرة والتدامة ﴿ والله بما تعملون ﴾ من المنع والبخل ﴿ خبر ﴾ فيجازيكم على ذلك وإظهار الآسم الجليل في موضع الإضمار لترية المهابة والآلتفات للمبالغة في الوعيد والإشعار باشتداد غضب الرحمن الناشئ من ذكر قبائحهم وقرىء بالياء على الظاهر ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ﴾ قاله اليهود لما سمعوا قوله تعالى ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرصا حسنا ﴾ وروى أنه عليه السلام كتب مع أبي بكر رضى الله عنه إلى يهود بنى قينقاع يدعهم إلى الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرصا حسنا فقال فتحاس إن الله فقير حتى سألنا القرض فقلعه أبو بكر رضى الله عنه في وجهه وقال لولا الذى يئتنا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد ما قاله فنزلت واجمع حينئذ مع كون القائل واحدا لرضا الباقيين بذلك والمعنى أنه لم يخف عليه تعالى وأعد له من العذاب كفاء والتعبير عنه بالسباع للإيذان بأنه من الشناعة والسجاجة بحيث لا يرضى قائله بأن يسمعه سامع والتوكيد القسمى للتشديد في التهديد والمبالغة في الوعيد .

﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ أى سنكتب ما قالوه من العظيمة الشنعة في صحائف الحفظة أو سنحفظه ونثبت في علمنا لا ننساه ولا نهمله كما يثبت المكتوب والسين للتأكيد أى لن يفوتنا أبدا تدوينه وإثباته لكونه في غاية العظم والهول كيف لاهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم ولذلك عطف عليه قوله تعالى ﴿ وقتلهم الأنبياء ﴾ لإدناها بأنهما في العظم لإخوان وتبهيدها على أنه ليس بأول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوايق وأن من اجترأ على قتل الأنبياء لم يستبعد منه أمثال هذه العظائم والمراد بقتلهم الأنبياء رضاهم بفعل أسلافهم وقوله تعالى ﴿ بغير حق ﴾ منعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم أى كأننا بغير حق في اعتقادهم أيضا كما هو في نفس الأمر وقرىء سيكتب على البناء

الفاعل وسيكتب على البناء للفعول وقتلهم بالرفع ﴿ ونقول ذوقوا عذاب
الحريق ﴾ أى ونتقم منهم بعد الكتابة بأن نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق
كما أذقم المسلمين الفحص وفيه من المبالغات ما لا يخفى وقرئ ويقول بإياه
ويقال على البناء للفعول ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى العذاب المذكور وما فيه من معنى
البعد للدلالة على عظم شأنه وبهد منزلته في الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره
قوله تعالى ﴿ بما قدمت أيديكم ﴾ أى بسبب ما اقترتموه من قتل الأنبياء
والتفوه مثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعير عن النفس بالأيدي لما
أن عامة أفاعيلها تزاوّل بهن وعمل أن في قوله تعالى :

﴿ وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة
اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبلها أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده
بغير ذنب من قبلهم والتعير عن ذلك ينفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس
بظلم على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغاليلان كمال زهاته
تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدور عنه سبحانه من الظلم كما يعبر
عن ترك الإثابة على الأعمال بإضاعتها مع أن الأعمال غير موجبة للثواب حتى
يلزم من تخلفه عنها ضياعها وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإيراد ما ذكر
من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم وقيل هي لرعاية جمعية العبيد
من قولهم فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده على أنها للمبالغة كما لا كيفا هذا وقد
قيل محل أن الجر بالعطف على ما قدمت وسيبته للعذاب من حيث أن نفي الظلم
مستلزم للعدل المتضمن لإثابة المحسن ومعاقبة الموء وفساده ظاهر فإن ترك
التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض نفي الظلم سببا
للتعذيب حسبا ذكره القائل في سورة الأنفال وقيل سببية ذنوبهم لعذابهم مقيدة
بانضمام انتفاء ظلمه تعالى إليها إذ لولاها لا يمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم وأنت
خيرير بأن إمكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بل وقوعه لا ينافي كون تعذيب
هؤلاء الكفرة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج إلى اعتبار عدمه معه وإنما يحتاج

إلى اعتبار عدمه معه وإنما يحتاج إلى ذلك أن لو كان المدعى أن جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المخذيين .

(الذين قالوا) نصب أو رفع على الذم وهم كعب بن الأشرف ومالك ابن صيفي وحبي بن أخطب وفنحاص بن عازوراء ووهب بن يهودا (إن الله عهد إلينا) أى أمرنا فى التوراة وأوصانا (أن لا تؤمن لرسول حتى يأتينا) بقرآن تأكله النار) كما كان عليه أمر أنبياء بنى إسرائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبى فيدعو فتنزل نار من السماء فتأكله أى تحيله إلى طبعها بالإحراق وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم فإن أكل النار القربان لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات سواء ولما كان محصل كلامهم الباطل أن عدم إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم إتيانه بما قالوا ولو تحقق الإتيان به لتحقق الإيمان رد عليهم بقوله تعالى (قل) أى تبسكتنا لهم وإظهار الكذب (قد جاءكم رسل) كثيرة العدد كبيرة المقدار (من قبلى بالبينات) أى المعجزات الواضحة (وبالذى قلتم) بعينه من القربان الذى تأكله النار (فلم تقتسموه إن كنتم صادقين) أى فيما يدل عليه كلامكم من أنكم تؤمنون لرسول بأنكم بما اقترحتموه فإن ذكرنا ويحىي وغيرهما من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد جاءوكم بما قلتم فى معجزات آخر فالكم لم تؤمنوا لهم حتى اجترأتم على قتلهم (فإن كذبوك) شروع فى تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم إثر ما أوحى إليه ما يحزنه عليه الصلاة والسلام من مقالات الكفرة من المشركين واليهود وقوله تعالى (فقد كذب رسل من قبلك) لتعليل الجواب الشرطى أى فمسل فقد كذب الخ ومن متعلقة بكذب أو محذوف هو صفة الرسل أى كائنه من قبلك (جاءوا بالبينات) أى المعجزات الواضحة صفة لرسول (والزبور) هو جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته إذا حسنته وقيل الزبور المواظ والزواجر من زبرته إذا زجرته (والكتاب المنير) قيل أى التوراة والإنجيل والزبور والكتاب فى عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والأحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين فى عامة المواضع

وقرىء وبالزبر بإعادة الجار دلالة على أنها مغايرة بالذات للينات ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ وعد ووعد للصدق والمكذب وقرىء ذائقة الموت بالتووين وعدمه كما في قوله ولا ذاكر الله إلا قليلا ﴿وإنما توفون أجوركم﴾ أى تعطون جزاء أعمالكم على التمام والكمال ﴿يوم القيامة﴾ أى يوم قيامكم من القبور وفى لفظ التوفية إشاره إلى أن بعض أجورهم يصل إليهم قبله كما ينبىء عنه قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران ﴿فمن زحزح عن النار﴾ أى بعد عنها يومئذ ونجا والزحزحة فى الأصل تكرير الزح وهو الجذب بعجلة ﴿وأدخل الجنة فقد فاز﴾ بالنجاة ونيل المراد والفوز الظفر بالبقية وعن النبى صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وبأنى إلى الناس بما يجب أن يؤتى إليه ﴿وما الحياة الدنيا﴾ أى لذاتها وزخارفها ﴿إلا متاع الزور﴾ شبهت بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويفر حتى يشتره وهذا المن آثرها على الآخرة فأما من طلب بها الآخرة فبى له متاع بلاغ والفرور إما مصدر أو جمع غار ﴿لتبلون﴾ شروع فى تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكارة إثر تسليتهم عما قد وقع منهم ليوطئوا أنفسهم على احتماله عند وقوعه ويستعدوا للقاته ويقابلوه بحسن الصبر والثبات فإن هجوم الأوجال مما يزلزل أقدام الرجال وللاستعداد للكروب مما يهون الخطوب وأصل البلاء الاختبار أى تطلب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لأمر يشق عليه غالبا ملاسته ومفارقته وذلك إنما يتصور حقيقة مما لا وقوف له على عواقب الأمور وأما من جهة العلم الخبير فلا يكون إلا مجازا من تمكنه للبعد من اختيار أحد الأمرين أو الأمور قبل أن يرتب عليه شيئا هو من مبادئ العادية كما مر والجملة جواب قسم محذوف أى والله لتبلون أى لتعاملن معاملة المختبر ليظهر ما عندكم من الثبات على الحق والأعمال الحسنة وفائدة التوكيد إما تحقيق معنى الابتلاء تهوينا للخطب وإما تحقيق وقوع المبتلى به بمبالغة الحث على ما أريد منهم من التهيؤ والاستعداد ﴿فى أموالكم﴾

بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية إلى هلاكها وأما إنفاقها في سبيل الخير مطلقاً فلا يلقى نظمه في سلك الابتلاء لما أنه من باب الإصناف لا من قبيل الإلتاف ﴿وأنفسكم﴾ بالقتل والأسر والجراح وما يرد عليها من أصناف المتاعب والمخاوف والشدائد ونحو ذلك وتقديم الأموال لكثرة وقوع الهلكة فيها ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ أى من قبل إيتائكم القرآن وهم اليهود والنصارى عبر عنهم بذلك للإشعار بمدار الشقاق والإيذان بأن بعض ما يسمعون منه مستند على زعمهم إلى الكتاب كما في قوله تعالى (إن الله عهد لإلينا) الخ والتصريح بالقبلية لتأكيد الإشعار وتقوية المدار فإن قدم نزول كتابهم مما يؤيد تمسكهم به ﴿ومن الذين أشركوا أذى كثيراً﴾ من الطعن في الدين الحنيف والقدح في أحكام الشرع الشريف وصد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كذب بن الأشرف وأضرابه من هجاء المؤمنين وتعمير المؤمنين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لا خير فيه ﴿وإن تصبروا﴾ أى على تلك الشدائد والبلى عند ووردها وتقابلوها بحسن التجميل ﴿وتتقوا﴾ أى تبتلوا إلى الله تعالى بالسكينة معرضين عما سواه بالمرّة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب ولقاء المكروه ﴿فإن ذلك﴾ إشارة إلى الصبر والتقوى وما فيه من معنى البعد للإيذان ببلو درجتكما وبعد منزلتهما وتوحيد حرف الخطاب إما باعتبار كل واحد من المخاطبين وإما لأن المراد بالخطاب لمجرد التنبيه من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخاطبين ﴿من عزم الأمور﴾ من عزوماتها التى يتنافس فيها المتنافسون أى مما يجب أن يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وأمر به وبالعزم فيه معنى أن ذلك عزمة من عزومات الله تعالى لا بد أن تصبروا وتتقوا والجملة تعليل لجواب الشرط واقع موقعه كأنه قيل وإن تصبروا وتتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا أو فقد أحسنتم أو فقد أصبتم فإن ذلك الخ ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى صبر المخاطبين وتقواهم فالجملة حيثئذ جواب الشرط وفي إبراز الأمر بالصبر والتقوى في صورة الشرطية من إظهار كمال

اللفظ بالعباد ما لا يخفى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ ﴾ كلام مستأنف سيق البيان بعض أذياتهم وهو كتابتهم ما في كتابهم من شواهد نبوته عليه الصلاة والسلام وغيرها وإذ منصوب على المفعولية بمضمرة أمر به النبي صلى الله عليه وسلم خاصة بطريق تجميد الخطاب إثر الخطاب الشامل له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين ليكون مضمونه من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في إيجاب ذكرها على ما مر بيانه في تفسير قوله تعالى وإذ قال (ربك للملائكة إني جاعل) الخ أى اذكر وقت أخذه تعالى ﴿ ميثاق الذين أوتوا الكتاب ﴾ وهم علماء اليهود والنصارى ذكروا بعنوان إتياء الكتاب مبالغة في تفبيح حالهم .

﴿ لتبينه ﴾ حكاية لما خوطبوا به والضمير للكتاب وهو جواب لقسم يفيء عنه أخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لتبينه ﴿ للناس ﴾ وتظهرون جميع ما فيه من الأحكام والأخبار التي من جعلتها أمر نبوته عليه الصلاة والسلام وهو المقصود بالحكاية وقرئ بالياء لأنهم غيب ﴿ ولا تكتمونه ﴾ عطف على الجواب وإنما لم يؤكد بالنون لكونه منفيًا كما في قولك والله لا يقوم زيد وقيل اكتفى بالتأكيد في الأول لأنه تأكيد له وقيل هو حال من ضمير المخاطبين إما على إضمار مبتدأ بعد الواو أى وأتم لا تكتمونه وإما على رأى من يجوز دخول الواو على المضارع المنفى عند وقوعه حالاً أى لتبينه غير كائمين والمنهى عن الكتمان بعد الأمر بالبيان إما للبالغة في إيجاب المأمور به وإما لأن المراد بالبيان المأمور به ذكر الآيات الناطقة بنبوته عليه الصلاة والسلام وبالكتمان المنهى عنه إلغاء التاويلات الزائفة والشبهات الباطلة وقرئ بالياء كما قبله ﴿ فنبذوه ﴾ النبذ الرمى والإبعاد أى طرحو ما أخذ منهم من الميثاق الموثق بفنون التأكيد والقوه .

﴿ وراء ظهورهم ﴾ ولم يراعوه ولم يلتفتوا إليه أصلاً فإن بذ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به والإعراض عنه بالكلية كما أن جملة نصب العين علم على كمال العناية به وفيه من الدلالة على تحتم بيان الحق على علماء الدين ولظهار

ما منحوه من العلم للناس أجمعين وحرمة كتابه لغرض من الأغراض الفاسدة أو لطمع في عرض من الأعراض الفانية الكاسدة ما لا يخفى وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علماً عن أهله ألجم بلجام من نار وعن طاوس أنه قال لو هب بن منبه إلى أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لو كنت نبياً فكنت العلم كما تكتمه لرأيت أن الله سيعذبك وعن محمد بن كعب لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجبل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا (واشتروا به) أى بالكتاب الذى أمروا ببيانه ونهوا عن كتابه فإن ذكر بند الميثاق يدل على ذلك دلالة واضحة وإيقاع الفعل على الكل مع أن المراد به كتم بعضه كدلائل نبوته عليه الصلاة والسلام ونحوها لما أن ذلك كتم للكل إذ به يتم الكتاب كما أن رفض بعض أركان الصلاة رفض لأكملها أو بمنزلة كتم الكل من حيث أنها سبيل في الشناعة واستتجار العقاب كما في قوله تعالى (وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموه أى تركوا ما أمروا به وأخذوا بدلاً منه^(١) (ثمناً قليلاً) أى شيئاً نافعاً حقيراً من حطام الدنيا وأعراضها وفي تصوير هذه المعاملة بمقد المعوضة لا سيما بالاشتراء المؤذن بالرغبة في المأخوذ والإعراض عن المعطى والتعبير عن المشتري الذى هو العمدة في العقد والمقصود بالمعاملة بالمثل الذى شأنه أن يكون وسيلة إليه وجعل الكتاب الذى حقه أن يتنافس فيه المتنافسون مصحوباً بالباء الداخلة على الآلات والوسائل من نهاية الجزالة والدلالة على كمال فظاعة حالهم وغاية قبحها بإيثارهم الدنيء الحقير على الشرف الخطير وتمكيسهم بمحيطهم المقصد الأصلى وسيلة والوسيلة مقصداً ما لا يخفى جلالة شأنه ورفعة مكانه (فبئس ما يشترون) ما نسكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس ويشترون صفته والمخصوص بالذم محذوف أى بئس شيئاً

يشترونه ذلك الثمن ﴿ لا تحسبن ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أو لكل أحد ممن يصلح له .

﴿الذين يفرحون بما آتوا﴾ أى بما فعلوا كما فى قوله تعالى (لانه كان وعده
مأتيا) ويدل عليه قراءة أبى : يفرحون بما فعلوا وقرئ بما آتوا بمعنى أعطوا
وبما أوتوا أى بما أوتوه من علم التوراة . قال ابن عباس رضى الله عنهما هم
اليهود حرفوا التوراة وفرحوا بذلك وأحبوا أن يوصفوا بالديانة والفضل
روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما فى التوراة
فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه وفرحوا
بما فعلوا وقيل فرحوا بكتمان النصوص الناطقة ببيوته عليه الصلاة والسلام
وأحبوا أن يحمدا بأنهم متبعون ملة إبراهيم عليه السلام فالوصول عبارة
عن المذكورين أو عن مشاهيرهم وضع موضع ضميرهم والجملة مسوقة لبيان
ما تستنبه أعلامهم المحكية من العقاب الأخرى إثر بيان قباحتها وقد أدمج
فيها بيان بعض آخر من شنائهم وهو إصرارهم على ما هم عليه من القبائح
وفرحهم بذلك ومحبتهم لأن يوصفوا بما ليس فيهم من الأوصاف الجميلة وقد
نظم ذلك فى ذلك الصلة التى حقها أن تكون معلومة الثبوت للوصول عند
الخطاب لإذنا بشرة اتصافهم بذلك وقيل هم قوم تخلفوا عن الفروهم اعتذروا
بأنهم رأوا المصلحة فى ذلك واستحمدوا به وقيل هم المنافقون كافة وهو الأنسب
بظاهر قوله تعالى :

﴿ ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا ﴾ لشبهة أنهم كانوا يفرحون بما
فعلوا من إظهار الإيمان وقلوبهم مطمئنة بالكفر ويستحمدون إلى المسلمين
بالإيمان وهم عن فعله بألف منزل وكانوا يظهرون محبة المؤمنين وهم فى الغاية
القاصية من العداوة فالوصول عبارة عن طائفة معهودة من المذكورين وغيرهم
فإن أكثر المنافقين كانوا من اليهود ولعل الأولى لإجراء الوصول على عمره
شاملا لكل من يأتى بشيء من الحسنات فيفرح به فرح إعجاب ويود أن
يمدحه الناس بما هو عار منه من الفضائل منتظا لليهوديين انتظاما أوليا وأياما

كان فهو مفعول أول لتحسين وقوله تعالى ﴿ فلا تحسبنهم ﴾ تأكيد له والفاء زائدة والمفعول الثاني قوله تعالى ﴿ بمفازة من العذاب ﴾ أى ملتبسين بنجاة منه على أن المفازة مصدر ميمي ولا يضر تأنيثها بالتاء لما أها مبنية عليها وليست للدلالة على الوحدة كما فى قوله:

قلوا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا بالموارد
ولا سبيل إلى جعلها اسم مكان على أن الجار متعلق بمحذوف وقع صفة
لها أى بمفازة كائنة من العذاب لأنها ليست من العذاب وتقدير فعل خاص
ليصح به المدح أى بمفازة متجهة من العذاب مع كونه خلاف الأصل تسف
مستغنى عنه وقرئ بضم الباء فى الفعلين على أن الخطاب شامل للؤمنين أيضاً
وقرئ بياء التثنية وفتح الباء فيهما على أن الفعل له عليه الصلاة والسلام أو لكل
أحد عن يتأتى منه الحسبان ومفعولاه كما ذكر وقرئ بضم الباء فى الثانى فقط
على أن الفعل الموصول والمفعول الأول محذوف لكونه عين الفاعل والثانى
بمفازة أى لا يحسبن الذين يفرحون أنفسهم فائزين وقوله تعالى فلا يحسبنهم
تأكيد للأول والفاء زائدة كما مر ويجوز أن يعمل الفعل الأول على حذف
المفعولين مما اختصاراً لدلالة مفعولى الثانى عليهما على عكس ما فى قوله :

بأى كتاب أو بآية سنة ترى حبه عاراعلى وتحسب

حيث حذف فيه مفعولاً الثانى لدلالة مفعولى الأول عليهما أو على أن
الفعل الأول للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل حاسب ومفعوله الأول
الموصول والثانى محذوف لدلالة مفعول الفعل الثانى عليه والفعل الثانى مسند
إلى ضمير الموصول والفاء للعطف لظهور تفرع حسبانهم على عدم حسبان
عليه السلام ومفعولاه الضمير المنصوب وقوله تعالى بمفازة وتصدير الوعيد
بينهم عن الحسبان المذكور للتثنية على بطلان آرائهم الركيكة وقطع أطماعهم
الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ينجون بما صنعوا من عذاب الآخرة كما نجوا
به من التواخذه الدنيوية وعليه كان ميق فرحهم وأما نيته عليه السلام للتمريض
بحسبانهم المذكور لا لاحتمال وقوع الحسبان من جهته عليه السلام ﴿ ولهم

عذاب أليم) بعد ما أشير إلى عدم نجاتهم من مطلق العذاب حقق أن لهم فردا منه لا غاية له في المدة والشدة كما تلوح به الجملة الاسمية والتشكيك التفضيحي والوصف .

(والله) أى خاصة (ملك السموات والأرض) أى السلطان القاهر فيهما بحيث يصرف فيهما وفيما فيها كيف يشاء ويريد إيجادا وإعداما وإحياء وإماتة تعذيبا وإثابة من غير أن يكون لغيره شائبة دخل في شيء من ذلك بوجه من الوجوه فالجملة مقررّة لما قبلها وقوله تعالى (والله على كل شيء قدير) تقرير لاختصاص ملك العالم الجسماني المعبر عنه بقطريه به سبحانه وتعالى قادرا على الكل بحيث لا يشذ من ملكوته شيء من الأشياء يستدعي كون ما سواه كائنا ما كان مقدورا له ومن ضرورته اختصاص القدرة به تعالى واستحالة أن يشاركه شيء من الأشياء في القدرة على شيء من الأشياء فضلا عن المشاركة في ملك السموات والأرض وفيه تقرير لما مر من ثبوت العذاب الأليم لهم وعدم نجاتهم منه وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لترية المهابة والإشعار بمناط الحكم فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية مع ما فيه من الإشعار باستقلال كل من المجلتين بالتقرير (إن في خلق السموات) جملة مستأنفة سيقت لتقرير ما سبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة صدرت بكلمة التأكيّد اعتناء بتحقيق مضمونها أى في لإنشائها على ما هي عليه في ذواتها وصفاتها من الأمور التي يحار في فهم أجلاها العقول (والأرض) على ما هي عليه ذاتا وصفة .

(واختلاف الليل والنهار) أى في تعاقبها في وجه الأرض وكون كل منهما خلفه للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الأرض أو في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قربا وبعدا بحسب الأزمنة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الأمكنة أما في الطول والقصر فإن البلاد القريبة

من القطب الشمالى إياها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها وأما فى أنفسها فإن كرية الأرض تقتضى أن يكون بعض الأيام ليلا وفى مقابله نارا وفى بعضها صباحا وفى بعضها ظهرا أو عصرا أو غير ذلك والليل قيل لأنه اسم جنس يفرق بين واحده وجمعه بالهاء كتمر وتمر والليالى جمع جمع والصحيح أنه مفرد ولا يحفظ له جمع والليالى جمع ليلة وهو جمع غريب كأنهم توهّموا أنها ليلة كما فى كيكه وكياكى كأنها جمع كيكاة والنهار اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس قاله الراغب وقال ابن فارس هو ضياء ما بينهما وتقديم الليل على النهار إما لأنه الأصل فإن غرر الشهور تظهر فى الليالى وإما لتقدمه فى الخلفية حسبا ببنى عنه قوله تعالى (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) أى نزله منه فيخلفه (لآيات) اسم لأن دخلته اللام لتأخره عن خبرها والتذكير للتفخيم كما وكيفاً أى لآيات كثيرة عظيمة لا يقادر قدرها دالة على تعاجيب شئونه التى من جعلتها ما مر من اختصاص الملك العظيم والقدرة التامة به سبحانه وعدم التعرض لما ذكر فى سورة البقرة من الفلك والمطر وتصريف الرياح والسحاب لما أن المقصود هنا بيان استبداده تعالى بما ذكر من الملك والقدرة فاكتمى بمعظم الشواهد الدالة على ذلك وأنا هناك فقد قصد فى ضمن بيان اختصاصه تعالى بالالوهية بيان انصافه تعالى بالرحمة الواسعة فنظمت دلائل الفضل والرحمة فى سلك دلائل التوحيد فإن ما فصل هناك [هو] (١)

من آيات رحمته تعالى كما أنه من آيات ألوهيته و وحدته .

(لأولى الأبواب) أى لنوى العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والرم المتجردين عن العلائق النفسانية المتخلصين من العوائق الظلمانية المتأملين فى أحوال الحقائق وأحكام النعوت المراقبين فى أطوار الملك وأسرار الملكوت المتفكرين فى بدائع صنائع الملك الخلاق المتدبرين فى روائع حكمه المودعة فى الأنفس والأفاق الناظرين إلى العالم بعين الاعتبار والشهود المتفحصين عن

حقيقة سر الحق في كل موجود المتأخرين على مراقبته وذكره غير ملتفتين إلى شيء مما سواه إلا من حيث أنه مرآة لمشاهدة جماله وآلة لملاحظة صفاته كماله فإن كل ما ظهر في مظاهر الإبداع وحضر محاضر التكوين والاختراع سبيل سوى إلى عالم التوحيد ودليل قوى على الصانع المجيد ناطق بآيات قدرته فهل من سامع واع وغرير بأنباء عليه وحكمته فهل له من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأوضح عبارة ويلوح أخرى بالطف إشارة مراعيًا في الخواص إلهامهم وتصريحهم وإن من شيء إلا تسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فتأمل في هذه الشئون والأسرار إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار . عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل لك يا عائشة أن تأذني لي الليلة في عبادتي فقلت يا رسول الله إني لأحب قربك وأحب هواء قد أذنت لك فقام إلى قرب من ماء في البيت فترصاً ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ السجود حتى جلس فحمد الله تعالى وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بليت الأرض فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكي فقال له يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً ثم قال وما لي لا أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه الليلة إن في خلق السموات والأرض الخ ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وروى ويل لمن لا كفا بين فكيه ولم يتأملها وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول إن في خلق السموات والأرض الخ .

(الذين يذكرون الله) الموصول إما موصول بأولى الأبواب بمرور على أنه نعت كائنه بما في حيز الصلة وإما مفصول عنه مرفوع أو منصوب على المدح أو مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف وقيل هو مرفوع على الابتداء والخبر هو القول المقدّر قبل قوله تعالى ربنا وفيه من تفكيك النظم الجليل ما لا يخفى وإيماً كان فقد أشير بما في حيز صلته أن المراد بهم الذين لا يغفلون

عنه تعالى في عامة أوقاتهم لاطمئنان قلوبهم بذكره واستغراق سرائرهم في مراقبته لما أيقنوا بأن كل ما سواه فائض منه وعائد إليه فلا يشاهدون حالا من الأحوال في أنفسهم وإليه أشبه بقوله عز وجل ﴿قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم﴾ ولا في الآفاق وإليه أشير بما بعده إلا وهم يعاينون في ذلك شأنًا من شئونه تعالى فالمراد به ذكره تعالى مطلقاً سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات والأفعال وسواء قارنه الذكر اللساني أولاً وأما ما يحكى عن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة رضى الله عنهم من أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلى ليجعلوا يذكرون الله تعالى فقال بعضهم أما قال الله تعالى (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً) فقاموا يذكرون الله على أقدامهم فليس مرادهم به تفسير الآية وتحقيق مصداقها على التعيين وإنما أرادوا به التبرك بنوع موافقة لها في ضمن الإتيان بفرد من أفراد مدلولها وأما حل الذكر على الصلاة في هذه الأحوال حسب الاستطاعة كما قال عليه السلام لعمران بن الحصين صلى قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب توىء إيماء فيها لايساعده سباق النظم الجليل ولا سباقه والقيام والقعود جمع قائم وقاعد كنيام ووقود جمع قائم وراقد واتصافهما على الحالية من ضمير يذكرون أى يذكرونه قائمين وقاعدين وقوله تعالى وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف على الحاليين أى وكائنين على جنوبهم أى مضطجعين والمراد تعميم الذكر للأوقات كما مر وتخصيص الأحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها بل لأنها الأحوال المعهودة التي لا يخلو عنها الإنسان غالباً ﴿ويتذكرون في خلق السموات والأرض﴾ عطف على يذكرون منتظم معه في حيز الصلة فلا محل له من الإعراب وقيل محله النصب على أنه معطوف على الأحوال السابقة وليس بظاهر وهو بيان لتفكيرهم في أفعاله سبحانه إثر بيان تفكيرهم في ذاته تعالى على الإحلاق وأشار إلى نتيجته التي يؤدي إليها من معرفة أحوال المعاد حسبما نطقت به السنة الرسل وآيات الكتب فكأنها آيات تشريعية هادية للخلق إلى معرفته تعالى ووجوب طاعته كذلك المخالقات آيات تكوينية مرشدة لهم إلى ذلك فالأولى منبهات لهم على

الثانية ودواع إلى الاستشهاد بها كذبه الآية الكريمة ونحوها مما ورد في مواضع غير محصورة من التنزيل والثانية مؤيدات للكلية وشواهد دالة على صحة مضمونها وحقية مكنونها فإن من تأمل في تضاعيف خلق العالم على هذا النمط البديع قضى باتصاف خالقه تعالى بجميع ما نطقت به الرسل والكتب من الوجوب الذاتي والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات الكمال وحكم بأن من قدر على إنشائه بلا مثال يحذيه أو قانون ينتجيه فهو على إعادته بالبعث أقدر وحكم بأن ذلك ليس إلا لحكمه باهرة هي جزاء المكلفين بحسب استحقاقهم المنوط بأعمالهم أي علومهم وأعتقداتهم التابعة لأنظارتهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والأمارات والمخايل وسائر أعمالهم المنفردة على ذلك فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح بل متناول للعمل القلبي هو أشرف أفرادها لما أن لكل من القلب والقالب عملاً خاصاً .

ومن قضية كون الأول أشرف من الثاني كون عمله أيضاً أشرف من عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد والغاية القصوى من الخلق على ما نطق به عز وجل وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون أي ليعرفون كما أعرب عنه قوله عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف تخلق الخلق لأعرف وإنما طريقها النظر والتفكير فيما ذكر من شئونه تعالى وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض قالوا وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله تعالى ولذلك قال عليه السلام لأعبادة مثل التفكير وقد عرفت أنه مستتب لتحقيق ما جاءت به الشريعة الحقة وإلا لما فسر النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً) بقوله عليه الصلاة والسلام أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله تعالى (٤٠ - أبو السعود - أول)

فإن التودع عن محارمه سبحانه موقوف على معرفة الحلال والحرام المنوطة بالكتاب والسنة لئلا يتصادق الآيات التكوينية وتتوافق الأدلة السمعية والعقلية وهو السر في نظم ما حكى عن المتفكرين من الأمور المستدعية للإيمان بالشرعية في سلك نتيجة تفكيرهم كما ستقف عليه وإظهار خلق السموات والأرض مع كفاية الإحصاء لإبراز كمال العناية ببيان حالهم والإيدان بكون تفكيرهم على وجه التحقيق والتفصيل وعدم التعرض لإدراج اختلاف الملوك في سلك التفكير مع ذكره فيما سلف إما للإيدان بظهور اندراجهم فيه لما أن ذلك من الأحوال النابعة لأحوال السموات والأرض كما أشير إليه وإما للإشمار بمسارعتهم إلى الحكم بالنتيجة بمجرد تفكيرهم في بعض الآيات من غير حاجة إلى بعض آخر منها في إثبات المطلوب والخلق مصدر على حاله أى يتفكرون في إنشائهما وإبداعهما بما فيهما من عجائب المصنوعات وقيل بمعنى المخلوق على أن الإضافة بمعنى في أى يتفكرون فيما خلق فيهما أعم من أن يكون بطريق الجزئية منهما أو بطريق الحلول فيهما أو على أنها يائنة .

(ربنا ما خلقت هذا باطلا) كلمة هذا إشارة إلى السموات والأرض متضمنة لضرب من التعظيم كما في قوله تعالى (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) والتذكير لما أنهما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى المخلوق أو إلى الخلق على تقدير كونه بمعنى المخلوق وباطلا إما صفة لمصدر مؤكد محذوف أو حال من المفعول به أى ما خلقت هذا المخلوق البديع العظيم الشأن عبثا طاريا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما تنبى عنه أوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل منتظما لحكمة^(١) جليلة ومصالح عظيمة من جعلتها أن يكون مدارا للمعيش الباد ومنارا يرشدهم إلى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسبما أفصحته عنه الرسل والكتب الإلهية كما تحققته مفصلا والجملة بتأما في حيز النصب بقول مقدر

(١) في ط : الحكيم .

هو على تقدير كون الموصول نعتاً لأولى الأبواب استئناف مبين لنتيجة التفكير ومداول الآيات فاشيء مما سبق فإن النفس عند سماع تخصيص الآيات المنصوبة في خلق العالم بأولى الأبواب ثم وصفهم بذكر الله تعالى والتفكير في محال تلك الآيات تبقى مترتبة لما يظهر منهم من آثارها وأحكامها كأنه قيل فإذا يكون عند تفكيرهم في ذلك وماذا يترتب عليه من النتيجة فقيل كيت وكيت مما يليه عن وقوفهم على سر الخلق المؤدى إلى معرفة صدق الرسل وحقية الكتب الناطقة بتفاصيل الأحكام الشرعية على التفصيل الذى وقفت عليه هذا وأما جعله حالاً من المستمكن في الفعل كما أطبق عليه الجمهور لما لا يساعده جزالة النظم الكريم لما أن ما في حيز الصلة وما هو قيد له حقه أن يكون من مبادئ الحكم الذى أجرى على الموصول ودواعى ثبوته له كذكرهم الله عز وجل في عامة أوقاتهم وتفكيرهم في خلق السموات والأرض فإنهما مما يؤدى إلى اجتلاء تلك الآيات والاستدلال بها على المطلوب ولا ريب في أن قولهم ذلك ليس من مبادئ الاستدلال المذكور بل من نتائجه المترتبة عليه فاعتباره قيداً لما في حيز الصلة مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل نعم هو حال من ذلك على تقدير كون الموصول مرفوعاً أو منصوباً على المدح أو مرفوعاً على أنه خبر لمبتدأ محذوف إذ لا اشقياء في أن قولهم ذلك مبادئ مدحهم وحاسن مذاقهم وفي إبراز هذا القول في معرض الحال دون الخبر إشعار بمقارنته لتفكيرهم من غير تعلم و تردد في ذلك.

وقوله تعالى ﴿سبحانك﴾ أى تنزيها لك عما لا يليق بك من الأمور التى من جعلتها خلق ما لا حكمة فيه اعتراض مؤكّد لمضمون ما قبله وممد لما بعده من قوله تعالى ﴿فقتنا عذاب النار﴾ فإن معرفة سر خلق العالم وما فيه من الحكمة البالغة والغاية الحميدة والقيام بما تقتضيه من الأعمال الصالحة وتنزيه الصانع تعالى عن العبث من دواعى الاستعادة مما يحيق بالمخلين بذلك من وجهين أحدهما الوقوف على تحقق العذاب فالفناء لترتيب الدعاء على ما ذكر والثانى الاستعداد لقبول الدعاء فالفناء لترتيب المدعو أئنى الوقاية على ذلك كأنه قيل وإذا قد عرفنا شرك وأطعنا أمرك وزهناك عما لا ينبغى فقتنا عذاب النار الذى

هو جزاء الذين لا يعرفونك^(١) ﴿ ربنا إنك من تدخل النار فقد أجزيته ﴾
مبالغة في استدعاء الوقاية وبيان لسيئه وتصدير الجملة بالتنداء للمبالغة في التصريح
والجوار وتأكيدا لإظهار كمال اليقين بمضمونها والإيذان بشدة الخوف وإظهار
النار في موضع الإضمار لتحويل أمرها وذكر الإدخال في مورد العذاب لتعيين
كيفية وتبيين غاية فظاعته . قال الواحدى للإخزاء معان متقاربة يقال أجزأه
الله أى أبعدوه وقيل أهانه وقيل أهلكه وقيل فضحه . قال ابن الأنبارى الخرى
لغة الإهلاك تطف أو بانقطاع حجة أو بوقوع في بلاء والمعنى فقد أجزيته خزيا
لا غاية وراءه كقولهم من أدرك مرعى الصنان فقد أدرك أى المرعى الذى
لا مرعى بعده وفيه من الإشعار بفضاعة العذاب الروحاني ما لا يخفى .

وقوله تعالى ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾ تذييل لإظهار نهاية فظاعة حالهم
ببيان خلود عذابهم بفقدان من ينصرهم ويقوم بتخليصهم وغرضهم تأكيد
الاستدعاء ووضع الظالمين موضع ضمير المدخلين لدمهم والإشعار بتعليل
دخولهم النار بظلمهم ووضعهم الأشياء في غير مواضعها وجمع الأنصار بالنظر
إلى جمع الظالمين أى ما لظالم من الظالمين نصير من الأنصار والمراد به من ينصر
بالمداغة والقهر فليس في الآية دلالة على نفي الشفاعة على أن المراد بالظالمين
هم الكفار .

﴿ ربنا إنا سمعنا مناديا ينادى للإيمان ﴾ حكاية لدعاء آخر لهم مبنى على
تأملهم في الدليل السمي بعد حكاية دعائهم السابق المبني على التفكير في الأدلة
العقلية وتصدير مقدمة الدعاء بالتنداء لإظهار كمال العزاة والابتهال والتأكيد
للإيذان بصدور المقال عنهم بوفور الرغبة وكال النشاط والمراد بالتنداء الدعاء
وتعديتهما بالى لتضمنهما معنى الإنهاء وباللام لاشتغالها على معنى التخصيص^(٢)
والمراد بالمنادى الرسول صلى الله عليه وسلم وتوحيته^(٣) للتفخيم وإيثاره على

(١) في ط : لا يعرفون ذلك .

(٢) في ط : الاحتصاص .

(٣) في ط : وتوحيه .

الداعي للدلالة على كمال اعتنائه بشأن الدعوة وتبليغها إلى الداني والقاصي لما فيه من الإيذان برفع الصوت وبنادى صفة للمناديا عند الجمهور كما في قولك سمعت رجلا يقول كيت وكيت ولو كان معرفة لكان حالاً منه كما إذا قلت سمعت زيدا يقول الخ ومفعول ثان لسمعتنا عند الفارسي وأتباعه وهذا أسلوب يذيع يصار إليه للبالغ في تحقيق السماع والإيذان بوقوعه بلا واسطة عند صدور المسموع عن المتكلم ولتوسل إلى تفصيله واستحضار صورته وقد اختص النظم الكريم بمزية زائدة على ذلك حيث عبر عن المسموع منه بالنادى ثم وصف بالنداء للإيمان على طريقة قولك سمعت متكلاً يتكلم بالحكمة لما أن التفسير بعد الإيهام والتقييد بعد الإطلاق أوقع عند النفس وأجدر بالقبول وقيل للمنادى القرآن العظيم ﴿أن آمنوا﴾ على أن أدأن تفسيره أو بأن آمنوا على أنها مصدرية ﴿بربكم﴾ بمالككم ومتولى أموركم ومبلغكم إلى السكال وفي إطلاق الإيمان ثم تقييده تضييقاً له .

﴿فآمننا﴾ أى فآمننا بأمره وأجبنا نداءه ﴿ربنا﴾ تكرر للنضوع وإظهار لكمال الخضوع وعرض للاعتراف بربوبيته مع الإيمان به والقاء في قوله تعالى : ﴿فاغفر لنا﴾ الغاء لترتيب المغفرة أو الدعاء بها على الإيمان به تعالى والإقرار بربوبيته فإن ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها ﴿ذنوبنا﴾ أى كبائرنا فإن الإيمان يجب ما قبله ﴿وكفر عنا سيئاتنا﴾ أى صفاتنا فإنها مكفرة عن اجتناب^(١) الكبائر ﴿وتوفنا مع الأبرار﴾ أى مخصصين بصحبهم مقتنمين لجوارهم معدودين من زميرهم وفيه إشعار بأنهم كانوا يصحبون لقاء الله ومن أحب لقاء الله أحب لقاءه والأبرار جمع بار أو بر كاصحاب وأرباب ﴿ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك﴾ حكاية لدعاء آخر لهم مسبوق بما قبله معطوف عليه لتأخر التحلية عن التخلية وتكرير النداء لما مر مكرراً والمراد بالموعود الثواب وعلى إما متعلقة بالوعد كما في قولك

وعد الله الجنة على الطاعة أى وعدتنا على تصديق رسلك أو بمحذوف وقع صفة لمصدر مؤكد محذوف أى وعدتنا وعدا كائننا على السنة رسلك وقيل التقدير منزلا على رسلك أو محمولا على رسلك ولا يخفى أن تقدير الأعمال الخاصة في مثل هذه المواقع تصف وجمع الرسل مع أن المنادى هو الرسول صلى الله عليه وسلم وحده لما أن دعوته عليه السلام لا سببا في باب التوحيد وما أجمع عليه الكل من الشرائع منطوية على دعوة الكل فتصديقه تصديقهم عليهم السلام كيف لا وقد أخذ منهم الميثاق بالإيمان به عليه السلام لقوله تعالى (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب (الآية وكذا الموعود على لسانه من الثواب موعود على السنة الكل وإيثار الجمع لإظهار كمال الثقة بإنجاز الموجود بناء على كثرة الشهود .

(ولا تحزنوا يوم القيامة) قصدوا بذلك تذكير وعده تعالى بقوله (يوم لا ينزى الله النبي والذين آمنوا معه) مظهرين أنهم بمن أمن معه رجاء للانتظام في سلكهم يومئذ وقوله تعالى (لأنك لا تخلف الميعاد) لتعليل لتحقيق ما نظموا في سلك الدعاء وهذه الدعوات وما في تضاعيفها كمال الضراعة والابتهال ليست لخوفهم من إخلاف الميعاد بل لخوفهم من ألا يكونوا من جملة الموجودين بتغير الحال وسوء الخاتمة والمآل فرجعها إلى الدعاء بالتثبيت أو للمبالغة في التمسك والخشوع والميعاد الوعد وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه البعث بعد الموت وفي الآثار عن جعفر الصادق من حربه أمر فقال ربنا خمس مرات أجهأ الله بما يخاف وأعطاه ما أراد وقرأ هذه الآية .

(فاستجاب لهم ربهم) الاستجابة بمعنى الإجابة وقال تاج القراء الإجابة عامة والاستجابة خاصة بإعطاء المستول وتتعدى باللام وينفصها كما في قوله :

• فلم يستجبه عند ذاك مجيب • وهو عطف على الاستئناف المقدر فيما سلف مقرب على ما في حيزه من الأدعية كما أن قوله عز وجل (ثم قيل للذين ظلموا) الخ عطف على قيل المقدر قبل الآن أى قيل لهم الآن آمنتم به ثم قيل الآية وكما أن قوله تعالى في سورة الأعراف (ونطبع على قلوبهم) معطوف

على ما دل عليه معنى أو لم يهد لهم الخ كأنه قيل يففلون عن الهداية ونطبع الخ ولا نذير في اختلافهما صيغة لما أن صيغة المستقبل هناك للدلالة على الاستمرار المناسب لمقام الدعاء وصيغة الماضي هنا للإيذان بتحقيق الاستجابة وتقررها كما لاضير في الاختلاف بين قوله تعالى (إذ تستغيثون ربكم) وبين ما عطف عليه من قوله تعالى (فاستجاب لكم) كما سيأتي ويجوز أن يكون معطوفاً على مضمير ينساق إليه الذهن أى دعوا هذه الأدعية فاستجاب الخ وأما على تقدير كون المقدر حالاً فهو عطف على يتفكرون باعتبار مقارنته لما وقع حالاً من فاعله أعنى قوله تعالى ربنا ربنا الخ فإن الاستجابة مترتبة على دعواتهم لا على مجرد تفكيرهم وحيث كانت هى من أوصافهم الجميلة المترتبة على أعمالهم بالآخرة استحققت الانتظام فى سلك محاسنهم المدودة فى أثناء مدحهم وأما على تقدير كون الموصول نعتاً لأولى الأبواب فلا مضاغ لهذا العطف أصلاً لما عرفت من أن حق ما فى حيز الصلة أن يكون من مبادئ جريان الحكم على الموصول وقد عرفت أن دعواتهم السابقة ليست كذلك فإين الاستجابة المتأخرة عنها وفى التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكال مع الإضافة إلى ضميرهم من تشریفهم وإظهار اللطف بهم ما لا يخفى .

(أنى لا أضيع عمل عامل منكم) أى بآنى وهكذا قرأ أنى رضى الله عنه والباء للسببية كأنه قيل فاستجاب لهم ربهم بسبب أنه لا يضيع عمل عامل منهم أى سنته السنية مستمرة على ذلك والاتفات إلى التكلم والخطاب لإظهار كمال الاحتناء بشأن الاستجابة وتشریف الداعين بشرف الخطات والمراد تأكيدها ببيان سببها والإشعار بأن مدارها أعمالهم التى قدموها على الدعاء لا مجرد الدعاء وتعميم الوعد لساير العاملين وإن لم يبلغوا درجة أولى الأبواب لتأكيد استجابة الدعوات المذكورة والتعبير عن ترك الإثابة بالإضاعة مع أنه ليس بإضاعة حقيقة إذ الأعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من القباح وإبراز الإثابة فى معرض الأمور الواجبة عليه وقرئ بكسر المعجمة على إرادة

القول أى قاتلا إني الخ فلا إلتفات حيثذ وقرىء لا أضيع بالتشديد ومن متعلقة بمحذوف وقع صفه لعامل أى عامل كائن منكم وقوله تعالى ﴿ من ذكر أو أنثى ﴾ بيان لعامل وتأكيده لعمومه وقوله تعالى ﴿ بعضهم من بعض ﴾ جملة معترضة مبينة لسبب انتظام النساء في سلك الرجال في الوعد فإن كون كل منهما من الآخر لتشعبهما من أصل واحد أو لفرط الإتصال بينهما أو لاتفاقهما في الدين والعمل بما^(١) يستدعى الشركة والاتحاد في ذلك . روى أن أم سلمة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت وقوله تعالى ﴿ فالذين هاجروا ﴾ ضرب تفصيل لما أجمل في العمل وتعداد لبعض أحاسن أفراده على وجه المدح والتعظيم أى فالذين هجروا^(٢) الشرك أو الأوطان والعشائر للدين وقوله تعالى .

﴿ وأخرجوا من ديارهم ﴾ على الأول عبارة عن نفس الهجرة وعلى الثاني عن كفيتهما وكونها بالقسر والاضطرار ﴿ وأوذوا في سبيل ﴾ أى بسبب الله ومن أجله وهو متناول لكل أذية نالتهم من قبل المشركين ﴿ وقاتلوا ﴾ أى الكفار في سبيل الله تعالى ﴿ وقتلوا ﴾ استشهدوا في القتال وقرىء بالعكس لما أن الواو لا تستدعى الترتيب أو لأن المراد قتل بعضهم وقتال آخرين إذ ليس المعنى على اتصاف كل فرد من أفراد الموصول المذكور بكل واحد مما ذكر في حيز الصلة بل على اتصاف الكل بالكل في الجملة سواء كان ذلك باتصاف كل فرد من الموصول بواحد من الأوصاف المذكورة أو ب اثنين منها أو بأكثر إما بطريق التوزيع أو بطريق حذف بعض الموصولات من البين كما هو رأى الكوفيين كيف لا ولو أدير الحكم على اتصاف كل فرد بالكل لكان قد أضيع عمل من اتصف ببعض وقرىء وقتلوا بالتشديد .

﴿ لا كفرن عنهم سيئاتهم ﴾ جواب قسم محذوف أى والله لا كفرن والجملة القسمية خبر للبستاء الذى هو الموصول وهذا تصريح بوعد ما سأله

(٢) فى ط : هاجروا .

(١) فى ط : بما .

الداعون بخصوصه بعد ما وعد ذلك عموماً وقوله تعالى ﴿وَلَدْخَلْنَاهُمْ حُنَاتٍ
يَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إشارة إلى ما عبر عنه الداعون فيما قبل بقولهم وآتنا
ما وعدتنا على رسلك وتفسير له ﴿ثَوَاباً﴾ مصدر مؤكد لما قبله فإن تكفير
السيئات وإدخال الجنة في معنى الإثابة وقوله تعالى ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ متعلق
بمحذوف هو صفة له مبينة لشرفه أى لأثيبهم إثابة كائنه أو ثواباً كائناً من
عنده تعالى بالغاً إلى المرتبة العالية^(١) من الشرف وقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ
حَسَنُ الثَّوَابِ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله والاسم الجليل مبتدأ
خبره عنده وحسن الثواب مرتفع بالظرف على الفاعلية لاعتاده على المبتدأ
أو هو مبتدأ ثانٍ والظرف خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول والعندية عبارة عن
الاختصاص به تعالى مثل كونه بقدرته تعالى وفضله بحيث لا يقدر عليه غيره
يحال شيء يكون بمحضرة أحد لا يد عليه لغيره فالاختصاص مستفاد من التثنية
سواء جعل عنده خبراً مقدماً لحسن الثواب أولاً وفى تقدير الوعد الكريم
بعد إضاعة العمل ثم تعقيه بمثل هذا الإحسان الذى لا يقدر^(٢) قدره من لطف
المسلك النبوي عن عظم شأن المحسن ما لا يخفى .

﴿لَا يَفْرَنكَ تَقْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ بيان لقبح ما أوقى الكفرة
من حظوظ الدنيا وكشف عن حقارة شأنها وسوء مغبتها لإثريان حسن ما أوقى
المؤمنون من الثواب والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على أن المراد تنبيهه على
ما هو عليه كقوله تعالى ﴿فَلَا تَطْعَمُ الْمَكْذِبِينَ﴾ أو على أن المراد نهى المؤمنين كما
يوجه الخطاب إلى مداره القوم ورؤسائهم والمراد أفناؤهم^(٣) ولكل أحد من
يصلح للخطاب من المؤمنين والنهي للمخاطب وإنما جعل للتقليل مبالغة أى لا تنظر إلى
ما عليه الكفرة من السعة ووفور الحظ ولا تنظر بظاهر ما ترى منهم من التبسط
في المكاسب والمتاجر والمزارع . روى أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين

(١) في ط : القاصية .

(٢) في ط : لا يقادر .

(٣) في ١١ : طامتهم وهما بمعنى .

في رغاء ولين عيش فيقولون إن أعداء الله تعالى فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد فنزلت وقرئ: لا يفرنك بالنون الخفيفة (متاع قليل) خبر لمبتدأ محذوف أى هو متاع قليل لا قدر له في جنب ما ذكر من ثواب الله تعالى قال عليه السلام ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في ليم فلينظر بم يرجع فإذا لا يجمدى وجوده لو أجديه ولا يضر فقدا نه لفاقديه (ثم ما أمم) أى مصيرهم الذى يآوون إليه لا يبرحونه (جهنم) التى لا يوصف عذابها وقوله تعالى .

(وبئس المهاد) ذم لها وإيدان بأن مصيرهم إليها عما جنته أنفسهم وكسبته أيديهم والمخصوص بالنم محذوف أى بش ما مهدوا لأنفسهم جهنم (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) بيان لكمال حسن حال المؤمنين غب بيان وتكريره لإثر تقرير مع زيادة خلودهم في الجنات لينم بذلك سرورهم ويزداد تبجحهم ويتكامل به سوء حال الكفرة وإيراد التقوى في حيز الصلة للإشعار بكون الخصال المذكورة من باب التقوى والمراد به الإلتقاء من الشرك والمعاصى فالموصول مبتدأ والظرف خبره وجنات مرتفع به على الفاعليه لاعتماده على المبتدأ أو الظرف خبر لجذات والجملة خبر للموصول وخالدين فيها أى في الجنات حال مقدرة من الضمير أو من جنات لتخصصها بالوصف والعامل ما في الظرف من معنى الاستقرار (نزالا من عند الله) وقرئ بسكون الزاى وهو ما يمد للنازل من طعام وشراب وغيرهما قال أبو الشعر الضبي :

وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزالا واتصاه على الحالية من جنات لتخصصها بالوصف والعامل فيه ما في الظرف من معنى الاستقرار وقيل هو مصدر مؤكد كأنه قيل رزقا أو عطاء من عند الله (وما عند الله خير) مبتدأ وخبر وقوله تعالى (للأبرار) متعلق بمحذوف هو صفة لخبر أى ما عنده تعالى من الأمور المذكورة الدائمة خير كائن للأبرار أى مما يتقلب فيه الفجار من المتاع القليل الزائل والتعبير عنهم

بالأبرار للإشعار بأن الصفات المعدودة من أعمال البر كما أنها من قبيل التقوى والجملة تذييل لما قبلها .

(وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) جملة مستأنفة سبقت لبيان أن أهل الكتاب ليس كلهم كمن حكيت هنتهم من نبد الميثاق وتحريف الكتاب وغير ذلك بل منهم من له مناقب جليلة . قيل هم عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل هم أربعون من أهل نجران واثنتان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا وقيل المراد به أحممة النجاشي فإنه لما مات نعاه جبريل إلى النبي عليه السلام فقال عليه السلام أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج إلى البقيع فنظر إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له فقال المنافقون أنظروا إلى هذا يصلى على علق نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت وإنما دخلت لام الابتداء على اسم إن لفصل الظرف بينهما كما في قوله تعالى (وإن منكم لمن ليبطئن) .

(وما أنزل إليكم) من القرآن (وما أنزل إليهم) من الكتابين وتأخير لإيمانهم بهما عن إيمانهم بالقرآن في الذكر مع أن الأمر بالعكس في الوجود لما أنه عيار وميزان عليهما فإن إيمانهم بهما إنما يعتبر ببقية إيمانهم به إذ لا عرة بأحكامهما المنسوخة وما لم ينسخ منها إنما يعتبر من حيث نبوته بالقرآن ولتعلق ما بعده بهما والمراد بإيمانهم بهما لإيمانهم بهما من غير تحريف ولا كتم كما هو ديدن المخرفين وأنباعهم من العامة (عاشعين لله) حال من فاعل يؤمن والجمع باعتبار المعنى (لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) تصريح بمخالفتهم للبحرئين والجملة حال كما قبله ونظما في سلك محاسنهم ليس من حيث عدم الاشتراء فقط بل لتضمن ذلك لإظهار ما في الكتابين من شواهد نبوته عليه السلام (أولئك) إشارة إليهم من حيث اتصافهم بما عد من صفاتهم الحميدة وما فيه من معنى البعد للدلالة على رتبته وبعد منزلتهم في الشرف والفضيلة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (لهم) وقوله (أجرهم) أى المخصص بهم الموعود لهم بقوله تعالى (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) وقوله تعالى (يؤتكم كملين من رحمته)

مرتفع بالظرف على الفاعلية أو على الإبتداء والظرف خبره والجملة خبر لأولئك وقوله تعالى ﴿عند ربهم﴾ نصب على الحالية من أجرم والمراد به التشریف كالصفة .

﴿إن الله سريع الحساب﴾ لنفوذ علمه بجميع الأشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الأجر من غير حاجة إلى تأمل والمراد بيان سرعة وصول الأجر الموعود إليهم ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ إثر ما بين في تضاعيف السورة الكريمة فنون الحكم والأحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها فقبل ﴿اصبروا﴾ أى على مشاق الطاعات وغير ذلك من المكارِه والشدائد ﴿وصابروا﴾ أى ظالبوا أعداء الله تعالى بالصبر فى مواطن الحروب وأعدى عدوك بالصبر على مخالفة الهوى وتخصيص المصابرة بالأمر بعد الأمر بمطلق الصبر لكونها أشد منه وأشق ﴿ورابطوا﴾ أى أقيموا فى الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين للغزو مستعدين له قال تعالى ﴿ومن رابط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم﴾ وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رابط يوماً وليلة فى سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لا يفطرو ولا ينفتل عن صلاته إلى الحاجة ﴿واتقوا الله﴾ فى مخالفة أمره على الإطلاق فيندرج فيه ما ذكر فى تضاعيف السورة الكريمة إندرجا أولياً ﴿لعلمكم تفلحون﴾ كي تتظلموا فى زمرة المفلحين الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل الكرب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أماناً على جنس جهنم . وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ السورة اتى يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس والله أعلم .

سورة النساء ، مدنية ، وهي مائة وخمس وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) خطاب يعم حكمه جميع المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلكهم من الموجودين حيثئذ والحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لا بطريق الحقيقة فإن خطاب المشافهة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف إلا عند الحنابلة بل إما بطريق تغليب الفريق الأول على الآخرين وإما بطريق تعميم حكمه لها بدليل خارجي فإن الإجماع منعقد على أن آخر الأمة مكلف بما كلف به أولها كما يلي عنه قوله عليه السلام الحلال ما جرى على لساني إلى يوم القيامة والحرام ما جرى على لساني إلى يوم القيامة وقد فصل في موضعه وأما الأمم الدارجة قبل النزول فلاحظ لهم في الخطاب لاختصاص الأوامر والنواهي بمن يتصور منه الامتثال وأما اندراجهم في خطاب ما عداها بما له دخل في تأكيد التكليف وتقوية الإيجاب فستعرف حاله ولفظ الناس ينتظم المذكور والإثبات حقيقة وأما صيغة جمع المذكر في قوله تعالى (أتقوا ربكم) فواردة على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقة للإثبات عند غير الحنابلة وأما إدخالهن في الأمر بالتقوى بما ذكر من الدليل الخارجي وإن كان فيه مراعاة جانب الصيغة لكنه يستدعي تخصيص لفظ الناس ببعض أفراده والأمور به إما مطلق التقوى التي هي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وإما التقوى فيما يتعلق بحقوق أبناء الجنس أي اتقوه في مخالفة أوامره ونواهيه على الإحلاق أو في مخالفة تكاليفه الواردة ههنا وأياً ما كان فالتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية والتربية مع الإضافة إلى ضمير مخاطبين لتأييد الأمر وتأكيد إيجاب الامتثال به على طريقة الترغيب والترهيب وكذا وصف الرب بقوله تعالى .

(الذي خلقكم من نفس واحدة) فإن خلقه تعالى إياهم على هذا النمط البديع لإبائه عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم على معاصيهم وعن نعمة كاملة لأقدارها من أقوى الدواعي إلى الاتقاء من موجبات

تقمته وأتم الزواج عن كفران نعمته وكذا جعله تعالى لإياهم صنوانا مفرقة من أرومة واحدة هي نفس آدم عليه السلام من موجبات الاحتراز عن الإخلال بمراعاة ما بينهم من حقوق الأخوة وتعميم الخطاب في ربكم وخلقكم للامم السالفة أيضا مع اختصاصه فيما قبل بالمأمورين بناء على أن تذكير شمول ربوبيته تعالى وخلقها لكل من مؤكدات الأمر بالتقوى وموجبات الامتثال به تفكيك للنظم الكريم مع الاستغناء عنه لأن خلقه تعالى للمأمورين من نفس آدم عليه السلام حيث كان بواسطة ما بينهم وبينه عليه السلام من الآباء والأمهات كان التعرض لخلقهم متضمنا للتعرض لخلق الوسايط جميعا وكذا التعرض لربوبيته تعالى لهم متضمن للتعرض لربوبيته تعالى لأصولهم قاطبة لا سيما وقد نطق بذلك قوله عز وجل (وخلق منها زوجها) فإنه مع ما عطف عليه صريح في ذلك وهو معطوف إما على مقدر ينبي عنه سوق الكلام لأن تفرغ الفروع من أصل واحد يستدعي لإنشاء ذلك الأصل لا محالة كأنه قيل خلقكم من نفس واحدة خلقها أولا وخلق منها زوجها الخ وهو استئناف مسوق لتقرير وحدة المبدأ وبيان كيفية خلقهم منه وتفصيل ما أجمل أولا أو صفة لنفس مفيدة لذلك . وإما على خلقكم داخل معه في حين الصلة مقرر ومبين لما ذكر وإعادة الفعل مع جواز عطف مفعوله على مفعول الفعل الأول كما في قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) الخ لإظهار ما بين الخلقين من التفاوت فإن الأول بطريق التفرع من الأصل والثاني بطريق الإنشاء من المادة فإنه تعالى خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام . روى أنه عز وجل لما خلقه عليه السلام وأسكنه الجنة أتى عليه النوم فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى فلما انتبه وجدها عنده وتأخير ذكر خلقها عن ذكر خلقهم لما أن تذكير خلقهم أدخل في تحقيق ما هو المقصود من حملهم على الامتثال بالأمر بالتقوى من تذكير خلقها وتقديم الجار والمجرور للاعتناء ببيان مبدئته عليه السلام لها مع ما فيه من التفويق إلى المؤخر كما مر مرارا وإيرادها بعنوان الزوجية تمهيد لما بعده من التناسل .

(وبث منهما) أى نشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بطريق التوالد والتناسل (رجالا كثيرا) نعت (رجالا) مؤكدا لما أفاده التشكيك من الكثرة والإفراد باعتبار معنى الجمع أو العدد وقيل هو نعت لمصدر مؤكدا للفعل أى بثا كثيرا (ونساء) أى كثيرة وترك التصريح بها للاكتفاء بالوصف المذكور وإثارهما على ذكورا وإناثا لتأكيد الكثرة والمبالغة فيها بترشيح كل فرد من الأفراد المبثوة لمبدئية غيره وقرىء وخالق وبث على حذف المبتدأ أى وهو خالق وبث (واتقوا الله الذى تساملون به) تكرير للأمر وتذكير ببعض^(١) آخر من موجبات الامتثال به فإن سؤال بعضهم بعضا بالله تعالى بأن يقولوا أسألك بالله وأنشدك الله على سبيل الاستعطاف يقتضى الاتقاء من مخالفة أوامره ونواهيه وتعليق الاتقاء بالاسم الجليل لمزيد التأكيد والمبالغة فى المحل على الامتثال بترية الهابة وإدخال الروعة ولوقوع التساؤل به لا بغيره من أسمائه تعالى وصفاته وتساملون أصله تتساملون فطرحتم إحدى التاءين تخفيفا وقرىء يادغام تاء التفاعل فى السين لتقاربهما فى الهمس وقرىء تسألون من الثلاثى أى تسألون به غيركم وقد فسر به القراءة الأولى والثانية وحمل صيغة التفاعل على اعتبار الجمع كما فى قولك رأيت الهلال وتراه ياء وبه فسر عم يتساملون على وجه وقرىء تسألون بنقل حركة الهمزة إلى السين .

(والأرحام) بالنصب عطفا على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا وينصره قراءة تساملون به وبالأرحام فإنهم كانوا يقرنونها فى السؤال والمناشدة بالله عز وجل ويقولون أسألك بالله وبالرحم أو عطفا على الاسم الجليل أى اتقوا الله والأرحام وصلوها ولا تقطعوها فإن قطعها عما يجب أن يبقى وهو قول مجاهد وقتادة والسدى والضحاك والفراء والزجاج وقد جوز الواحدى نفسه على لأغراء أى والزمو الأرحام وصلوها وقرىء بالجر عطفا على ضمير المجرور وبالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والأرحام

(١) فى ط : لبعض .

كذلك أى مما يتقى أو يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى حيث قرنها باسمه الجليل على أن صلتها بمكان منه كما في قوله تعالى (أن لا تعبدوا إلا إياه وبوالدين إحساناً) وعنه عليه السلام المعلقة بالعرش تقول من وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعاه الله (إن الله كان عليكم رقيباً) أى مراقباً وهى صيغة من رقب يرقب رقبا ورقوبا ورقبانا إذا أحد النظر لأمر يريد تحقيقه أى حافظاً مطلعاً على جميع ما يصدر عنك من الأفعال والأقوال وعلى ما فى ضمائركم من النيات مرئداً لمجازاتكم بذلك وهو تعليل للأمر ووجوب الامتثال به وإظهار الاسم الجليل لتأكيده وتقديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل ،

(وأتوا اليتامى أموالهم) شروع فى تفصيل موارد الاتقاء ومطائه بتكليف ما يقابلها أمراً ونهياً عقيب الأمر بنفسه مرة بعد أخرى وتقديم ما يتعلق باليتامى لإظهار كمال العناية بأمرهم وللملابستهم بالأرحام إذ الخطاب للأولياء والأوصياء وقلبا تفروض الوصاية إلى الأجانب واليتيم من مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة وجمعه على يتامى إما أنه لما جرى مجرى الأسماء جمع على يتامى ثم قلب فحقيق يتامى أو لأنه لما كان من وادى الآفات جمع على يتامى ثم جمع يتامى على يتامى والاشتقاق يقتضى صحة إطلاقة على الكبار أيضاً واختصاصه بالصغار مبنى على العرف وأما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فتعليم للشريعة لا تعيين للمعنى اللفظ أى لا يجرى على اليتيم بعده حكم الأيتام والمراد بإيتاء أموالهم قطع المخاطبين أطماعهم الفارغة عنها وكف أكنفهم المخاطفة عن اختزالها وتركها على حالها غير معرض لها بسوء حتى تأتيمهم وتصل إليهم سالمة كما يلى، عنه ما بعده عن التئى عن التبديل والأكل لا الإعطاء بالفعل فإنه مشروط بالبوغ وإيتاس الرشد على ما ينطق به قوله تعالى (حتى إذا بلغوا) الآية وإنما عبر عما ذكر بالإيتاء مجازاً للإيذان بأنه يبنى أن يكون مرادهم بذلك إيصالا إليهم لا مجرد ترك التعرض لها فالمراد بهم إما الصغار على ما هو المتبادر والأمر خاص بمن يتولى أمرهم من الأولياء والأوصياء وشمول حكمه لأولياء من كان بالغاً عند نزول الآية بطريق الدلالة دون العبارة وأما من جرى عليه

اليتيم في الجملة مجازاً أعم من أن يكون كذلك عند النزول أو بالغاً فالأمر شامل
لأولياء الفريقين صيغة موجبة عليهم ما ذكر من حفظ أموالهم والتحفظ عن
إضاعته مطلقاً وأما وجوب الدفع إلى الكبار فاستفاد مما سيأتى من الأمر به
وقيل المراد بهم الصغار والإيتاء الإعطاء في الزمان المستقبل وقيل أطلق اسمهم
على الكبار بطريق الاتساع لقرب عهدهم باليتيم حثاً للأولياء على المسارعة إلى
دفع أموالهم إليهم أول ما بلغوا قبل أن يزول عنهم اسمهم المعهود بالإيتاء بمعنى
الإعطاء بالفعل ويأباهما ما سيأتى من قوله تعالى (وابتلوا النسيئ) الخ فإن ما فيه
من الأمر بالدفع وارد على وجه التكليف الابتدائي لا على وجه تعيين وقته
أو بيان شرطه فقط كما هو مقتضى القوانين وأما تعميم الاسم للصغار والكبار
مجازاً بطريق التغليب مع تعميم الإيتاء للإيتاء حالاً وللإيتاء مآلاً وتعميم
الخطاب لأولياء كلا الفريقين على أن من بلغ منهم فوليته مأمور بالدفع إليه
بالفعل وأن من لم يبلغ بعد فوليته مأمور بالدفع إليه عند بلوغه الرشد فع ما سبق
تكلف لا يخفى فالأنسب ما تقدم من حمل إيتاء أموالهم إليهم على ما يؤدى إليه
من ترك التفرص لها بسوء كما يلوح من التعبير عن الإعطاء بالفعل بالغفع سواء
أريد باليتامى الصغار أو ما يعم الصغار والكبار حسباً ذكر آتفاً وأما ما روى
من أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له فلما بلغ طلب منه ماله
فمنعه فنزلت فلما سمعها قال ألعننا الله وألعننا الرسول نعوذ بالله من الخوب
الكبير فغير قادح في ذلك لما أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
(ولا تبدلوا الحديث بالطيب) نهي عن أخذ مال اليتيم على الوجه المخصوص
بعد النهي العظمى عن أخذه على الإطلاق وتبدل الشيء بالشيء واستبداله به أخذ
الأول بدل الثاني بعد أن كان حاصله أو في شرف الحصول يستعملان أبداً
يفاضلها إلى الحاصل بأنفسهما وإلى الزائل بالياء كما في قوله تعالى (ومن يتبدل
الكفر بالإيمان) الخ وقوله تعالى (أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) وأما
التبديل فيستعمل تارة كذلك كما في قوله تعالى (وبدلناهم بحبيبتهم جنتين) الخ
وأخرى بالعكس كما في قولك بدلت الحلقة بالخاتم إذا أذبتها وجعلتها خاتماً

نص عليه الأزهرى وتارة أخرى بإفضائه إلى مفعوليه بنفسه كما في قوله تعالى (يبدل الله سيئاتهم حسنات) والمراد بالخبيث والطيب إن كان هو الحرام والحلال فالمنهى عنه استبدال مال اليتيم بمال أنفسهم مطلقا كما قاله الفراء والزجاج وقيل معناه لا تذروا أموالكم الحلال وتأكلوا الحرام من أموالهم فالمنهى عنه أكل ماله مكان ما لهم المحقق أو المقدر وقيل هو اختزال ماله مكان حفظه وأياما كان فإنما عبر عنهما بهما تنفيهما عما أخذوه وترغيبا فيما أعطوه وتصورا لمعاملتهم بصورة ما لا يصدر عن العاقل وإن كان هو الرديء والجيد فمورد النهى ما كانوا عليه من أخذ الجيد من مال اليتيم وإعطاء الرديء من مال أنفسهم وبه قال سعيد ابن المسيب والنخعي والأزهري والسدي وتخصيص هذه المعاملة بالنهى لخروجهما مخرج العادة لا لإباحة ما عداها وأما التعبير عنها بتبدل الخبيث بالطيب مع أنها تبدله به أو تبدل الطيب بالخبيث فلا إيدان بأن الأولياء حقهم أن يكونوا في المعاوضات عاملين لليتيم لا لأنفسهم مراعين لجانبه قاصدين لجلب المحبوب إليه مشترى كان أو تمنا لا لسلب المسلوب عنه (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) نهي عن منكر آخر كانوا يتعاطونه أى لا تأكلوها مضومة إلى أموالكم ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذلك حرام وقد خص من ذلك مقدار أجر المثل عند كون الولي فقيرا (إنه) أى الأكل المفهوم من النهى (كان حوبا) أى ذببا عظيما وقرىء بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوبا وقرىء حابا وهو أيضا مصدر كقال قولا وقالا (كبيرا) مبالغة في بيان عظم ذنب الأكل المذكور كأنه قيل من كبار الذنوب العظيمة لا من أفئتها (وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) الإقساط العدل وقرىء بفتح التاء فقل هو من قسط أى جاز ولا مزيدة كما في قوله تعالى (لئلا يعلم) وقيل هو بمعنى أقسط فإن الزجاج حكى أن قسط يستعمل استعمال أقسط والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى (فمن خاف من موص جزفا) عبر عنه بذلك لئذنا نكون المعلوم مخوفا محذورا لا ممنا الحقيق لأن الذى علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور المخوف لا الخوف منه وإلا لم يكن الأمر شاملا لمن يصر على الجور ولا يحافظه وهذا

شروع في النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق بأنفس اليتامى أصالة
بأمواهم تبعاً عقيب النهي عما يتعلق بأمواهم خاصة وتأخيرها عنه لقلة وقوع
المنهي عنه بالنسبة إلى الأول ونزوله منه بمنزلة المركب من الفرد وذلك أنهم
تكاثروا يتزوجون من تحل لهم من اليتامى اللاتي يلونهن لكن لا لرغبة فيهن بل
في ما لهن ويسيشون في الصحة والمعاشرة ويتربصون بهن أن يمتن فيرثوهن وهذا
نقول الحسن وقيل هي القيمة التي تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجعلها
هو يريد أن ينكحها بأذن من مهر نساها فنها أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن
في إكمال الصداق وأمرها أن ينكحوا ما سواهن من النساء وهذا قول الزهري
رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وأما اعتبار اجتماع عدد كثير منهن
كما أطلق عليه أكثر أهل التفسير حيث قالوا كان الرجل يجد اليتيمة لها مال
وجمال ويكون وليها فيتزوجها ضناً بها عن غيره فربما اجتمعت عنده عشر
منهن الخ فلا يساعده الأمر بنكاح غيرهن فإن المخذور حيثئذ يندفع بتقليل
عددهن أي وإن خفتم أن لا تعدلوا في حق اليتامى إذا تزوجتم بهن بإساءة المشرة
أو ينقص الصداق (فانكحوا ما طاب لكم) ما موصولة أو موصوفة ما بعدها
حلتها أو صفتها أو ثرت على من ذهابا إلى الوصف ولذا أنا بأنه المقصود بالذات
والغالب في الاعتبار لا بناء على أن الإناث من العقلاء يجرى غير العقلاء
بإخلاله بمقام الترغيب فيهن وقرأ ابن أبي عجلة من طاب ومن في قوله تعالى
﴿من النساء﴾ بيانية وقيل تبعية والمراد بهن غير اليتامى بشهادة قرينة المقام
أي فانكحوا من استطابتن نفوسكم من الأجنبية وفي إظهار الأمر بنكاحهن
على النهي عن نكاح اليتامى مع أنه المقصود بالذات مزيد لطف في استئزاهم
عن ذلك فإن النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه كما أن وصف النساء
بالطيب على الوجه الذي أشير إليه فيه مبالغة في الاستمالة للين والترغيب فيهن
وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامى وهو السر في توجيه النهي الضمني
إلى النكاح المترقب مع أن سبب النزول هو النكاح المحقق لما فيه من المسارعة
إلى دفع الشر قبل وقوعه فرب واقع لا يرفع والمبالغة في بيان حال النكاح

المحقق فإن محظوريه المترقب حيث كانت الجور المترقب فيه فمحظورية المحقق مع تحقق الجور فيه أولى وقيل المراد بالطيب الحل أى ماحل لكم شرعاً لأن ما استطابوه شامل للحرمان ولا يخص له بمن عداه وفيه فرار من مخذور ووقوع فيما هو أفضح منه لأن ما حل لهم بحل وقد تقرر أن النص إذا تردد بين الإجمال والتخصيص يحمل على الثاني لأن العام المخصوص حجة في غير محل التخصيص والمجمل ليس بحجة قبل ورود البيان أصلاً ولئن جمل قوله تعالى حرمت عليكم الخ دالاً على التفصيل بناء على ادعاء تقدمه في التنزيل فليجعل دالاً على التخصيص (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن أعداد مكررة غير منصفة لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وقبل للعدل والصفة فإنها بنيت صفات وإن لم تكن أصولها كذلك وقرئ وثلاث ورباع على القصر من ثلاث ورباع ومحلن النصب على أنها حال من فاعل طاب مؤكدة لما أفاده وصف الطيب من الترغيب فيهن والاستمالة إليهن بتوسيع دائرة الإذن أى فأنكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً حسبما يريدون على معنى أن لكل واحد منهم أن يختار أى عدد شاء من الأعداد المذكورة لا أن بعضها لبعض منهم وبعضها لغيره كما في قولك اقتسموا هذه البكرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لفهم منه تجويز الجمع بين تلك الأعداد دون التوزيع ولو ذكرت بكلمة أو لفات تجويز الاختلاف في العدد ، هذا وقد قيل في تفسير الآية الكريمة لما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحبوب الكبير أخذ الأولياء يتخرجون من ولايتهم خوفاً من حقوق الحبوب بترك الإقساط مع أنهم كانوا لا يتخرجون من ترك العدل في حقوق النساء حيث كان تحت الرجل منهم عشر منهن فقليل لهم إن خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجتم منها ثلثاً أيضاً ترك العدل بين النساء فقللوا عدد المنكوحات لأن من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متخرج ولا تأثم عنه وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنى وهم يتخرجون من ولاية اليتامى فقلل إن خفتم الجور في حق اليتامى.

غفأوا الزنى فأنكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحموا حول المحرمات ولا يخفى أنه لا يساعدهما جزالة النظم الكريم لبتائهما على تقدم نزول الآية الأولى وشيوعها بين الناس مع ظهور توقف حكمها على ما بعدها من قوله تعالى : (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) إلى قوله تعالى (وكفى بالله حسيباً) .

(فإن خفتم أن لا تعدلوا) أى فيما بينهن ولو فى أقل الأعداد المذكورة كما خفتموه فى حق البتاتى أو كما لم تعدلوا فى حقهن أو كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الأعداد (فواحدة) أى فالزموا أو فاخاروا واحدة وذروا الجمع بالسكينة وقرئ بالرفع أى فالمنع واحدة أو بحسبك واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) أى من السراى بالغة ما بلغت من مراتب العدد وهو عطف على واحدة على أن اللزوم والاختيار فيه بطريق التسرى لا بطريق النكاح كما فيما عطف عليه لاستلزامه ورود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين فى الموضوعين بخلاف ما سياتى من قوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم) فإن المأمور بالنكاح هناك غير المخاطبين بملك اليمين وإنما سوى فى السهولة واليسر بين الحرية الواحدة وبين السراى من غير حصر فى عدد لقلة تبعته وخفة مؤتهن وعدم وجوب القسم بينهن وقرئ (أو من ملكت أيمانكم وما فى القراءة المشهورة للإيدان بقصور رتبته عن رتبة العقلاء) (ذلك) إشارة إلى اختيار الواحدة والتسرى (أدنى أن لا تعدلوا) العول الميل من قولهم حال الميزان عولا إذا مال وعال فى الحكم أى جار والمراد هنا الميل المحظور المقابل للعدل أى ما ذكر من اختيار الواحدة والتسرى أقرب بالنسبة إلى ما عداها من أن لا تميلوا ميلا محظورا لا تغناه رأسا بانتفاء محله فى الأول وانتفاء خطره فى الثانى بخلاف اختيار العدد فى المأثر فإن الميل المحظور متوقع فيه لتحقيق المحل والخطر ومن هنا تبين أن مدار الأمر هو عدم العول لا تحقيق العدل كما قيل وقد فسر بأن لا يكثر عيالكم على أنه من عال الرجل عياله يعوهم أى مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤنة على طريقة الكتابة ويؤيده قراءة أن تميلوا من أعال الرجل إذا كثر عياله ووجه كون

التسرى مظنة قلة العيال مع جواز الاستكثار من السرارى أنه يجوز العزل
 عنهم بغير رضاهن ولا كذلك المهاثر والجملة مستأنفة جارية بما قبلها بحرى
 التعليل (وآتوا النساء) أى اللاتى أمر بنسكاحهن (صدقاتهن) جمع صدقة
 كسرة وهى المهر وقرىء بسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون
 الدال جمع صدقة كفرقة وبضمهما على التوحيد وهو ثقيل صدقة كظلة فى
 ظلمة (نحلة) قال ابن عباس وقناة وابن جرير وابن زيد فريضة من الله تعالى
 لأنها مما فرضه الله فى النحلة أى الملة والشرعة والديانة فاتصاها على الحالية من
 الصدقات أى أعطوهن مهورهن حال كونها فريضة منه تعالى وقال الزجاج تدبىء
 فاتصاها على أنها مفعول له أى أعطوهن ديانة وشرعية وقال السكاكي نحلة أى
 هبة وعطية من الله وتفضلا منه عليهن فاتصاها على الحالية منها أيضاً وقيل عطية
 من جهة الأزواج من نحلة كذا إذا أعطاه لإياه ووجهه له عن طيبة من نفسه
 نحلة ونحلة والتعبير عن إتياء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لإفادة
 معنى الإتياء عن كمال الرضا وطيب خاطر واتصاها على المصدرية لأن الإتياء
 والنحلة بمعنى الإعطاء كأنه قيل واتحلوا النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن
 مهورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحالية من ضمير آتوا أى آتوهن صدقاتهن
 ناحلين طيبى النفوس بالإعطاء أو من الصدقات أى منحولة معطاة عن طيبة
 الأنفس فالخطاب للأزواج وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم
 وكانوا يقولون هنيئاً لك النافعة لمن يولد له بنت يمنون تأخذ مهرها فتنتفع به
 مالك أى تعظمه (فإن طاب لكم عن شئ منه) الضمير للصدقات وتذكيره
 لإجرائه بحرى ذلك فإنه يشار به إلى المتعدد كما فى قوله عز وجل (قل أؤنبشكم
 بخير من ذلكم) بعد ذكر الشهوات المعدودة وقد روى عن رؤية أنه حين قيل
 له فى قوله :

فيها خطوط من سواد وبلق وكأنه فى الجسد توليع البلق
 إن أردت الخطوط يبنى أن تقول كأنها وإن أردت السواد والبلق يبنى
 أن تقول كأنهما قال لكنى أردت كان ذلك أو للصدقات الواقع موقعه صدقاتهن

كانه قيل وآتوا النساء صدأقن كما فى قوله تعالى (فأصدق وأكن) حيث عطف
أكن على ما دل عليه المذكور ووقع موقعه كأنه قيل إن آخرتى أصدق وأكن
واللام متعلقة بالفعل وكذا عن لكن بتضمنته معنى التجافى والتجاوز ومن متعلقة
بمحذوف وقع صفة لشيء أى كائن من الصدأق وفيه بحث لمن على تقليل الموهوب
﴿ نفساً ﴾ تمييزاً والتوحيد لما أن المقصود بيان الجنس أى إن وهن لكم
شيثاً من الصدأق متجافياً عنه نفوسهن طيبات غير غيبات بما يضطرهن إلى
البذل من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتك لمن عدل عن لفظ الهبة والسماحة
إلى ما عليه النظم الكريم إذ إذا بأن العمدة فى الأمر إنما هو طيب النفس
وتجافياها عن الموهوب بالمرة ﴿ فكلوه ﴾ أى تغذوا ذلك الشيء الذى طابت به
نفوسهن وتصرفوا فيه تملكا وتخصيص الأكل بالذكر لأنه معظم وجوه
التصرفات المالية ﴿ هنيئاً مريئاً ﴾ صفتان من هتؤ الطعام ومرؤ إذا كان
سائغاً لا تقفيس فيه وقيل الحنفى الذى يلاذه الأكل والمرىء ما يحمده عاقبه
وقيل ما يلساغ فى مجراه الذى هو المرىء وهو ما بين الحلقوم إلى فم المعدة
سمى بذلك لمروء الطعام فيه أى انسياغه ونصبهما على أنهما صفتان للمصدر
أى أ كلا هنيئاً مريئاً أو على أنهما حالان من الضمير المنصوب أى كلوه وهو
هنىء مرىء وقد يوقف على كلوه ويبدأ هنيئاً مريئاً على الدعاء وعلى أنهما
صفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل هنا ومرأ وهذه عبارة عن التحليل
والمبالغة فى الإباحة وإزالة التبعة . روى أن ناساً كانوا يتأثمون أن يقبل
أحدهم من زوجته شيئاً بما ساقه إليها فنزلت ﴿ ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ﴾
رجوع إلى بيان بقية الأحكام المتعلقة بأموال اليتامى وتفصيل ما أجل
فيا سبق من شرط إيتائها ووقته وكيفيته لآثر بيان بعض الأحكام المتعلقة
بأنفسهن أعنى نكاحهن وبيان بعض الحقوق المتعلقة بغيرهن من الأجنيات
من حيث النفس ومن حيث المال استطراداً والخطاب للأولياء نهوا أن
يؤتوا المبذرين من اليتامى أموالهم مخافة أن يضيعوها وإنما أضيف إليهم وهى
اليتامى لا نظراً إلى كونها تحت ولايتهم كما قيل فإنه غير مصحح لاتصافها

بالوصف الآتي بل تنزيلا لاختصاصها بأصحابها منزلة اختصاصها بالأولياء فكان أموالهم عين أموالهم لما بينهم وبينهم من الإتحاد الجنسي والنسبي المباعدة في حلمهم على المحافظة عليها كما في قوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم) أي لا يقتل بعضهم بعضا حيث عبر عن بني نوعهم بأنفسهم مباعدة في زجرهم عن قتلهم فكان قتلهم قتل أنفسهم وقد أيد ذلك حيث عبر عن جعلها مناهل للمعاش الأولياء فقيل ﴿التي جعل الله لكم قياما﴾ أي جعلها الله شيئا تقومون به وتتمتعون على حذف الأول فلو ضيعتموه لضعتم ثم زيد في المباعدة حتى جعل ما به القيام قياما فكانها في أنفسها قيامكم واتعاشكم وقيل إنما أضيفت إلى الأولياء لأنها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم حيث لم يقصد بها الخصوصية الشخصية بل الجلسية التي هي معنى ما يقام به المعاش وتميل إليه القلوب ويدخر لأوقات الاحتياج وهي بهذا الاعتبار لا تختص باليتامى وأنت خير بأن ذلك بمنزل من حمل الأولياء على المحافظة المذكورة كيف لا والوحدة الجلسية المالية ليست عتصمه بما بين أموال اليتامى وأموال الأولياء بل هي متحققة بين أموالهم وأموال الأجانب فإذا لا وجه لاعتبارها أصلا وقرئ اللاتي والواتى وقرئ قيا بمعنى قياما كما جاء عودا بمعنى عبادا وقرئ قواما بكسر القاف وهو ما يقام به الشيء أو مصدر قاوم وقرئ بفتحها ﴿وارزقوهم فيها واكسوهم﴾ أي واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بأن تتجروا وترهبوا حتى تكون نفقاتهم من الأرباح لا من صلب المال وقيل الخطاب لكل أحد كأننا من كان والمراد نهي عن أن يفوض أمر ماله إلى من لا رشد له من نسائه وأولاده ووكلائه وغير ذلك ولا يخفى أن ذلك غل بجزالة النظم الكريم ﴿وقولوا لهم قولا معروفا﴾ أي كلاما لنا تطيب به قلوبهم وعن سعيد بن جبير وبجاهد وابن جريح عدوم عدة جملة بأن تقولوا إذا صلحتهم ورشدتم سلمنا إليكم أموالكم وكل ما سكنت إليه النفس لحسنه شرعا أو عقلا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته لقبه شرعا أو عقلا فهو منكرو ﴿وابتلاوا اليتامى﴾ شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى إليهم ويان

شرطه بعد الأمر بإيائهما على الإطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء أى واخبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتبعية أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء إلى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجبريهم بما يليق بحالهم فإن كانوا من أهل التجارة فبأن تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه بيما وشراء وإن كانوا من له ضياع وأهل وخدم فبأن تعطوهم منه ما يصرفونه إلى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر مصارفهم حتى تدبى لكم كيفية أحوالهم ﴿ حتى إذا بلغوا النكاح ﴾ بأن يحتلوا لأنهم يصلحون حينئذ للنكاح ﴿ فإن آنستم ﴾ أى شاهدتم وتبينتم وقرئ أحسن بمعنى أحسنتم كما في قول من قال :

خلا أن العناق من المطايا أحسن به وهن إليه شوس
 ﴿ منهم رشدا ﴾ أى اهتداء إلى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير
 .وتقديم الجار والمجرور على المفعول للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر
 .أو للاعتداد بمبديته له والتثنية للدلالة على كفاية رشد في الجملة وقرئ بفتح
 .الراء والشين وبضمهما ﴿ مادفعوا إليهم أموالهم ﴾ من غير تأخير عن حد
 .البلوغ وفي إيراد الدفع على الإيتاء الوارد في أول الأمر إيدان بتفاوتهما
 .بحسب المعنى كما أشير إليه فيما سلف ونظم الآية الكريمة أن حتى هي التي تقع
 .بعدها الجمل كالتى في قوله :

فا زالت القتلى تجم دماها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل
 وما بعدها جملة شرطية جملة غاية للإيتاء وفعل الشرط بلغوا وجوابه
 'الشرطية الثانية كأنه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع
 أموالهم إليهم بشرط إيناس الرشد منهم وظاهر الآية الكريمة أن من بلغ غير
 رشيد إما بالتبذير أو بالعجز لا يدفع إليه ماله أبداً وبه أخذ أبو يوسف ومحمد
 .وقال أبو حنيفة ينتظر إلى خمس وعشرين سنة لأن البلوغ بالسن ثمانى عشر
 سنة فإذا زادت عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير أحوال الإنسان لما
 .نقله عليه الصلاة والسلام مرورهم بالصلاة لسبع دفع إليه ماله. أو لئلا منه

أولم يؤنس ﴿ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا﴾ أى مسرفين ومبادرين
كبرهم أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون فى إسفافها وتقولون تنفق كما
نفسى قبل أن يكبر اليتامى فينتزعوها من أيدينا والجملة تأكيد للأمر بالدفع
وتقرير لها وتمهيد لما بعدها من قوله تعالى ﴿ومن كان غنيا فليستعفف﴾ الخ
أى من كان من الأولياء والأوصياء غنيا فليتنزه عن أكلها وليقتنع بما آتاه الله
تعالى من النفي والرزق إسفاقا على اليتيم وإبقاء على ماله ﴿ومن كان﴾ من
الأولياء والأوصياء ﴿فقيراً فليأكل بالمعروف﴾ بقدر حاجته الضرورية
وأجرة سميه وخدمته وفى لفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف ما يدل على أن
للوصى حقاً لقيامه عليها . عن النبي عليه الصلاة والسلام أن رجلاً قال له إن
فى حجرى يتيماً أفأأكل من ماله قال بالمعروف غير متائل مالا ولا واق مالك
بماله وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ولّى يقيم قال له أفأشرب من لبن لبلة
قال إن كنت تبغى ضالتها وتلوط حوضها وتنهأ جرباها وتسقيها يوم ورودها
فأشرب غير مضر بنسل ولا ناهلك فى الحلب وعن محمد بن كعب يتقرم كما تتقرم
البهيمة وينزل نفسه منزلة الأجير فيما لا بد منه وعن الشعبي يأكل من ماله
بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة وعن مجاهد يستسلف فإذا
أسر أدى وعن سعيد بن جبير إن شاء شرب فضل اللبن وركب الظهر وليس
ما يستره من الثياب وأخذ الثوب ولا يجاوزه فإن أسر قضاه وإن أعسر فهو
فى حل وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه إنى أنزلت نفسى من مال الله تعالى
منزلة ولّى اليتيم إن استغنيت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف وإذا
أسرت قضيت . واستعف أبلغ من عف كأنه يطلب زيادة العفة ﴿فإذا دفعتم
إليهم أموالهم﴾ بعد ما راعيتهم الشرائط المذكورة وتقديم الجار والمجرور على
المفعول الصريح للاهتمام به ﴿فأشهدوا عليهم﴾ بأنهم تسلموها وقبضوها
وبرئت عنها ذمكم لما أن ذلك أبعد من التهمة وأنفى الخصومة وأدخل فى الأمانة
وبراءة الساحة وإن لم يكن ذلك واجبا عند أصحابنا فإن الوصى مصدق فى
الدفع مع اليقين خلافاً للمالك والشافعى رحمهما الله ﴿وكفى بالله حسيباً﴾ أى

محاسباً فلا تخالفوا ما أمركم به ولا تجاوزوا ما حذركم منكم (ترك الوالدان والأقربون) شروع في بيان أحكام الموارث بعد بيان أحكام أموال النكاح المتتبعه إليهم بالإرث والمراد بالأقربين المتوارثون منهم ومن في مما متعلقة بمحنوف وقع صفة لنصيب أى لهم نصيب كأنما ترك وقد جوز تعلقها بنصيب (وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) إيراد حكيم على الاستقلال دون العرج في تضاعيف أحكامهم بأن يقال للرجال والنساء الخ للإعتناء بأمرهن والإيذان بأصالتهم في استحقاق الإرث والإشارة من أول الأمر إلى تفاوت ما بين نصبي الفريقين والمبالغة في إبطال حكم الجاهلية فإنهم لم يكونوا يورثون النساء والأطفال ويقولون إنما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة روى أن أوس بن ثابت الأنصاري خلف زوجته أم حكيم وثلاث بنات فزوى أبناء عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرجة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فجاءت أم حكيم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت إليه فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدثه الله تعالى فنزلت فأرسل إليهما إن الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين فلا تفرقا من مال أوس شيئاً حتى يبين فنزل بوصيكم الله الخ فأعطى أم حكيم الثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم وهو دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب وقوله تعالى (عما قل منه أو كثير) بدل من ما الأخيرة بإعادة الجار وإليها يعود الضمير المجرور وهذا البدل مراد في الجملة الأولى أيضاً محذوف للتعويل على المذكور وفائدته دفع توهم تخصيص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق أن لكل من الفريقين حقا من كل ما جل ودق (نصيباً مفروضاً) نصب على أنه مصدر مؤكد لقوله تعالى (فريضة من الله) كأنه قيل قسمة مفروضة أو على الحالية إذ المعنى ثبت لهم نصيب كأنما ترك الوالدان والأقربون حال كونه مفروضاً أو على الاختصاص أى أعنى نصيباً مقطوعاً مفروضاً واجبا لهم وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه (وإذا حضر القسمة) أى قسمة التركة وإنما قدمت مع كونها مفعولاً لأنها المبحوث عنها ولأن في الفاعل تعدداً فلو روعي الترتيب

يفوت تجاوب أطراف الكلام ﴿أولو القربى﴾ من لا يرث ﴿واليتامى والمساكين﴾ من الأجانب ﴿فارزقهم منه﴾ أى أعطوهم شيئاً من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة وقيل الضمير لما وهو أمر ندب كلف به بالانون من الورثة تطبيقاً لقاب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وقيل أمر وجوب ثم اختلف في نسخه ﴿وقولوا لهم قولا معروفا﴾ وهو أن يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ويستنبوا من ذلك ولا يمنوا عليهم ﴿وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم﴾ أمر للأوصياء بأن يخشوا الله تعالى ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم أو لمن حضر المريض من العواد عند الإصال بأن يخشوا ربهم أو يخشوا أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقهم على أولادهم فلا يتركوه أن يضربهم بصرف المال عنهم أو الورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يحدون حرمانهم أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يمسروا في الوصية ولو بما في حيزها صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارقوا أن يخلفوا ورثة ضعافاً خافوا عليهم الضياع وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والمالة فيه وبمعنى على التراحم وأن يجب لأولاد غيره ما يجب لأولاد نفسه وتهديد للمخالف بحال أولاده وقرىء ضعفاء وضعافى وضعافى ﴿فليتقوا الله﴾ فى ذلك والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ﴿وليقولوا قولا سديدا﴾ أمرهم بالتقوى التى هى غاية الحشية بعد ما أمرهم بها مراعاة للبدا والمنتهى إذ لا نفع للأول بدون الثانى ثم أمرهم بأن يقولوا اليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب أو للمريض ما يصده عن الإسراف فى الوصية وتضييع الورثة يذكره التوبة وكلمة الشهادة أو لحاضرى القسمة عذرا ووعدا حسنا أو يقولوا فى الوصية ما لا يؤدى إلى تجاوز الثلث .

وقوله تعالى ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ أى على وجه الظلم أو ظالمين استئناف جىء به لتقرير مضمون ما فضل من الأوامر والنواهى

﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ﴾ أى ملء بطونهم ﴿ نَارًا ﴾ أى ما يجر إلى النار ويؤدى إليها وعن أبى بردة أنه صلى الله عليه وسلم قال : يبعث الله تعالى قوما من قبورهم تتأجج أفواههم نارا ، فقيل من هم ؟ فقال عليه السلام : ألم تر أن الله يقول (لن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا) ، ﴿ وَيَصِلُونَ سَعِيرًا ﴾ أى سيدخلون نارا هائلة مبهمة الوصف وقرئ بضم الياء مخففا ومشددا من الإحلاء والتصلية يقال صلى النار قامى حرها وصليته وشويته وأصلبته وصلبته ألقيته فيها والسعير فعيل بمعنى مفعول من سمرت النار إذا اهبت . روى أن أكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأفاه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا وروى أنه لما نزلت هذه الآية ثقل ذلك على الناس فاحترزوا عن مخالطة اليتامى بالكلية فصعب الأمر على اليتامى فنزل قوله تعالى (ولئن تخالطوهم) الآية .

﴿ يَوْصِيكُمْ اللَّهُ ﴾ شروع في تفصيل أحكام الموارث المجملة في قوله تعالى (لررجال نصيب) ألحق وأقسام الورثة ثلاثة قسم لا يسقط بحال وهم الآباء والأولاد والأزواج فهؤلاء قسمان والثالث السكالة أى يأمركم ويعد إليكم ﴿ في أولادكم ﴾ أولاد كل واحد منكم أى في شأن ميراثهم بدى بهم لأنهم أقرب الورثة إلى الميت وأكثرهم بقاء بعد المورث ﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ جملة مستأفاه جئ بهما لتبيين الوصية وتفسيرها وقيل عملها النصب بيوصيكم على أن المعنى يفرض عليكم ويشرع لكم هذا الحكم وهذا قريب عما رآه الفراء فإنه يجرى ما كان بمعنى القول من الأفعال مجراه في حكاية الجملة بعده ونظيره قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) الآية وقوله تعالى للذكر لا بد له من ضمير حائلا إلى الأولاد محذوف ثقة بظهوره كما في قولهم السمن منوان بدرهم أى للذكر منهم وقيل الألف واللام قائم مقامه والأصل لذكرهم ومثل صفة الموصوف محذوف أى للذكر منهم حظ الأنثيين والبداية بيان حكم الذكر لإظهار مزيته على الأنثى كما أنها المناط في تضعيف حظه وإشار اسمي الذكر والأنثى على ما ذكر أولا من الرجال والنساء للتخصيص على استواء

الكبار والصغار من الفريشين في الاستحقاق من غير دخل البلوغ والكبر في ذلك أصلاً كما هو زعم أهل الجاهلية حيث كانوا لا يورثون الأطفال كالنساء (فإن كن) أى الأولاد والتأنيث باعتبار الخبر وهو قوله تعالى (نساء) أى خلاصاً ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) خير ثان أو صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) أى المتوفى المدلول عليه بقرينة المقام (وإن كانت) أى المولودة (واحدة) أى امرأة واحدة ليس معها أخ ولا أخت وعدم التعرض للوصوف لظهوره مما سبق (فلها النصف) مما ترك وقرىء واحدة على كان التامة واختلف في الثنتين فقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة لأنه تعالى جعل الثنتين لما فوقهما وقال الجمهور حكمهما حكم ما فوقهما لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أنثى وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ثم لما أوم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد ذلك بقوله تعالى (فإن كن نساء فوق اثنتين) ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها الأقوى منها في الاستحقاق فلأن تستحقه مع مثلها أولى وأحرى وأن البنتين أسرهما من الأخنتين وقد فرض الله لهما الثلثين حيث قال تعالى (فلهما الثلثان مما ترك).

(ولأبويه) أى لأبوى الميت . غير النظم الكريم لعدم اختصاص حكمه بما قبله من الصور (لكل واحد منهما) بدل منه بتكرير العامل وسط بين المبتدأ الذى هو قوله تعالى (السدس) وبين خبره الذى هو لأبويه ونقل الخبرية إليه تنصيها على استحقاق كل منهما السدس وتأكيده بالتفصيل بعد الإجمال وقرىء السدس بسكون الدال تخفيفاً وكذلك الثلث والرابع والثنى (مما ترك) متعلق بمحذوف وقع حالا من السدس والعامل الاستقرار المعتبر في الخبر أى كانتا بما ترك المتوفى (إن كان له ولد) أو ولد ابن ذكر أو كان أو أنثى واحداً أو متعدداً غير أن الأب في صورة الأنوثة بعد ما أخذ فرضه المذكور ويأخذ ما بقي من ذوى الفروض بالعصوبة (فإن لم يكن له ولد) ولا ولد ابن (وورثه أبواه) فحسب (فلازمه الثلث) مما ترك والباقي

للأب وإنما لم يذكر لعدم الحاجة إليه لأنه لما فرض انحصار الوارث في أبويه وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب وتخصيص جانب الأم بالذكر وإحالة جانب الأب على دلالة الحال مع حصول البيان بالعكس أيضا لما أن حفظها أحصر واستحقاقه أتم وأوفر أو لأن استحقاقه بطريق العصبية دون الفرض هذا إذا لم يكن معهما أحد الزوجين أما إذا كان معهما ذلك فلازم ذلك ما بقي بعد فرض أحدهما لا ذلك الكل كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما فإنه يفيض إلى تفصيل الأم على الأب مع كونه أقوى منها في الإرث بدليل إضعافه عليها عند انفردهما عن أحد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع .

(فإن كان له إخوة) أى عدد من له إخوة من غير اعتبار الثلث سواء كانت من جهة الأبوين أو من جهة أحدهما وسواء كانوا ذكورا أو إناثا أو مختلطين وسواء كان لهم ميراث أو كانوا محجوبين بالأب (فلأمه السدس) أما السدس الذى حجبوها عنه فهو للأب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه وعليه الجمهور وعند ابن عباس رضي الله عنهما أنه لهم على كل حال خلا أن هذا الحجب عنده لا يتحقق بما دون الثلاث وبالأخوات الخالص وقرئ فلايمه بكسر الهمزة اتباعا لما قبلها (من بعد وصية) خبر مبتدأ محذوف والجملة متعلقة بما تقدم جميعا لا بما يليها وحده أى هذه الأنصبة للورثة من بعد إخراج وصية (يوصى بها) أى الميت وقرئ مبنيا للمفعول مخففا ومبنيا للفاعل مشددا وفائدة الوصف التزغيب في الوصية والتنبذ إليها (أو دين) عطف على وصية إلا أنه غير مقيد بما قبلت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبيعة أو الإقرار في الصحة وإنشأ أو المفيدة للإباحة على الواو للدلالة على تساويهما في الوجوب وتقدمهما على القسمة بمجموعين أو منفردين وتقديم الوصية على الدين ذكر امع تأخرها عنه حكما لإظهار كمال العناية بتنفيذها لكونها مظنة للتفريط في أدايتها وإلطارها بخلاف الدين (آباؤكم وأبناؤكم) لا تدرون أيهم أقرب لكم نعم (الخطاب للورثة فآباؤكم مبتدأ وأبناؤكم عطف عليه ولا تدرون

خبره وأهم مبتدأ وأقرب خبره ونفعاً نصب على التمييز منه وهو منقول من
 الفاعلية كأنه قيل أيهم أقرب لكم نفعه والجملة في حيز النصب بلا تدوين ،
 والجملة الكبيرة اعتراضية مؤكدة لوجوب تنفيذ الوصية أى أصولكم وفروعكم
 الذين يتوفون لا تدرون أيهم أضع لكم أمن يوصى ببعض ماله فيعبر منكم
 لثواب الآخرة بتنفيذ وصيته أم من لا يوصى بشئ فيوفر عليكم عرض الدنيا
 وليس المراد ينفي الدعاية عنهم بيان اشتباه الأمر عليهم وكون أفعية كل
 من الأول والثاني في حيز الاحتمال عندهم من غير رجحان أحدهما على الآخر
 كما في قوله عليه الصلاة والسلام مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم
 آخره فإن ذلك بمعزل من إفادة التأكيد المذكور والترغيب في تنفيذ الوصية
 بل تحقيق أفعية الأول في ضمن التريض بأن لهم اعتقاداً بأفعية الثاني
 مبلياً على عدم الدراية ، وقد أشير إلى ذلك حيث عبر عن الأفعية بأقريية
 النفع تذكيراً لمذاط روعهم وتعيناً لمنشأ خطيئهم ومبالغة في الترغيب المذكور
 بتصوير الثواب الآجل بصورة العاجل لأن الطباع مجبولة على حب النخير
 الحاضر كأنه قيل لا تدرون أيهم أنفع لكم فتحكمون نظراً إلى ظاهر الحال
 وقرب المثال بأفعية الثاني مع أن الأمر بخلافه فإن ثواب الآخرة لتحقيق
 وصوله إلى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما بينهما من الحياة الدنيا
 أقرب وأحضر وعرض الدنيا لسرعة نفاذه وفنائته أبعد وأقصى وقيل الخطاب
 للمورثين والمعنى لا تعلمون من أنفع لكم من يرثكم من أصولكم وفروعكم
 عاجلاً وأجلاً فتحرروا في شأنهم ما أوصاكم الله تعالى به ولا تمسكوا إلى تقضيل
 بعض وحرمان بعض ، روى أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من
 الآخر في الجنة سأل الله تعالى أن يرفع إليه صاحبه فيرفع إليه بشفاعته قيل
 فالجملة الاعتراضية حيثئذ مؤكدة لأمر القسمة وأفت خبره بأنه مشعر بأن مدار
 الإثراء ما ذكر من أقريية النفع أنه العلاقة النفسية (فريضة من الله)
 نصبت نصب مصدر مؤكد لفعل محذوف أى فرض الله ذلك فرضاً أو لقوله
 تعالى (يوصيكم الله) فإنه في معنى يأمركم ويفرض عليكم (إن الله كان عليماً)

أى بالمصالح والرتب (حكما) في كل ما قضى وقد فدخل فيه الأحكام المذكورة دخولا أوليا .

(ولكم نصف ما ترك أزواجكم) من المال شروع في بيان أحكام القسم الثاني من الورثة ووجه تقديم حكم ميراث الرجال مما لا حاجة إلى ذكره (إن لم يكن لمن ولد) أى ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيتها أو بنى عليها وإن سفل ذكر كان أو أثنى واحدا كان أو متعددا لأن لفظ الولد ينظم الجميع منكم أو من غيركم والباقي لورثتين من ذوى الفروض والعصبات أو غيرهم وليت المال إن لم يكن لمن وارث آخر أصلا (فإن كان لمن ولد) على نحو ما فصل والقاء لترتيب ما بعدها على قبلها فإن ذكر تقدير عدم الولد وبيان حكمه مستتبع لتقدير وجوده وبيان حكمه (فلكم الربع مما تركن) من المال والباقي لباقي الورثة (من بعد وصية) متعلق بكلتا صورتين لا بما يليه وحده (يرصين بها) في محل الجر على أنه صفة لوصية وفائدتها ما مر من ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على تنفيذها (أو دين) عطف على وصية سواء كان ثبوته بالبينة أو بالإقرار وإثبات أو على الواو لما مر من الدلالة على تساويهما في الوجوب والتقدم على القسمة وكذا تقديم الوصية على الدين ذكرنا لما ذكر من إبراز كمال العناية بتنفيذها (ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد) على التفصيل المذكور آنفا والباقي لبقية ورثتكم من أصحاب الفروض والعصبات أو ذوى الأرحام أو وليت المال إن يكن لكم وارث آخر أصلا (فإن كان لكم ولد) على النحو الذى فصل (فلهن الثلث مما تركن) من المال والباقي للباقيين (من بعد وصية توصون بها أو دين) الكلام فيه كما فصل في نظيره فرض الرجل بحق الزواج ضعف ما فرض للمرأة كما في النسب لمزجه عليها وشرفه الظاهر ولذلك اخص بتشريف الخطاب وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب ولا يستثنى منه إلا أولاد الأم والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثلث (وإن كان رجل) شروع في بيان أحكام

القسم الثالث من الورثة المحتمل للسقوط ووجه تأخيره عن الأولين بين والمراد بالرجل الميت وقوله تعالى ﴿يُورَثُ﴾ على البناء للمفعول من ورث لا من أورث خبر كان أى يورث منه ﴿كَلَالَةً﴾ الكلاله فى الأصل مصدر بمعنى السلال وهو ذهاب القوة من الإعياء استعيرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفهما بالإضافة إلى قرابتهما وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بوالد ولا ولد من المخلفين بمعنى ذى كلاله كما تطلق القرابة على ذى القرابة وقد جوز كونها صفة كالهجاجة والنفقة للأحق فنصبها إما على أنها مفعول له أى يورث منه لأجل القرابة المذكورة أو على أنها حال من ضمير يورث أى حال كونه ذا كلاله أو على أنها خبر لكان ويورث صفة لرجل أى إن كان رجل موروث ذا كلاله ليس له والد ولا ولد وقرئ يورث على البناء للفاعل عذفاً ومشدداً فانصاب كلاله إما على أنها حال من ضمير الفعل والمفعول محذوف أى يورث وارثه حال كونه ذا كلاله وإما على أنها مفعول به أى يورث ذا كلاله وإما على أنه مفعول له أى يورث لأجل الكلاله ﴿أو امرأة﴾ عطف على رجل مقيد بما قيد به أى أو امرأة تورث كذلك ولعل فصل ذكرها عن ذكره للإيذان بشرفه وأصالته فى الأحكام ﴿وله﴾ أى للرجل ففيه تأكيد للإيذان المذكور حيث لم يتعرض لها بعد جريان ذكرها أيضاً وقيل الضمير لكل منهما ﴿أخ أو أخت﴾ أى من الأم بحسب وقد قرئ كذلك فإن أحكام بنى الأعيان والعلات هى التى ذكرت فى آخر السورة الكريمة والجملة فى محل النصب على أنها حال من ضمير يورث أو من رجل على تقدير كون يورث صفة وسبقت لتصور المبالة وذكر الكلاله لتحقيق جريان الحكم المذكور وإن كان مع من ذكر ورثة أخرى بطريق الكلاله وأما جريانه فى صورة وجود الأم أو الجدة مع أن قرابتهما ليست بطريق الكلاله فيجتمع ﴿فلسكل واحد منهما﴾ من الأخ والأخت ﴿السدس﴾ من غير تفضيل للذكر على الأنثى لأن الإدلاء إلى الميت بمحض الأنوثة .

﴿فإن كانوا أكثر من ذلك﴾ أى أكثر من الأخ أو الأخت المنفردين

بواحد أو بأكثر وإلغاء لما مر من أن ذكر احتمال الانفراد مستتبع لذكر احتمال التعدد (فهم شركاء في الثلث) يقتسمونه بالسوية والباقي لبقية الورثة من أصحاب الفروض والمصبات هذا وأما جواز أن يكون يورث في القرامة المشهورة مبنيا للفعول من أورث على أن المراد به الوارث والمخفى وإن كان رجل يجعل وارثا لأجل الكلالة أو ذا كلالة أى غير والده أو ولد ولذلك الوارث أخ أو أخت فلكل واحد من ذلك الوارث وأخيه أو أخته السدس فإن كانوا أكثر من ذلك أى من الاثنين بأن كانوا ثلاثة أو أكثر فهم شركاء في الثلث الموزع للإثنين لا يزداد عليه شيء فبمعزل من السداد أما أولا فلان المعتبر على ذلك التقدير إنما هي الأشوة بين الوارث وبين شريكه في الإرث من أخيه أو أخته لا ما بينه وبين مورثه من الأشوة التي عليها يترتب حكم الإرث وبها يتم تصوير المسألة وإنما المعتبر بينهما الوراثية بطريق الكلالة وهي عامة لجميع صور القرابات التي لا تكون بالولادة فلا يكون نصيبه ولا نصيب شريكه مما ذكر بعينه ومن ادعى اختصاصها بالأشوة لأم متمسكا بالإجماع على أن المراد بالكلالة هنا أولاد الأم فقد اعترف بإعلان رأيه من حيث لا يحتسب كيف لا ومبناه إنما هو الإجماع على أن المراد بالأشوة في قوله تعالى (وله أخ أو أخت) هو الأخوة لأم خاصة حسبما شهدت به القرامة المحكية والآية الآتية في آخر السورة الكريمة ولولا أن الرجل عبارة عن الميت والأشوة معتبرة بينه وبين ورثته لما أمكن كون الكل أولاد الأم ثم إن الكلالة كما نهت عليه باقية على إطلاقها ليس فيها شأبة اختصاص بأولاد الأم فضلا عن الإجماع على ذلك وإلا لاقصر البيان على حكم صورة انحصار الورثة فيهم وإنما الإجماع فيما ذكر من أن المراد بالأخ والأخت من كان لأم خاصة وأنت خير بأن ذلك في قوة الإجماع على أن يورث من ورث لا من أورث فتدبر وأما ثانيا فلأنه يقتضى أن يكون المعتبر في استحقاق الورثة في الفرض المذكور أشوة بعضهم لبعض من جهة الأم فقط لما ذكر من الإجماع مع ثبوت الاستحقاق على تقدير الأخوة من الجهتين وأما ثالثا فلان حكم صورة

انفراد الوارث عن الأخ والأخت يبقى حيثلذ غير مبين وليس من ضرورة كون حظ كل منهما السدس عند الإجماع كونه كذلك عند الانفراد ألا يرى أن حظ كل من الأختين الثلث عند الإجماع والنصف عند الانفراد وأما رابعا فلأن تخصيص أحد الورثة بالتوريث وجعل غيره تبعا له فيه مع اتخاذ الكل في الإدلاء إلى المورث مما لا عهد به .

(من بعد وصية يوصى بها أو دين) الكلام فيه كالذي مر في نظائره خلا أن الدين ههنا موصوف بوصف الوصية جريا على قاعدة تقييد المعطوف بما قيد به المعطوف عليه لاتفاق الجمهور على اعتبار عدم المضارة فيه أيضاً وذلك إنما يتحقق فيما يكون ثبوته بالإقرار في المرض كآته قبل أو دين يوصى به (غير مضار) حال من فاعل فعل مضمر يدل عليه المذكور وما حذف من المعطوف اعتماداً عليه كما أن رجالاً في قوله تعالى (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) على قراءة المبني للمفعول فاعل لفعل يفيء عنه المذكور ومن فاعل الفعل المذكور والمحذوف اكتفاء به على قراءة البناء للفاعل أى يوصى بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مضار للورثة أى بأن يوصى بما زاد على الثلث أو تكون الوصية لقصد الإضرار بهم دون القرابة وبأن يقر في المرض بدين كاذباً وتخصيص هذا القيد بهذا المقام لما أن الورثة مظنة لتفريط الميت في حقهم (وصية من الله) مصدر مؤكد لفعل محذوف وتنوينه للتفخيم ومن متعلقة بمضمر وقع صفة له مؤكدة لفخامته الذاتية بالفخامة الإضافية أى يوصيكم بذلك وصية كآتية من الله كقوله تعالى (فريضة من الله) ولعل السر في تخصيص كل منهما بمحله الإشار بما بين الأحكام المتعلقة بالأصول والفروع وبين الأحكام المتعلقة بنعيم من التفاوت حسب تفاوت الفريضة والوصية وإن كانت كليهما واجبة المراجعة أو منصوب بغير مضار على أنه مفعول به فإنه اسم فاعل معتد على ذى الحال أو منقضى معنى فيعمل في المفعول الصريح وبعضه القراءة بالإضافة أى غير مضار لوصية الله وعهده لا في شأن الأولاد فقط كما قيل إذ لا تعلق لهم بالمقام بل في شأن الورثة المذكورة ههنا فإن الأحكام المفصلة كلها

مندرجة تحت قوله تعالى (يوصيكم الله) جارية مجرى تفسيره وبيانه ومضارها الإخلال بحقوقهم ونقصها بما ذكر من الوصية بما زاد على الثلث والوصية لقصد الإضرار دون القرية والإقرار بالدين كاذبا وإيقاعها على الوصية مع أنها واقعة على الورثة حقيقة كما في قوله :

• يا سارق الليلة أهل الدار •

للبالغة في الزجر عنها بإخراجها مخرج مضارة أمر الله تعالى ومضادته وجعل الوصية عبارة عن الوصية بالثلث فما دونه يقتضى أن يكون غير مضار حالا من ضمير الفعل المتعلق بالوصية فقط وذلك يؤدى إلى الفصل بين الحال وعاملها بأجنبي هو المعطوف على وصية مع أنه لا تنحسم به مادة المضارة لبقاء الإقرار بالدين عن إطلاقه (والله عليم) بالمضار وغيره (حلیم) لا يعامل بالعقوبة فلا يغتر بالإمهال وإيراد الاسم الجليل مع كفاية الإضرار لإدخال الروعة وترية الهابة .

(تلك) إشارة إلى الأحكام التى تقدمت فى شئون النباى والموارث وغير ذلك (حدود الله) أى شرائعه المحدودة التى لا تجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله) فى جميع الأوامر والنواهى التى من جملتها ما فصل ههنا وإظهار الاسم الجليل لما ذكر آنفا (يدخله جنات) نصب على الظرفية عند الجهور وعلى المفعولية عند الأخفش (تجرى من تحتها الأنهار) صفة لجنات منصوبه حسب انتصابها (خالدين فيها) حال مقدرة من مفعول يدخله وصيغة الجمع بالنظر إلى جمعية من بحسب المعنى كما أن أفراد الضمير بالنظر إلى أفرادهم لفظا (وذلك) إشارة إلى ما مر من دخول الجنات الموصوفة على وجه الخلود وما فيه من معنى البعد للإيدان بكمال علو درجته (الفوز العظيم) الذى لا فوز وراه وصف الفوز وهو الظفر بالخير بالعظيم إما باعتبار متعلقه أو باعتبار ذاته فإن الفوز بالعظيم عظيم والجملة اعتراض .

(ومن يعص الله ورسوله) ولو فى بعض الأوامر والنواهى قال مجاهد فيما اقتص من الموارث وعكر قالمة عن ابن عباس من لم يرض بقسم الله تعالى

ويتعدا قال الله تعالى وقال السكبي يعني ومن يكفر بقسمة الله الموارث ويتعد حدوده استحلالا والإظهار في موقع الإضمار للبالغة في الزجر بتحويل الأمر وتربية الهابة (ويتعد حدوده) شرائعه المحدودة في جميع الأحكام فيدخل فيها ما نحن فيه دخولا أوليا (يدخله) وقرئ بنون العظمة في الموضعين (نارا) أى عظيمة هائلة لا يقادر قدرها (خالدا فيها) حال كما سبق ولعل لشار الإفراد هنا نظرا إلى ظاهر اللفظ واختيار الجمع هناك نظرا إلى المعنى للإيذان بأن الخلود في دار الثواب بصفة الاجتماع أجلب للأنس كما أن الخلود في دار العذاب بصفة الانفراد أشد في استجلاب الوحشة (وله عذاب مهين) أى وله مع عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر مبهم لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذن به وصفه والجملة حالية .

(واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) شروع في بيان بعض آخر من الأحكام المتعلقة بالنساء إثر بيان أحكام الموارث واللاتي جمع التي بحسب المعنى دون اللفظ وقيل جمع على غير قياس والفاحشة الفعلة القبيحة أريد بها الزنا لزيادة قبحة والإتيان الفعل والمباشرة يقال أتى الفاحشة أى فعلها وبأشرها وكذا جاءها ودهقها وغشيها وقرئ بالفاحشة فالإتيان بمعناه المشهور ومن متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل يأتين أى اللاتي يفعلن الزنا كائنات من نسائكم أى من أزواجكم كما في قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم) وقوله تعالى (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) وبه قال السدي (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) خبر للوصول والفاء للدلالة على سببية ما في حيز الصلة للحكم أى فاطلبوا أن يشهد عليهن بإتيانها أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم

(فإن شهدوا) عليهن بذلك (فأمسكوهن في البيوت) أى فاحبسوهن فيها واجملوها سجننا عليهن (حتى يتوفاهن) أى إلى أن يستوفى أرواحهن (الموت) وفيه تحويل للووت وإبراز له في صورة من يتولى قبض الأرواح وتوفيا أو يتوفاهن ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلا) أى يشرع لهن

حكما خاصا بهن ولعل التعبير عنه بالسبيل للإيذان بكونه طريقا مسلوكا فليس فيه دلالة على كونه أخف من الحبس كما قاله أبو مسلم .

(واللذان يأتيانها منكم) هما الزاني والزانية تغليبا قال السدي أريد بهما البكران منهما كما ينبغي عنه كون عقوبتهما أخف من الحبس المخلد وبذلك يندفع التكرار إلا أنه يبقى حكم الزاني المحصن منهما لاختصاص العقوبة الأولى بالمحصنات وعدم ظهور إلحاقه بأحد الحكمين دلالة لحفاء الشركة في المناط (فأذوهما) أي بالتوبيخ والتقريع وقيل بالضرب بالنعال أيضا والظاهر أن إجراء هذا الحكم أيضا إنما يكون بعد الثبوت لكن ترك ذكره تعويلا على ما ذكر آنفا (فإن تابا) عما فعلا من الفاحشة بسبب ما لقيتا من زواج الأذية وقوارع التوبيخ كما ينبغي عنه الفاء (وأصلحا) أي أعمالهما (فاعرضوا عنهما) بقطع الأذية والتوبيخ فإن التوبة والصلاح مما يمنع استحقاق الذم والعقاب وقد جوز أن يكون الخطاب للشهود الواقفين على هاتهما ويراد بالإيذاء ذمهما وتضييقهما وتهديدهما بالرفع إلى الولاية وبالإعراض عنهما ترك التعرض لهما بالرفع إليهم قبل كانت عقوبة الفريقين المذكورين في أوائل الإسلام على ما مر من التفصيل ثم نسخ بالحد لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام قال خذوا عني خذوا حتى قد جعل الله لمن سيلا الثيب ترجم والبكر تجلد وقيل هذه الآية سابقة على الأولى نزولا وكانت عقوبة الزناة الطلقاء الأذى ثم الحبس ثم الجلد ثم الرجم وقد جوز أن يكون الأمر بالحبس غير منسوخ بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنّة ويوصى بإمسأكن في البيوت بعد إقامة الحد صيانة لمن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال ولا يخفى أنه مما لا يساعده النظم الكريم وقال أبو مسلم وعزاه إلى مجاهد إن الأولى في السحاقيات وهذه في الزواطين وما في سورة النور في الزناة والزواني متمسكا بأن المذكور في الأولى صيغة الإناث خاصة وفي الثانية صيغة الذكور ولا ضرورة للتصير إلى التغليب على أنه لا إمكان له في الأولى وبآياه الأمر باستنهاد الأربعة فإنه غير معهود في الشرع فيما عدا الزناة (إن الله كان

تواباً) مبالغاً في قبول التوبة (رحيماً) واسع الرحمة وهو تعليل للأمر بالإعراض.

(إنما التوبة على الله) استئناف مسوق لبيان أن قبول التوبة من الله تعالى ليس على إطلاقه كما ينشأ عنه وصفه تعالى بكونه تواباً رحيماً بل هو مقيد بما سينطلق به النص الكريم فقوله تعالى التوبة مبتدأ وقوله تعالى (للذين يعملون السوء) خبره وقوله تعالى على الله متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار فإن تقديم الجار والمجرور على عامله المنوي عما لا نزاع في جوازه وكذا الظرف أو بمحذوف وقع حالاً من ضمير المبتدأ المستكن فيما تعلق به الخبر على رأى من جواز تقديم الحال على عاملها المنوي عند كونها ظرفاً أو حرف جر كما سبق في تفسير قوله تعالى (وقه على الناس حج البيت) وأياً ما كان فمضى كون التوبة عليه سبحانه صدور القبول عنه تعالى وكلمة على للدلالة على التحقق ألبتة بحكم جرى العادة وسبق الوعد حتى كأنه من الواجبات عليه سبحانه وهذا مراد من قال كلمة على بمعنى من وقيل هي بمعنى عند وعن الحسن يعنى التوبة التي يقبلها الله تعالى وقيل هي التوبة التي أوجب الله تعالى على نفسه بفضل قبولها وهذا يشير إلى أن قوله تعالى على الله صفة للتوبة بتقدير متعلقه معرفة على رأى من جواز حذف الموصول مع بعض صلته أى إنما التوبة السائلة على الله والمراد بالسوء المعصية صغيرة كانت أو كبيرة وقيل الخبر على الله وقوله تعالى للذين متعلق بما تعلق به الخبر أو بمحذوف وقع حالاً من الضمير المستكن في متعلق الخبر وليس فيه ما في الوجه الأول من تقديم الحال على العامل المنوي إلا أن الذى يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو الأول لما أن ما قبله من وصفه تعالى بكونه تواباً رحيماً إنما يقتضى بيان اختصاص قبول التوبة منه تعالى بالذكورين وذلك إنما يكون بمعمل قوله تعالى للذين الخ خبراً ألا ترى إلى قوله عز وجل (وليس التوبة الذين يعملون السيئات) الخ فإنه ناطق بما قلنا كأنه قيل إنما التوبة لهُؤلاء لا لهُؤلاء (بجمالة) متعلق بمحذوف

وقع حالا من فاعل يعملون أى يعملون السوء متلبسين بها أى جاهلين سفاه أو يعملون على أن الباء سببية أى يعملونه بسبب الجاهلة لأن ارتكاب الذنب مما يدعو إليه الجهل وليس المراد به عدم العلم بكونه سوءاً بل عدم التفكير في العاقبة كما يفعله الجاهل قال قتادة اجتمع أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فرأوا أن كل شيء حصى به ربه فهو جهالة عمداً كان أو خطأ وعن مجاهد من حصى الله تعالى فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته وقال الزجاج يعنى بقوله بجهالة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية (ثم يتوبون من قريب) أى من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت كما ينفي عنه ما سيأتى من قوله تعالى : (حتى إذا حضر أحدم الموت) الخ فإنه صريح في أن وقت الاحتضار هو الوقت الذى لا تقبل فيه التوبة فبقي ما وراءه في حيز القبول وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب .

وعن إبراهيم النخعي ما لم يؤخذ بكظمه وهو مجرى النفس ، وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم : أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم ينغر ، وعن عطاءه لو قبل موته بفواق ناقة ، وعن الحسن أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض وعزتك لا أفارق ابن آدم مادام روحه في جسده ، فقال تعالى : وعزى لا أغلق عليه باب التوبة ما لم ينغر ، ومن تبعيضية أى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زماناً قريباً فبقي أى جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب (فأولئك) إشارة إلى المذكورين من حيث انصافهم بما ذكر وما فيه من معنى البعد باعتبار كونهم بانقضاء ذكرهم في حكم البعد والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أولئك أحد من يصلح للخطاب وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (يتوب الله عليهم) وما فيه من تكرير الإسناد لتقوية الحكم وهذا وعد بقبول توبتهم لأثر بيان أن التوبة لهم وإفاء للدلالة على سيئتها للقبول (وكان الله عليا حكيما) مبالغا في العلم والحكمة فينبى أحكامه وأفعاله على أساس الحكمة والمصلحة

والجملة اعتراضية مقررة لمضمون ما قبلها وإظهار الاسم الجليل في موضع الإيضار للإشعار بعملة الحكم فإن الألوهية أصل لاتصافه تعالى بصفات الكمال .

(ولست التوبة للذين يعملون السيئات) تصريح بما فهم من قصر القبول على توبة من تاب من قريب وزيادة تعيين له ببيان أن توبة من عدام بمنزلة العدم وجمع السيئات باعتبار تكرر وقوعها في الزمان المبدل لأن المراد بها جميع أنواعها وبما مر من السوء نوع منها (حتى إذا حضر أحدكم الموت قال إني تبت الآن) حتى حرف لإبتداء الجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليس قبول التوبة للذين يعملون السيئات إلى حضور موتهم وقولهم حينئذ إني تبت الآن وذكر الآن لمزيد تعيين الوقت وإيثار قال على تاب لإسقاط ذلك عن درجة الاعتبار والتحاشي عن تسميته توبة (ولا الذين يموتون وهم كفار) عطف على الموصول الذي قبله أي ليس بقبول التوبة هؤلاء ولا هؤلاء وإنما ذكر هؤلاء مع أنه لا توبة لهم رأساً مبالغة في بيان عدم قبول توبة المسوفين وإثباتنا بأن وجودها كعدمها بل في تكرير حرف النفي في المعطوف إشعار خفي بكون حال المسوفين في عدم استتباع الجدوى أقوى من حال الذين يموتون على الكفر والمراد بالموصولين إما الكفار خاصة وإما الفساق وحدهم وتسميتهم في الجملة الحالية كفاراً للتغليظ كما في قوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) ، وأما ما يعم الفريقين جميعاً فالتسمية حينئذ للتغليب ويحوز أن يراد بالأول النفقة وبالتالي الكفرة ففيه مبالغة أخرى (أو تلك) إشارة إلى الفريقين وما فيه من معنى البعد للإيدان بقرآني حالهم في الفطاعة وبعد منزلتهم في السوء وهو مبتدأ خبره (أعدنا لهم) أي هيأنا لهم (غذاً أيماً) تكرير الإسناد لما مر من بقوة الحكم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بكون العذاب معداً لهم ووصفه للتفخيم الذاتي والوصفي .

(يا أيها الذين آمنوا لا يجل لكم أن تقرأوا النساء كرها) كان الرجل

إذا مات قريه يلقي ثوبه على امرأته أو على خباتها ويقول أرث امرأته كما أرث ماله فيصير بذلك أحق بها من كل أحد ثم إن شاء زوجها بلا صداق غير الصداق الأول وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً وإن شاء عضلها لتفتدى نفسها بما ورثت من زوجها وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل إلقاء الثوب فهي أحق بنفسها فنهوا عن ذلك وقيل لهم لا يحل لكم أن تأخذوهن بطريق الإرث على زعمكم كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك أو مكراهات عليه وقيل كانوا يمسكونهن حتى يمتن ويرثوا منهن قليل لهم لا يحل لكم ذلك وهن غير راضيات بامساككم وقرىء لاتحل بالناء الفوقية على أن أن ترثوا بمعنى الوراثة وقرىء كرها بضم الكاف وهي لفظة كالضعف والضعف وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر وحقيق عليها لتفتدى نفسها منه بما لها وتختلج قليل لهم ﴿ ولا تضلوهن ﴾ عطفاً على ترثوا ولا لتأكيد النفي والخطاب للأزواج والعزل الحبس والتصديق ومنه عضلت المرأة إذا اختنقت رحمها فخرج بعضه وبقي بعضه أى ولا أن تضيقوا عليهن ﴿ لتذهبوا ببعض ما آتينهموهن ﴾ أى من الصداق بأن يدفعن إليكم بعضه اضطراراً فتأخذوهن منهن وإنما لم يتعرض لفعلهن لإذانا بكونه بمنزلة العدم لصدوره عنهن اضطراراً وإنما عبر عن ذلك بالذهاب به لا بالأخذ ولا بالإذهاب للبالغة في تقييده بيان تضمنته لأمرين كل منهما محظور شليح الأخذ والإذهاب منهن لأنه عبارة عن الذهاب مستصعباً به ﴿ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ﴾ على صيغة الفاعل من بين بمعنى تبين وقرىء على صيغة المفعول وعلى صيغة الفاعل من أبان بمعنى تبين أى بينة القبح من النشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالإذاء والسلطة ويعضده قراءة أبى إلا أن يفحش عليكم ، وقيل الفاحشة الزنا ، وهو استثناء من أعم الأحوال أو أعم الأوقات أو أعم العلل أى ولا يحل لاكم عضلهم في حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات أو لعللة من العلل إلا في حال إتيانهم بفاحشة

أو إلا في وقت إتيانهم أو إلا لإتيانهم بها فإن السبب حيثئذ يكون من جهتين وأنتم معذورون في طلب الخلع .

(ومعاشروهم بالمعروف) خطاب للذين يسيئون العشرة معهم والمعروف ما لا يشكره الشرع والمروءة والمراد ههنا النصفه في المبيت والنفقة والإجمال في القول ونحو ذلك (فإن كرهتموهن) وسئتم صحبتهن بمقتضى الطبيعة من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك من الأمور المذكورة فلا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس واصبروا على معاشرتهن (فمضى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً) علة للجزاء أقيمت مقامه للإيذان بقوة استلزامها إياه كأنه قيل فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيها تكرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه وعسى تأمة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخير أى فقد قربت كراهتكم شيئاً وجعل الله فيه خيراً كثيراً فإن النفس ربما تكره ما هو أصلح في الدين وأحد عاقبة وأدنى إلى الخير وتحب ما هو بخلافه فليكن نظركم إلى ما فيه خير وصلاح دون ما تهوى أنفسكم وذكر الفعل الأول مع الاستثناء عنه وانحصار العلية في الثاني للتوسل إلى تعميم مفعوله ليفيد أن ترتيب الخير الكثير من الله تعالى ليس مخصوصاً بمكروه دون مكروه بل هو سنة إلهية جارية على الإطلاق حسب اقتضاء الحكمة وأن ما نحن فيه مادة من موادها وفيه من المبالغة في الحل على ترك المفارقة وتعميم الإرشاد ما لا يخفى وقرىء ويجعل مرفوعاً على أنه خير لمبتدأ محذوف والجملة حالية تقديره وهو أى ذلك الشيء يجعل الله فيه خيراً كثيراً وقيل تقديره والله يجعل بوضع المظهر موضع المضمض وتوئين خيراً لتفخيمه الذاتي ووصفه بالكثرة لبيان غلظته الوصفية والمراد به ههنا الولد الصالح وقيل الآلفة والمحبة .

(وإن أردتم استبدال زوج) أى زوج امرأة ترغبون فيها (مكان زوج) ترغبون عنها بأن تطلقوها (وآتينكم إحداهن) أى إحدى الزوجات فإن المراد بالزوج هو الجنس والجملة حالية يا صبار قد لا معطوفة على الشرط

أى وقد آتيتم التى تريدون أن تطلقوها (فتطارا) أى مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه) أى من ذلك القنطار (شيئا) يسيرا فضلا عن الكثير (أتأخذونه بهتانا وإثما مينا) استئناف مسوق لتقرير النهى والتنفير عن المنهى عنه والاستفهام للإنكار والتوبيخ أى أتأخذونه باهتين وآثمين أو لبهتان والإثم فإن أحدهم كان إذا تزوج امرأة بهت التى تحتها بفاحشة حتى يلجئها إلى الإفتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى زوج الجديدة فنهوا عن ذلك والبهتان السكذب الذى يبهت المكذوب عليه ويحلفه وقد يستعمل فى الفعل الباطل ولذلك فسر هنا بالظلم وقوله عز وجل .

(وكيف تأخذونه) إنكار لأخذه إثر إنكار وتنفير عنه بعد تنفير وقد بولغ فيه حيث وجه الإنكار إلى كيفية الأخذ لإذانا بأنه بما لا سبيل له إلى التحقق والوقوع أصلا لأن ما يدخل تحت الوجود لابد أن يكون على حال من الأحوال فإذا لم يكن لشيء حال أصلا لم يكن له حظ من الوجود قطعاً وقوله عز وجل (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) حال من فاعل تأخذونه مفيدة لتأكيد النكير وتقرير الاستبعاد أى على أى حال أو فى أى حال تأخذونه والحال أنه قد جرى بينكم وبينهن أحوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عطف على ما قبله داخل فى حكمه أى أخذن منكم عهداً وثيقاً وهو حق الصعبة والمعاشرة أو ما وثق الله تعالى عليهم فى شأنهن بقوله تعالى (فإمسك بعروة أو تسريح يا إحسان) أو ما أشار إليه النبي عليه الصلاة والسلام أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله تعالى .

(ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم) شروع فى بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وإنما خص هذا النكاح بالنهى ولم ينظم فى سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة فى الزجر عنه حيث كانوا معصين على تطايبه قال ابن عباس وجهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا

عن ذلك واسم الآباء ينتظم الأجداد مجازاً فتثبت حرمة ما نكحوها نصاً وإجماعاً ويستقل في إثبات هذه الحرمة نفس النكاح إذا كان صحيحاً وأما إذا كان فاسداً فلا بد في إثباتها من الوطء أو ما يجرى مجراه من التقبيل والمس بشهوة ونحوهما بل هو المثبت لها في الحقيقة حتى لو وقع شيء من ذلك بحكم ملك اليمين أو بالوجه المحرم ثبتت به الحرمة عندنا خلافاً للشافعي في المحرم أى لا تنكحوا التي نكحها آبائكم ولينثار ما على من الذهاب إلى الوصف وقيل ما مصدرية على لإرادة المفعول من المصدر ﴿من النساء﴾ بيان لما نكح على الوجهين ﴿إلا ما قد سلف استثناء عما نكح مفيد للبالغة في التحريم بإخراج الكلام مخرج التعليق بالحال على طريقة قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتاب
والمنى لا تنكحوا حلال آبائكم إلا من ماتت منهن والمقصود سد طريق الإياحة بالسكينة ونظيره قوله تعالى (حتى يلج الجمل في سم الخياط) وقيل هو استثناء مما يستلزمه النهى ويستوجه مباشرة المنهى عنه كأنه قيل لا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء فإنه موجب للعقاب إلا ما قد مضى فإنه معفو عنه وقيل هو استثناء منقطع معناه لكن ما قد سلف لا مؤاخذه عليه لا أنه مقرر ويأبهما قوله تعالى ﴿إنه كان فاحشة ومقتاً﴾ فإنه تعليل للنهى وبيان لسكون المنهى عنه في غاية القبح مبغوضاً أشد البغض وأنه لم يزل في حكم الله تعالى وعليه موصوفاً بذلك ما رخص فيه لأمة من الأمم فلا يلائم أن يوسط بينهما ما يهون أمره من ترك المؤاخذه على ما سلف منه ﴿وساء سيلاً﴾ في كلمة ساء قولان أحدهما أنها جارية مجرى بئس في النعم والعمل فقها ضمير مبهم يفسره ما بعده والمخصوص بالنعم مخوف تقديره وساء سيلاً سبيل ذلك النكاح كقوله تعالى بئس الشراب أى ذلك الماء وثانيهما أنها كسائر الأفعال وفيها ضمير يعود إلى ما عاد إليه ضمير إنه وسيلاً تمييز والجملة إما مستأنفة لا عمل لها من الإعراب أو معطوفة على خبر كان محكية بقول مضمرة هو المعطوف في الحقيقة

تقديره ومقولا في حقه ساء سيلا فإن السنة الأمم كافة لم تزل ناطقة بذلك في الأصهار والأصهار . قيل مراتب القبح ثلاث القبح الشرعى والقبح العقلى والقبح العادى وقد وصف الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك فقوله تعالى فاحشة مرتبة قبحة العقلى وقوله تعالى ومقتا مرتبة قبحة الشرعى وقوله تعالى وساء سيلا مرتبة قبحة العادى وما اجتمع فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب القبح (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وإخواتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن وما يقصد به من القبح بهن ويان امتناع ورود ملك النكاح عليهن وإتفاء محليتهن له أصلا وأما حرمة التمتع بهن بملك اليمين في المواد التى يتصور فيها قرار الملك كما في بعض المعطوفات على تقدير رهن فتأبته بدلالة النص لاتحاد المدار الذى هو عدم محلية أبضاهن لذلك لا عبارته بشهادة سباق النظم الكريم وسياقه وإنما لم يوجب المدار المذكور امتناع ورود ملك اليمين عليهن رأسا ولا حرمة سبيه الذى هو العقد أو ما يجرى مجراه كما أوجب حرمة عقد النكاح وامتناع ورود حكمه عليهن لأن مورد ملك اليمين ليس هو البضع الذى هو مورد ملك النكاح حتى يفوت بفوات محليته له كملك النكاح فإنه حيث كان مورده ذلك فأتى بفوات محليته له قطعا وإنما مورده الرقة الموجودة في كل رقيق فيتحقق بتحقيق محله حتما ثم يزول بوقوع العتق في المواد التى سبب حرمتها محض القرابة النسبية كالمذكورات ويبقى في البراق على حاله مستتبعا لجميع أحكامه المقصودة منه شرعا وأما حل الوطء فليس من تلك الأحكام فلا ضير في تخلفه عنه كما في المجوسية . والأمهات تتم الجدات وإن علون والبنات تتناول بناتهن وإن سفان والإخوات ينتظمن الأخوات من الجهات الثلاث وكذا الباقيات والعمة كل أثنى ولدها من ولد والدك والخالة كل أثنى ولدها من ولد والدتك قريبا أو بعيدا وبنات الأخ وبنات الأخت تتناول القرية والبعيدة (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة أما للرضاع والمرضعة أختا وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه وأخته

عمته وكل ولد ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم لإخوته وأخواته
 لأبيه وأم المرضعة جدته وأختها غائلة وكل من ولدها من هذا الزوج فهم
 لإخوته وأخواته لأبيه وأمه ومن ولدها من غيره فهم لإخوته وأخواته لأمه
 ومنه قوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وهو حكم كل
 جاز على عمومته وأما أم أخيه لأب وأخت لإبته لأم وأم أمه وأم عمه وأم
 غالة لأب فليست حرمتهن من جهة النسب حتى يحل بمومته ضرورة حلن
 في صور الرضاع بل من جهة المصاهرة ألا يرى أن الأولى موطوءة أبيه
 والثانية بنت موطوءته والثالثة أم موطوءته والرابعة موطوءة جده الصحيح
 والخامسة موطوءة جده الفاسد .

(وأما نساءكم) شروع في بيان المحرمات من جهة المصاهرة لإثر
 بيان المحرمات من جهة الرضاة التي لها صلة كلحمة النسب والمراد بالنساء
 المنكوحات على الإطلاق سواء كن مدخولا بهن أولا وعليه جمهور العلماء
 روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل
 أن يدخل بها إنه لا بأس بأن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج أمها وعن
 عمر وعمران بن الحصين رضي الله عنهما أن الأم تحرم بنفس العقد وعن مسروق
 هي مرسله فأرسلوا ما أرسل الله وعن ابن عباس أبيهما ما أبيهم الله خلا أنه
 روى عنه وعن علي وزيد وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم أنهم قرؤا
 وأما نساءكم الثلاثي دخلتم بهن وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب
 عن زيد أنه إذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلط على أمها وإذا طلقها
 قبل أن يدخل بها فإن شاء فعل أقام الموت في ذلك مقام الدخول كما قام مقامه
 في باب المهر والعدة ويلحق بهن الموطوءات بوجه من الوجوه المندودة فيما سبق
 والمسوسات ونظائرن والامهات تعم المرضعات كما تعم الجدات حسبا ذكر
 (وربائبكم) الثلاثي في حجبكم (الربائب جمع ربيبة فعيل بمعنى مفعول والثاء
 للنقل إلى الإسمية والريبب ولد المرأة من آخر سمى به لأنه يربيه غالبا كما يرب

ولده وإن لم يكن ذلك أمرا مطردا وهو المعنى بكونهن في الحجور فإن شأنهن الغالب المعتاد أن يكن في حضانة أمهاتهن تحت حماية أزواجهن لا كونهن كذلك بالفعل وفائدة وصفهن بذلك تقوية علة الحرمة وتكميلها كما أنها هي الشكثة في إيرادهن باسم الربائب دون بنات النساء فإن كونهن بصد احتضانهن لهن وفي شرف الثقلب في حجورهم وتحت حمايتهم وترتيبهم بما يقوى الملازمة والقبه بينهم وبين أولادهم ويستدعى إجراءهن بحرى بناتهن لا تقييد الحرمة بكونهن في حجورهم بالفعل كما روى عن على رضى الله عنه وبه أخذ داود ومذهب جمهور العلماء ما ذكر أو لا بخلاف ما فى قوله تعالى :

(من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) فإنه لتقيدها به قطعا فإن كلمة من متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائكم اللاتي استقررن في حجوركم كائنات من نسائكم الخ ولا مساخ لجملة حالا من أمهات أو ما أضيفت هى إليه عامة وهو بين لا ستره به ولا مع ما ذكر أولا ضرورة أن حالته من ربائكم أو من ضميرها تقتضى كون كلمة من ابتدائية وحالته من أمهات أو من نسائكم تستدعى كونها بيانية وإدعاء كونها اتصالية منتظمة لمعنى الابتداء والبيان أو جعل الموصول صفة للنساء من مع اختلاف عامليهما مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله مع أنه سعى في إسكات ما نطق به النبى عليه الصلاة والسلام وافق عليه الجمهور حسبما ذكر فيما قبل وأما ما نقل من القراءة فضعيفة الرواية وعلى تقدير الصحة محمولة على النسخ ومعنى الدخول بهن لإدخالهن السور والباء للتبديهة وهى كناية عن الجراح كقهرهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب وفى حكمه اللبس ونظائره كما مر (فإن لم تكونوا) أى فيما قبل (دخلتم بهن) أصلا (فلا جناح عليكم) أى فى نكاح الربائب وهو تصريح بما أشعر به ما قبله والفاء الأولى لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن بيان حكم الدخول مستتبع لبيان حكم عدمه (وحلائل أبنائكم) أى زوجاتهم سميت الزوجية حليلة لحللها للزوج أو لحلولها فى محله وقيل لحل كل منهما لأزار صاحبه وفى حكمهن من نياتهن ومن (٤٣ - أبى السود - أول)

يخرجن بجرأهن من المسوسات ونظائرهن وقوله تعالى ﴿الذين من أصلابكم﴾ لإخراج الأديعاء دون أبناء الأولاد والأبناء من الرضاع فإنهم وإن سفلوا في حكم الأبناء الصليبين ﴿وأن تجمعوا بين الأختين﴾ في حيز الرفع عطفاً على ما قبله من المحرمات والمراد به جمعهما في النكاح لا في ملك اليمين وأما جمعهما في الوطء ملك اليمين فلحق به بطريق الدلالة لالتحادهما في المدار ولقوله عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم أختين بخلاف نفس ملك اليمين فإنه ليس في معنى النكاح في الإفضاء إلى الوطء ولا مستلزماً له ولذلك يصح شراء الجوسية دون نكاحها حتى لو وطئها لا يحل له وطء إحداها حتى يحرم عليه وطء الأخرى بسبب من الأسباب وكذا لو تزوج أخت أمته الموطوءة لا يحل له وطء إحداها حتى يحرم عليه الأخرى لأن المشكوكه موطوءة حكماً فكأنه جمعهما وطئاً وإسناد الحرمة إلى جمعهما لا إلى الثانية منهما بأن يقال وأخوات نسائكم للاحتراز عن إفادة الحرمة الموبدة كما في المحرمات السابقات ولكونه بمنزل من الدلالة على حرمة الجمع بينهما على سبيل المعية ويشترك في هذا الحكم الجمع بين المرأة وعمتها ونظائرها فإن مدار حرمة الجمع بين الأختين إفضاؤه إلى قطع ما أمر الله بوصله وذلك متحقق في الجمع بين هؤلاء بل أولى فإن العمة والخالة بمنزلة الأم فقوله عليه السلام لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة أخيها ولا على ابنة أختها من قبل بيان التفسير لا ببيان التغير وقيل هو مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب ﴿إلا ما قد سلف﴾ استثناء منقطع أى لكن ما قد مضى لا تؤاخذون به ولا سبيل إلى جملة متصل بقصد التأكيّد والمبالغة كما مر فيها سلف لأن قوله تعالى :

﴿إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ تعليل لما أفاده الاستثناء فيجزم الانقطاع وقال عطاء والسدى معناه إلا ما كان من يعقوب عليه السلام فإنه قد جمع بين ليا أم يهوذا وبين راحيل أم يوسف عليه الصلاة والسلام ولا يساعده التعليل لأن ما فعله يعقوب عليه السلام كان حلالاً في شريعته وقال ابن عباس رضى

الله عنهما كان أهل الجاهلية يجرمون ما حرم الله تعالى إلا امرأة الأب والجمع بين الأخنتين وروى هشام بن عبد الله عن محمد بن الحسن أنه قال كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات إلا اثنتين نكاح امرأة الأب والجمع بين الأخنتين ألا يرى أنه قد عقب النهى عن كل منهما بقوله تعالى إلا ما قد سلف وهذا يشير إلى كون الاستثناء فيهما على سن واحد وبأباه اختلاف التعليلين (والمحصنات) بفتح الصاد وهن ذوات الأزواج أحصنن الزوج أو الأزواج أو الأولياء أى أعفن عن الوقوع في الحرام وقرئ على صيغة اسم الفاعل فإنهن أحصن فروجهن عن غير أزواجهن أو أحصن أزواجهن وقيل الصيغة للفاعل على القراءة الأولى أيضا وفتح الصاد محمول على الشذوذ كما في نظيره ملفح ومسب من الفح وأسب قيل قد ورد الإحصان في القرآن على أربعة معان الأول الزوج كما في هذه الآية السكرية الثاني العفة كما في قوله تعالى (محصنين غير مسافحين) الثالث الحرية كما في قوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات) والرابع الإسلام كما في قوله تعالى (فإذا أحصن) قيل في تفسيره أى أسلن وهى معطوفة على المحرمات السابقة وقوله تعالى :

(من النساء) متعلق بمحذوف وقع حالا منها أى كائنات من النساء وفائدته تأكيد عمومها في دفع توم شموها للرجال بناء على كونها صفة لأنفس كما توم (إلا ما ملكت أيما نكم) استثناء من المحصنات استثناء النوع من الجنس أى ملكتموه وإسناد الملك إلى الإيمان لما أن سيبه الغالب هو الصفة الواقعة بها وقد اشتهر ذلك في الأرقاء لاسيما في إناثهم وهن المرادات ههنا رعاية للباقاة بينه وبين ملك النكاح الوارد على الحرائر والتعبير عنهن بما لإسقاطهن بما فيهن من قصور الرق عن رتبة العقلاء وهى إمامة حسب عموم صلتها فالاستثناء حيثئذ ليس لإخراج جميع أفرادها من حكم التحريم بطريق شمول النهى بل بطريق نفى الشمول المستلزم لإخراج بعضها أى حرمت عليكم المحصنات على الإطلاق إلا المحصنات الثلاثى ملكتموهن فإنهن لسن من المحرمات على

الإطلاق بل فهن من لا يحرم نكاحهن في الجملة وهن المسيات بنير أزواجهن أو مطلقاً حسب اختلاف الرأيين وإما خاصة بالمذكورات فالمعنى حرمت عليكم المحصنات إلا اللاتي سبين فإن نكاحهن مشروع في الجملة أى لغير ملاكن وأما حللن لهم بحكم ملك اليمين فمفهوم بدلالة النص لاتحاد المناط لا بعبارته لما عرفت من أن مساق النظم الكريم لبيان حرمة التمتع بالمحرمات المعدودة بحكم ملك النكاح وإنما ثبوت حرمة التمتع بهن بحكم ملك اليمين بطريق دلالة النص وذلك بما لا يجرى فيه الاستثناء قطعاً وأما عدهن من ذوات الأزواج مع تحقق الفرقة بينهما وبين أزواجهن قطعاً بالنباين أو بالسبي على اختلاف الرأيين فبنى على اعتقاد الناس حيث كانوا حيثئذ غافلين عن الفرقة ألا ترى إلى ما روى عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه من أنه قال أصبنا يوم أو طاس سبائاً لمن أزواج فكرهنا أن تقع عليهن فسلنا النبي عليه السلام وفي رواية عنه قلنا يا رسول الله كيف تقع على نساء قد عرفنا أنساجهن وأزواجهن فنزلت والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما كنكم فاستلناهن .

وفي رواية أخرى عنه وفادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض فأباح وطأهن بعد الاستبراء وليس في ترتيب هذا الحكم على زول الآية الكريمة ما يدل على كونها مسوقة له فإن ذلك إنما يتوقف على إفادتها له بوجه من وجوه الدلالة لا على إفادتها بطريق العبارة أو نحوها . هذا وقد روى عن أبي سعيد رضى الله عنه أنه قال إنها زلت في نساء كن يهاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فيتزوجهن بعض المسلمين ثم يقدم أزواجهن مهاجرين فهى عن نكاحهن فالمحصنات حيثئذ عبارة عن المهاجرات اللاتي يتحقق أو يتوقع من أزواجهن الإسلام والمهاجرة ولذلك لم يزل عنهن اسم الإحصان والنهى للتحريم المحقق وتعرف حال المتوقع وإلا فاعداهن بمعرول من الحرمة واستحقاق إطلاق الاسم عليهن كيف لا وحين انقطعت العلاقة بين المسبية وزوجها مع اتحادهما

في الدين فلأن تنقطع ما بين المهاجرة وزوجها أحق وأولى كما يفصح عنه قوله عز وجل (فإن عليتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن) الآية .

(كتاب الله) مصدر مؤكد أى كتب الله (عليكم) تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا وقيل منصوب على الإغراء بفعل مضمر أى إلزموا كتاب الله وعليكم متعلق إما بالمصدر وإما بمحذوف وقع حالا منه وقيل هو إغراء آخر مؤكد لما قبله قد حذف مفعوله لدلالة المذكور عليه أو بنفس عليكم على رأى من يجوز تقديم المنصوب في باب الإغراء كما في قوله :

يا أيها المالح دلوى دونكا لاني رأيت الناس يحمدونكا

وقرىء كتب الله بالجمع والرفع أى هذه فرائض الله عليكم وقرىء كتب الله بلفظ الفعل (وأحل لكم) عطف على حرمت عليكم الخ وتوسط قوله تعالى (كتاب الله عليكم) بينهما للبالغة في الحل على المحافظة عن المحرمات المذكورة وقرىء على صيغة المبني للفاعل فيكون معطوفا على الفعل المقدر وقيل بل على حرمت الخ فإنهما جملتان متعابلتان مؤسستان للتحريم والتحليل المنوطين بأمر الله تعالى ولا ضير في اختلاف المسند إليه بحسب الظاهر لاسيما بعد ما أكدت الأولى بما يدل على أن المحرم هو الله تعالى (ما وراء ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من المحرمات المعدودة أى أحل لكم نكاح ما سواهن انفراداً وجمعاً ولعل لبيان اسم الإشارة المتعرض لوصف المشار إليه وعنوانه على الضمير المتعرض للذات فقط لتذكير ما في كل واحدة منهن من العنوان الذي يدور عليه^(١) حكم الحرمة فيفهم مشاركة من في معناه من فيها بطريق الدلالة فإن حرمة الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها ليست بطريق الدلالة كما سلف وقيل ليس المراد بالإحلال مطلقاً أى على جميع الأحوال

حتى يرد أنه يلزم منه حل الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها بل إنما هو لإحلالهن في الجملة أى على بعض الأحوال ولا ريب في حل نكاحهن بطريق الانفرد ولا يقدح في ذلك حرمة بطريق الجمع ألا ترى أن حرمة نكاح المعتدة المطلقة ثلاثا والخامسة ونكاح الأمة على الحرية ونكاح الملائنة لا تنقذ في حل نكاحهن بعد عدة وبعد التحليل وبعد تطليق الرابعة وانقضاء عدة وبعد تطليق الحرية وبعد إكذاب الملائن نفسه وأنت خير بأن الحل يجب أن يتعلق ههنا بما يتعلق به الحرمة فيما سلف وقد تعلق هناك بالجمع فلا بد أن يتعلق الحل ههنا به أيضا .

(أن تبتغوا) متعلق بالفعلين المذكورين على أنه مفعول له لكن لا باعتبار ذاتهما بل باعتبار بيانهما وإظهارهما أى بين لكم تحريم المحرمات المعدودة وإحلال ما سواهن إرادة أن تبتغوا بأموالكم والمفعول محذوف أى تبتغوا النساء أو متروك أى تفعلوا الإبتغاء (بأموالكم) بصرفها إلى موردن أو بدل اشتغال بما وراء ذلكم بتقدير ضمير المفعول (محصنين) حال من فاعل تبتغوا والإحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب (غير مسالحين) حال ثانية منه أو حال من الضمير في محصنين والمسماح الزنا والفجور من السفح الذى هو صب المنى سمي به لأنه النرض منه ومفعول الفعلين محذوف أى محصنين فروجكم غير مسالحين الزواني وهى في الحقيقة حال مؤكدة لأن المحصن غير مسافح البتة وما في قوله تعالى : (فاستمتع به منهن) إما عبارة عن النساء أو عما يتعلق بهن من الأفعال وعلى التقديرين فهى إما شرطية ما بعدها شرطها وإما موصولة ما بعدها صلتها وإياها كان فهى مبتدأ خبرها على تقدير كونها شرطية إما فعل الشرط أو جوابه أو كلاما على الخلاف المعروف وعلى تقدير كونها موصولة قوله تعالى : (فأتوهن أجورهن) والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط ثم على تقدير كونها عبارة عن النساء فالعائد إلى المبتدأ هو الضمير المنصوب في فأتوهن سواء

كانت شرطية أو موصولة ومن بيانية أو تبعية محلها النصب على الحالية من الضمير المجزوف في به والمعنى فأى فرد استمتع به أو بالفرد الذى استمتع به حال كونه من جنس النساء أو بعضهن فأتوهن وقد روى تارة جانب اللفظ فأفرد الضمير أولا وأخرى جانب المعنى لجمع ثانيا وثالثا وأما على تقدير كونها عبارة عما يتعلق بهن فن ابتدائية متعلقة بالاستمتاع والعائد إلى المبتدأ محذوف والمعنى أى فعل استمتع به من جهتهن من نكاح أو خلوة أو نحوهما أو فالفعل الذى استمتع به من قبلهن من الأفعال المذكورة فأتوهن أجورهن لأجله أو بمقابلته والمراد بالأجور المهور فإنها أجور أبضاعهن .

(فريضة) حال من الأجور بمعنى مفروضة أو نعت لمصدر محذوف أى إتياء مفروضا أو مصدر مؤكد أى فرض ذلك فريضة أى لمن عليكم (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به) أى لا إثم عليكم فيما تراضيتم به من الخط عن المهر أو الإبراء منه على طريقة قوله تعالى (فإن طاب لكم عن شيء منه نفسا فكلوه) إثر قوله تعالى (وأتوا النساء صدقاتهن) وقوله تعالى (إلا أن يعنفون) وتعميمه للزيادة على المسمى لا يساعده رفع الجناح عن الرجال لأنها ليست مظنة الجناح إلا أن يجعل الخطاب للأزواج تغليبا فإن أخذ الزيادة على المسمى مظنة الجناح على الزوجة وقيل فيما تراضيتم به من نفقة ونحوها وقيل من مقام أو فراق ولا يساعده قوله تعالى :

(من بعد الفريضة) إذ لا تعلق لهما بالفريضة إلا أن يكون الفراق بطريق الخالة وقيل نزلت في المتعة التى هى النكاح إلى وقت معلوم من يوم أو أكثر سميت بذلك لأن الفرض منها مجرد الاستمتاع بالمرأة واستمتاعها بما يعطى وقد أيجت ثلاثة أيام حين فتحت مكة شرفها الله تعالى ثم نسخت لما لما روى أنه عليه السلام أباحها ثم أصبح يقول يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة وقيل أيسح مرتين وحرم مرتين وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه رجع عن القول

بجوازه عند موته وقال اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمتعة وقولي في الصرف ﴿إن الله كان عليا﴾ بمصالح العباد ﴿حكيا﴾ فيما شرع لهم من الأحكام ولذلك شرع لكم هذه الأحكام اللاحقة بحالكم ﴿ومن لم يستطع منكم﴾ من إما شرطية ما بعدها شرطها أو موصولة ما بعدها صلتها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يستطع أى حال كونه منكم وقوله تعالى .

﴿طولا﴾ أو غنى وسعة أى اعتلاء ونيل وأصله الزيادة والفضل مفعول ليستطع وقوله عز وجل ﴿أن ينكح المحصنات المؤمنات﴾ إما مفعول صريح لطول فإن إعمال المصدر المنون شائع ذائع كما في قوله تعالى (أو إطعام في يوم ذى مسغبة يتيا ذا مقربة) كأنه قيل ومن لم يستطع منكم أن ينال نكاحهن وإما بتقدير حرف الجر أى ومن لم يستطع منكم غنى إلى نكاحهن أو لنكاحهن فالجار في محل نصب صفة لطولا أى طولا موصلا إليه أو كاتنا له أو على نكاحهن على أن الطول بمعنى القدرة في القاموس الطول والعاقل والطائفة الفضل والقدرة والغنى والسعة ومحل أن بعد حذف الجار نصب عند سيبويه والفراء وجر عند الكسائي والأخفش وإما بدل من طولا لأن الطول فضل والنكاح قدرة وإما مفعول ليستطع وطولا مصدر مؤكد له لأنه بمعنى إذ الاستطاعة هى الطول أو تمييز أى ومن لم يستطع منكم نكاحهن استطاعة أو من جهة الطول والغنى أى لا من جهة الطبيعة والمزاج فإن عدم الاستطاعة من تلك الجهة لا تعلق له بالمقام والمراد بالمحصنات الحرائر بدليل مقابلتهن بالمملوكات فإن حريتهن أحصتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات القصور والتقصان وقوله عز وجل .

﴿فما ملكت إيمانكم﴾ إما جواب للشرط أو خبر للوصول والفاء لتضمنه معنى الشرط والجار متعلق بفعل مقدر حذف مفعوله وما موصولة أى فلينكح امرأة أو أمة من النوع الذى ملكته إيمانكم وهو فى الحقيقة متعلق بمحذوف وقع صفة لذلك المفعول والمحذوف ومن تبعيضية أى فلينكح امرأة

كائنة من ذلك النوع وقيل من زائدة والموصول مفعول للفعل المقدّر أى فليُنكح ما ملكته أيما نكح وقوله تعالى ﴿ من فتيانكم المؤمنات ﴾ في محل النصب على الحالية من الضمير المقدّر في ملكك الراجع إلى ما وقيل هو المفعول للفعل المقدّر على زيادة من وما ملكت متعلق بنفس الفعل ومن لا ابتداء الغاية أو بمحذوف وقع حالا من فتيانكم ومن للتبعية أى فليُنكح فتيانكم كائنات بعض ما ملكت أيما نكح والمؤمنات صفة لفتياتكم على كل تقدير وقيل هو المفعول للفعل المقدّر ومما ملكت على ما تقدم آتفا ومن فتيانكم حال من العائد المحذوف وظاهر النظم الكريم يفيد عدم جواز نكاح الأمة للمستطيع كما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى وعدم جواز نكاح الأمة الكتابية أصلا كما هو رأى أهل الحجاز وقد جوزهما أبو حنيفة رحمه الله تعالى متمسكا بالعمومات فمحمل الشرط والوصف هو الأفضلية ولا نزاع فيها لأحد وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال وما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسرا وقوله تعالى .

﴿ والله أعلم أيما نكح ﴾ جملة معترضة جىء بها لتأنيسهم بنكاح الإمام واستزاهم من رتبة الاستنكاف منه ببيان أن مناط التفاضل ومدار التفاخر هو الإيمان دون الأنساب على ما نطق به قوله عن قاتل (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) والمعنى أنه تعالى أعلم منكم بمراتبكم في الإيمان الذي به تتنظم أحوال العباد وعليه يدور فلك المصالح في المعاش والمعاد ولا تعلق له بخصوص الحرية والرق فرب أمة يفوق إيمانها إيمان الحرائر وقوله تعالى : ﴿ بعضكم من بعض ﴾ إن أريد به الاتصال من حيث الدين فهو بيان لتناسبهم من تلك الحيثية إثر بيان تفاوتهم في ذلك وإن أريد به الاتصال من حيث النسب فهو اعتراض آخر مؤكدا للتأنيس من جهة أخرى والخطاب في الموضعين إما لمن كما في الخطاب الذي يعقبه قد روى فيما سبق جانب اللفظ وهما جانب المعنى والاتفات للاهتمام بالترغيب والتأنيس ولما لغوهم من المسلمين كالخطابات السابقة لحصول

الترغيب بخطابهم أيضا وأيا ما كان فإعادة الأمر بالنكاح على وجه الخطاب في قوله تعالى : ﴿ فأنكحوهن ﴾ مع انقضاءه من قوله تعالى فما ملكت أيمانكم حسبا ذكر لزياة الترغيب في نكاحهن وتقييده بقوله تعالى ﴿ ياذن أهلن ﴾ وتصديره بانقضاء للإيذان بقرينه على ما قبله أى وإذ قد وقفتم على جليلة الأمر فأنكحوهن ياذن موالين ولا ترفضوا عنهن وفي اشتراط إذن الموالى دون مباشرتهم للعقد إشعار بجواز مباشرتهن له ﴿ وآتوهن أجورهن ﴾ أى مهورهن ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بآتوهن أى أدوا إليهن مهورهن بغير مغل وضرار وإلجاء إلى الإقتضاء واللز حسبا يقتضيه الشرع والعادة ومن ضرورته أن يكون الأداء إليهن ياذن الموالى فيكون ذكر إيتائهن لبيان جواز الأداء إليهن لا لسكون المهور لهن وقيل أصله آتوا موالين لخدف المضاف وأوصل الفعل إلى المضاف إليه ﴿ محصنات ﴾ حال من مفعول فأنكحوهن أى حال كونهن صافات عن الزنا .

﴿ غير مسالحات ﴾ حال مؤكدة أى غير مجاهرات به ﴿ ولا متخذات أخذان ﴾ عطف على مسالحات ولا لتأكيد ما في غير من معنى التني والخدن الصاحب قال أبو زيد الأخدان الأصدقاء على الفاحشة والواحد خدن وخدين والجمع للقبالة بالانقسام على معنى ألا يكون لواحدة منهن خدن لأعلى معنى ألا يكون لما أخذان أى غير مجاهرات بالزنا ولا مسرات له وكان الزنا في الجاهلية متقسما إلى هذين القسمين ﴿ فإذا أحسن ﴾ أى بالتزويج وقرىء على البناء للفاعل أى أحسن فزوجهن أو أزواجهن ﴿ فإن أتبن بفاحشة ﴾ أى فعلن فاحشة وهى الزنا ﴿ فعلين ﴾ وجب عليهن شرعا ﴿ نصف ما على المحصنات ﴾ أى الحرائر الأبهكار ﴿ من العذاب ﴾ من الحد الذى هو جلد مائة فنصفه خمسون كما هو كذلك قبل الإحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالإحصان كتفاوت حد الحرائر فالفاء فى فإن أتبن جواب إذا والثانية جواب إن والشرط الثانى مع جوابه مترتب على وجود الأول كما فى قوله إذ أتيتن فإن لم أكرمك فبيدي حر ﴿ ذلك ﴾ أى نكاح الإماء

(لن خشى العنت منكم) أى لمن خاف وقوعه فى الإثم الذى تؤدى إليه غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستمير لكل مشقة وضرب يعترى الإنسان بعد صلاح حاله ولاضرر أعظم من مواجهة المآثم بارتكاب أخش القبائح وقيل أريد به الحد لأنه إذا هويها يخشى أن يواقعها فيحد والاول اللائق بحال المؤمن دون الثانى لإيهامه أن المحذور عنده الحد لا ما يوجهه (وأن تصبروا) أى عن نكاحهن متعفين كافين أنفسكم عما تشبهه من المعاصى .

(خير لكم) من نكاحهن وإن سبقت كلمة الرخصة فيه لما فيه من تعريض الولد للرق قال عمر رضى الله عنه أيا حر تزوج بأمة فقد أرق نصفه وقال سعيد بن جبير ما نكاح الأمة من الزنا إلا قريب ولأن حق المولى فيها أقوى فلا يخلص للزوج خلوص الحرائر ولأن المولى يقدر على استخدامها كيفما يريد فى السفر والحضر وعلى يمين الحاضر والبادى وفيه من اختلال حال الزوج وأولاده مالا مزيد عليه ولأنها ممتنة مبتذلة خراجه ولاجة وذلك كله ذل ومهانة سارية إلى النكاح والمنة هى اللاتفة بالمؤمنين ولأن مهرها لمولاهم فلا تقدر على التمتع به ولا على هبته للزوج فلا ينتظم أمر المنزل وقد قال عليه السلام الحرائر صلاح البيت والإماء هلاك البيت (واقه غفور) مبالغ فى المغفرة فيغفر لمن لم يصبر عن نكاحهن ما فى ذلك من الأمور المنافية لحال المؤمنين (رحيم) مبالغ فى الرحمة ولذلك رخص لكم فى نكاحهن (يريد الله ليبين لكم) استئناف مسوق لتقرير ما سبق من الأحكام وبيان كونها جارية على مناهج المهتدين من الأنبياء والصالحين قيل أصل النظم الكريم يريد الله أن يبين لكم فريدت اللام لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة ومفعول بين محذوف ثقة بشهادة السباق والسياق أى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفى عنكم من مصالحكم وفضائل أعمالكم أو ما تعبدكم به من الحلال والحرام وقيل مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله تشريع ما شرع

من التحريم والتحليل لأجل التبيين لكم وهذا مذهب البصريين ويعزى إلى سيبويه وقيل إن اللام بنفسها ناصبة للفعل من غير إضمار أن وهى وما بعدها مفعول للفعل المتقدم فإن اللام قد تقام مقام أن فى فعل الإرادة والأمر فيقال أردت لأذهب وأن أذهب وأمرتك لتقوم وأن تقوم قال تعالى (يريدون ليطفئوا نور الله) وفى موضع (يريدون أن يطفئوا) وقال تعالى (وأمرنا لنسلم) وفى موضع (وأمرت أن أسلم) وفى آخر (وأمرت لأعدل بينكم) أى أن أعدل بينكم وهذا مذهب الكوفيين ومنه البصريون وقالوا إن وظيفة اللام هى الجر والنصب فيما قالوا بإضمار أن أى أمرنا بما أمرنا لنسلم ويريدون ليطفئوا وقيل يؤول الفعل الذى قبل اللام بمصدر مرفوع بالابتداء ويجعل ما بعده خبراً له كما فى تسمع بالمعدي خير من أن تراه أى أن تسمع به ويعزى هذا الرأى إلى بعض البصريين ﴿ ويهديكم سبل الذين من قبلكم ﴾ من الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم .

﴿ ويتوب عليكم ﴾ إذ أنتم إليه تعالى عما يقع منكم من التقصير والتفريط فى مراعاة ما كلفتموه من الشرائع فإن المكلف قلما يخلو من تقصير يستدعى تلافيه بالتوبة ويفتر لكم ذنوبكم أو يرشدكم إلى ما يردعكم عن المعاصي ويحشمكم على التوبة أو إلى ما يكون كفارة لسيئاتكم وليس الخطاب لجميع المكلفين حتى يتخلف مراده تعالى عن إرادته فيمن لم يقب منهم بل لطافة معينة حصلت لهم هذه التوبة ﴿ والله عليم ﴾ مبالغ فى العلم بالأشياء التى من جملتها ما شرع لكم من الأحكام ﴿ حكيم ﴾ مراعى فى جميع أفعاله الحكمة والمصلحة ﴿ والله يريد أن يتوب عليكم ﴾ جملة مبتدأ مسوقة لبيان كمال منفعة ما أَرَادَهُ اللهُ تعالى وكمال مضرة ما يريد الفجرة لا لبيان إرادته تعالى لتوبته عليهم حتى يكون من باب التكرير للتقرير ولذلك غير الأسلوب إلى الجملة الاسمية دلالة على دوام الإرادة ولم يفعل ذلك فى قوله تعالى : ﴿ ويريد الذين يتبعون الشبهات ﴾ للإشارة إلى الحدوث وللإيماء إلى كمال الجباية بين مضمونى الجملتين كما مر فى قوله تعالى (الله ولى الذين آمنوا) الآية

والمراد بمنهني الشهوات الفجرة فإن اتباعها الاتهام بها وأما المتعاطى لما
سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبع له لا لها وقيل هم اليهود
والنصارى وقيل هم المجوس حيث كانوا يحلون الأخوات من الأب وبنات
الأخ وبنات الأخت فلما حرمن الله تعالى قالوا فإنكم تحلون بنت الخالة
مع أن العمة والخالة عليكم حرام فانكحوا بنات الأخ والأخت فنزلت
(أن تميّلوا) عن الحق بموافقةهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات
وتكونوا ذناة مثلهم وقرىء بالياء التحتانية والضمير للذين يتبعون
الشهوات .

(ميلا عظيما) أى بالنسبة إلى ميل من اقترف خطيئة على ندره بلا
استحلال (يريد الله أن يخفف عنكم) بما مر من الرخص ما في عهدتكم من
مشاق التكاليف والجملة مستأنفة لا عمل لها من الإعراب (وخلق الإنسان
ضعيفا) عاجزا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه وقواه حيث
لا يصبر عن اتباع الشهوات ولا يستخمد قواه في مشاق الطاعات وعن الحسن
أن المراد ضعف الخلقة ولا يساعده المقام فإن الجملة اعتراض تذييل مسوق
لتقرير ما قبله من التخفيف بالرخصة في نكاح الإمام وليس لضعف البلية
مدخل في ذلك وإنما الذي يتعلق به التخفيف في العبادات الشاقة وقيل المراد به
ضعفة في أمر النساء خاصة حيث لا يصبر عنهن وعن سعيد بن المسيب ما أيس
الشیطان من بنى آدم قط إلا أناهم من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت
لأحدى عينى وأنا أعشو بالأخرى وإن أخوف ما أخاف على نفسى فتنة النساء
وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما وخلق الإنسان على البناء للفاعل والضمير لله
عز وجل وعنه رضى الله عنه ثمانى آيات في سورة النساء هن خير لهذه الأمة
بما ظلمت عليه الشعوب وغربت (يريد الله ليبين لكم) (والله يريد أن يتوب عليكم)
(يريد الله أن يخفف عنكم) (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) (إن الله لا يفرق أن
يشرك به ويفتر مادون ذلك لمن يشاء) (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) (إن تاب حسنة

يضاعفها) (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه) (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) (شروع في بيان بعض الحرمات المتعلقة بالأموال والأنفس لأثر بيان الحرمات المتعلقة بالأضاع وتصدير الخطاب بالنداء والتنبيه لإظهار كمال العناية بمضمونه والمراد بالباطل ما يخالف الشرع كالغصب والسرقة والخيانة والقمار وعقود الربا وغير ذلك مما لم يبيحه الشرع أى لا يأكل كل بعضكم أموال بعض بغير طريق شرعى) (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) (استثناء منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة أى إلا أن تكون التجارة تجارة صادرة عن تراض كما في قوله

« إذا كان يوماً ذا كواكب أشعنا »

أى إذا كان اليوم يوماً الخ أو إلا أن تكون الأموال أموال تجارة وقرىء تجارة بالرفع على أن كان تامة أى ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض أى وقوعها أو ولكن وجود تجارة عن تراض غير منهى عنه وتخصيصها بالذكر من بين سائر أسباب الملك لكونها معظمها وأغلبها وقوعاً وأوقفها لذوى المروءات والمراد بالتراضى مراعاة المتبايعين فيما تعاقدوا عليه في حال المبايعه وقت الإيجاب والقبول عندنا وعند الشافعى رحمة الله حالة الافتراق عن مجلس العقد .

(ولا تقتلوا أنفسكم) (أى من كان من جنسكم من المؤمنين فإن كلهم كنفس واحدة وعن الحسن لا تقتلوا إخوانكم والتعبير عنهم بالأنفس للبالغة في الزجر عن قتلهم بتصويره بصورة ما لا يكاد يفعله عاقل أو لا تهلكوا أنفسكم بتعريضها للعقاب بأثراف ما يفضى إليه فإنه القتل الحقيقى كما يشعر به لإيراده عقيب النهى عن أكل الحرام فيكون مقررراً للنهى السابق وقيل لا تقتلوا أنفسكم بالبيع كما يفعله بعض الجهلة أو بارتكاب ما يؤدى إلى القتل من الجنايات وقيل بإلقائها في التهلكة وأيد بما روى عن عمرو بن العاص أنه تأوله بالتييم لحرف البرد فلم ينكر عليه النبي عليه الصلاة والسلام وقرىء ولا تقتلوا

بالتشديد للتكثير وقد جمع في التوسية بين حفظ النفس وحفظ المال لما
أنه شقيقها من حيث أنه سبب لقوامها وتحصيل كمالها واستيفاء فضائلها
وتقديم النهي عن التعرض له لكثرة وقوعه ﴿إن الله كان بكم رحيمًا﴾ تعليل
للهي بطريق الاستئناف أى مبالغا في الرحمة والرافة ولذلك نهاكم عما نهاكم^(١)
عنه فإن في ذلك رحمة عظيمة لكم بالزجر عن المعاصي وللذين هم في معرض
التعرض لهم بحفظ أموالهم وأنفسهم وقيل معناه إنه كان بكم بأمة محمد رحيمًا
حيث أمر بنى إسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصا لخطاياهم ولم
يكفكم تلك التكاليف الشاقة ﴿ومن يفعل ذلك﴾ إشارة إلى القتل خاصة
أو لما قبله من أكل الأموال وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتهما في
الفساد ﴿عدوانا وظلما﴾ أى إفراطا في التجاوز عن الحد وإتيانا بما لا يستحقه
وقيل أريد بالعدوان التمدي على الغير وبالظلم الظلم على النفس بترضيها للعقاب
ومحلها انتصب على الحالية أو على التعليل^(٢) أى معتديا وظالما أو للعدوان والظلم
وقرى عدوانا بكسر العين .

﴿فصوف نصليه﴾ جواب للشرط أن ندخله وقرىء بالتشديد من صلى
وفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى
أو لذلك من حيث أنه سبب للصلى ﴿ناراً﴾ أى ناراً مخصوصة هائلة شديدة
العذاب ﴿وكان ذلك﴾ أى لإصلاؤه النار ﴿على الله يسيرا﴾ لتحقيق الداعي
وعدم الصارف وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لترية المبالاة وتأكيده
استقلال الاعتراض التذييل ﴿إن تهمتوا كبار ما تهون عنه﴾ أى كبار
الذنوب التى نهاكم الشرع عنها بما ذكر ههنا وما لم يذكر وقرىء كبير على إرادة
الجنس ﴿نكفر عنكم﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات وقرىء بالياء
بالإسناد إليه تعالى والتكفير إماطة المستحق من العقاب بثواب أريد أو بتوبة

(١) في ط : نهي .

(٢) في ط : العلية .

أى تغفر لكم) (سيئاتكم) صفاتكم ونمحاتكم ، قال المفسرون الصلاة إلى الصلاة والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن من الصفات إذا اجتنب الكبائر واختلف في الكبائر والأقرب أن الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنها سبع الإثراء بالله تعالى وقتل النفس التي حرمها الله تعالى وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن علي رضي الله عنه التعقيب بعد الهجرة مكان عقوق الوالدين وزاد ابن عمر رضي الله عنهما السحر واستحلال البيت الحرام وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا قال له الكبائر سبع قال هي إلى سبعانة أقرب منها إلى سبع وروى عنه إلى سبعين إذلا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وقيل أريد به أنواع الشرك لقوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقيل صغر الذنوب [وكبرها] ^(١) بالإضافة إلى ما فوقها وما تحتها وبحسب قاعها [فقط] ^(٢) بل بحسب الأوقات والأماكن أيضا فأكبر الكبائر الشرك وأصغر الصفات حديث النفس وما بينهما وسائط يصدق عليه الأمران فمن له أمران منهما ^(٣) ودعت نفسه إليهما بحيث لا يتهاك فكفها عن أكبرهما كفر عنه ما ارتكبه لما استحق على اجتناب الأكبر من الثواب (وندخلكم مدخلا) بضم الميم اسم مكان هو الجنة (كرما) أى حسنا مرضيا أو مصدر ميمي أى إدخالا مع كرامة وقرئ بفتح الميم وهو أيضا يحتمل المكان والمصدر ونصبه على الثاني بفعل مقدر مطاوع للذكر أى ندخلكم فتدخلون مدخلا أو دخولا كرما كما في قوله .

وعصه دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف
أى لم تدع فلم يبق إلا مسحت الخ (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على

بعض ﴿ أى عليكم ولعل إشار الإيهام عليه للتفادى عن المواجهة بما يشق عليهم .
قال القفال لما نهى الله تعالى عن أكل أموال الناس بالباطل وقتل الأنفس
عقبه بالنهى عما يؤدي إليه من الطمع فى أموالهم وتمنيها وقيل نهى أولاً عن
التعرض لأموالهم بالجوارح ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسد لتطهير
أعمالهم الظاهرة والباطنة فالمعنى لا تتمنوا ما أعطاه الله تعالى بعضكم من الأمور
الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجرى فيه التنافس دونكم فإن ذلك قسمة
من الله تعالى صادرة عن تدير لا تق بأحوال العباد مترتب على الإحاطة بمجالات
شؤونهم ودقاتها فعلى كل أحد من المفضل عليهم أن يرضى بما قسم الله له ولا يتمنى
حظ المفضل ولا يحسده عليه لما أنه معارضة لحكم القدر المؤسس على الحكم
البالغة لا لأن عدمه خير له ولا لأنه لو كان خلافه لكان مفسدة له كما قيل
إذ لا يساعده ما سياتى من الأمر بالسؤال من فضله تعالى فإنه فاطق بأن المنهى
عنه تمى نصيب الغير لا تمى ما زاد على نصيبه مطلقاً هذا وقد قيل لما جعل الله
تعالى فى الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين قالت النساء نحن أحوج أن يكون لنا
سهمان وللرجال سهم واحد لأننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا
فزلت وهذا هو الأنسب بتعليل النهى بقوله عز وجل ﴿ الرجال نصيب
مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ﴾ . فإنه صريح فى جريان التمى بين
فريق الرجال والنساء ولعل صيغة المذكر فى النهى بالبعض والمعنى لسكل من
الفريقين فى الميراث نصيب معين المقدار مما أصابه بحسب استعداده وقد عبر
عنه بالاككتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه
بأكسابه إياه تأكيداً لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث
لا يتخطاه إلى غيره فإن ذلك مما يوجب الانتهاء عن التمى المذكور .

وقوله تعالى ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ عطف على النهى وتوسيط التعليل
بينهما لتقرير الانتهاء مع ما فيه من الترغيب فى الامتنال بالأمر كأنه قيل
لا تتمنوا ما يحتتمس بغيركم من نصيبه المكتسب له واسألوا الله تعالى من خزان

نعمه التي لا تنفذ وحذف المفعول الثاني للتعميم أى واسألوهم ما تريدون فإنه تعالى يعطيكموه أو لكونه معلوماً من السياق أى واسألوهم مثله وقيل من زائدة بالتقدير واسألوهم فضله وقد جاء في الحديث لا يتمنين أحدكم مال أخيه ولكن اجعل اللهم أرزقني اللهم أعطني مثله وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج وحمل النصيب على الأجر الأخرى وإبقاءه الاكتساب على حقيقته يجعل سبب النزول ما روى أن أم سلمة رضى الله عنها قالت ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الأجر مثل ما لهم على أن المعنى لكل من الفريقين نصيب خاص به من الأجر مترتب على عمله فالرجال أجر بمقابلة ما يليق بهم من الأعمال كالجهاد ونحوه وللنساء أجر بمقابلة ما يليق بهن من الأعمال كحفظ حقوق الأزواج ونحوه فلا تتمن النساء خصوصية أجر الرجال وليسألن من خرائن رحمته تعالى ما يليق بهن من الأجر لا يساعده سياق النظم للكرام المتعلق بالمواريث وفضائل الرجال ﴿إن الله كان بكل شيء عليماً﴾ ولذلك جعل الناس على طبقات ورفع بعضهم على بعض درجات حسب مراتب استعداداتهم الفاضلة عليهم بموجب المشيئة المبينة على الحكم الأبية .

﴿ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون﴾ جملة مبتدأة مقررة لمضمون ما قبلها ولكل مفعول ثان لجعلنا قدم عليه لتأكيد الشمول ودفع توهم تعلق الجعل بالبعض دون البعض كما في قوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) أى ولكل تركه جعلنا ورثة متفاوتة في الدرجة يلونها ويحززون منها أنصباهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم وبين المورث من العلاقة ومما ترك بيان لكل قد فصل بينهما بما عمل فيه كما فصل في قوله تعالى (قل أعير الله أنخذ ولياً فاطر السموات والأرض) بين لفظ الجلالة وبين صفة التعامل فيها أضيف إليه أعنى غير أو ولكل قوم جعلناهم موالى أى ورث نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين مما ترك الوالدان والأقربون على أن جعلنا موالى صفة

لكل والضمير الراجع إليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لكل من خلقه الله إنساناً من رزق الله أى حظ منه وأما ما قيل من أن المعنى لكل أحد جعلنا موالى مما ترك أى ورثنا منه على أن من صلة موالى لأنه فى معنى الوارث وفى ترك ضمير مستكن عائد إلى كل وقوله تعالى والوالدان والأقربون استئناف مفسر للموالى كأنه قيل من هم فقيل والوالدان ففيه تفكيك للنظم الكريم لأن بيان الموالى بما ذكر يفوت الإيهام المصحح لاعتبار التفاوت بينهم وبه يتحقق الانتظام كما أشير إليه فى تقرير الوجهين الأولين مع ما فيه من خروج الأولاد من الموالى إذ لا يقتاؤلهم الأقربون كما لا يقتاؤل والوالدين (والذين عقدت أيمانكم) هم موالى الموالاة كان الحليف يرث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله تعالى (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) وعند أبي حنيفة رحمه الله إذا أسلم رجل على يد رجل وتعاقدوا على أن يرثه ويعقل عنه صح وعليه عقله وله إرثه لأن لم يكن له وارث أصلاً وإسناد العقد إلى الأيمان لأن المعتاد هو المماسحة بها عند العقد والمعنى عقدت أيمانكم عهودهم لحذف العهود وأقيم المضاف إليه مقامه ثم حذف وقرئ عقدت بالتشديد وعقدت بمعنى عاهدتهم أيمانكم وماسحتموهم وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر أعنى قوله تعالى (فآتوهم نصيبهم) بالفاء أو منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقولك زيداً فاضربه أو مرفوع معطوف على والوالدان والأقربون وقوله تعالى فآتوهم الخ جملة مبنية للجملة قبلها ومؤكدة لها والضمير للوالى (إن الله كان على كل شيء) من الأشياء التى من جعلتها الإتياء والمنع (شبيهاً) ففيه وعد ووعد .

(الرجال قوامون على النساء) كلام مستأنف مسوق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة فى الميراث تفصيلاً لإثر بيان تماوت استحقاقهم إجمالاً وإيراد الجملة اسمية والخبر على صيغة المبالغة للإيذان بمراقبتهم فى الاتصاف بما أسند إليهم وروسخهم فيه أى شأنهم القيام عليهم بالأمر والنهى قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بأمرين وهى وكسب فقيل (بما فضل الله بعضهم على بعض) الباء

سببية متعلقة بقوامون أو بمحذوف وقع حالا من ضميره وما مصدرية والضمير البارز لكلا الفريقين تغليبا أى قوامون عليهن بسبب تفضيل الله تعالى إياهم عليهن أو ملتبسين بتفضيله تعالى الخ ووضع البعض موضع الضميرين للإشعار بغاية ظهور الأمر وعدم الحاجة إلى التصريح بالمفضل والمفضل عليه أصلا ولذلك لم يصرح بما به التفضيل من صفات كما له التي هي كمال العقل وحسن التدبير ورزاة الرأي ومزبد القوة في الأعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر والشهادة في جميع القضايا وجوب الجماد والجمعة وغير ذلك (وبما أنفقوا من أموالهم) الباء متعلقة بما تعلقة به الأولى وما مصدرية وموصولة حذفت عاندها من الصلة ومن تبعيضية أو ابتدائية متعلقة بأنفقوا أو بمحذوف وقع حالا من العائد المحذوف أى وبسبب إنفاقهم من أموالهم أو بسبب ما أنفقوه من أموالهم أو كائنا من أموالهم وهو ما أنفقوه من المهر والنفقة . روى أن سعد بن الربيع أحد نقباء الأنصار رضى الله عنهم نفرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فلطمها فأنطلق بها أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا فقال عليه السلام لتتقتض منه فزوات فقال عليه السلام أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراد الله خير .

(فالصالحات) شروع في تفصيل أحوالهن وبيان كيفية القيام عليهن بحسب اختلاف أحوالهن أى فالصالحات منهن (قانتات) أى مطيعات لله تعالى قانتات بحقوق الأزواج (حافظات للغيب) أى لمواجب الغيب أى لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة الأزواج من الفروج والأموال . عن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك وإن أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل لأسرارهم وإضافة المال إليها للإيذان بأن ماله في حق التصرف في حكم مالها كما في قوله تعالى (ولا تتوتا السفهاء أموالكم) الآية (بما حفظ الله) ما مصدرية أى بحفظه تعالى إياهن بالأمر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والتوعيد والتوفيق له أو موصولة أى بالنبي حفظ الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن

والذنب عنهن وقرىء بما حفظ الله بالنصب على حذف المضاف أى بالأمر الذى حفظ حق الله تعالى وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال .

(واللاتى تخافون نشوزهن) خطاب للأزواج وإرشادهم إلى طريق القيام عليهن والخوف حالة تحصل فى القلب عند حدوث أمر مكروه أو عند الظن أو العلم بمحدوثه وقد يراد به أحدهما أى تظنون عصيانهن وترفعن عن مطاوعتكم من النشز وهو المرتفع من الأرض (فمظوهن) فافصحهن بالترغيب والترهيب (واهجروهن) بعد ذلك إن لم ينفع الوعظ والنصيحة (فى المضاجع) أى فى المراقدة فلا تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن فىكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبيت أى لا يأتوهن وقرىء فى المضجع وفى المضطجع (واضربوهن) إن لم يجمع ما فعلتم من العظة والمجران ضرباً غير مبرح ولا شائن (فإن أظعنكم) بذلك كما هو الظاهر لأنه منتهى ما يعد زاجراً (فلا تبغوا عليهن سبيلاً) بالتوبيخ والأذية أى فاذيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فإن الثابت من الذنب كمن لا ذنب له .

(إن الله كان علياً كبيراً) فاحذروه فإنه تعالى أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم أو أنه تعالى على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم عند توبتكم فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم عند إطاعتن لكم أو أنه تعالى ويكبر أن يظلم أحداً أو ينقص حقه وعدم التعرض لعدم إطاعتن لهم للإيدان بأن ذلك ليس بما يلينى أن يتحقق أو يفرض تحقيقه وأن الذى يتوقع منهن ويليق بشأنهن لاسيما بعد ما كان ما كان من الزواجر هو الإطاعة ولذلك صدرت الشرطية بالفاء المنبئة عن سببية ما قبلها لما بعدها (وإن خفتم شقاق بينهما) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الحكماء وورد على بناء الأمر على التقدير المسكوت عنه أى عدم الإطاعة المؤدى إلى المخاصمة والرافعة إليهم والشفاق المخالفة إما لأن كلا منهما يريد ما يشق على الآخر وإما لأن كلا منهما فى شق أى جانب غير شق الآخر والخوف هنا بمعنى العلم قاله ابن عباس والجزم بوجود الشقاق لا ينافى بعث الحكمين لأنه لرجاء إزالته لا لتعرف وجوده بالفعل وقيل بمعنى

الظن وضيمر التثنية للزوجين وإن لم يجر ذكرهما لجرى ما يدل عليهما وإضافة الشقاق إلى الظرف إما على إجرائه مجرى المفعول به كما في قوله ياسارق الليلة أو مجرى الفاعل كما في قوله نهاره صائم أى إن علمت أو ظننتم تأكيد المخالفة بحيث لا يقدر الزوج على إذلتها ﴿فابشوا﴾ أى إلى الزوجين لإصلاح ذات البين ﴿حكما﴾ رجلا وسطا صالحا للحكومة والإصلاح ﴿من أهله﴾ من أهل الزوج ﴿وحكما﴾ آخر على صفة الأول ﴿من أهلها﴾ فإن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأطلب للصالح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الأجانب جاز واختلف في أنهما هل يليان الجمع والتفريق إن رأيا ذلك فقبل لهما ذلك وهو المروى على رضى الله عنه وبه قال الشعبي وعن الحسن يجمعان ولا يفرقان وقال مالك لهما أن يتخالعا إن كان الإصلاح فيه ﴿إن يريد﴾ أى الحكماء ﴿إصلاحا﴾ أى إن قصدا لإصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله تعالى .

﴿يوقع الله بينهما﴾ يوقع بين الزوجين الموافقة والألفة وألقى في نفوسهما المودة والرافة وعدم التعرض لذكر عدم إرادتهما الإصلاح لما ذكر من الإيذان بأن ذلك ليس بما ينبغي أن يفرض صدوره عنهما وأن الذى يليق بشأنتهما ويتوقع صدوره عنهما هو إرادة الإصلاح وفيه مزيد ترغيب للحكمين في الإصلاح وتحذير عن المساهلة لكيلا ينسب اختلال الأمر إلى عدم إرادتهما فإن الشرطة الناطقة بدوران وجود التوفيق على وجود الإرادة منبئة عن دوران عدمه على عدمها وقيل كلا الضميرين للحكمين أى إن قصدا الإصلاح يوقع الله بينهما فتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل كلاهما للزوجين أى إن أراد إصلاح ما بينهما من الشقاق أوقع الله تعالى بينهما الألفة والوفاق وفيه تنبيه على أن من أصلح نيته فيما يتوعداه وفقه الله تعالى لمبتدأه ﴿إن الله كان عليا خيرا﴾ بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والأقارب ونحوهم إثر بيان الأحكام المتعلقة بحقوق الأزواج صدر بما يتعلق

بحقوق الله عز وجل التي هي أكد الحقوق وأعظمها تنبها على جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمها في سلكها كما في سائر المواقع وشيئاً نصب على أنه مفعول أي لا تشركوا به شيئاً من الأشياء صنأ أو غيره أو على أنه مصدر أي لا تشركوا به شيئاً من الإشراف جلياً أو خفياً (وبالوالدين إحساناً) أي أحسنوا إليهما إحساناً (وبذي القربى) أي بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك .

(والباقى والمساكين) من الأجانب (والجار ذى القربى) أي الذى قرب جواره وقبل له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين وقرىء بالنصب على الاختصاص تعظيماً لحق الجار ذى القربى (والجار الجنب) أي البعيد أو الذى لا قرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة جوار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الإسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وجار له حق واحد وهو حق الجوار وهو الجار من أهل الكتاب وقرىء والجار الجنب (والصاحب بالجنب) أي الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فإنه صاحبك وحصل بجانبك ومنهم من قد بجنبك في مسجد أو مجلس أو غير ذلك من أدنى محبة التأمّن بفنك وبينه وقيل هي المرأة (وابن السيل) هو المسافر المنقطع به أو الضيف (وما ملكت أيمانكم) من العبيد والإماء (إن الله لا يحب من كان مختالاً) أي متكبراً يأفك عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت إليهم (غوراً) يتفاخر عليهم والجملة تعليل للأمر السابق .

(الذين يخیلون ويأمرون الناس بالبخل) بضم الباء وسكون الخاء وقرىء بفتح الأول وفتحة ما وبضمهما والموصول بدل من قوله تعالى (من كان) أو نصب على اللزم أو رفع عليه أي هم الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يخیلون ويضعون ويصنعون أحقاه بكل ملامة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) أي من المال والغنى أو من نعمته عليه السلام التي ينزلها في التوراة وهو أنسب بأمرهم بالناس بالبخل فإن أحبارهم كانوا يكتمونها ويأمرون أعقابهم

بكتهم (وأعتدنا للكافرين عذاباً مبيناً) وضع الظاهر موضع المضمحل إشعاراً بأن من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله تعالى ومن كان كافراً بنعمة الله تعالى فله عذاب مبينه كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للأنصار بطريق النصيحة لا تنفقوا أموالكم فإنا نخشى عليكم الفقر وقيل في الذين كنتموا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبلها (والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس) أى للفخار وليلقال ما أسخام وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله تعالى وهو عطف على الذين يبخلون أو على الكافرين وإنما شاركهم في الذم والوعيد لأن البخل والسرف الذى هو الإلفاق فيما لا ينبغي من حيث أنهما طرفا تقييد وإفراط سواء في القبح واستتباع اللاتمة والذم ويجوز أن يكون العطف بناء على إجراء التناهي الوصفي بحرى التناهي الذاتي كما في قوله :

إلى الملك القرم وابن المهام وليت الكتائب في المزدحم

• أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه قوله تعالى ومن يكن الخ كأنه قيل والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس (ولا يؤمنون بالله ولا اليوم الآخر) ليتحروا بالإلفاق مراضيه تعالى وثوابه وهم مشركو مكة المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المنافقون (ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً) أى فقرينهم الشيطان وإنما حذف للإيدان بظهوره واستغنائاه عن التصريح به والمراد به إبليس وأعدائه حيث حملهم على تلك القبائح وزينها لهم كما في قوله تعالى (إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) ويجوز أن يكون وعيداً لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار (وماذا عليهم) أى على من ذكر من الطوائف .

(ولو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) أى ابتغاء وجه الله تعالى وإنما لم يصرح به تمويلاً على التفصيل السابق واكتفاء بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر فإنه يقتضى أن يكون الإلفاق لا ابتغاء وجهه تعالى وطلب

ثوابه البتة أى وما الذى عليهم أو وأى تبعة ووبال عليهم فى الإيمان بالله والإلتحاق فى سبيله وهو توينخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والإعتقاد فى الشيء بخلاف ما هو عليه وتعرض على التفتكر لطلب الجواب لعله يؤدى بهم إلى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على أن المدعو إلى أمر لا ضرر فيه ينبغى أن يجيب إليه لاحتياطا فكيف إذا كان فيه منافع لا تصى وتقدير الإيمان بهما لأهميته فى نفسه ولعدم الإعتداد بالإلتحاق بدونه وأما تقديم إلتحاقهم رثاء الناس على عدم إيمانهم بهما مع كون المؤخر أقبح من المقدم فله رعاية المناسبة بين إلتحاقهم ذلك وبين ما قبله من بخلهم وأمرهم للناس به (وكان الله بهم) وبأحوالهم المحققة (عليها) فهو وعبد لهم بالعقاب أو بأعمالهم المفروضة وبيان لإثابته تعالى لإيمانهم لو كانوا قد آمنوا وأنفقوا كما ينهى عنه قوله تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) المتقال مفعال من الثقل كالمقدار من القدر واتصاه على أنه نعت للفعول قائم مقامه سواء كان الظلم بمعنى النقص أو بمعنى وضع الشيء فى غير موضعه أى لا ينقص من الأجر ولا يزيد فى العقاب شيئا مقدار ذرة أو على أنه نعت للمصدر المحذوف نائب منابه أى لا يظلم ظلما مقدار ذرة وهى الخلة الصغيرة أو كل جزء من أجزاء الهباء فى السكوة وهو الأنسب بمقام المبالغة فإن قلته فى الثقل أظهر من قلة الخلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه أدخل يده فى التراب ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة .

(وإن تك حسنة) أى وإن تك مثقال ذرة حسنة أنت لتأنيث الخبر أو لإضافته إلى الذرة وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وتخفيفاً لكثرة الاستعمال وقرئ حسنة بالرفع على أن كان تامة (يضاعفها) أى يضاعف ثوابها جعل ذلك مضاعفة لنفس الحسنة تنبيها على كمال الإلتصال بينهما كأنهما شيء واحد وقرئ يضاعفها وكلاهما بمعنى واحد وقرئ تضاعفها بنون العظمة على طريقة الإلتفات . عن عثمان النهدي أنه قال لآلى هريرة رضى الله عنه بلغنى عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله

تعالى يعطى عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لا بل سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية والمراد الكثرة لا التحديد (وبؤت من لدنه) ويعط صاحبها من عنده على نهج التفضل زائداً على ما وعده في مقابلة العمل (أجرأ عظيماً) عطاء جزيلاً وإنما سماه أجراً لكونه تابعا للأجر مزيداً عليه (فكيف) محلاً إما الرفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف وإما النصب بفعل محذوف على التشبيه بالحال كما هو رأى سيويوه أو على التشبيه بالظرف كما هو رأى الأخفش أى كيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم أو كيف يصنعون (إذا جئنا) يوم القيامة (من كل أمة) من الأمم (بشيد) يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبائح الأعمال وهو نبينهم كما في قوله تعالى (وكنتم عليهم شهيذاً ما دمت فيهم) والعامل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الأمر وعظم الشأن أو الفعل المقدر ومن متعلقة بجئنا .

(وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) إشارة إلى الشهداء المدلول عليهم بما ذكر (شيداً) تشهد على صدقهم لعلك باستجماع شرعك لجميع قواعدهم وقيل إلى المكذبين المستفهم عن حالهم تشهد عليهم بالكفر والعصيان كما يشهد سائر الأنبياء على أممهم وقيل إلى المؤمنين كما في قوله تعالى (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) (يؤمنذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) استئناف لبيان حالهم التي أشير إلى شدتها وقطاعتها بقوله تعالى فكيف فإن أريد بهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فالتعبير عنهم بالموصول لا سيما بعد الإشارة إليهم بهؤلاء لندمهم بما في حيز الصلة والإشعار بعملة ما اعتزأهم من الحال الفظيعة والأمر الهائل وإيراده عليه السلام بعنوان الرسالة لتشريفه وزيادة تقبيح حال مكذبيه فإن حق الرسول أن يؤمن به ويعطاع لا أن يكفر به ويعصى وإن أريد بهم جلس الكفرة فهم داخلون في زميرهم دخولا أولياً والمراد بالرسول حيثئذ المجلس المنتظم للنبي عليه السلام إنتظاماً أولياً وأياماً كان فيه من تهويل الأمر ونفطيج الحال ما لا يقادر قدره

وقوله تعالى وعصوا عطف على كفروا داخل معه في الصلة والمراد معاصيهم
المنافية لكفرهم ففيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع في حق
المواخظة وقيل حال من ضمير كفروا وقيل صلة لموصول آخر أى يود في
ذلك اليوم الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول أو الذين كفروا وقد
عصوا الرسول أو الذين كفروا والذين عصوا الرسول ولو في قوله تعالى :

(لو تسوى بهم الأرض) إن جعلت مصدرية فالجمله مفعول ليود أى
يودون أن يذفتوا تسوى بهم الأرض كالموت وقيل يودون أنهم لم يمشوا أو
لم يفلقوا وكانهم والأرض سواء وقيل تصير البهائم تراباً فيودون حالها وإن
جعلت على بابها فالمفعول محذوف لدلالة الجملة عليه أى يودون تسوية الأرض
بهم وجواب لو أيضاً محذوف لإدنافاً بغاية ظهوره أى لسروا بذلك وقوله تعالى
(ولا يكتُمون الله حديثاً) عطف على يود أى ولا يقدرون على كتمانته لأن
جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو الحال أى يودون أن يذفتوا في الأرض وهم
لا يكتُمون منه تعالى حديثاً ولا يكذبونه بقولهم : والله ربنا ما كنا مشركين
لأدري أنهم إذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد
الأمر عليهم فيتمنون أن تسوى بهم الأرض وقرئ تسوى على أن أصله
تسوى فادغم التاء في السين وقرئ تسوى بخذف التاء الثانية يقال سويته
فتسوى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون) لما نهوا فيما سلف عن الإشراف به تعالى نهوا ههنا عما يؤدى إليه
من حيث لا يحسبون فإنه روى أن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه صنع
طعاماً وشرباً حين كانت الحمر مباحة فدعا قراً من الصحابة رضى الله عنهم
فأكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فقدم أحدهم ليصل بهم
فقرأ أعبد ما تعبدون فنزلت وتصدير الكلام بحرفي النداء والتثنية للبالغة في
حملهم على العمل بموجب النهى وتوجيه النهى إلى قرب الصلاة مع أن المراد
هو النهى عن إقامة للبالغة في ذلك وقيل المراد النهى عن قربان المساجد

لقله عليه السلام جنبوا مساآءكم صيانكم وبجانينكم وبأباه قلله تعالى (حتى
 تعلوا ما تقولون) فاللعن لا قليموها في حالة السكر حتى تعلوا قبل الشروع
 ما تقولونه إذ بلك التجربة يظهر أنهم يعامون ما سيقرونه في الصلاة وحمل
 ما تقولون على ما في الصلاة يستدعي تقدم الشروع فيها على غاية النهي وحمل
 العلم على ما بالقوة على معنى حتى تسكونوا بحيث تعلون ما سيقرونه في الصلاة
 تطويل بلا طائل لأن تلك الحبثية إنما تظهر بما ذكر من التجربة على أن إثار
 ما تقولون على ما تفرؤن حينئذ يكون عاريا عن الداعي وقيل المراد بالسكر
 سكر الناس وغلبة النوم وأياما كان فليس مرجع النهي هو المقيد مع بقاء القيد
 مرخصا بحاله بل إنما هو القيد مع بقاء المقيد على حاله: إن الصلاة كانت على
 المؤمنين كتباً بامو قوتا. كأنه قيل يا أيها الذين آمنوا لا تسكروا في أوقات الصلاة
 وقد روى أنهم كانوا بعد ما نزلت الآية لا يشربون الخمر في أوقات الصلاة
 فإذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون إلا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا
 ما يقولون.

(ولا جنباً) عطف على قلله تعالى وأنتم سكارى فإنه في حيز النصب
 كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنباً والجنب من أصابه الجنابة يستوي
 فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر (لأعابرى سبيل)
 استثناء مفرغ من أعم الأحوال محله النصب على أنه حال من ضمير لا تقربوا
 باعتبار تعقيد بالحال الثانية دون الأولى والعامل فيه فعل النهي أى لا تقربوا
 الصلاة جنباً في حال من الأحوال لاحال كونكم مسافرين على معنى أن في حالة
 السفر ينتهى حكم النهي لكن لا بطريق شمول للنفي لجميع صورها بل بطريق
 نفي الشمول في الجملة من غير دلالة على انتفاء خصوصية البعض المتفق ولا على
 بقاء خصوصية البعض الباقي ولا على ثبوت نقيضه لا كلياً ولا جزئياً فإن
 الاستثناء لا يدل على ذلك عبارة. نعم يشير إلى مخالفة حكم ما بعده لما قبله
 إشارة لإجمالية يكفى بها في المقامات الخطائية لا في إثبات الأحكام الشرعية
 فإن ملك الأمر في ذلك إنما هو الدليل وقد ورد عقبيه على طريقة البيان وقيل

هو صفة جنباً على أن لا بمعنى غير أى وإلا جنباً غير عابرى سبيل ومن حمل الصلاة على مواضعها فسر العبور بالاجتياز بها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعى رحمه الله وعندنا لا يجوز ذلك إلا أن يكون الماء أو الطريق فيه وقيل إن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد وكان يصيبهم الجنابة ولا يحدون مراً إلا في المسجد فرخص لهم ذلك (حتى تغتسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة ولعل تقديم الاستثناء عليه للإيذان من أول الأمر بأن حكم النهي في هذه الصورة ليس على الإطلاق كما في صورة السكر تشويفاً إلى البيان وروما لزيادة تفرقه في الأذهان وفي الآية الكريمة إشارة إلى أن المصلى حقه أن يتحرز عما يليه ويشغل قلبه وأن يذكر نفسه عما يدنسها ولا يكتفى بأدنى مراتب التزكية عند إمكان أعالها.

(وإن كنتم مرضى) شروع في تفصيل ما أجهل في الاستثناء وبيان ماهو في حكم المستثنى من الأعذار والاعتصار فيما قبل على استثناء السفر مع مشاركة الباقي له في حكم الترخيص للإشعار بأنه العذر الغالب المنهي عن الضرورة التي عليها يدور أمر الرخصة كأنه قيل ولا جنباً إلا مضطرين وإليه مرجع ما قيل من أنه جعل عابري سبيل كناية عن مطلق المذنوبين والمراد بالمرض ما يمنع من استعمال الماء مطلقاً سواء كان ذلك بتعذر الوصول إليه أو بتعذر استعماله (أو على سفر) عطف على مرضى أى أو كنتم على سفر ما طال أو قصر ولم يراده صريحاً مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كفيته فإن الاستثناء كما أشير إليه بمعزل من الدلالة على ثبوته فضلاً عن الدلالة على كفيته وتقديم المرض عليه للإيذان بأصالته واستقلاله بأحكام لا توجد في غيره كالاشتداد باستعمال الماء ونحوه (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان الغائر المظلم والمجىء منه كناية عن الحدث لأن المعتاد أن من يريده يذهب إليه ليوارى شخصه عن أعين الناس وإسناد المجىء منه إلى واحد منهم من المخاطبين دونهم للنفادى عن التصريح بنسبتهم إلى ما يستجيب منه أو يستهجن التصريح به وكذلك إشار السكناية فيما عطف عليه من قوله عز وجل (أو

لاستتم النساء ﴿ على التصريح بالجماع ونظمهما في ذلك سبب سقوط الطهارة والمصير إلى التيمم مع كونهما سببي وجوبها ليس باعتبار أنفسهما بل باعتبار قيدهما المستفاد من قوله تعالى ﴿ فلم تجدوا ماء ﴾ بل هو السبب في الحقيقة وإنما ذكرنا تمهيدا له وتنبها على أنه سبب للرخصة بعد انعقاد سبب الطهارة الصغرى والكبرى كأنه قيل أولم تكونوا مرضى أو مسافرين بل كنتم فاقدين للماء بسبب من الأسباب مع تحقق ما يوجب استعماله وتخصيص ذكره بهذه الصورة مع أنه معتبر في صورة المرض والسفر أيضا لندرة وقوعه فيها واستغنائهما عن ذكره إما لأن الجنابة معتبرة فيما قطعا فيعلم من حكمها حكم الحدث الأصغر بدلالة النص لأن تقدير النظم لا تقرىوا الصلاة في حال الجنابة إلا حال كونكم مسافرين فإن كنتم كذلك أو كنتم مرضى الخ وإما لما قيل من أن عموم لعوان الماء في حق المسافر غالب والعجز عن استعمال الماء القائم مقام عدمه في حق المريض مفع عن ذكره لفظا وما قيل من أن هذا القيد راجع إلى الكل وأن قيد وجوب التهلل المسكن عنه بالمجيء من الغائط والملاسة معتبر في الكل بما لا يساعده النظم الكريم .

﴿ فقيموا صعيدا طيبا ﴾ فتعمدوا شيئا من وجه الأرض طاهرا قال الزجاج الصعيد وجه الأرض ترابا أو غيره وإن كان صغرا لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله لا بد أن يعلق باليد شيء من التراب ﴿ فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ﴾ أى إلى المرفقين لما روى أنه عليه السلام تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه ولأنه بدل من الوضوء فيقدر بقدره ﴿ إن الله كان عفوا غفورا ﴾ تمثيل للترخيص والتيسير وتقرير لهما فإن من عادته المستمرة أن يعفو عن الخاطئتين ويفر للذنبين لا بد أن يكون ميسرا لا معسرا وقيل هو كناية عنهما فإن الترفه والمساحة من روادف العفو وتوابع الغفران ﴿ ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب ﴾ كلام مستأنف مسوق لتعجب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير عن موالاتهم والخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية من المؤمنين

وتوجيهه فيما بعد إلى الكل مع الإيذان بكال شهرة شناعة حالهم وأنها باذت من الظهور إلى حيث يصعب منها كل من يراها والرؤية بصرية أى ألم تنظر إليهم فإنهم أحقاء أن تشاهدوا وتتعجب من أحوالهم وتجوز كونها قلبية على أن إلى تتضمن معنى الانتهاء لما فعلوه يأباه مقام تشهير شأنهم ونظمها في سلك الأمور المشاهدة والمراد بهم أحوال اليهود .

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في حبرين من أحوال اليهود كانا يأتیان رأس المنافقين عبد الله بن أبى ورهطه يثبطانهم عن الإسلام وعنه رضى الله عنه أيضاً أنها نزلت في رفاعه بن زيد ومالك بن دحشم كانا إذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا لسانهما وعاباه والمراد بالكتاب هو التوراة وحمله على جنس الكتاب المنتظم لها انتظاماً أولياً تطويل للساقفة وبالنسبة أوتوه ما بين لهم فيها من الأحكام والعلوم التي من جعلتها ما علوه من نوره النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الإسلام والتعبير عنه بالنصيب المنه عن كونه حقاً من حقوقهم التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها بكال ركاكة أرائهم حيث ضيعوه تضيقاً وتنويه تفخيماً مؤيد للتشجيع عليهم والتعجيب من حالهم فالتعبير عنهم بالموصول للتبليغ بما في حيز الهلة على كمال شناعتهم والاشعار بمكان ما طوى ذكره في المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذي هو أحد العرضين وكلية من متعلقة إما بأوتوا أو بمحذوف وقع صفة لنصيبا مينة لفخامته الإضافية أثر بيان غيامته الذاتية أى نصيبا كائنا من الكتاب وقوله تعالى :

(يشترون الضلالة) قيل هو حال مقدرة من وأوتوا ولا ريب في أن اعتبار تقدير اشتراهم المذكور في الإتياء بما لا يليق بالمقام وقيل هو حال من الموصول أى ألم تنظر إليهم حال اشتراهم وأنت خير بأنه خال عن إفادة أن مادة التشجيع والتعجيب هو الاشتراء المذكور وما عطف عليه والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أنه استئناف مبين لمناط التشجيع ومدار التعجيب المفهومين

من صدر الكلام على وجه الإجمال والإيهام مبنى على سؤال نشأ منه كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر إليهم فقيل يأخذون الضلالة ويتركون ما أوتوه من الهداية وإنما طوى ذكر المتروك لغاية ظهور الأمر لاسيما بعد الإشعار المذكور والتعبير عن ذلك بالاشتراء الذي هو عبارة عن استبدال السلعة بالثمن أى أخذها بدلا منه أخذا ناشئا عن الرغبة فيها والإعراض عنه للإيذان بكمال رغبتهم في الضلالة التي حقها أن يمرض عنها كل الإعراض وإعراضهم عن الهداية التي يتنافس فيها المتنافسون وفيه من التسجيل على نهاية سخافة عقولهم وغاية ركاكة آرائهم مالا يخفى حيث صورت حالهم بصورة مالا يكاد يتعاطاه أحد ممن له أدنى تمييز وليس المراد بالضلالة جلسها الحاصل لهم من قبل حتى يخل بمعنى الاشتراء المنهي عن تأخرها عنه بل هو فردها الكامل وهو عنادهم وتماديهم في الكفر بعد ما علموا بشأن النبي عليه السلام وتيقنوا بحقية دينه وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة ولا ريب في أن هذه الرتبة لم تكن حاصلة لهم قبل ذلك وقد مر في أوائل سورة البقرة .

(ويريدون) عطف على يشترون شريك له في بيان محل التشليع والتعجب وصيغة المضارع فهما للدلالة على الاستمرار التجددى فإن تجدد حكم اشترائهم المذكور وتكرر العمل بموجبه في قوة تجدد نفسه وتكرره أى لا يكتفون بضلال أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعمته عليه السلام (أن تضلوا) أتم أيضا أيها المؤمنون (السيل) المستقيم الموصل إلى الحق (والله أعلم) أى منكم (بأعدائكم) جميعا ومن جملتهم هؤلاء وقد أخبركم بعدادتهم لكم وما يريدون بكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم أو هو أعلم بحالهم ومآل أمرهم والمخلة معترضة لتقرير إرادتهم المذكورة (وكفى بالله وليا) في جميع أموركم ومصالحكم (وكفى بالله نصيراً) في كل المواطن فثقوا به واكتفوا بولايته ونصرتة ولا تتولوا غيره أو لا تبالوا بهم وبما يسومونكم من سوء فإنه تعالى يكفيكهم مكرهم وشرهم ففيه وعد ووعد والباء مزيدة في

فاعل كنى لتأكيد الاتصال الإسنادى بالاتصال الإضافى وتكرير الفعل فى الجملتين مع إظهار الجلالة فى مقام الإظهار لا سيما فى الثانى لتقوية استقلالها المناسب للاعتراض وتأكيد كفايته عز وجل فى كل من الولاية والنصرة والإشعار بعليتهما فإن الألوهية من موجباتهما لا محالة ﴿من الذين هادوا﴾ قيل هو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض وفيه أنه لا وجه لتخصيص عليه سبحانه بطائفة من أعدائهم لا سيما فى معرض الاعتراض الذى حقه للعموم والإطلاق وانتظام ما هو المقصود فى المقام انتظاماً أولياً كما أشير إليه وقيل هو صلة لنصير أى ينصركم من الذين هادوا كما فى قوله تعالى (فن ينصرن من الله) وفيه ما فيه من تحجيز واسع نصرته عز وجل مع أنه لا داعى إلى وضع الموصول موضع ضمير الأعداء لأن ما فى حيز الصلة ليس بوصف ملائم للنصر وقيل هو خبر مبتدأ محذوف وقع قوله تعالى :

﴿يخرفون الكلم عن مواضعه﴾ صفة له أى من الذين هادوا قوم أو فريق يخرفون الخ وفيه أنه يقتضى كون الفريق السابق بمزول من التحريف الذى هو المصدق لاشتراطهم فى الحقيقة فالذى يليق بشأن التنزيل الجليل أنه بيان للوصول الأول المتناول بحسب المفهوم لأهل الكتابين قد وسط بينهما ما وسط لمزيد الاحتناء ببيان محل التشليع والتعجيب والمسارة إلى تنفير المؤمنين منهم وتحذيرهم عن مخالطتهم والاهتمام بحملهم على الثقة بالله عز وجل والاكتفاء بولايته ونصرته وأن قوله تعالى يخرفون وما عطف عليه بيان لاشتراطهم المذكور وتفصيل لفنون ضلالتهم وقد روعيت فى النظم الكريم طريقة التفسير بعد الإبهام والتفصيل لإثر الإجمال روما لزيادة تقرير يقتضيه الحال والكلم اسم جنس واحده كلمة كثر وتمرة وتذكير ضميره باعتبار إفراده لفظاً وجمعية مواضعه باعتبار تعدده معنى وقرىء بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة وقرىء يخرفون الكلام والمراد به هنا إما ما فى التوراة خاصة وإما ما هو أعم منه وبما سيحكى عنهم من الكلمات المعهودة (٤٥ - أبو السعود - أول)

الصادرة عنهم في أثناء المحاورة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مساغ لإرادة تلك الكلمات خاصة بأن يحمل عطف قوله تعالى :

(ويقولون سمعنا وعصينا) الخ على ما قبله عطفا تفسيريا لما ستقف على سره فإن أريد به الأول كما هو رأى الجمهور فتحريفه لإزالته عن مواضعه التي وضعه الله تعالى فيها من التوراة كتحريرهم في نعت النبي عليه السلام أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بأن وضعوا مكانه آدم طوال كتحريرهم الرجم بوضعهم بدله الحد أو صرفه عن المعنى الذى أنزله الله تعالى فيه إلى ما لا صحة له بالتأويلات الزائفة الملائمة لشبواتهم الباطلة وإن أريد به الثانى فلا بد من أن يراد بمواضعه ما يليق به مطلقا سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كمواضع ما في التوراة أو بتعيين العقل أو الدين كمواضع غيره وأيا ما كان فقولهم سمعنا وعصينا ينبئ أن يجرى على إطلاقه من غير تقييد بزمان أو مكان ولا تخصيص بمادة دون مادة بل وأن يحمل على ما هو أعم من القول الحقيقى وبما يترجم عنه عنادهم ومكابرتهم ليندرج فيه ما انقطعت به السنة حاظم عند تحريف التوراة فإن من لا يتفوه بذلك العظيمة لا يكاد يتجاسر على مثل هذه الجناية وإلا لحمله على ما قالوه في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم من القبايح خاصة يستدعى اختصاص حكم الشرطية الآتية وما بعدها بهن من غير تعرض لتحريرهم التوراة مع أنه معظم جناياتهم المدودة ومن هنا انكشف لك السر الموعود فتأمل أى يقولون في كل أمر مخالف لأهوائهم الفاسدة سواء كان بمحض النبي صلى الله عليه وسلم أولا بلسان المقال أو الحال سمعنا وعصينا عنادا وتحقيقا للمخالفة وقوله تعالى .

(واسمع غير مسمع) عطف على سمعنا وعصينا داخل تحت القول أى ويقولون ذلك في أثناء مخاطبته عليه السلام خاصة وهو كلام ذو وجهين محتتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما أصلا بهضم أو موت أى مدعرا عليك بلا سمعت أو غير مسمع كلاما ترضاه لحيلته يجوز أن يكون نصبه على المعنوية والخبير بأن يحمل على اسمع منا غير مسمع مكروها كانوا

يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام إرادة المعنى الأخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأول مطمئنون به ﴿وراعنا﴾ عطف على اسمع غير مسمع أى ويقولون فى أثناء خطابهم له عليه السلام هذا أيضاً يوردون كلاماً من العظام الثلاث فى مواقفها وهى أيضاً كلمة ذات وجهين محتملة للخير بعملها على معنى أرقبنا وانظرنا نكلمك وللشر بعملها على السب بالرعونة أى الحق أو بإجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهى راعينا كانوا يخاطبونه عليه السلام بذلك ينون الشتمة والإهانة ويظهرون التوقير والاحترام ومصيرهم إلى مسلك النفاق فى القولين الأخيرين مع تصريحهم بالعصيان فى الأول لما قالوا من أن جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء وقيل كانوا يقولون الأول فيما بينهم وقيل يجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لما لم يؤمنوا به صاروا^(١) كأنهم نطقوا به .

﴿يا بالستهم﴾ أى قتلاها وصرفا للكلام عن نهجه إلى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع لا أن سمعت مكروها وأجروا راعنا المشابهة لإراعينا مجرى انظرنا أو قتلاها وضما لما يظهرونه من الدعاء والتوقير إلى ما يضمرونه من السب والتجقير ﴿وطعننا فى الدين﴾ أى قدحاً فيه بالاستهزاء والسخرية واتصاهما على التعليل ليقولوا باعتبار تعلقه بالقولين الأخيرين أى يقولون ذلك لصرف الكلام عن وجهه إلى السب والطعن فى الدين أو على الحالية أى لاوين طاعنين فى الدين ﴿ولو أنهم﴾ عندما سمعوا شيئاً من أوامر الله تعالى ونواهيه ﴿قالوا﴾ بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا ﴿سمعنا وأطعنا﴾ إنما أعيد سمعنا مع أنه متحقق فى كلامهم وإنما الحاجة إلى وضع أطعنا مكان عصينا لا للتنبيه على عدم اعتباره بل على اعتبار عدم كيف لا وسماعهم سماع الرد ومرادهم بحكاية الإعلام بأن^(٢) عصيانهم للأمر

بعد سماعه والوقوف عليه فلا بد من إزالته وإقامة سماع القبول مقامه .

(واسمع) أى لو قالوا عند مخاطبة النبي عليه الصلاة والسلام بدل قولهم اسمع غير مسمع اسمع (وانظرونا) أى ولو قالوا ذلك بدل قولهم راعنا ولم يدسوا تحت كلامهم شراً وفساداً أى لو ثبت أنهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الأقوال (لكان) قولهم ذلك (خيراً لهم) مما قالوا (وأقوم) أى أعدل وأسد في نفسه وصيغة التفضيل إما على بابها واعتبار أصل الفضل فيه المفضل عليه بناء على اعتقادهم أو بطريق التحكم ولما بمعنى اسم الفاعل وإنما قدم في البيان حاله بالنسبة إليهم على حاله في نفسه لأن مهمهم مقصورة على ما ينفعهم .

(ولكن لعنهم الله بكفرهم) أى ولكن لم يقولوا ذلك واستمروا على كفرهم فخذلهم الله تعالى وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم بذلك . (فلا يؤمنون) بعد ذلك .

(إلا قليلاً) قبل أى إلا إيماناً قليلاً لا يعبا به وهو الإيمان ببعض الكتب والرسل أو إلا زماناً قليلاً وهو زمان الاحتضار فإنهم يؤمنون حين لا ينفعهم الإيمان قال تعالى (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) وكلاهما ليس بإيمان قطعاً وقد يجوز أن يراد بالقلّة العدم بالكلية على طريقة قوله تعالى (لا يدعون فيها الموت إلا الموتة الأولى) أى إن كان الإيمان المندوم إيماناً فهم يحدثون شيئاً من الإيمان فهو في المعنى تعليق بالحال وأنت خير بأن الشكل يأباه ما يعقبه من الأمر بالإيمان بالقرآن الناطق بهذا لإفضائه إلى التكليف بالحال الذي هو لإيمانهم بعدم إيمانهم المستمر أما على الوجه الأخير فظاهر وأما على الأولين فلأن أمرهم بالإيمان المنجز بجميع الكتب والرسل تكليف لهم بإيمانهم ببعض الكتب والرسل وبعدم إيمانهم إلى وقت الاحتضار فالوجه أن يحمل القليل على من يؤمنون لإفضائه إلى وقوع إيمان من لعنه الله تعالى وخذله مع ما فيه من نسبة القراء إلى الإتفاق على

غير المختار بل بجملة ضمير المفعول في لعنهم أى ولكن لعنهم الله إلا فريقا قليلا فإنه تعالى لم يلعنهم فلم ينسد عليهم باب الإيمان وقد آمن بعد ذلك فريق من الأحزاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما كما سيأتى .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إما إلى من حكيت أحوالهم وأقوالهم خاصة بطريق الالتفات ووصفهم تارة بإيتاء الكتاب أى التوراة وأخرى بإيتاء نصيب منها لتوفية كل من المقامين حقه فإن المقصود فيما سبق بيان أخذهم الضلالة وإزالة ما أوتوه بمقابلتها بالتحريف وليس ما أزالوه بذلك كلها حتى يوصفوا بإيتائه بل هو بعضها فوصفوا بإيتائه . وأما هنا فالمقصود تأكيد لإيجاب الامتثال بالأمر الذى يعقبه والتحذير عن مخالفته من حيث أن الإيمان بالمصدق موجب للإيمان بما يصدقه والكفر بالثانى مقتضى للكفر بالأول قطعا ولا ريب فى أن المحذور عندهم إنما هو لزوم الكفر بالتوراة نفسها لا ببعضها وذلك إنما يتحقق بجعل القرآن مصدقا لسلها وإن كان مناط التصديق بعضا منها ضرورة أن مصدق البعض مصدق الكل المتضمن له حتما وإما إليهم وإلى غيرهم قاطبة وهو الأظهر وأيا ما كان مقتضيل ما فصل لما كان من مظان إقلاع كل من الفريقين عما كانوا عليه من الضلالة عقب ذلك بالأمر بالمبادرة إلى سلوك الهداية مشفوطا بالوعيد الشديد على المخالفة فقال :

﴿ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ ﴾ من القرآن عبر عنه بالموصول تشريفا له بما فى حين الصلة وتحقيقا لكونه من عنده عز وعلا ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ من التوراة عبر عنها بذلك للإيدان بكال وقوفهم على حقيقة الحال فإن المعية المستدعية لقوام تلاوتها وتكرار المراجعة إليها من موجبات العثور على ما فى تضاعيفها المؤدى إلى العلم بكون القرآن مصدقا لها ومعنى تصديقه إياها نزوله حسبما نعت لهم فيها أو كونه موافقا لها فى القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصى والفواحش وأما ما يترأى من مخالفته لها فى جزئيات

الأحكام بسبب تفاوت الأمم والأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي عين الموافقة من حيث أن كلا منها حق بالإضافة إلى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو كان موسى حيا لما وسعه إلا اتباعي (من قبل أن فطمس وجوها) متعلق بالأمر مفيد للمسارة إلى الامتنال به والجد في الاتقاء عن مخالفته بما فيه من الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجه وأكده حيث لم يعلق وقوع التوعد به بالمخالفة ولم يصرح بوقوعه عندها تنبيها على أن ذلك أمر محقق غنى عن الإخبار به وأنه على شرف الوقوع متوجه نحو المخاطبين وفي تنكير الوجوه المفيد للتكثير تهويل للخطب وفي إيهامها لطف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم إلى الإيمان وأصل الطمس محو الآثار وإزالة الأعلام أي آمنوا من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها قال ابن عباس رضي الله عنهما فجعلها كخف البعير أو كخافر الدابة وقال قتادة والضحاك نعمها كقوله تعالى (فطمسنا أعينهم) وقيل نجعلها منابت الشعر كوجوه القرود .

(فردها على أذبارها) فجعلها على هيئة أذبارها وأقفاها مطموسة مثلها فالفاء للتسبيب أو تنكسها بعد الطمس فردها إلى موضع الأفقاء والأقفاء إلى موضعها وقد اكتفى بذكر أشدهما فالقاء للتعقيب وقيل المراد بالوجوه الوجاه على أن الطمس بمعنى مطلق التغيير أي من قبل أن تغير أحوال وجهاهم ففسلب إقبالهم ووجاهتهم ونكسهم صغارا وإذبارا^(١) أو نردم من حيث جاؤا منه وهي أذرعات الشام فالمراد بذلك لإجلاء بني النضير ولا يخفى أنه لا يساعده مقام تشديد الوعيد وتعميم التهديد للجميع فالوجه ماسبق من الوجوه وقد اختلف في أن الوعيد هل كان يوقوعه في الدنيا أو في الآخرة فقبل كان يوقوعه في

الدنيا ويؤيده ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه لما قدم من الشام وقد سمع هذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتى أهله فأسلم وقال يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي إلى قفاى وفى رواية جاء إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويده على وجهه وأسلم وقال ما قال وكذا ما روى أن عمر رضى الله عنه قرأ هذه الآية على كعب الأجباز فقال كعب يارب أمنت يارب أسلمت غفلة أن يصيبه وعيها ثم اختلفوا فقيل إنه منتظر بعد ولا بد من طمس في اليهود ومسح وهو قول المبرد وفيه أن انصراف العذاب الموعود عن أوائهم وهم الذين باشروا أسباب نزوله وموجبات حلوله حيث شاهدوا شواهد النبوة في رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوها وفى التوراة غرّفوها وأصروا على الكفر والضلالة وتعلق بهم خطاب المشافهة بالوعيد ثم نزوله على من وجد بعد مئات من السنين من أعقابهم الضالين بإحلالهم العالمين بما مهدوا من قوانين الفواية بعيد من حكمة الله تعالى العزيز الحكيم وقيل إن وقوعه كان مشروطاً بعدم الإيمان وقد آمن من أحبارهم المذكوران وأضرّاجهما فلم يقع وفيه أن لإسلام بعضهم إن لم يكن سيئاً لتأكد نزول العذاب على الباقيين لتشديدكم النكير والعتاد بعد إزدياد الحق وضوحاً وقيام الحجّة عليهم بشهادة أمثالهم العدول فلا أقل من ألا يكون سيئاً لرفعه عنهم وقيل كان الوعيد بوقوع أحد الأمرين كما يتعلق به قوله تعالى .

(أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت) فإن لم يقع الأمر الأول فلا نزاع فى وقوع الثانى كيف لا وهم ملعونون بكل لسان فى كل زمان وتفسير اللعن بالمسخ ليس بمقرر البتة وأنت خير بأن المتبادر من اللعن المشبه بلعن أصحاب السبت هو المسخ وليس فى عطفه على العدم والرد على الأدبار شائبة دلالة على عدم إرادة المسخ لضرورة أنه تغيير مغاير لما عطف عليه على أن المتوعد به لا بد أن يكون أمراً حادثاً مترتباً على الوعيد محذوراً عندهم ليكون من مجزة عن مخالفة الأمر ولم يعد أنه وقع عليهم لمن بهذا الوصف إنما الواقع عليهم ما تداولته الألسنة من اللعن المستمر الذى ألفوه وهو بمنزل من صلاحية أن

يكون حكماً لهذا الوعيد أو مزجراً للعنيد وقيل إنما كان الوعيد بوقوع ما ذكر في الآخرة عند الحشر وسيقع فيها لاحالة أحد الأمرين أو كلاهما على سبيل التوزيع وأما ما روى عن عبد الله بن سلام وكعب بنى على الاحتياط للاتق بشأنهما والحق أن النظم الكريم ليس بنص في أحد الوجهين بل المتبادر منه بحسب المقام هو الأول لأنه أدخل في الزجر وعليه مبنى ما روى عن الخبرين لكن لما لم يتضح وقوعه علم أن المراد هو الثانى والله تعالى أعلم وأما ما كان فعل السر في تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقوبات مراعاة المشاكلة بينهما وبين ما أوجبا من جنائهم التي هي التحريف والتغيير والله هو العليم الخبير (وكان أمر الله) أى ما أمر به كائن ما كان أو أمره بإيقاع شيء ما من الأشياء (مفعولاً) نافذاً كائنا لا محالة فيدخل فيه ما أوعدتم به دخولاً أولاً فاجللة اعتراض تذييل مقرر لما سبق ووضع الاسم الجليل موضع الضمير بطريق الالتفات لتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية ما في الاعتراض من الاستقلال .

(إن الله لا يغفر أن يشرك به) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتأكيد وجوب الامتثال بالأمر بالإيمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فإنهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة كما في قوله تعالى (تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى) أى على التحريف (ويقولون سيفر لنا) والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاماً أولاً فإن الشرع قد نص على إشرارك أهل الكتاب قاطبة وقضى بطرد أصناف الكفرة في النار ونزوله في حق اليهود كما قال مقاتل وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسياته لا يقتضى اختصاصه بكفرهم بل يكفي اندراجهم فيه قطعاً بل لا وجه له أصلاً لاقتضائه جواز مغفرة ما دون كفرهم في الشدة من أنواع الكفر أى لا يغفر الكفر لمن اتصف به بلا توبة وإيمان لأن الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا إيمان بما يؤدي إلى فتحه ولأن ظلمات الكفر والمعاصي إنما يسترها نور الإيمان فمن لم يكن له إيمان لم

ينفر له شيء من الكفر والمعاصي ﴿وينفر ما دون ذلك﴾ عطف على خبر إن وذلك إشارة إلى الشرك وما فيه من معنى البعد مع قربه في الذكر للإيدان يعد درجته وكونه في أقصى مراتب القبح أى وينفر ما دونه في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة تفضلا من لذه وإحسانا من غير توبة عنها لكن لا لكل أحد بل ﴿لمن يشاء﴾ أى لمن يشاء أن ينفر له من اتصف به فقط لا بما فرقه فإن مغفرتهم لمن اتصف بهما سواء في استحالة الدخول تحت المشيئة الملية على الحكمة التشريعية فإن اختصاص مغفرة المعاصي من غير توبة بأهل الإيمان من متمات الترغيب فيه والزرع عن الكفر ومن علق المشيئة بكلما النعملين وجعل الموصل الأول عبارة عن لم يبق والثاني عن تاب فقد ضل سواء السبيل^(١) كيف لا وإن مساق النظم الكريم لإظهار كمال عظم جريمة الكفر وامتنازه عن سائر المعاصي ببيان استحالة مغفرته وجواز مغفرتها فلو كان الجواز على تقدير التوبة لم يظهر بينهما فرق للإجماع على مغفرتها بالتوبة ولم يحصل ما هو المقصود من الزجر البليغ عن الكفر والطغيان والحمل على التوبة والإيمان .

﴿ومن يشرك بالله﴾ لإظهار الاسم الجليل في موضع الإخبار لزيادة تقييد الإشراف وتفظيع حال من يتصف به [ولإظهار المماثلة من الكفر]^(٢) ﴿فقد افترى إثما عظيما﴾ أى افترى واختلق مرتكبا إثما لا يقادروا ويستحقرونه جميع الآثام فلا تتعلق به المغفرة قطعا ﴿الذين يذكون أنفسهم﴾ تعجب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وقيل ناس من اليهود جاءوا بأطفالهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب فقال عليه الصلاة والسلام لا قالوا ما نحن إلا كهيئتهم ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار أى انظر إليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أذكىاء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والإثم

(١) في ط : الصواب .

(٢) بين الحاصرين سقط من ط

العظيم أو من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يغفر للكافر شيء من كفره أو معاصيه وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه وبعمله ﴿بل الله يزكي من يشاء﴾ عطف على مقدر يساق إليه الكلام كأنه قيل هم لا يزكونها في الحقيقة لكنذيرهم وبطلان اعتقادهم بل الله يزكي من يشاء تركبته بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين إذ هو العليم الخبير بما ينطوى عليه البشر من المحاسن والمساوى وقد وصفهم الله بما هم متصفون به من القبايح وأصل التزكية نفي ما يستجب بالفعل أو بالقول .

﴿ولا يظلمون﴾ عطف على جملة قد حذفت تمويلا على دلالة الحال عليها وإذنا بأنها خفية عن الذكر أى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب ﴿فتيلا﴾ أى أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذى فى شق النواة يضرب به المثل فى القلة والمقارة وقيل التقدير ثاب المزكون ولا ينقص من ثوابهم شيء أصلا ولا يساعده مقام الوحيد .

﴿انظر كيف يفترون على الله الكذب﴾ كيف نصب إما تشبيها (١) بالظرف أو بالحال على الخلاف المشهور بين سيويه والأخفش والعامل يفترون وبه تعلق على أى فى أى حال أو على أى حال يفترون عليه تعالى الكذب والمراد بيان شناعة تلك الحال وكال فظاعتها والجملة فى عمل النصب بمد زرع الخافض والنظر متعلق بهما وهو تعجب وتنبه على أن ما ارتكبه متضمن لآمرين عظيمين موجبين للتعجب : إدعائهم الاتصاف بما هم متصفون بنقيضه وإقرارهم على الله سبحانه . فإن ادعاهم الزكاة عنده تعالى متضمن لادعائهم قبول الله وارتضاءه إياهم تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولكون هذا أشنع من الأول جرما وأعظم قبحا لما فيه من نسبته سبحانه وتعالى إلى ما يستحيل عليه بالكلية من قبول الكفر وارتضاءه لعباده ومغفرة كفر الكافر وسائر معاصيه

وجه النظر إلى كفيته تشديدا للتشنيع وتأكيذا للمعجيب والتصريح بالكذب مع أن الافتراء لا يكون إلا كذبا للبالغة في تقييح حالهم .

(وكنى به) أى بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لتزكية أنفسهم وسائر آثامهم العظام (إنما مينا) ظاهر بينا كونه [أشد] ^(١) إنما والمعنى كفى ذلك وحده في كونهم أشد إنما من كل كفار أثيم أو في استحقاقهم لأشد العقوبات لما مر سره وجعل الضمير لزعيمهم بما لا مساغ له لإخلاله بتحويل أمر الافتراء فتدبر (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) تعجب من حال أخرى لهم ووصفهم بما ذكر من لئلاء التصيب لما مر من منافاته لما صدر عنهم من القبايح وقوله عز وجل (يؤمنون بالجبث والطاغوت) استئناف مبين لمادة التعجب مبنى على سؤال يساق إليه الكلام كأنه قيل ماذا يفعلون حين ينظر إليهم فقيل يؤمنون الخ والجبث الأصنام وكل ماعبد من دون الله تعالى فقيل أصله الجبس وهو الذى لاخير عنده فأبدل السين تاء وقيل الجبث الساحر بلغة الحبيشة والطاغوت الشيطان قيل هو فى الأصل كل ما يعطى الإنسان . روى أن حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة في سبعين راكبا من اليهود ليحالفوا قريشا على عارية رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذى كان بينهم وبينه عليه السلام فقالوا أتم أهل كتاب وأتم أقرب إلى محمد منكم إلينا فلا نأمن مكرهم فاسجدوا لأهتنا حتى نطمئن إليكم ففعلوا فهذا إيمانهم بالجبث والطاغوت لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان لكعب إنك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم فأينا أهدى طريقا نحن أم محمد فقال ماذا يقول محمد قال يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاية البيت نسق الحاج ونقرى الضيف ونفك العاني وذكروا أفعالهم فقال أتم أهدى سبيلا .

وذلك قوله تعالى ﴿ويقولون للذين كفروا﴾ أى لأجلهم وفى حقهم ﴿هؤلاء﴾ يعنونهم ﴿أهدى من الذين آمنوا سبيلا﴾ أى أقوم ديناً وأرشد طريقة وليرادهم بعنوان الإيمان ليس من قبل القائلين بل من جهة الله تعالى تعريفاً لهم بالوصف الجميل وتخطئة لمن رجح عليهم المتصفين بأقبح القبايح ﴿أولئك﴾ إشارة إلى القائلين وما فيه من معنى البعد مع قربهم فى الذكر للإشعار ببعد منزلتهم فى الضلال وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿الذين لعنهم الله﴾ أى أبعدهم عن رحمته وطردهم والجملة مستأنفة لبيان حالهم وإظهار مصيرهم وما لهم ﴿ومن يلن الله﴾ أى يبعده عن رحمته ﴿فلن تجد له نصيراً﴾ يدفع عنه العذاب دنيوياً كان أو أخروياً لا بشفاعة ولا بغيرها وفيه تنبيه على حرمانهم بما طلبوا من قريش وفى كلمة لن وتوجيه الخطاب إلى كل أحد ممن يقتضى له الخطاب وتوحيد النصير منكراً والتعبير عن عدمه بعدم الوجدان المنبئ عن سبق الطلب مستنداً إلى المخاطب العام من الدلالة على حرمانهم الأبدى بالسكينة ما لا يخفى .

﴿أم لهم نصيب من الملك﴾ شروع فى تفصيل بعض آخر من قبائحهم وأم منقطعة وما فيها من بل للإضراب والانتقال من ذمهم بتركيتهم أنفسهم وغيرها مما حكى عنهم إلى ذمهم بادعائهم نصيباً من الملك وبخلهم المفرط وشحهم البالغ والهمزة لإنكار أن يكون لهم ما يدعونه وإبطال ما زعموا أن الملك سيصير إليهم وقوله تعالى ﴿فاذن لا يؤتون الناس نقيراً﴾ بيان لعدم استحقاقهم له بل لا لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئاً من ذلك لما أعطوا الناس منه أقل قليل ومن حق من أوتى الملك أن يؤثر الغير بشئ منه فالفاء السببية الجزائية لشرط محذوف أى إن جعل لهم نصيب منه فاذن لا يؤتون الناس مقدار نقير وهو ما فى ظهر النواة من النقرة بضرب به المثل فى القلة والخفارة وهذا هو البيان الكاشف عن كنهه حالهم وإذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك فما ظنك بهم وهم أدلاء متفارقون ويمحزون أن لا تكون

الهمزة لإنكار الوقوع بل لإنكار الواقع والتوبيخ عليه أى لعهده منكرا غير لائق بالوقوع على أن الفاء اللطف والإنكار متوجه إلى مجموع المعطوفين على معنى ألهم نصيب وافر من الملك حيث كانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كالملوك فلا يؤتون الناس مع ذلك فقيرا كما تقول لفقى لا يراعى أباه ألك هذا القدر من المال فلا تنفق على أهلك شيئا وفائدة إذن تأكيد الإنكار والتوبيخ حيث يجعلون ثبوت النصيب سببا للمنع مع كونه سببا للإعطاء وهى ملغاة عن العمل كأنه قيل فلا يؤتون الناس إذن وقرئ فإذن لا يؤتون بالنصيب على إعمالها .

(أم يحسدون الناس) منقطعة أيضا مفيدة للانتقال من توبيخهم بما سبق إلى توبيخهم بالحسد الذى هو شر الرذائل وأقبحها لا سيما على ما هم بمجزل من استحقاقه واللام فى الناس للمهد والإشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وحمله على الجنس لئلا نأنا بخصائهم للكالات البشرية قاطبة فكأنهم هم الناس لا غير لا يلائمه ذكر حديث آل إبراهيم فإن ذلك لتذكير ما بين الفريقين من العلاقة الموجبة لاشتراكهما فى استحقاق الفضل والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه فإنهم كانوا يطمعون أن يكون النبي الموعود منهم فلما خص الله تعالى بتلك الكرامة غيرهم حسدوهم أى بل يحسدونهم (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوما فيوما وقوله تعالى (فقد آتينا) تعليل للإنكار والاستقباح والإزام لهم بما هو مسلم عندهم وحسم لمادة حسدهم واستبعادهم المبنيين على توهم عدم استحقاق المحسود لما أوتى من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراقة كأبرا عن كابر وإجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لإظهار كمال العناية بالأمر والمعنى أن حسدهم المذكور فى غاية القبح والبطلان فإننا قد آتينا من قبل هذا (آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد عليه الصلاة والسلام أو أبناء أعمامه (الكتاب والحكمة) أى النبوة .

﴿وَأَتَيْنَاهُمْ﴾ مع ذلك ﴿ملكاً عظيماً﴾ لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته عليه الصلاة والسلام ويحسدونه على إرثائها وتكرير الإتياء لما يقتضيه مقام التفصيل مع الإشعار بما بين النبوة والملك من المغايرة فإن أريد به الإتياء بالذات فالمراد بآل إبراهيم أنبيأؤهم خاصة والضمير المنصوب في الفعل الثاني لبعضهم إما بحذف المضاف أو بطريق الاستخدام لما أن الملك لم يؤت كلهم . قال ابن عباس رضي الله عنهما الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام إن أريد به ما يعمه وغيره من الإتياء بالواسطة وهو اللائق بالمقام والأوفق لما قبله من نسبة إرثاء الفضل إلى الناس فالمراد بآل إبراهيم كلهم فإن تشريف البعض بما ذكر من إتياء النبوة والملك تشريف للكل لاعتنائهم بآثاره واقتباسهم من أنواره وفي تفصيل ما أوتوه وتكرير الفعل ووصف الملك بالعظم وتذكيره التفضيحي من تأكيد الإلزام وتشديد الإنكار ما لا يخفى هذا هو المتبادر من النظم الكريم وإليه جنح جمهور أئمة التفسير لكن الظاهر حينئذ أن يكون قوله تعالى ﴿فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه﴾ حكاية لما صدر عن أسلافهم عقيب وقوع المحكي غير أن يكون له دخل في الإلزام الذي سبق له الكلام . أي فمن جنس هؤلاء الحاسدين وآبائهم من آمن بما أوتى آل إبراهيم ومنهم من أعرض عنه وأما جعل الضميرين لما ذكر من حديث آل إبراهيم فيستدعي تراخي الآية الكريمة عما قبلها نزولاً كيف لا وحكاية إيمانهم بالحديث المذكور . وإعراضهم عنه بصيغة الماضي إنما يتصور بعد وقوع الإيمان والإعراض المتأخرين عن سماع الحديث المتأخر عن نزوله وكذا جعلهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذ الظاهر بيان حالهم بعد هذا الإلزام وحمله على حكاية حالهم السابقة لا تساعده الفاء المرتبة لما بعدها على ما قبلها ولا يبعد كل البعد أن تكون الهمزة لتقرير حسدهم وتوبيخهم بذلك ويكون قوله تعالى فقد ﴿آتيناً﴾ الآية تعليلاً له بدلالته على إعراضهم عما أوتى آل إبراهيم وإن لم يذكر كونه بطريق الحسد كأنه قيل بل يصعدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولا يؤمنون به وذلك . حديثهم المستمر فإنما قد آتيناً آل إبراهيم ما آتيناهم أي من جلسهم من آمن بما

آتيناهم ومنهم من أعرض عنه ولم يؤمن به والله سبحانه أعلم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(وكفى بجهنم سعيرا) نارا مسعرة يعذبون بها والجملة تذييل لما قبلها (إن الذين كفروا بآياتنا) إن أريد بهم الذين كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم فالمراد بالآيات إما القرآن أو ما يعم كله وبعضه أو ما يعم سائر معجزاته أيضاً وإن أريد بهم الجنس المتناول لهم تناولا أوليا فالمراد بالآيات ما يعم المذكورات وسائر الشواهد التي أوتيتها الأنبياء عليهم السلام (سوف نصليهم نارا) قال سيبويه سوف كلمة تذكّر للتهديد والرعيد وينوب عنها السين وقد يذكران في الوعد فيفيدان التأكيد أى ندخلهم نارا عظيمة هائلة (كلما فضجت جلودهم) أى احترقت وكلما ظرف زمان والعامل فيه (بدلانهم جلودا غيرها) من قبيل بدله بخوفه أمنا لا من قبيل يبدل الله سيئاتهم حسنات أى أعطيتهم مكان كل جلد محترق عند احتراقه جلدا جديدا مغايرا للمحترق صورة ولأن كان عينه مادة بأن يزال عنه الإحتراق ليعود إحساسه للعذاب والجملة في محل النصب على أنها حال من ضمير نصليهم وقد جوز كونها صفة لنارا على حذف العائد أى كلما فضجت فيها جلودهم فمضى قوله تعالى .

(ليدوقوا العذاب) ليدوم ذوقهم^(١) ولا ينقطع كقولك للعزيز أعزك الله وقيل يخلق مكانه جلداً آخر والعذاب للنفس العاصية لالآلة إدراكها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يبدلون جلودا بيضاء كأمثال القراطيس وروى أن هذه الآية قرئت عند عمر رضى الله تعالى عنه فقال للقارىء أعدها فأعدها وكان عنده معاذين جبل فقال معاذ عندى تفسيرها يبدل في ساعة مائة مرة فقال عمر رضى الله عنه هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا

فيمودون كما كانوا وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن بين منكبى الكافر مسيره ثلاثة أيام للراكب المسرع وعن أبي هريرة أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرر الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلط جلده مسيرة ثلاثة أيام والتعبير عن إدراك العذاب بالذوق ليس لبيان أن إحساسهم بالعذاب في كل مرة كإحساس الذائق بالمدق من حيث أنه لا يدخله نقصان بدوام الملابس أو للإشعار بمرارة العذاب مع إلامه أوللتبيه على شدة تأثيره من حيث أن القوة الذائقة أشد الحواس تأثراً أو على سرارته للباعث ولعل السر في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على إبقاء إدراك العذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق أو مع إبقاء أبدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق أن النفس ربما تقوم زوال الإدراك بالاحتراق ولا تستبعد كل الاستبعاد أن تكون مصونة عن التألم والعذاب صيانةً بدهنها عن الاحتراق .

(إن الله كان عزيزاً) لا يتمتع عليه ما يريد ولا يمانعه أحد (حكياً) يعاقب من يعاقبه على وفق حكمته والجملة تعليل لما قبلها من الإصلاح والتبديل وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتحويل الأمر وتربية المهابة وتعليل الحكم فإن عنوان الألوهية مناط لجميع صفات كماله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) عقب بيان سوء حال الكفرة ببيان حسن حال المؤمنين تكميلاً لمساءة الأولين ومسرة الآخرين أى الذين آمنوا بآياتنا وعملوا بمقتضياتها وهو مبتدأ خبره قوله تعالى :

(سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وقرئ سيدخلهم بالياء رداً على الاسم الجليل وفى السين تأكيد للوعد (خالدين فيها أبداً) حال مقدرة من الضمير المنصوب فى سيدخلهم وقوله عز وعلا (لهم فيها أزواج مطهرة) أى بما فى نساء الدنيا من الأحوال المستفزة البدنية والأدناس الطبيعية فى محل النصب على أنه حال من جنات أو حال ثانية من الضمير المنصوب أو على أنه صفة لجنات بعد صفة أو فى محل الرفع على أنه خبر للوصول بعد خبر

(وندخلهم ظلا ظليلا) أى فينا نا لا جوب فيه دائما لا تنسخه شمس اللهم ارزقنا ذلك بفضلك وكرمك يا أرحم الراحمين والظليل صفة مشتقة من لفظ الظل للتأكيد كما في ليل أليل ويوم أيوم وقرىء يدخلهم بالياء وهو عطف على سيدخلهم لا على أنه غير الإدخال الأول بالذات بل بالعنوان كما في قوله تعالى (ولما جاء أمرنا ننجينا هودا والذين آمنوا برحمة منا وننجيناهم من عذاب غليظ) (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) في تصدير الكلام بكلمة التحقيق وإظهار الاسم الجليل وإيراد الأمر على صورة الإخبار من التفخمة وتأكيد وجوب الامتثال به والدلالة على الاعتناء بشأنه ما لا مزيد عليه وهو خطاب يعم حكمه المكلفين قاطبة كما أن الأمانات تعم جميع الحقوق المتعلقة بذهبهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد سواء كانت فعلية أو قولية أو اعتقادية وإن ورد في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة المعظمة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان رضى الله عنه باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح إليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فلوى على بن أبى طالب يده وأخذه منه وفتح ودخل النبي صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فزلت فامر عليا أن يرده إلى عثمان ويعتذر إليه فقال عثمان لعلى أكرهت وآذيت ثم جئت ترفو فقال لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآنا فقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا وقرىء الأمانة على التوحيد والمراد الجنس لا المهود وقيل هو أمر للولاية بأداء الحقوق المتعلقة بذهبهم من المناصب وغيرها إلى مستحقيها كما أن قوله تعالى :

(وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) أمر لهم بإيصال الحقوق المتعلقة بذهبهم الغير إلى أصحابها وحيث كان المأمور به هنا مختصا بوقت المرافعة

قيد به بخلاف المأمور به أو لا فإنه لما لم يتعلق بوقت دون وقت أطلق إطلاقاً
فقوله تعالى أن تحكموا عطف على أن تؤدوا قد فصل بين العاطف والمعطوف
بالظرف المعمول له عند الكوفيين والمقدر يدل هو عليه عند البصريين لأن
ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها عندهم أى وأن تحكموا إذا حكمتم الخ وقوله تعالى
بالعدل متعلق بتحكموا أو بمقدر وقع حالا من فاعله أى متلبسين بالعدل
والإنصاف .

(إن الله نعماء يعظكم به) ما إما منصوبة موصوفة يعظكم به أو مرفوعة
موصولة به كأنه قيل نعم شيئاً يعظكم به أو نعم الشيء الذى يعظكم به والمخصوص
بالمدح محذوف أى نعماً يعظكم به ذلك وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل
في الحكومات وقرئ نعماً بفتح النون والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها متضمنة
لمزيد لطف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم إلى الامتثال بالأمر وإظهار الاسم
الجليل لتربية المهابة [في القلوب] (١) (إن الله كان سميعاً) لأقوالكم (بصيراً)
بأفعالكم فهو وعد ووعد وإظهار الجلالة لما ذكر آنفاً فإن فيه تأكيداً لكل
من الوعد والوعيد (يا أيها الذين آمنوا) بعد ما أمر الولاة بطريق العموم
أو بطريق الخصوص بأداء الأمانات والعدل في الحكومات أمر سائر الناس
بطاعتهم لكن لا مطلقاً بل في ضمن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه
وسلم حيث قيل (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وهم
أمراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وأما
أمراء الجور فيعمول من استحقاق العطف على الله تعالى والرسول عليه الصلاة
والسلام في وجوب الطاعة لهم وقيل هم علماء الشرع لقوله تعالى (ولو ردهو إلى
الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم) ويأباه قوله تعالى :
(فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله) إذ ليس للقلد أن ينازع المجتهد

في حكمه إلا أن يحمل الخطاب لأولى الأمر بطريق الالتفات وفيه بعد وتصدر
 ﴿إِنْ﴾^(١) الشرطية بالفاء لترتيبها على ما قبلها فإن بيان حكم طاعة أولى الأمر عند
 موافقتها لطاعة الله تعالى وطاعة الرسول عليه السلام يستدعي بيان حكمها عند
 المخالفة أى إن اختلفتم أنتم وأولوا الأمر منكم في أمر من أمور الدين فراجعوا
 فيه إلى كتاب الله ﴿والرسول﴾ أى إلى سنته وقد استدل به منكر والقياس
 وهو في الحقيقة دليل على حجتيه كيف لا ورد المختلف فيه إلى المنصوص عليه
 لما يكون بالتخييل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الأمر به بعد الأمر
 بطاعة الله تعالى وبطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام فإنه يدل على أن الأحكام
 ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد إليها بالقياس ﴿إن كنتم
 تؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ متعلق بالأمر الأخير الوارد في محل النزاع إذ هو
 المحتاج إلى التحذير من المخالفة وجواب الشرط مخذوف عند جمهور البصريين
 ثقة بدلالة المذكور عليه أى إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه الخ فإن
 الإيمان بهما يوجب ذلك أما الإيمان بالله تعالى فظاهر وأما الإيمان باليوم الآخر
 فلما فيه من العقاب على المخالفة ﴿ذلك﴾ أى الرد بالمأمور به ﴿خير﴾ لكم
 وأصلح ﴿وأحسن﴾ في نفسه ﴿تأويلاً﴾ أى عاقبة ومآلاً وتقديم خيريته
 لهم على أحسنيته في نفسه لما مر من تعلق أنظارهم بما ينفعهم والمراد بيان اتصافه
 في نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل في حد ذاته من غير اعتبار فضله على
 شئ يشاركه في أصل الخيرية والحسن كما ينهى عنه التحذير السابق :

﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك﴾
 قلون للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجيلاً له من حال
 الذين يخالفون مأمراً من الأمر المحترم ولا يطيعون الله ولا رسوله ووصفهم
 باداءه الإيمان بالقرآن وبما أنزل من قبله أعنى التوراة لتأكيد التعجيب وتشديد

التوبيخ والاستباح بإظهار^(١) كمال المباينة بين دعوائهم وبين ما صدر عنهم وقرئ.
 الفعلان على البناء للفاعل وقوله عز وجل ﴿ يريدون أن يتحاكوا إلى
 الطاغوت ﴾ استئناف سيق ليبيان محل التعجب مبنى على سؤال نشأ من صدر
 الكلام كأنه قيل ماذا يفعلون فقول يريدون الخ . روى عن ابن عباس رضى
 الله عنهما أن منافقا غاصم يهوديا فدعاه اليهودى إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم إنهما احتكما إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فقال عمر للمنافق أهكذا قال نعم فقال عمر
 مكانكما حتى أخرج السكيا فدخل فاشتعل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق
 المنافق حتى برد ثم قال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله
 فزلت فيبط جبريل عليه الصلاة والسلام وقال إن عمر فرق بين الحق والباطل
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق فالطاغوت كعب بن الأشرف
 سمي به لإفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلى التشبيه
 بالشیطان والتسمية باسمه أو جعل اختيار التحاكم إلى غير النبي صلى الله عليه
 وسلم على التحاكم إليه تحاكما إلى الشيطان وقال الضحاك المراد بالطاغوت كهنة
 اليهود وسحرتهم وعن الشعبي أن المنافق دعا خصمه إلى كاهن من جبهة فتحاكما
 إليه وعن السدى أن الحادثة وقعت في قتيل بين بنى قريظة والنضير فتحاكم
 المسلمون من الفريقين إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبى المنافقون منهما إلا
 التحاكم إلى أبى بردة الكاهن الأسلى فتحاكوا إليه فيكون الاقتصار
 حينئذ في معرض التعجب والاستباح على ذكر إرادة التحاكم دون نفسه مع
 وقوعه أيضا للتشبيه على أن إرادته بما يقضى منه العجب ولا ينبغي أن يدخل
 تحت الوقوع فاظنك بنفسه وهذا أنسب بوجف المنافقين بادعاء الإيمان
 بالتوراة فإنه كما يقتضى كونهم من منافق اليهود يقتضى كون ما صدر عنهم من

التحاكم ظاهر المنافاة لادعاء الإيمان بالتوراة وليس التحاكم إلى كعب بن الأشرف بهذه المثابة من الظهور وأيضا فالمتبادر من قوله تعالى .

(وقد أمروا أن يكفروا به) كونهم مأمورين بكفره في الكتابين وما ذاك إلا الشيطان وأولياؤه المشهورون بولايته كالكنيسة ونظائرهم لامن عدام عن لم يشتهر بذلك وقرىء أن يكفروا بها على أن الطاغوت جمع كما في قوله تعالى (أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم) والجملة حال من ضمير يريدون مفيدة ثباتا كيد التعجيب وتشديد الاستقباح كالوصف السابق وقوله عز وعلا (ويريد الشيطان أن يضللهم ضلالا بعيدا) عطف على يريدون داخل في حكم التعجيب فإن اتباعهم لمن يريد إضلالهم وإعراضهم عن من يريد هدايتهم أعجب من كل عجيب . وضلالا إما مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد كما في قوله تعالى (وانتهبنا نباتا حسنا) أى إضلالا بعيدا وإما مصدر مؤكد لفعله المدلول عليه بالفعل المذكور أى فضلوا ضلالا وأياما كان فوصفه بالبعد الذى نعت بوصفه للبالغة وقوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول) تسكلة لمادة التعجيب ببيان إعراضهم صريحا عن التحاكم إلى كتاب الله تعالى ورسوله إثر بيان إعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم إلى الطاغوت وقرىء تعالوا بضم اللام على أنه حذف لام الفعل تخفيفا كما في قولهم ما باليت يالة أصلها بالية كعافية وكما قالوا في آية إن أصلها آية لحذفت اللام ووقعت واو الجمع بعد اللام في تعالى فضمت فصار تعالوا ومنه قول أهل مكة للراءة تعالى بكسر اللام وعليه قول أبى فراس الحمداني :

أيا جارتى ما أنصف الدهر بيننا تعالى أقاسمك المغموم تعالى

(رأيت المنافقين) إظهار المنافقين في مقام الإضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وضمهم به والإشعار بملة الحكم والرؤية بصرية وقوله تعالى (يصدون عنك) حال من المنافقين وقيل الرؤية قلبية والجملة مفعول ثان لها والأول هو الأنسب بظهور حالهم وقوله تعالى (صدودا) مصدر مؤكد لفعله أى يعرضون عنك

إعراضاً وأى إعراض وقيل هو اسم للبصدر الذى هو الصد والأظهر أنه مصدر لصد اللازم والصد مصدر للتعدي يقال صد عنه صدوداً أى أعرض عنه وصد عنه صدأ أى منعه منه وقوله تعالى .

(فكيف) شروع فى بيان فائلة جنائياتهم المحكية ووخامة عاقبتها أى كيف يكون حالهم (إذا أصابهم مصيبة) أى وقت إصابة المصيبة لإراهم باقتضائهم بظهور نفاقهم (بما قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من الجنائيات التى من جعلها التحاكم إلى الطاغوت والإعراض عن حكمك (ثم جاءوك) للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على أصابهم والمراد تفضيخ حالهم وتحويل مادهم من الخطب واعتزام من شدة الأمر عند إصابة المصيبة وعند النهي للاعتذار (يحلفون بالله) حال من فاعل جاءوك (إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً) أى ما أردنا بتحاكنا إلى غيرك إلا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الحصين ولم نرد مخالفة لك ولا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وأنهم سيتندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا ينق عنهم الاعتذار وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله تعالى فقالوا ما أردنا أى ما أراد صاحبنا المقتول بالتحاكم إلى عمر رضى الله تعالى عنه إلا أن يحسن إليه ويوفق بينه وبين خصمه (أولئك) إشاره إلى المنافقين وما فيه من معنى البعد للتلبس على بعد منزلتهم فى الكفر والنفاق وهو مبتدأ خبره (الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) أى من فنون الشرور والفساد المنافية لما أظهروا لك من الأكاذيب .

(فأعرض عنهم) جواب شرط محذوف أى إذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول معذرتهم وقيل عن عقابهم لمصلحة فى استبقائهم ولا تظهر لهم علمك بما فى بواطنهم ولا تهتك سقم حتى يبقوا على وجل وحذر (وعظم) أى ازجرهم عن النفاق والكيد .

(وقل لهم فى أنفسهم) فى حق أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية على

الشرور التي يعلها الله تعالى أو في أنفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لأنها في السر أجمع ﴿قولا بليغا﴾ مؤثرا واصلا إلى كنه المراد مطابقا لما سبق له من المقصود فالظرف على التقديرين متعلق بالامر وقيل متعلق بيلينا على رأى من يحيز تقديم معمول الصفة على الموصوف أى قل لهم قولا بليغا في أنفسهم مؤثرا في قلوبهم يتمون به اعتقادا ويستشعرون منه الحور استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال والإيذان بأن ما في قلوبهم من مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وأن ذلك مستوجب لأشد العقوبات وإنما هذه المكافاة والتأخير لإظهارهم الإيمان والطاعة وإضمار الكفر ولأن أظهروا الشقاق وبرزوا بأشخاصهم من نفق النفاق يعسهم العذاب إن الله شديد العقاب ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾ كلام مبتدأ جرى به تمهيدا لبيان خطيئهم في الإشتغال بستر جنائهم بالاعتذار بالأباطيل وعدم تلافيا بالتوبة أى وما أرسلنا رسولا من الرسل لشيء من الأشياء إلا ليطاع بسبب إذنه تعالى في طاعته وأمره المرسل إليهم بأن يطعوه ويتبعوه لأنه مؤد عنه تعالى فطاعته طاعة الله تعالى ومعصيته معصيته تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله أو يتيسر الله تعالى وتوفيقه في طاعته .

﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم﴾ وعرضوها لعذاب ﴿[زائد^(١)]﴾ على عذاب النفاق بترك طاعتك والتحاكم إلى غيرك ﴿جاؤك﴾ من غير تأخير كما يفصح عنه تقديم الظرف متوسلين بك في التوصل عن جنائهم القديمة والحديثة ولم يردادوا جناية على جناية بالقصد إلى سترها بالاعتذار الباطل والإيمان الفاجرة ﴿فاستغفروا الله﴾ بالتوبة والإخلاص وبالغوا في التضرع إليك حتى اتصبت شفيعا لهم إلى الله تعالى واستغفرت لهم وإنما قيل ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ على طريقة الالتفات تفخيا لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وتمظيها لاستغفاره وتنبئها على أن شفاعة في حيز القبول ﴿لوجدوا الله توابا رحيما﴾ لعلوه مبالغا في قبول توبتهم والتفضل عليهم بالرحمة وإن فسر الوجدان بالمصادفة كان قوله تعالى توابا حالا ورحيا بدلا منه أو حالا من الضمير فيه وأياما كان فقيه فضل ترغيب السامعين في المسارعة إلى التوبة والاستغفار ومزيد تنديم لأولئك المنافقين على ما صنعوا لما أن ظهور تبشير قبول التوبة وحصول الرحمة لهم ومشاهدتهم لآثارها نعمة زائدة عليهما موجبة لكمال الرغبة في تحصيلها وتمام الحسرة على فواتها .

﴿فلا وربك﴾ أى فوريك ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم لا لتأكيد النفي في جوابه أعنى قوله ﴿لا يؤمنون﴾ لأنها تزداد في الإثبات أيضا كما في قوله تعالى ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾ ونظائره ﴿حتى يحكموك﴾ أى يتحاكوا إليك ويترافعوا إليك وإنما جرى بصيغة التحكيم مع أنه عليه الصلاة والسلام حاكم بأمر الله سبحانه إيدانا بأن حقهم أن يجعلوه حكما فيما بينهم وترضوا بحكمه وإن قطع النظر عن كونه حاكما على الإطلاق ﴿فيا شجر بينهم﴾ أى فيما اختلف بينهم من الأمور واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه ﴿ثم لا يجدوا﴾ عطف على مقدر يساق إليه الكلام أى فتقضى بينهم ثم لا يجدوا ﴿في أنفسهم حرجا﴾ ضيقا ﴿مما قضيت﴾ أى مما قضيت به أو من قضائك وقيل شكا من أجله إذ الشك في ضيق من أمره ﴿ويسلبوا﴾ أى يتقادوا لأمرك ويذعنوا له ﴿تسليما﴾ تأكيد للفعل بمنزلة تكريره أى تسليما تاما بظاهرم وباعلنهم يقال سلم لأمر الله وأسلم له بمعنى وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها إذا جعلها سائلة له خالصة أى يتقادوا لحكمك انقيادا لاشبهه فيه بظاهرم وباعلنهم قيل نزلت في شأن المنافق واليهودى [السابقين]^(١) وقيل في شأن الزبير ورجل من الأنصار حين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كاتا يسقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الأنصارى وقال لأن

كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر واستوف حقه ثم أرسله إلى جارك كان قد أشار على الزبير برأى فيه سعة له ولخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فمرا على المقداد ابن الأسود فقال لمن القضاء فقال الأنصاري قضى لابن عمته ولوى شذقه فقطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمنه في قضاء يقضى بينهم وأيم الله لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا إلى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله إن الله ليعلم منى الصدق لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لقتلتها وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر رضى الله عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده إن من أمتى ورجالا الإيمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسى فنزلت في شأن هؤلاء .

(ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم) أى لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بنى إسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتابتهم من عبادة العجل وأن مصدرية أو مفسرة لأن كتبنا فى معنى أمرنا (ما فعلوه) أى المكتوب المذلول عليه بكتبنا أو أحد مصدرى الفعلين (إلا قليل منهم) أى إلا أناس قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذى لم يفعل بنا ذلك وقيل معنى اقتلوا أنفسكم تعرضوا بها للقتل بالجهاد وهو بعيد وقرئ إلا قليلا بالنصب على الاستثناء أو إلا فعلا قليلا (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول عليه الصلاة والسلام وطاعته والانتفاء لما يراه ويحكم به ظاهرا وباطنا وسميت أوامر الله تعالى ونواهيها مواظا لاقرانها بالوعد والوعيد (لكان) أى فعلهم ذلك (خيرا لهم) عاجلا وأجلا (وأشد تنبيها) لهم على الإيمان وأبعد من الاضطراب فيه وأشد تنبيها لثواب أعمالهم .

(وإذا آتيناهم من لدنا أجرا عظيما) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد الثبوت قليل وإذن لو ثبتوا آتيناهم فإن إذن جواب وجزاء (ولعديناهم صراطا مستقيما) يصلون يسلكوه إلى عالم القدس [والطهارة] (١) ويفتح لهم أبواب الغيب قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم (ومن يطع الله والرسول) كلام مستأنف فيه فضل ترغيب في الطاعة ومزيد تشويق إليها ببيان أن تيجنتها أقصى ما ينتهي إليه همم الأمم وأرفع ما يمتد إليه أعناق عرائسهم من مجاورة أعظم الخلاق مقدارا وأرفعهم منارا متضمن لتفسير ما أبيهم في جواب الشرطية السابقة وتفصيل ما أجل فيه والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامتثال الكامل لجميع الأوامر والنواهي (فأولئك) إشارة إلى المطيعين والجمع باعتبار معنى من كما أن الأفراد في فعل الشرط باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع القرب في الذكر للإيذان بعلو درجتهم وبعيد منزلتهم في الشرف وهو مبتدأ خبره (مع الذين أنعم الله عليهم) والجملة جواب الشرط وترك ذكر المنعم به للإشعار بقصور العبارة عن تفصيله ويأنه .

(من النبيين) بيان للمنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع أن الكلام في بيان حكم طاعة نبيينا عليه الصلاة والسلام لجرى أن ذكرهم في سبب النزول مع ما فيه من الإشارة إلى أن طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة لطاعتهم لاشتغال شريعته على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الأعصار روى أن نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله إن صرنا إلى الجنة تفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك وقال الشعبي جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا رسول الله بالله الذي لا إله إلا هو لآنت أحب إلي من نفسي وأهلي

ومالى وولدى وإني لأذكرك وأنا فى أهلى فىأخذنى مثل المجنون حتى أراك وذكرى موتى وأنتك ترفع مع النبيين وإنى إن أدخلت الجنة كنت فى منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي عليه الصلاة والسلام فنزلت وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه الصلاة والسلام قليل الصبر عنه فأناه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن فى وجهه فصأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ماى من وجع غير أنى إذا لم أراك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هناك لأنى عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلك وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم وروى أن أنسا قال يا رسول الله الرجل يحب قوما ولما يلحق بهم قال عليه الصلاة والسلام المرء مع من أحب .

(والصديقين) أى المتقدمين فى تصديقهم المبالغين فى الصدق والإخلاص فى الأقوال والأفعال وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأماثل خواصهم المقربين كآبى بكر الصديق رضى الله عنه (والشهداء) الذين بذلوا أرواحهم فى طاعة الله تعالى وإعلاء كلمته (والصالحين) الصارفين أعمارهم فى طاعته وأموالهم فى مرضاته وليس المراد بالمعنى الاتحاد فى الدرجة ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أراد وإن بعد ما بينهما من المسافة (وحسن أولئك رفيقا) الرفيق صاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة فى المعاشرة قولا وفلا فإن جعل أولئك إشارة إلى النبيين ومن بعدهم على أن ما فيه من معنى البعد لما مر مرارا فريفا إما تمييز أو حال على معنى أنهم وصفوا بالحسن من جهة كونهم رفقاء للبطيعين أو حال كونهم رفقاء وإفراده لما أنه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والمتعدد أو لانه أريد حسن كل واحد

منهم رفيقا وإن جعل إشارة إلى المطيعين فهو تمييز على معنى أنهم وصفوا بحسن الرفيق من النبيين ومن بعدهم لا بنفس الحسن فلا يجوز دخول من عليه كما يجوز في الوجه الأول والجملة تذييل مقرر لما قبله مؤكداً للترغيب والتشويق قيل فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا ولا استقلاله بمعنى التعجب قرئ وحسن يسكون السين .

(ذلك) إشارة إلى ما للمطيعين من عظيم الأجر ومزيد الهداية ومرافقة هؤلاء المنعم عليهم أو إلى فضلهم ومزيتهم وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو رتبته وبعد منزلته في الشرف وهو مبتدأ وقوله تعالى (الفضل) صفته وقوله تعالى (من الله) خبره أى ذلك الفضل العظيم من الله تعالى لا من غيره أو الفضل خبره ومن الله متعلق بمحذوف وقع حالاً منه والعامل فيه معنى الإشارة أى ذلك الذى ذكر فضل كائنا من الله تعالى لا أن أعمال المكلفين موجبة له (وكنى بالله علماً) بجزائه من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق أهله (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم) الحذر والحذر واحد كالإثر والأثر والشبه والشبه أى يقظوا واحترزوا من العدو ولا تمسكونه من أنفسكم يقال أخذ حذره إذا يقظ واحترز من المخوف كأنه جعل الحذر آتية التى يق بها نفسه وقيل هو ما يحذر به من السلاح والحزم أى استعدوا للعدو (فانفروا) بكسر الفاء وقرئ بضمها أى أخرجوا إلى الجهاد عند خروجكم (ثبات) جمع ثبة وهى الجماعة من الرجال فوق العشرة ووزنها فى الأصل فعلة كحطمة حنفت لامها وعوض عنها تاء التأنيث وهى واو أو ياء فيه قولان قيل لأنها مشتقة من بئاً يثبو كحلا يحلو أى اجتمع وقيل من ثبت على الرجل إذا أثبت عليه كأنك جمعت محاسنه ويجمع أيضاً على ثبين جبراً لما حذف من معجزة ومحلها النصب على الحالية أى انفروا جماعات متفرقة سرية بعد سرية (أو انفروا جميعاً) أى مجتمعين كوكبه واحدة ولا تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم إلى التهلكة . (وإن منكم من ليبطئن) أى ليتأفلن وليتخلفن عن الجهاد من بطأ بمعنى أبطأ كتم بمعنى أعم والحطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم

المؤمنين منهم والمنافقين والمبطون منافقوهم الذين تناقلوا وتخلفوا عن الجهاد أو ليطائن غيره ويثبطه من بطاً منقولاً من بطو كئيل من ثقل كما بطا ابن أبي ناسا يوم أحد والأول أنسب لما بعده واللام الأولى للإبتداء دخلت على اسم إن للفصل بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع إليه ما استكن في ليطائن والتقدير وإن منكم لمن أقسم بالله ليطائن ﴿فإن أصابكم مصيبة﴾ كقتل وهزيمة ﴿قال﴾ أي المبطل فرحاً بصنمه وحامداً لرأيه ﴿قد أنعم الله على﴾ أي بالعود .

﴿إذ لم أكن معهم شيدياً﴾ أي حاضراً في المعركة فيصيبني ما أصابهم والفاء في الشرطية لترتيب مضمونها على ما قبلها فإن ذكر التبطة مستتبع لذكر ما يترتب عليها كما أن نفس التبطة مستدعية لشيء ينتظر المبطل وقوعه ﴿وإن أصابكم فضل﴾ كفتح وغنيمة ﴿من الله﴾ متعلق بأصابكم أو بمحذوف وقع صفة للفضل أي فضل كائن من الله تعالى ونسبة لإصابة الفضل إلى جناب الله تعالى دون إصابة المصيبة من العادات الشريفة التزيلية كما في قوله سبحانه (وإذا مرضت فهو يشفين) وتقديم الشرطية الأولى لما أن مضمونها لمقصدهم أوفق وأثر نفاقهم فيها أظهر ﴿ليقولن﴾ ندامة على ثبطه وعوده وتهالكا على حطام الدنيا وتحسرا على فواته وقرىء ليقولن بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى من وقوله تعالى ﴿كان لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ اعتراض وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو ﴿ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً﴾ لثلاثتهم من مطلع كلامه أن تمنية لمحبة المؤمنين لنصرتهم ومظاهرهم حسبما يقتضيه ما في البين من المودة بل هو للحرص على المسال كما ينطق به آخره وليس لإثبات المودة في البين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم وقيل الجملة التشبيهية حال من ضمير ليقولن أي ليقولن مشبها بمن لا مودة بينكم وبينه وقيل هي داخلة في المقول أي ليقولن المبط لمن يثبطه من المنافقين وضعفة المؤمنين كأن لم تكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستصحبكم في الغزو حتى تفوزوا بما فاز ياليتني كنت معهم وغرضه إلقاء العداوة.

بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وتأكيدها وكأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرئ لم يكن بالياء والمنادى في ياليتنى محذوف أى يا قوم وقيل يا أطلق للتنبيه على الاتساع وقوله تعالى فأفوز نصب على جواب النفى وقرئ بأرفع على أنه خير مبتدأ محذوف أى فأنا أفوز في ذلك الوقت أو على أنه معطوف على كنت داخل معه تحت النفى .

(فليقاتل في سبيل الله) قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به (الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أى يبيعونها بها وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدر أى إن بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة أو الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون فالفاء للتعقيب أى لتركوا ما كانوا عليه من التثبط والنفاق وليبدلوه بالقتال في سبيل الله (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه) بنون العظمة الثقات (أجرًا عظيمًا) لا يقادر قدره وتعقيب القتال بأحد الأمرين للإشعار بأن المجاهد حقه أن يوطن نفسه بإحدى الحسينين ولا يخطر بباله القسم الثالث أصلاً وتقديم القتل للإيدان يتقدمه في استنباع الأجر ، روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله تعالى لمن جاهد في سبيله لا يخرجه الإجهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذى خرج منه مع ما نال من أجر وغنيمة (ومالكم) خطاب للمأمرين بالقتال على طريقة الالتفات مبالغة في التحريض عليه وتأكيدها لوجوبه وهو مبتدأ وخبر وقوله عز وجل (لا تقاتلون في سبيل الله) حال عاملاً ما في الظرف من معنى الفعل والاستفهام للإنكار والنفى أى أى شيء لكم غير مقاتلين أى لا عذر لكم في ترك المقاتلة .

(والمستضعفين) عطف على اسم الله أى في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الأسر وصونهم عن العدو أو على السبيل بحذف المضاف أى في خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فإن سبيل الله يعم أبواب الخير

وتخليص ضعفاء^(١) المؤمنين من أيدي الكفرة أعظمها وأخصها ﴿من الرجال والنساء والولدان﴾ بيان للمستضعفين أو حال منهم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين أو لضعفهم عن الهجرة مستذلين عمتين وإنما ذكر الولدان معهم تكميلاً للاستعفاف واستجلاً بالرحمة^(٢) وتنبها على تنأى ظلم المشركين بحيث بلغ أذام الصبيان لإرغام آبائهم وأمهاتهم وإبذانا بإجاعة الدعاء الآتى واقتراب زمان الخلاص ببيان شركتهم في التصرع إلى الله تعالى كل ذلك للبالغة في الحث على القتال وقيل المراد بالولدان العبيد والإماء إذ يقال لهما الوليد والوليدة وقد غلب الذكور على الإناث فأطلق الولدان على الولدان أيضاً ﴿الذين﴾ محله الجر على أنه صفة للمستضعفين أو لما في حيز البيان أو النصب على الاختصاص.

﴿يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها﴾ بالشرك الذي هو ظلم عظيم وبأذية المسلمين وهي مكة والظالم صفتها وتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل والمفعول إذا أجرى على غير من هوله كان كالفاعل في التذكير والتأنيث بحسب ما عمل فيه ﴿واجعل لنا من لدنك ولياً﴾ كلا الجارين متعلق باجعل لاختلاف معنيهما وتقديم المجرورين على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فإن تأخير ما حقه التقديم عما هو من أحواله المرغبة فيه كما يورث شوق السامع إلى وردة نبيه عن كمال رغبة المتكلم فيه واعتنائه بمصوله لاهالة وتقديم اللام على من للمسارعة إلى إبراز كون المسئول نافعاً لهم مرغوباً فيه لديهم ويجوز أن تتعلق كلمة من بمحذوف وقع حالاً من ولياً قدمت عليه لكونه نكرة وكذا الكلام في قوله تعالى ﴿واجعل لنا من لدنك نصيراً﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما أى ول علينا ولياً من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا وينصرنا على أعدائنا

(١) في ط : ضعفاء .

(٢) في ط : واستجلاب الرحمة ، خطأ .

ولقد استجاب الله عز وجل دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج إلى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير ولي وأعز ناصر ففتح مكة على يدي نبيه عليه الصلاة والسلام فتولاهم أي تول ونصرهم أية نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها وقيل المراد واجعل لنا من لدنك ولاية ونصرة أي كن أنت ولينا وناصرنا وتكرير الفعل ومتعاقبه للبالغة في التصريح والابتهاال .

﴿ الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ﴾ كلام مبتدأ سبق لترغيب المؤمنين في القتال وتشجيعهم ببيان كمال قوتهم بإمداد الله تعالى ونصرته وغاية ضعف أعدائهم أي المؤمنون إنما يقاتلون في دين الله الحق الموصل لهم إلى الله عز وجل وفي إعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم لا محالة ﴿ والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ﴾ أي فيما يوصلهم إلى الشيطان فلا ناصر لهم سواء والفاء في قوله تعالى ﴿ فقاتلوا أولياء الشيطان ﴾ لبيان استتباع ما قبلها لما بعدها وذكر هذا العنوان للدلالة على أن ذلك نتيجة لقتالهم في سبيل الشيطان والإشعار بأن المؤمنين أولياء الله تعالى لما أن قتلهم في سبيله وكل ذلك لنا كيد رغبة المؤمنين في القتال وتقوية عزائهم عليه فإن ولاية الله تعالى علم في العزة والقوة كما أن ولاية الشيطان مثل في الذلة والضعف كأنه قيل إذا كان الأمر كذلك فقاتلوا يا أولياء الله أولياء الشيطان ثم صرح بالتمليل فقيل ﴿ إن كيد الشيطان كان ضعيفا ﴾ أي في حد ذاته فكيف بالقياس إلى قدرة الله تعالى ولم يتعرض لبيان قوة جنباه تعالى لإدانا بظهورها قالوا فائدة إدخال كان في أمثال هذه المواقع التأكيد ببيان أنه منذ كان كذلك فالمرضى أن كيد الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف .

﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من إحسانهم عن القتال مع أنهم كانوا قبل ذلك راغبين فيه حراسا عليه بحيث كادوا يباشروه كما ينفي عنه الأمر بكف الأيدي فإن ذلك مشعر

بكونهم يصدد بسطها إلى العدو بحيث يكادون يسطون بهم قال الكلبي إن جماعة من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الأسود الكندي وقدامة ابن مظنون الجمحي وسعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله تعالى عنهم كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة أذى شديداً فيسكون ذلك إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويقولون انذن لنا في قتالهم ويقول لهم النبي عليه الصلاة والسلام كفوا أيديكم ﴿ وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾ فإني لم أؤمر بقتالهم وبناء القول للمفعول مع أن القاتل هو النبي عليه الصلاة والسلام للإيذان بكون ذلك بأمر الله سبحانه وتعالى ولأن المقصود بالذات والمعتبر في التعجب إنما هو كمال رغبتهم في القتال وكونهم بحيث احتاجوا إلى النهي عنه وإنما ذكر في حيز الصلة الأمر بكف الأيدي لتحقيقه وتصوره على طريقة الكناية فلا يتعلق ببيان خصوصية الأمر غرض وكانوا في مدة إقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأمروا بالقتال في وقعة بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شكا في الدين ولا رغبة عنه بل نفوراً عن الإخطار بالأرواح وخوفا من الموت بموجب الجيلة البشرية وذلك قوله تعالى :

﴿ فلما كتب عليهم القتال ﴾ الخ وهو عطف على قيل لهم كفوا أيديكم باعتبار مدلوله الكناية إذ حيثئذ يتحقق التباين بين مدلولي المعطوفين وعليه يدور أمر التعجب كأنه قيل ألم تر إلى الذين كانوا حراساً على القتال فلما كتب عليهم كرهه بعضهم وقوله تعالى ﴿ إذا فريق منهم ينجشون الناس ﴾ جواب لما على أن فريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وقع صفة له وينجشون خبره وتصديره بإذا المفاجأة لبيان مسارعتهن إلى الخشية أثر ذى أثر من غير تعلم وتردد أى فاجأ فريق منهم أن ينجشوا الكفار أن يقتلهم ولعل توجيه التعجب إلى الشكل مع صدور الخشية عن بعضهم للإيذان بأنه ما كان ينبغي أن يصدر عن أحدهم ما ينافي جالتهم الأولى وقوله تعالى ﴿ كنخشية الله ﴾ مصدر مضاف إلى

المفعول محله التنبص على أنه حال من فاعل يخشون أى يخشونهم مشبهين بالأهل خشية الله تعالى ﴿أو أشد خشية﴾ عطف عليه بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله أو على أنه مصدر مؤكد على جمل الخشية ذات خشية مبالغة كما في جده أى يخشونهم خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله وأيا ما كان فلكلمة أو إما للتوبيخ على معنى أن خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم أشد منها وإما للإيهام على السامع وهو قريب مما في قوله تعالى (وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون) يعنى أن من يصصرهم يقول إنهم مائة ألف أو يزيدون ﴿وقالوا﴾ عطف على جواب لما أى قلنا كتب عليهم القتال هلع^(١) فريق منهم خشية الناس وقالوا ﴿ربنا لم كتبت علينا القتال﴾ في هذا الوقت لا على وجه الاعتراض على حكمه تعالى والإنكار لإيجابه بل على طريق تمجيد التخفيف . ﴿لولا أخرتنا إلى أجل قريب﴾ استزادة في مدة الكف واستمهال إلى وقت آخر حذرا من الموت وقد جوز أن يكون هذا مما نطقت به أسنة حاظم من غير أن يتفوهوا به صريحا .

﴿قل﴾ أى تهيدا لهم فيما يؤملونه بالعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعم الباقى ﴿متاع الدنيا﴾ أى ما يتمتع ويتنعم به في الدنيا ﴿قليل﴾ سريع التقضى وشيك الانصرام ولأن أخرتم إلى ذلك الأجل ﴿والآخرة﴾ أى ثوابها الذى من جملة الثواب المنوط بالقتال ﴿خير﴾ أى لكم من ذلك المتاع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفاته عن الكدورات وإنما قيل ﴿لن اتقى﴾ حالهم على اتقاء العصيان والإخلال بمواجب التكليف ﴿ولا يظلمون قليلا﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى يجوزون فيها ولا تنقصون أدنى شيء من أجور أعمالكم التى من جملتها مساكم^(٢) فى شأن القتال فلا ترغبوا عنه والقتيل ما فى شق التواة من الحيط يضرب به المثل فى القلة والحقارة وقرئ يظلمون بالياء إعادة للضمير إلى ظاهر من ﴿أينا تكفونوا

يدرككم الموت ﴿كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلويح الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المخاطبين اعتناء بالزواهم إثر بيان حقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة بواسطة عليه الصلاة والسلام فلا عمل له من الإعراب أو في محل النصب داخل تحت القول المأمور به أى أينما تكونوا في الحضر والسفر يدرككم الموت الذى لأجله تكرر هون القتال دعماً منكم أنه من مظاهره وتعجبون القعود عنه على زعم أنه منجاة منه وفى لفظ الإدراك إشعار بأنهم فى الحرب من الموت وهو مجد فى طلبهم وقرئ بالرفع على حذف الفاء كما فى قوله من يفعل الحسنات الله يشكرها ه أو على اعتبار وقوع أينما كنتم فى موقع أينما تكونوا أو على أنه كلام مبتدأ وأينما تكونوا متصل بلا تظلمون أى لا تنتقصون شيئاً مما كتب من آجالكم أينما تكونوا فى ملاحم الحروب ومعارك الخطوب .

﴿ولو كنتم فى بروج مشيدة﴾ فى حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدى وقتادة بروج السماء يقال شاد البناء وأشاده وشيده رفعه وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفاً لما يفعل فاعلها مجازاً كما فى قصيدة شاعر ومشيدة من شاد القصر إذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجص وجواب لو محذوف اعتماداً على دلالة ما قبله عليه أى ولو كنتم فى بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة جملة مثلها^(١) أى لو لم تكونوا فى بروج مشيدة ولو كنتم الخ وقد اطرده حذفها للدلالة المذكور عليها دلالة واضحة فإن الشيء إذا تحقق عند وجود المانع فلاذن يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذه الشككة يدور ما فى الوصلية من التأكيد والمبالغة وقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى (أولوا كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) ﴿وإن تصبهم حسنة يقولون هذا من عند الله﴾ كلام مبتدأ جرى به عقيب ما حكى عن المسلمين لما بينهم من المناسبة فى اشتغالهما على إسناد ما يكرهونه إلى بعض الأمور وكرهتهم له بسبب ذلك والضمير لليهود والمنافقين

(١) فى ط : أخرى .

روى أنه كان قد بسط عليهم الرزق فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قدامهم إلى الإيمان فكفروا أمسك عنهم بعض الإمساك فقالوا مازلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم هذا الرجل وأصحابه وذلك قوله تعالى :

(وإن تصبهم سيئة يقولون هذه من عندك) أي وإن تصبهم نعمة ورحمة نسبوها إلى الله تعالى وإن تصبهم بلية من جذب وغلاء أضافوها إليك كما حكى عن أسلافهم بقوله تعالى (وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) فأمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يرد زعمهم الباطل ويرشدهم إلى الحق ويلقهم حجراً^(١) ببيان إسناد الكل إليه تعالى على الإجمال إذ لا يجهتئون على معارضة أمر الله عز وجل حيث قيل (قل كل من عند الله) أي كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقا وإيجاداً من غير أن يكون لي مدخل في وقوع شيء منهما يوجه من الوجوه كما تزعمون بل وقوع الأولى منه تعالى بالذات تفضلاً ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة كما سيأتي بيانه فهذا الجواب الجميل في معنى ما قيل ردّاً على أسلافهم من قوله تعالى (ألا إنما طأرهم عند الله) أي إنما سبب خيرهم وشرهم أو سبب إصابة السيئة التي هي ذنوبهم عند الله تعالى لا عند غيره حتى يسندوها إليه ويطيروا به وقوله تعالى :

(فأهلؤا القوم) الخ كلام معترض بين المبين وبينه مسوق من جهته تعالى لتعيرهم بالجهل وتقصير حاجهم والتعجب من كمال غباوتهم والفاء لترتيبه على ما قبله وقوله تعالى (لا يكادون يفقهون حديثاً) حال من هؤلاء والعامل فيها ما في الظروف من معنى الاستقرار أي وحيث كان الأمر كذلك فأى شيء حصل لهم حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثاً أو استئناف مبني على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه أو يسأل عن سببه ف قيل لا يكادون يفقهون حديثاً من الأحاديث أصلاً فيقولون ما يقولون إذ لو فقهوا شيئاً من ذلك لفهموا هذا النص وما في سناؤه وما هو أوضح منه

من النصوص القرآنية الناطقة بأن الكل فائض من عند الله تعالى وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والإحسان والبلية بطريق العقوبة على ذنوب العباد لا سيما النص الوارد عليهم في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي أن لا تزر وازرة وزر أخرى ولم يستندوا بحماية أنفسهم إلى غيرهم وقوله تعالى :

(ما أصابك من حسنة) الخ بيان للجواب المجمل للمأمور به وإجراؤه على لسان النبي عليه الصلاة والسلام ثم سوق البيان من جهته عز وجل بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى كل واحد من الناس والالتفات لمزيد الاعتناء به والاهتمام برد مقالتهن الباطلة والإشعار بأن مضمونه مبنى على حكمة دقيقة حتى بأن يتولى بيانها علام الغيوب وتوجيه الخطاب إلى كل واحد منهم دون كلهم كما في قوله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم) للمبالغة في التحقيق بقطع احتمال سببية مصيبة بعضهم لعقوبة الآخرين أي ما أصابكم من نعمة من التعم (فن الله) أي فهي منه تعالى بالذات تفضلا وإحسانا من غير استيجاب لها من قبلك كيف لا وأن كل ما يفعله المرء من الطاعات التي يفرض كونها ذريعة إلى إصابته نعمة ما فهي بحيث لا تكاد تكافئ نعمة حياته المقارنة لأدائها ولا نعمة إقداره تعالى لإياه على أدائها فضلا عن استيجابها لنعمة أخرى ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا .

(وما أصابك من سيئة) أي بلية من البلايا (فن نفسك) أي فهي منها بسبب اقترافها المماهي الموجبة لها وإن كانت من حيث الإيجاد منسوبة^(١) إليه تعالى نازلة من عنده عقوبة كقوله تعالى (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وعن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شح عمله إلا بذنب وما يعفو

(١) في ط : منسوبة .

الله عنه أكثر ، وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قبله وما بعده لكن لا لبيان حاله عليه الصلاة والسلام بل لبيان حال الكفرة بطريق التصوير ولعل ذلك لإظهار كمال السخط والغضب عليهم والإشعار بأنهم لفرط جهلهم وبلادتهم بمعزل عن استحقاق^(١) الخطاب لاسيما يمثل هذه الحكمة الأنيقة (وأرسلناك للناس رسولا) بيان لجلالة منصبه عليه الصلاة والسلام ومكانته عند الله عز وجل بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه عليه الصلاة والسلام بناء على جهلهم بشأنه الجليل وتعريف الناس للاستغراق والجار إما متعلق برسولا قدم عليه للاختصاص الناظر إلى قيد العموم أى مرسل لكل الناس لابعضهم فقط كما في قوله تعالى (وما أرسلناك إلا كافة للناس) وإما بالفعل فرسولا حال مؤكدة وقد جوز أن يكون مصدرا مؤكدا كما في قوله :

لقد كذب الواشون ما فبت عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول

أى يارسال بمعنى رسالة (وكفى بالله شبيداً) أى على رسالتك بنصب المعجرات التى من جملة هذا النص الناطق والوحي الصادق والالفاظ لترية المابة وتقوية الشهادة والجملة اعتراض تذييل (من يطع الرسول فقد أطاع الله) بيان لأحكام رسالته عليه الصلاة والسلام إثر بيان تحققها وثبوتها وإنما كان كذلك لأن الأمر والنهى فى الحقيقة هو الله تعالى وإنما هو عليه الصلاة والسلام مبلغ لأمره ونهيه فرجع الطاعة وعندهما هو الله سبحانه ، روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا تسمعون لى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ما يريد إلا أن يتخذه رباً كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت ، والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالرسول دون الخطاب للإيدان بأن مناط كون طاعته عليه الصلاة والسلام طاعة له تعالى ليس خصوصية ذاته عليه الصلاة والسلام

(١) فى ط : من استحقاق .

بل من حيثة رسالته وإظهار الجلالة لتربية المهابة وتأكيد وجوب الطاعة
بذكر عنوان الألوهية وحمل الرسول على الجنس المنتظم له عليه الصلاة والسلام
انتظاما أوليا يأباه تخصيص الخطاب به عليه السلام في قوله تعالى :

(ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفیظا) وجواب الشرط محذوف
والمذكور تعليل له أى ومن أعرض عن الطاعة عنه إنما أرسلناك رسولا مبغا
لا حيفظا ميسنا تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم بحسبها وحفيظا
حال من السكاف وعليهم متعلق به قدم عليه رعاية للفاصلة وجمع الضمير باعتبار
معنى من كما أن الأفراد في تولى باعتبار لفظه (ويقولون) شروع في بيان
معاملتهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بيان وجوب طاعته أى يقولون
إذا أمرتهم بشئ (طاعة) أى أمرنا وشأنا طاعة أو منا طاعة والأصل
النصب على المصدر والرفع للدلالة على الثبات كسلام (فإذا برزوا من عندك) أى
خرجوا من مجلسك (بيت طائفة منهم) أى من القائلين المذكورين وهم
رؤساؤهم (غير الذى تقول) أى زورت طائفة منهم وسوت خلاف ما قلت
لك من القبول وضمان الطاعة لأنهم مصررون على الرد والعصيان وإنما يظهرون
ما يظهرون على وجه النفاق أو خلاف ما قلت لها والتنبيت إمامن البيتوتة لأنه
قضاء الأمر وتدييره بالليل يقال هذا أمر بيت بليل وإما من بيت الشعر لأن
الشاعر يدبره ويسويه وتذكير الفعل لأن تأنيث الطائفة غير حقيقى وقرىء
يأذغام التاء في التاء لقرب المخرج وإسناده إلى طائفة منهم لبيان أنهم المتصدون
له بالذات والباقون أتباع لهم في ذلك لا لأن الباقيين ثابتون على الطاعة .

(والله يكتب ما يبيتون) أى يكتبه في جملة ما يوحى إليك فيطلعك
على أسرارهم فلا يحسبوا أن مكرهم يخفى عليك فيجدون بذلك إلى الإضرار
بكم سبيلا أو يثبت في صحائفهم فيجازيهم عليه وأيا ما كان فالجملة اعتراضية
(فأعرض عنهم) أى لا تبال بهم وبما صنعوا أو تجاف عنهم ولا تصدق لاتتقام
منهم والفاء لسببية ما قبلها لما بعدها .

(وتوكل على الله) في كل ما تأتي وما تذر لاسيما في شأنهم وإظهار الجلالة في مقام الإخبار بالإشعار بعله المحكم (وكفى بالله كجيلا) فيكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم والإظهار هنا أيضا لما مر وللتنبية على استقلال الجملة واستغنائها عما عداها من كل وجه (أفلا يتدبرون القرآن) إنكار واستقباح لعدم تدبرهم القرآن وإعراضهم عن التأمل فيها فيه من موجبات الإيمان وتدبر الشيء تأمله والنظر في أدياره وما يؤول إليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تفكير ونظر والفاء للمطف على مقدر أي أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد^(١) التي من جهلتها هذا الوحي الصادق والنص الناطق بنفاقهم المحكي على ما هو عليه .

(ولو كان) أي القرآن (من عند غير الله) كما يزعمون (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) بأن يكون بعض أخباره غير مطابق للواقع إذ لا علم بالأمور الغيبية ماضية كانت أو مستقبلية لغيره سبحانه وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى . قال الزجاج ولولا أنه من عند الله تعالى لكان ما فيه من الإخبار بالغيب مما يسره المنافقون وما يبيتونه مختلفا بعضه حق وبعضه باطل لأن الغيب لا يعلمه إلا الله تعالى وقال أبو بكر الأضمر إن هؤلاء المنافقين كانوا يتواطؤون في السر على أنواع كثيرة من الكيد والمكر وكان الله تعالى يطلع الرسول عليه الصلاة والسلام على ذلك ويخبره بها مفصلة فقل لهم إن ذلك لو لم يحصل بإخبار الله تعالى لما اطردهم الصدق فيه ولوقع فيه الاختلاف فلما لم يقع ذلك قط علم أنه بإعلامه تعالى هذا هو الذي يستدعيه جزالة النظم الكريم وأما حمل الاختلاف على التناقض وتفاوت النظم في البلاغة بأن كان بعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه على معنى

فاسد غير ملثم وبعضه بالغا حد الإيجاز وبعضه قاصراً عنه يمكن معارضته كما جئنا إليه الجمهور فلا يساعد السباق ولا السياق ومن رام التقريب وقال لعل ذكره ههنا للتنبيه على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم والمصالح المقتضية لذلك فقد بعد عن الحق بمراحل .

(وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) يقال أذاع السرا وأذاع به أى أشاعه وأنشأه وقيل معنى أذاعوا به فعلوا به الإذاعة وهو أبلغ من أذاعوه وهو كلام مسوق للدفع ماعسى يتوهم في بعض المواد من شائبة الاختلاف بناء على عدم فهم المراد ببيان أن ذلك لعدم وقوفهم على معنى الكلام لا لتخلف مدلوله عنه وذلك أن ناساً من ضعفة المسلمين الذين لا خيرة لهم بالأحوال كانوا إذا أخبرهم الرسول عليه الصلاة والسلام بما أوحى إليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكفرة يذيعونه من غير فهم لمعناه ولا ضبط لنفجواه على حسب ما كانوا يفهمونه ويحملونه عليه من المحامل وعلى تقدير الفهم قد يكون ذلك مشروطاً بأمور فتوت بالإذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ لتوهم الاختلاف فتعى عليهم ذلك وقيل (ولو ردوه) أى ذلك الأمر الذى جاءهم (إلى الرسول) أى عرضه على رأيه عليه الصلاة والسلام مستكشفين لمعناه وما ينبغى له من التدبير والاتفات لما أن عنوان الرسالة من موجبات الرد والمراجعة إلى رأيه عليه الصلاة والسلام (وإلى أولى الأمر منهم) وهم كبار الصحابة البصراء في الأمور رضى الله تعالى عنهم (لعلهم) أى لعلهم الرادون معناه وتدييره وإنما وضع موضع ضميرهم الموصول فقيل :

(الذين يستنبطونه منهم) للإيذان بأنه يفنى أن يكون قصدهم برده إليهم استكشاف معناه واستيضاح لغواه أى لعلهم أولئك الرادون الذين يستنبطونه أى يتلقونه ويستخرجون عليه وتدييره منهم أى من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام وأولى الأمر من صحابته رضوان الله عليهم أجمعين ولما فعلوا في حقه ما فعلوا فلم يقع فيه ما وقع من الاشتباه وتوهم الاختلاف وقيل لعلهم الذين

يستخرجون تديره بظنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمر الحرب ومكايدها فكلمة من في منهم يائية وقيل لانهم كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل أذاعوا به وكانت إذاعتهم مفسدة ولو ردوا ذلك الخبر إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام وإلى أولى الأمر لعلم تدير ما أخبروا به الذين يستنبطونه أى يستخرجون تديره بظنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمر الحرب ومكايدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء أو على خوف فيذيعونه فينتشر فيبلغ الأعداء فتعود إذاعتهم مفسدة ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا لعلم الذين يستنبطون تديره كيف يدبرونه وما يأتون وما يذرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئا من الأخبار^(١) عن السرايا مظلونا غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالا على المؤمنين ولو ردوه إلى الرسول عليه الصلاة والسلام وإلى أولى الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو بما يذاع أو لا يذاع لعلوا^(٢) محته وهل هو بما يذاع أو لا يذاع هم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الأمر أى يتلقونه منهم ويستخرجون عليه من جهتهم فساق النظم الكريم حيث ذل بيان جنابة تلك الطائفة وسوء تديرهم إثر بيان جنابة المنافقين ومكرهم والخطاب في قوله تعالى :

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم لاطافه المذكورة على طريقة الالتفات أى لولا فضله تعالى عليكم ورحمته يارشادكم إلى طريق الحق الذى هو المراجعة فى مظان الاشقاء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر) لا تبغى الشيطان وعلمت بأراء المنافقين فيما أتون وما تذكرون ولم تهتدوا إلى سنن الصواب (لا قليلا) وهم أولوا الأمر الواقفون على أسرار الكتاب الراسخون فى

(١) فى ط : الخبر

(٢) فى ط : لم .

معرفة أحكامه فالاستثناء منقطع وقيل ولولا فضله تعالى عليكم ورحمته بإرسال الرسول وإزال الكتاب لاتبعتم الشيطان وبقيت على الكفر والضلالة إلا قليلا منكم قد تفضل عليه بعقل راجح اهتدى به إلى طريق الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كقوس بن ساعدة الإيادي وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة ابن نوفل وأضرابهم فالخطاب للكل والاستثناء متصل وقيل المراد بالفضل والرحمة النعمة والظفر بالأعداء أى ولولا حصول النصر والظفر على التوازي والتتابع لاتبعتم الشيطان وتركتم الدين إلا قليلا منكم وهم أولوا البصائر النافذة والنيات القوية والعزائم الماضية من أفاضل المؤمنين الواقفين على حقبة الدين البالغين إلى درجة حق اليقين المستغنين عن مشاهدة آثار حقيقته من الفتح والظفر وقيل إلا اتباعا قليلا ﴿فقاتل في سبيل الله﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الالتفات وهو جواب شرط محذوف ينساق إليه النظم الكريم أى إذا كان الأمر كما حكى من عدم طاعة المنافقين وكيدهم وتقصير الآخرين في مراعاة أحكام الإسلام فقاتل أنت وحدك غير مكثرت بما فعلوا وقوله تعالى :

﴿لا تكلف إلا نفسك﴾ أى لا فعل نفسك استئناف مقرر لما قبله فإن اختصاص تكليفه عليه الصلاة والسلام بفعل نفسه من موجبات مباشرة للقتال وحده وفيه دلالة على أن ما فعلوا من التثبط لا يضره عليه الصلاة والسلام ولا يؤاخذ به وقيل هو حال من فاعل قاتل أى فقاتل غير مكلف إلا نفسك وقرئ لا تكلف بالجزم على النهي وقيل على جواب الأمر وقرئ بنون العظمة أى لا تكلفك إلا فعل نفسك لاعلى معنى لا تكلف أحدا إلا نفسك ﴿وحررض المؤمنين﴾ عطف على الأمر السابق داخل في حكمه فإن كون حال الطائفتين كما حكى سبب للأمر بالقتال وحده وبشريض خلص المؤمنين والتحريض على الشيء الحث عليه والترغيب فيه قال الراغب كأنه في الأصل إزالة الحررض وهو ما لا خير فيه ولا يعتد به أى رغبتهم في القتال ولا تمنع بهم وإنما لم يذكر الحررض عليه لغاية ظهوره وقوله تعالى :

﴿عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا﴾ عبة منه سبحانه وتعالى محقة
 الإنجاز بكف شدة الكفرة ومكروههم فإن ماصدر بلعل وعسى مقرر الوقوع
 من جهته عز وجل وقد كان كذلك حيث روى أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واعد أبا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى فى ذى القعدة فلما بلغ
 الميعاد دعا الناس إلى الخروج فكفره بعضهم فنزلت بخرج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى سبعين راكبا ووافوا الموعد وألقى الله تعالى فى قلوب الذين كفروا
 الرعب فرجعوا من مر الظهران وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى
 بجيشه بدرا وأقام بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا
 كثيرا وقد مر فى سورة آل عمران ﴿والله أشد بأسا﴾ أى من قریش ﴿وأشد
 تنكيلا﴾ أى تعذبا وعقوبة تنكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى إليها والجملة
 اعتراض تذييل مقرر لما قبلها وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتعليل الحكم
 وتقوية استقلال الجملة وتكرير الخبر لتأكيد التشديد وقوله تعالى :

﴿من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها﴾ أى من ثوابها جملة مستأنفة
 سبقت لبيان أن له عليه الصلاة والسلام فيما أمر به من تحريض المؤمنين حفظا
 موفورا فإن الشفاعة هى التوسط بالقول فى وصول شخص إلى منفعة من المنافع
 الدنيوية أو الآخروية أو خلاصه من مضرة ما كذلك من الشفع كان
 المشفوع له كان فردا لجملة الشفع شفعا والحسنة منها ما كانت فى أمر مشروع
 روى بها حق مسلم ابتغاء لوجه الله تعالى من غير أن يتضمن غرضا من الأغراض
 الدنيوية وأى منفعة أجل مما قد حصل للمؤمنين بتحريضه عليه للصلاة والسلام
 على الجهاد من المنافع الدنيوية والآخروية وأى مضرة أعظم مما تخلصوا منه
 بذلك من التثبط عنه ويتدرج فيها الدعاء للمسلم فإنه شفاعة إلى الله سبحانه وعليه
 مساق آية التحية الآتية روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من دعا لأخيه المسلم
 بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك وهذا بيان لمقدار النصيب
 الموعود ﴿ومن يشفع شفاعة سيئة﴾ وهى ما كانت بخلاف الحسنة ﴿يكن له

كفل منها) أى نصيب من وزرها مساو لها فى المقدار من غير أن ينقص منه شيء (وكان الله على كل شيء مقبلاً) أى مقتدراً من أقات على الشيء إذا اقتدر عليه أو شييداً حفيظاً واشتقاقه من القوت فإنه يقوى البدن ويحفظه والجملة تذييل مقرر لما قبلها على كلا المعنيين .

(وإذا حييتم بتحية) ترغيب فى فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة إثر ما رغب فيها على الإطلاق وحذر عما يقابلها من الشفاعة السيئة وإرشاد إلى توفية حق الشفيع وكيفية أدائه فإن تحية الإسلام من المسلم شفاعته منه لأخيه إلى الله تعالى والتحية مصدر حي أصلها تحية كنسبية من سمى وأصل الأصل تحيى ثلاث ياءات لحذفت الأخيرة وعوض عنها تاء التأنيث وأدغمت الأولى فى الثانية بعد نقل حركتها إلى الحاء قال الراغب أصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت فى كل دعاء وكانت العرب إذا لقي بعضهم بعضاً يقول حيّاك الله ثم استعملها الشرع فى السلام وهى تحية الإسلام وقال تعالى تحييتهم فيها سلام وقال فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله قالوا فى السلام مزية على التحية لما أنه دعاء بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية وهى مستزمنة لطول الحياة وليس فى الدعاء بطول الحياة ذلك ولأن السلام من أسمائه تعالى فالبداهة بذكره مما لا ريب فى فضله ومزيته أى إذا سلم عليكم من جهة المؤمنين (فحيوا بأحسن منها) أى بنحية أحسن منها بأن تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله إن اقتصر المسلم على الأول وبأن يزيدوا وبركاته إن جمعهما المسلم وهى النهاية لانضمامها لجميع فنون المطالب التى هى السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها .

(وأوردوها) أى أجبيوها بمثلها . روى أن رجلاً قال أحدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فلين ما قال الله تعالى وتلا الآية فقال عليه الصلاة والسلام إنك لم تترك لى فضلاً فرددت

عليك مثله وجواب التسليم واجب وإنما التخيير بين الزيادة وتركها وعن النخعي أن السلام سنة والرد فريضة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا نزع الله منهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرًا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والأذان والإقامة ولا يسلم على لاعب الترد والشطرنج والمتن والقاء القاعد لحاجته ومطير الحمام والعارى في الحمام وغيره قالوا ويسلم الرجل على امرأته لا على الأجنبية والسنة أن يسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي والراكب الفرس على راكب الحمام والصغير على الكبير. والقليل على الكثير وإذا التقيا ابتدرا وعن أبي حنيفة رضي الله عنه لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي عليه الصلاة والسلام إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم حيث كان يقول بعضهم السام عليكم وروى لا تبدأ اليهودي بالسلام وإذا بدأك فقل وعليك وعن الحسن أنه يجوز أن يقول للكافر وعليك السلام دون الزيادة وقيل التبعة بالأحسن عند كون المسلم مسلماً ورد مثلها عند كونه كافراً.

(إن الله كان على كل شيء حسيباً) فيحاسبكم على كل شيء من أعمالكم التي من جملتها ما أمرتم به من التوبة لحافظوا على مراعاتها حسبما أمرتم به. (الله لا إله إلا هو) مبتدأ وخبر وقوله تعالى (ليجمعنكم إلى يوم القيامة) جواب قسم محذوف أي والله ليحشرنكم من قبوركم إلى حساب يوم القيامة. وقيل إلى بمعنى في والجملة القسمية إما مستأنفة لا محل لها من الإعراب أو خبر ثان للبتدأ أو هي الخبر ولا إله إلا هو اعتراض وقوله تعالى (لا ريب فيه) أي في يوم القيامة أو في الجمع حال من اليوم أو صفة للبصدر أي جمعا لا ريب فيه (ومن أصدق من الله حديثاً) إنكار لأن يكون أحد أصدق منه تعالى في وعده وسائر أخباره وبيان لاستحالة كيف لا والكذب محال عليه سبحانه دون غيره.

(فألكم) مبتدأ وخبر والاستفهام للإنكار والنفي والخطاب لجميع المؤمنين لكن ما فيه من معنى التوبيخ متوجه إلى بعضهم وقوله تعالى (في المنافقين) متعلق إما بما نعلق به الخبر أى أى شيء كائن لكم فيهم أى فى أمرهم وشأنهم فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وإما بما يدل عليه قوله تعالى (فتنين) من معنى الافتراق أى فما لكم تفترقون فى المنافقين وإما بمحذوف وقع حالا من فتنين أى كاتنتين فى المنافقين لأنه فى الأصل صفة فلما قدمت انتصبت على الحال (١) كما هو شأن صفات النكرات على الإطلاق أو من الضمير فى تفترقون واتصاف فتنين عند البصريين على الحالية من المخاطبين والعامل ما فى لكم من معنى الفعل كما فى قوله تعالى (فألهم عن التذكرة معرضين) وعند الكوفيين على خبرية كان مضمرة أى فما لكم فى المنافقين كنتم فتنين والمراد إنكار أن يكون للمخاطبين شيء يصح اختلافهم (٢) فى أمر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم وإجرائهم بحرى المجاهرين بالكفر فى جميع الأحكام وذكرم بعنوان النفاق باعتبار وصفهم السابق . روى أنهم قوم من المنافقين استأذنوا رسول الله عليه الصلاة والسلام فى الخروج إلى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة فرحلة حتى لحقوا بالمشركون فاختلف المسلمون فى أمرهم وقيل هم قوم هاجروا من مكة إلى المدينة ثم بدا لهم فرجعوا وكتبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا على دينك وما أخرجنا إلا اجتواء المدينة والاشتياق إلى بلدنا وقيل هم ناس أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا ويأباه ما سيأتى من جعل هجرتهم غاية للنهى عن توليهم وقيل هم المرتبون الذين أغاروا على السرح وقتلوا راعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وورده ما سيأتى من الآيات الناطقة بكيفية المعاملة معهم من السلم والحرب وهؤلاء قد أخذوا وفعل بهم ما فعل من المثلثة والقتل ولم ينقل فى أمرهم اختلاف المؤمنين .

(١) فى ط : حالا .

(٢) فى ط : مصحح لاختلافهم .

(والله أركسهم) حال من المنافقين مفيدة لتأكيد الإنكار السابق واستبعاد وقوع المنكر ببيان وجود الثاني بعد بيان عدم الداعي وقيل من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو أى أى شيء يدعوكم إلى الاختلاف في كفرهم مع تحقق ما يوجب اتفاقكم على كفرهم وهو أن الله تعالى قد ردهم في الكفر كما كانوا (بما كسبوا) بسبب ما كسبوه من الارتداد واللحوق بالمشركين والاحتيايل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والعائد إلى الموصول عنذوف وقيل ما مصدرية أى بكسبهم وقيل معنى أركسهم نكسهم بأن صيرهم للنار وأصل الركن رد الشيء مقلوبا وقرئ ركسهم مشددا وركسهم أيضا مخففا (أتريدون أن تهدوا من أضل الله) تجريد للخطاب وتخصيص له بالة ائلين بإيمانهم من الفستين وتوبيخ لهم على زعمهم ذلك وإشعار بأنه يؤدي إلى محاولة المحال الذي هو هداية من أضله الله تعالى وذلك بأن الحكم بإيمانهم وادعاء اهتدائهم وهم بمنزل من ذلك سعى في هدايتهم وإرادة لها ووضع الموصول موضع ضمير المنافقين لتشديد الإنكار وتأکید استحالة الهداية بما ذكر في حين الصلة وتوجيه الإنكار إلى الإرادة لا إلى متعلقها بأن يقال أهدون الخ للبالغة في إنكاره ببيان أنه مما لا يمكن إرادته فضلا عن إمكان نفسه وحمل الهداية والإضلال على الحكم بهما يأباه قوله تعالى :

(ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) أى ومن يخلق فيه الضلال كائنا من كان فلن تجد له سبيلا من السبل فضلا عن أن تهديه إليه وفيه من الإفصاح عن كمال الاستحالة ما ليس في قوله تعالى (ومن يضلل الله فلا هاد) ونظائره وحمل إضلاله تعالى على حكمه وقضائه بالضلال غل بحسن المقابلة بين الشرط والجزاء وتوجيه الخطاب إلى كل واحد من المخاطبين للإشعار بشمول عدم الوجدان لكل على طريق التفصيل والجملة إما حال من فاعل تريدون أو تهدوا والرابط هو الواو أو اعتراض تذييلي مقرر للإنكار السابق ومؤكدة لاستحالة الهداية بحيث لا يجوز أن يكون الخطاب لكل أحد من يصلح له من المخاطبين

أولا ومن غيرهم ﴿ودوا لوتكفرون﴾ كلام مستأنف لبيان غلوم وتماذيرهم في الكفر وتصليهم لإضلال غيرهم إثر بيان كفرهم وضلالهم في أنفسهم وكلية لومصدرية غنية عن الجواب وهي مع ما بعدها نصب على المفعولية أى ودوا أن تكفروا وقوله تعالى ﴿كما كفروا﴾ نصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى كفرا مثل كفرهم أو حال من ضمير ذلك المصدر كما هو رأى سيبويه وقوله تعالى ﴿فتكونون سواء﴾ عطف على تكفرون داخل في حكمه أى ودوا أن تكفروا فتكونوا سواء مستويين في الكفر والضلال وقيل كلمة لو على بابها وجوابها محذوف كفعال ودوا التقدير ودوا كفركم لوتكفرون كما كفروا لسروا بذلك ﴿فلا تتخذوا منهم أولياء﴾ الفاء جواب شرط محذوف وجمع أولياء لمراعاة جمع المخاطبين فإن المراد نهى أن يتخذ واحد من المخاطبين وليا واحدا منهم أى إذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفرهم فلا توالوهم ﴿حتى يهاجروا في سبيل الله﴾ أى حتى يؤمنوا ويحققوا لإيمانهم بهجرة كائنة الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام لا لفرض من أغراض الدنيا .

﴿فإن تولوا﴾ أى عن الإيمان المؤيد^(١) بالهجرة الصحيحة المستقيمة ﴿تغزوهم﴾ أى إذا قدرتم عليهم ﴿واقتلوهم حيث وجدتموهم﴾ من الحل والحرم فإن حكمهم حكم سائر المشركين أسرا وقتلا ﴿ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا﴾ أى جانبهم محابة كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة أبدا ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ استثناء من قوله تعالى تغزوهم واقتلوهم أى إلا الذين يتصلون وينتهون إلى قوم عاهدوكم ولم يهاجروكم وهم الأسليون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه من مكة قد وادع هلال بن عويمر الأسلى على أنه لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل إلى

(١) في ط للظاهر .

هلال ولجأ إليه فله من الجوار مثل الذي لهلal وقيل هم بنو بكر بن زيد مناة وقيل هم خزاعة .

(أوجاهوكم) عطف على الصلة أى أو الذين جاءوكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم فريقان أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين أو على صفة قوم كأنه قيل إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو إلى قوم كافين عن القتال لكم والقتال عليكم والاول هو الاظهر لما سيأتى من قوله تعالى (فإن اعتزلوكم) الخ فإنه صريح فى أن كفهم عن القتال أحد سببى استحقاقهم لنفى التعرض لهم وقرئ جاءوكم بغير حاطف على أنه صفة بعد صفة أو يبان ليصلون أو استئناف (حصرت صدورهم) حال يا ضار قد بدليل أنه قرئ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم وقيل هو يبان لجاءوكم وهم بنو مدج جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والاقباض (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) أى من أن يقاتلوكم أى لأن يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم الخ (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) جملة مبتدأة جارية بجرى التعليل لاستثناء الطائفة الأخيرة من حكم الأخذ والقتل ونظمهم فى سلك الطائفة الأولى الجارية بجرى المعاهدين مع عدم تملقهم بنا ولا بمن عاهدونا كالطائفة الأولى أى ولو شاء الله لسلطهم عليكم ببسط صدورهم وتقوية قلوبهم وإزالة الرعب عنها (فلقاتلوكم) عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لو على التكرير أو الإبدال من الأولى وقرئ فلقتلوكم بالتخفيف والتشديد (فإن اعتزلوكم) ولم يتعرضوا لكم (فلم يقاتلوكم) مع ما علمت من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله عن وجل (وأنفقوا إليكم السلم) أى الإتياء والإستسلام وقرئ بسكون اللام (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا بالأسر أو بالقتل فإن كفهم عن قتالكم وأن يقاتلوا قومهم أيضاً ولإقام إليكم السلم وإن لم يعاهدوكم كافية فى استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم (متجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم) هم قوم من أسد وخطمان كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا

ليأمنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم وقيل
 هم بنو عبد الدار وكان دينهم ما ذكر (كلما ردوا إلى الفتنة) أى دعوا إلى
 الكفر وقتال المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا فيها أقبح قلب وأشنعه وكانوا
 فيها شرا من كل عدو شرير (فإن لم يعتزلوكم) بالكف عن التعرض لكم
 بوجه ما (ويلقوا إليكم السلم) أى لم يلقوا إليكم الصلح والعهد بل نبذوه
 إليكم (ويكفوا أيديهم) أى لم يكفوها عن قتالكم (تغذوهم واقتلهم حيث
 تشقونهم) أى تمكنتم منهم (وأولئكم) الموصوفون بما ذكر من الصفات
 القبيحة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة في الإيقاع بهم قتلا
 وسبيا لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والفدر وإضرارهم بأهل
 الإسلام أو تسلطا ظاهرا حيث أذاكم لكم فى أخدم وقتلهم (وما كان لمؤمن)
 أى وما صح له ولا لاق بحاله (أن يقتل مؤمنا) بغير حق فإن الإيمان زاجر
 عن ذلك (إلا خطأ) فإنه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلية تحت
 الطاقة البشرية وانتصابه إما على أنه حال أى وما كان له أن يقتل مؤمنا فى حال
 من الأحوال إلا فى حال الخطأ أو على أنه المفعول له أى وما كان له أن يقتله
 لعلته من العلل إلا للخطأ أو على أنه صفة للصدر أى إلا قتلا خطأ وقيل إلا
 بمعنى ولا التقدير وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا عمدا ولا خطأ وقيل ما كان نفي
 فى معنى النهي والاستثناء منقطع أى لكن إن قتله خطأ جزاؤه ما يذكر والخطأ
 ما لا يقارنه القصد إلى الفعل أو إلى الشخص أو لا يقصد به رهوق الروح
 غالبا أو لا يقصد به محذور كرمى مسلم فى صف الكفار مع الجهل بإسلامه
 وقرىء خطأ بالمد وخطأ كصا بتخفيف الهمزة. روى أن عياش بن أبى ربيعة
 وكان أخا أبى جهل لأمه أسلم وهاجر إلى المدينة خوفا من أهله وذلك قبل
 هجرة النبي عليه الصلاة والسلام فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا يأويها
 سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبى أنيسة فأنياه
 وهو فى أطم فقتل منه أبو جهل فى الذروة والغارب وقال أليس محمد يمثلك
 على صلة الرحم انصرف وبر أمك وأنت على دينك حتى نزل وذهب معها

فلما فسحا من المدينة كنفاه وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال للحرث هذا أخي فن أنت يا حرث لله على إن وجدتك خاليا أن أقتلك وقدم به على أمه خلعت لا يحل كتافه أو يرتد ففعل بلسانه ثم هاجر بعد ذلك وأسلم الحرث وهاجر فلقبه عياش بظهر قباء ولم يشعر بإسلامه فأنحى عليه فقتله ثم أخبر بإسلامه فأقر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم أشعر بإسلامه فزواته (ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة) أي فعلية أو مجزاؤه تحرير رقبة أي إعتاق نسمة عبر عنها بها كما يعبر عنها بالرأس (مؤمنة) أي محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة (ودية مسلمة إلى أهله) مودة إلى ورثته يقسمونها كسائر الموارث لقول الضحاك بن سفيان الكلاني كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أورث امرأة أشيم الصنابي من عقل زوجها (إلا أن يصدقوا) أي إلا أن يتصدق أهله عليه سمي العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبها على فضله وعن النبي عليه الصلاة والسلام كل معروف صدقة وقرى إلا أن يتصدقوا وهو متعلق بعليه أو بمسألة أي تجب الدية أو يسلمها إلى أهله إلا وقت تصدقهم عليه فهو في محل النصب على الظرفية أو إلا حال كونهم متصدقين عليه فهو حال من الأهل أو القاتل (فإن كان) أي المقتول (من قوم عدو لكم) كفار محاربين (وهو مؤمن) ولم يعلم به القاتل لسكونه بين أظهر قومه بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم أو بأن اتاهم بعدما فارقهم لهم من المهمات (فتحرير رقبة مؤمنة) أي فعلى قاتله الكفارة دون الدية إذ لا وراثة بينه وبين أهله لأنهم محاربون (وإن كان) أي المقتول المؤمن (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت أو مؤبد (فدية) أي فعلى قاتله دية (مسلمة إلى أهله) من أهل الإسلام إن وجدوا ولعل تقديم هذا الحكم ههنا مع تأخيريه فيما سلف للإشعار بالمسارعة إلى تسليم الدية تحاشيا عن توم نقض الميثاق (وتحرير رقبة مؤمنة) كما هو حكم سائر المسلمين ولعل لإفراذه بالذكر مع اندراجه في حكم ماسبق من قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) الخ لبيان أن كونه فيما بين المعاهدين لا يمنع وجوبه

الدية كما منعه كونه فيما بين المحاربين وقبل المراد بالمقتول الذمي أو المعاهد
 مثلا يلزم التكرار بلا فائدة ولا التوريت بين المسلم والكافر وقد عرفت عدم
 لزومهما (فن لم يجد) أى رقة ليعررها بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به
 إليها من الثمن (فصيام) أى فعلية صيام (شهرين متتابعين) لم يتخلل بين
 يومين من أيامها لإفطار (توبة) نصب على أنه مفعول له أى شرع لكم
 ذلك توبة أى قبولها من تاب الله عليه إذا قبل توبته أو مصدر مؤكد لفعل
 محذوف أى تاب عليكم توبة وقيل على أنه حال من الضمير المجزوء في عليه
 بحذف المضاف أى فعلية صيام شهرين حال كونه ذا توبة وقوله تعالى :
 (من الله) متعلق بمحذوف وقع صفة لتوبة أى كائنة منه تعالى : (وكان
 الله عليما) بجميع الأشياء التي من جملتها حاله (حكيمًا) في كل ما شرع
 وقضى من الشرائع والأحكام التي من جملتها ما شرعه في شأنه (ومن يقتل
 مؤمنا متعمدا) لما بين حكم القتل خطأ وفصل أقسامه الثلاثة عقب ذلك
 بيان القتل عمدا خلا أن حكمه الديني لما بين في سورة البقرة اقتصر هنا
 على حكمه الآخرى . روى أن مقيس بن ضبابة السكناني وكان قد أسلم هو
 وأخوه هشام وجد أعياه قتيلا في بني النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وذكر له القصة فأرسل عليه السلام معه زبير بن عياض الفهري وكان من
 أصحاب بدر إلى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل إلى مقيس ليقتص منه إن
 علموه وبأداء الدية إن لم يعلموه فقالوا سمعنا وطاعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام
 ما نعلم له قاتلا ولكنا نؤدى دية فأتوه بمائة من الإبل فانصرفا راجعين إلى
 المدينة حتى إذا كانا ببعض الطريق أتى الشيطان مقيسا فوسوس إليه فقال
 أتقبل دية أخيك فيكون مسبة عليك أقتل الذى مملك فيكون نفسا بنفس
 . وفضل الدية فتغفل الفهري فرماه بصخرة فشدخه ثم ركب بعيرا من الإبل
 واستاق بقيتها راجعا إلى مكة كافرا وهو يقول :

قتلت به فهرا وحملت عقله سراه بنى النجار أصحاب قارع
 وأدركت ناري واضطجعت موسدا وكنت إلى الأوثان أول راجع

فنزلت وهو الذي استثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من
أمنه فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة وقوله تعالى : متعمدا حال من فاعل يقتل
وروى عن الكسائي سكنون التاء كأنه فر من توالى الحركات ﴿ لجزاؤه ﴾
الذي يستحقه بجنايته ﴿ جهنم ﴾ وقوله تعالى ﴿ خالدا فيها ﴾ حال مقدرة من
فاعل فعل مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لجزاؤه أن يدخل جهنم خالدا فيها
وقيل هو حال من ضمير يحزها وقيل من مفعول جازاه وأيد ذلك بأنه
أنسب بعطف ما بعده عليه لموافقته له صيغة ولا يخفى أن ما يقدر للحال
أو للعطف عليه حقه أن يكون بما يقتضيه المقام اقتضاء ظاهرا وبدل عليه
السلام دلالة بينة وظاهر أن كون جزائه ما ذكر لا يقتضى وقوع الجزاء
البتة كما ستقف عليه حتى يقدر يحزها أو جازاه بطريق الإخبار عن وقوعه
وأما قوله تعالى : ﴿ وغضب الله عليه ﴾ فمعطوف على مقدر يدل عليه الشرطية
دلالة واضحة كأنه قيل بطريق الاستئناف تقريراً وتأكيذاً لمضمونها حكم الله
بأن جزاءه ذلك وغضب عليه أى اتقم منه ﴿ ولعنه ﴾ أى أبعد عن الرحمة
يجعل جزائه ما ذكر وقيل هو وما بعده معطوف على الخبر بتقدير أن وحمل
المباحض على معنى المستقبل كما فى قوله تعالى ﴿ ونفخ فى الصور ﴾ ونظائره أى
لجزاؤه جهنم وأن يغضب الله عليه الخ ﴿ وأعد له ﴾ فى جهنم ﴿ عذاباً عظيماً ﴾
لا يقادر قدره ولما ترى فى الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الأكيد
وفنون الإبراق والإرصاد وقد تأيدت بما روى من الأخبار الشدد كقوله
عليه الصلاة والسلام والذي نفسى بيده لزال الدنيا عند الله أهون من قتل
مؤمن وقوله عليه الصلاة والسلام لو أن رجلاً قتل بالمشرك وآخر رضى بالمغرب
لأشرك فى دمه وقوله عليه الصلاة والسلام من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر
كلية جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى وينجو ذلك
من القوارع تمسكت القوارج والمعتلة بها فى خلود من قتل المؤمن عدا فى
النار ولا متمسك لهم فيها إلا لما قيل من أنها فى حق المستحل كما هو رأى
عكرمة وأضرابه بدليل أنها نزلت فى مقيس بن ضبابه الكنانى المرتد حسبما

مرت حكايته فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب بل لأن المراد بالخلود هو المسك الطويل لا الدوام لتظاهر النصوص الناطقة بأن عصاة المؤمنين لا ينوم عذابهم وما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه لا توبة لقاتل المؤمن عمدا وكذا ما روى عن سفيان أن أهل العلم كانوا إذا سئلوا قالوا لا توبة له محمول على الاقتداء بسنة الله تعالى في التشديد والتخليط وعليه يحمل ما روى عن أنس رضى الله تعالى عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام قال في الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة . كيف لا وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلا سأله ألقا تل المؤمن توبة قال لا وسأله آخر ألقا تل المؤمن توبة فقال نعم فقيل له قلت لذلك كذا ولهذا كذا قال كان الأول لم يقتل بعد فقلت ما قلت كيلا يقتل وكان هذا قد قتل فقلت له ما قلت لئلا يياس وقد روى عنه جواز المغفرة بلا توبة أيضا حيث قال في قوله تعالى : فجزاؤه جهنم الآية هي جزاؤه فإن شاء عذبه وإن شاء غفر له وروى مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هو جزاؤه إن جازاه وبه قال عون بن عبد الله ويكره بن عبد الله المزني وأبو صالح قالوا قد يقول الإنسان لمن يجره عن أمر إن فعلته فجزاؤك القتل والضرب ثم إن لم يجزه بذلك لم يكن ذلك منه كذبا قال الواحدى والأصل في ذلك أن الله عز وجل يجوز أن يخلف الوعد وإن امتنع أن يخلف الوعد . بهذا وردت الستة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث أنس رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال من وعده الله تعالى على عمله ثوابا فهو منجزه له ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق أنه لا ضرورة إلى تفريع ما نحن فيه على الأصل المذكور لأنه إخبار منه تعالى بأن جزاءه ذلك لا بأنه يجزه بذلك . كيف لا وقد قال الله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ولو كان هذا إخبارا بأنه تعالى يجزى كل سيئة بمثلها لعارضه قوله تعالى (ويعفو عن كثير) (يا أيها الذين آمنوا) إثر ما بين حكم القتل بقسميه وأن ما يتصور صدوره عن المؤمن إنما هو القتل خطأ شرع في التحذير عما يؤدي إليه من قلة المبالاة في الأمور (إذا ضربتم

في سبيل الله ﴿ أى سافرتهم في النزول ولما في إذا من معنى الشرط صدر
 قوله تعالى : ﴿ فتبينوا ﴾ بالفاء أى فاطلبوا بيان الأمر في كل ما تأتون
 وما تدرّون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر وروية وقرىء فتثبتوا أى اطلبوا لإثباته
 وقوله تعالى : ﴿ ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام ﴾ نهى عما هو نتيجة لتلك
 المسامحة به وتعيين لمادة مهمة من المواد التي يجب فيها التبيين وقرىء السلم
 بغير ألف وبكسر السين وسكون اللام أى لا تقولوا بغير تدبر لمن حياكم
 بتحية الإسلام أو لمن ألقى إليكم مقاليد الاستسلام والانقياد ﴿ لست مؤمناً ﴾
 ولما أظهرت ما أظهرت متعوذاً بل اقبلوا منه ما أظهره وعاملوه بموجبه وقرىء
 مؤمناً بالفتح أى مبذولاً لك الأمان وهذا أنسب بالقراءتين الأخيرتين
 والاقتصار على ذكر تحية الإسلام في القراءة الأولى مع كونها مقرونة بكلمتي
 الشهادة كما سيأتى في سبب النزول للبالغة في النهي والزجر والتنبية على كمال
 ظهور خطئهم ببيان أن تحية الإسلام كانت كافية في المسكافة والانزجار عن
 التعرض لصاحبها فكيف وهى مقرونة بهما وقوله تعالى ﴿ تبتغون عرض
 الحياة الدنيا ﴾ حال من فاعل لا تقولوا مني عما يحملهم على السجلة وترك
 التأنى لكن لا على أن يكون النهى راجعاً إلى القيد فقط كما في قولك لا تطلب
 العلم يتبغى به الجاه بل إليهما جميعاً أى لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالبيين
 لما له الذي هو حطام سريع النفاذ وقوله تعالى ﴿ فعند الله مغام كثيرة ﴾
 تعليل للنهي عن ابتغاء ماله بما فيه من الوعد الضمى كأنه قيل لا تبتغوا ماله
 فعند الله مغام كثيرة ينغمكموها فيغنيكم عن ارتكاب ما ارتكبتموه وقوله تعالى
 ﴿ كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم ﴾ تعليل للنهي عن القول المذكور ولعل
 تأخيرها لما فيه من نوع تفصيل ربما يحل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم
 مع ما فيه من مراعاة المقارنة بين التعليل السابق وبين ما علل به كما في قوله تعالى
 (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين أسودت وجوههم) الخ وتقديم خبر
 كان للقصر المقيد لتأكيد المشاهدة بين طرفي التشبيه وذلك إشارة إلى الموصول
 باعتبار انصافه بما في حيز الصلة والفاء في فن للعطف على كنتم أى مثل ذلك

الذى ألقى إليكم السلام كنتم أيضاً في بده إسلامكم لا يظفر منكم الناس غير
 ما ظهر منه لكم من تحية الإسلام ونحوها فن الله عليكم بأن قبل منكم تلك
 المرتبة وعصم بها دماءكم وأموالكم ولم يأمر بالتحصن عن سرائركم والغاء في
 قوله تعالى: (فتبينوا) فصيحة أى إذا كان الأمر كذلك فاطلبوا بيان هذا
 الأمر البين وقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم فى أوائل أموركم من
 قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطؤ الظاهر والباطن هذا هو الذى تقتضيه
 جزاله التنزيل وتستدعيه غفامة شأنه الجليل ومن حسب أن المعنى أول ما دخلتم
 فى الإسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة لحصنت دماءكم وأموالكم من
 غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لآلسنتكم فن الله عليكم بالاستقامة
 والاشتهار بالإيمان والتقدم فيه وأن صرتم أعلاما فيه فعليكم أن تفعلوا
 بالداخلين فى الإسلام كما فعل بكم وأن تعتبروا ظاهر الإسلام فى الكف
 ولا تقولوا الخ فقد أبعد عن الحق لأن المراد كما عرفت بيان أن تحصين الدماء
 والأموال حكم مترتب على ما فيه المائلة بينه وبينهم من مجرد التفوه بكلمة
 الشهادة وإظهار أن ترتبه عليه فى حقهم يقتضى ترتبه عليه فى حقه أيضاً إلاما
 لهم وإظهار لخطئهم ولا يخفى أن ذلك إنما يتأتى بتفسير منه تعالى عليهم المترتب
 على كونهم مثله بتهصين دمايتهم وأموالهم حسبا ذكر حتى يظهر عندهم وجوب
 تحصين دمه وماله أيضا بحكم المشاركة فيما يوجب به وحيث لم يفعل ذلك بل
 فسره به لم يبق فى النظم الكريم ما يدل على ترتب تحصين دمايتهم وأموالهم
 على ما ذكر فن أين له أن يقول لحصنت دماءكم وأموالكم حتى يتأتى البيان
 وارتكاب تقديره بناء على اقتضاء ما ذكر فى تفسير المن إيام بناء على أساس
 واه كيف لا وإنما ذكره بصدد التفسير وإن كان أمرا متفرعا على ما فيه المائلة
 مبليا عليه فى حقهم لكنه ليس بحكم أريد إثباته فى حقه بناء على ثبوته فى
 حقهم كالتحصين المذكور حتى يستحق أن يتعرض له ولا بأمر له دخل فى
 وجوب اعتبار ظاهر الإسلام من الداخلين فيه حتى يصح نظمه فى سلك
 ما فرغ عليه قوله فعليكم أن تفعلوا الخ .

وحمل الكلام على معنى أنكم في أول الأمر كنتم مثله في قصور الرتبة في الإسلام فمن الله عليكم وبلغتم هذه الرتبة العالية منه فلا تستقصروا حالته نظرا إلى حالتكم هذه بل اعتدوا بها نظرا إلى حالتكم السابقة يرده أن قتله لم يكن لاستقصار إسلامه بل لتوهم عدم مطابقة قلبه للسانه فإن الآية الكريمة نزلت في شأن مرداس بن نهيك من أهل فدك وكان قد أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم غالب بن فضالة الليثي فهربوا وبقى مرداس لثقتهم بإسلامه فلما رأى الخيل ألجا غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا كبر وقال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجدا شديدا وقال قتلتموه إرادة ما معه فقال أسامة إنه قال بلسانه دون قلبه وفي رواية إنما قالها خوفا من السلاح فقال عليه الصلاة والسلام هلا شقت عن قلبه وفي رواية أفلا شقت عن قلبه ثم قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي فقال كيف بلا إله إلا الله قال أسامة فما زال عليه الصلاة والسلام يعيدها حتى وددت أن لم أكن أسألت إلا يومئذ ثم استغفر لي وقال أعتق رقبة وقيل نزلت في رجل قال يا رسول الله كننا نطلب القوم وقد هزمهم الله تعالى فقصدت رجلا فلما أحس بالسيف قال إني مسلم فقتلته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلت مسلما قال إنه كان مشركا فقال عليه الصلاة والسلام أفلا شقت عن قلبه (إن الله كان بما تعملون) من الأعمال الظاهرة والخفية وبكيفياتها (خبيرا) فيجازيكم بحسبها إن خيرا فخير وإن شرا فشر فلا تنهونوا في القتل واحتاطوا فيه والجملة تعليل لما قبلها بطريق الاستئناف وقرئ بفتح أن غلى أنها معموله لتبينوا أو على حذف لام التعليل (لا يستوى القاعدون) بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوت درجات مساعدتهم في الجهاد بعد ما مر من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه ليألف القاعد عنه ويرفع بنفسه عن انحطاط رتبته فيمتزله رغبة في ارتفاع طبقته والمراد بهم الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بنعيم قال ابن عباس رضي الله تعالى

عنه ما هم القاعدون عن بدر والخارجون إليها وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول لا ما روى عن مقاتل من أنهم الخارجون إلى تبوك فإنه ما لا يوافق التاريخ ولا يساعده الحال إذا لم يكن للمتخلفين يومئذ هذه الرخصة وقوله تعالى ﴿من المؤمنين﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من القاعدين أى كائنين من المؤمنين وفائدتها الإيذان من أول الأمر بعدم إخلال وصف القعود بإيمانهم والإشعار بعلّة استحقاقهم لما سيأتى من الحسن ﴿غير أولى الضرر﴾ صفة للقاعدين لجريلانه مجرى النكرة حيث لم يقصد به قوم بأعيانهم أو بدل منه وقرئ بالنصب على أنه حال منه أو استثناء وبالجر على أنه صفة للمؤمنين أو بدل منه والضرر المرض أو العاهة من عى أو عرج أو زمانة أو نحوها وفى معناه العجز عن الأبهة. عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه أنه قال كنت إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففشيته السكينة فوقعت فتحذه على فخلدنى حتى خشيت أن يرضها ثم سرى عنه فقال اكتب فككتبت (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) فقال ابن أم مكتوم وكان أعمى يارسل الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين ففشيته السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال اكتب (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) (والمجاهدون) لإيرادهم بهذا العنوان دون الخروج المقابل لوصف المعطوف عليه كما وقع فى عبارة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وكذا تقييد المجاهدة بكونها (فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) لمدحهم بذلك والإشعار بعلّة استحقاقهم لعلو المرتبة مع ما فيه من حسن موقع السبيل فى مقابلة القعود وتقديم القاعدين فى الذكر والإيذان من أول الأمر بأن القصور الذى يتبى عنه عدم الاستواء من جهتهم لا من جهة مقابلتهم فإن مفهوم عدم الاستواء بين الشئيين المتفاوتين زيادة ونقصانا وإن جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر وعليه قوله تعالى (هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور) إلى غير ذلك وأما قوله تعالى (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) فلعل تقديم الفاضل فيه لأن صلته ملكة لصفة المغضول وقوله عز وجل ﴿فضل الله المجاهدين بأموالهم

وأنفسهم على القاعدين درجة ﴿ استئناف مسوق لتفصيل ما بين الفريقين من التفاصل المفهوم من ذكر عدم استوائهما إجمالاً ببيان كينيته وكميته مبنى على سؤال ينساق إليه المقال كأنه قيل كيف وقع ذلك فقيل فضل الله الخ وأما تقدير ما لهم لا يستون فإنما يليق بجعل الاستئناف تعليلاً لعدم الاستواء مسوقاً لإثباته وفيه عكس ظاهر فإن الذي يحق أن يكون مقصوداً بالذات إنما هو بيان تفاضل الفريقين على درجات متفاوتة وأما عدم استوائهما فقصارى أمره أن يكون توطئة لذكره ولام المجاهدين والقاعدين للمهد فقيد كون الجهاد في سبيل الله معتبر في الأول كما أن قيد عدم الضرر معتبر في الثاني ودرجة نصب على المصدرية لوقوعها موقع المرة من التفضيل أى فضل الله تفضيلاً أو على نزع الخافض أى بدرجة وقيل على التمييز وقيل على الحالية من المجاهدين أى ذوى درجة وتوניהما للتفخيم وقوله تعالى ﴿ وكلاً ﴾ مفعول أول لما يعقبه قدم عليه لإفادة القصر تأكيداً للوعد أى كل واحد من المجاهدين والقاعدين ﴿ وعد الله الحسن ﴾ أى المثوبة الحسنى وهى الجنة لا أحدهما فقط كما في قوله تعالى ﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ على أن اللام متعلقة برسولا والجملة اعتراض جىء به تداركاً لما عسى أن يوهمه تفضيل أحد الفريقين على الآخر من حرمان المفضل وقوله عز وجل ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين ﴾ عطف على قوله تعالى فضل الله الخ واللام في الفريقين مغنية لهما عن ذكر القيود التى تركت على سبيل التدرج وقوله تعالى ﴿ أجراً عظيماً ﴾ مصدر مؤكد لفضل على أنه بمعنى أجر وإثارة على ما هو مصدر من فعله للإشعار بكون ذلك التفضيل أجراً لأعمالهم أو مفعول ثان له بتضمينه معنى الإعطاء أى أعطاهم زيادة على القاعدين أجراً عظيماً وقيل هو منصوب بنزع الخافض أى فضلهم بأجر عظيم وقوله تعالى ﴿ درجات ﴾ بدل من أجراً بدل الكل مبين لكمية التفضيل وقوله تعالى ﴿ منه ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة للدرجات دالة على فخامتها وجلالة قدرها أى درجات كانت منه تعالى قال ابن عسيرة هى سبعون درجة ما بين كل درجتين عدو القيرس الجواد المضمر سبعين خريفاً وقال السدى هى سبعائة درجة وعن أبي هريرة رضى الله عنه

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ويجوز أن يكون انتصاب درجات على المصدرية كما في قولك ضربه أسواطا أى ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلا وقوله تعالى ﴿ومغفرة﴾ بدل من أجرا بدل البعض لأن بعض الأجر ليس من باب المغفرة أى مغفرة لما فرط منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي يأتي بها القاعدون أيضا حتى تعد من خصائصهم وقوله تعالى ﴿ورحمة﴾ بدل الكل من أجرا مثله درجات ويجوز أن يكون انتصابها بإضمار فعلها أى غفر لهم مغفرة ورحمة رحمة هذا .

ولعل تكرار التفضيل بطريق العطف المنبيء عن المفارقة وتقييده تارة بدرجة وأخرى بدرجات مع اتحاد المفضل والمفضل عليه حسبا يقتضيه الكلام ويستدعيه حسن النظام إما التنزيل الاختلاف العنواي بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي تمهيدا لسلوك طريق الإيهام ثم التفسير روما لمزيد التحقيق والتقرير كما في قوله تعالى (فلما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا وننجيناهم من عذاب غليظ) كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يبلغ كنهها وحيث كان تحقق هذا البون البعيد بينهما موهما لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم أريد تفسير ما أفاده التنكير بطريق الإيهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة فقيل ما قيل وقته در شأن التنزيل وإما للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على أن المراد بالتفضيل الأول ما خولهم الله تعالى عاجلا في الدنيا من الغنيمة والظفر والذكر الجميل الحقيقي بكونه درجة واحدة والتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات العالية الفاتنة المحرر كأيدي عنه تقديم الأول وتأخير الثاني وتوسط الوعد بالجنة بينهما كأنه قيل وفضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى وقد وسط بينهما في الذكر ما هو متوسط بينهما في الوجود أعنى الوعد بالجنة توضيحاً لحالهما ومسارعة إلى.

تسليمة المفضول والله سبحانه أعلم . هذا ما بين المجاهدين وبين القاعدين غير أولي الضرر وأما أولو الضرر فهم مساوون للمجاهدين عند القائلين بمفهوم الصفة وبأن الاستثناء من التثنية إثبات وأما عند من لا يقول بذلك فلا دلالة لعبارة النص عليه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلقتم في المدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم وهم الذين صححت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفتدتهم تهوى إلى الجهاد وبهم ما يمنهم من المسير من ضرر أو غيره وبعبارة أخرى إن في المدينة لأقواما ما سرتهم من مسير ولا قطعتم من واد إلا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم العذر قالوا هذه المساواة مشروطة بشرطة أخرى سوى الضرر قد ذكرت في قوله تعالى (ليس على الضعفاء ولا على المرضى إلى قوله إذا نصعروا لله ورسوله) وقبل القاعدون الأول هم الأضرأ والثاني غيرهم وفيه من تفكيك النظم الكريم ما لا يخفى ولا ريب في أن الأضرأ أفضل من غيرهم درجة كالأريب في أنهم دون المجاهدين بحسب الدرجة الدنيوية (وكان الله غفورا رحيمًا) تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة (إن الذين توفاهم الملائكة) بيان لحال القاعدين عن الهجرة بعد بيان حال القاعدين عن الجهاد وتوفاهم يحتمل أن يكون ماضيا ويؤيده قراءة من قرأ توفاهم وأن يكون مضارعا قد جُذِف منه إحدى التاءين وأصله تتوفاهم على حكاية الحال الماضية والقصد إلى استحصال صورتها وبعضه قراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيه بمعنى أن الله تعالى يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى أنفسهم) حال من ضمير توفاهم فإنه وإن كان مضافا إلى المعرفة إلا أنه نكرة في الحقيقة لأن المعنى على الانفصال وإن كان موصولا في اللفظ كما في قوله تعالى (غير على الصيد) وهديا بالغ الكعبة (وثانى عطفه) أى يحلن الصيد وبألنا الكعبة وثانيا عطفه كأنه قيل ظالمين أنفسهم وذلك بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفار الموجبة للإخلال بأمور الدين فإنها نزلت في ناس من أهل مكة قد أسلبوا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة (قالوا) أى الملائكة للتوفين

تقريراً لهم بتقصيرهم في إظهار إسلامهم وإقامة أحكامه من الصلاة ونحوها وتوبيخاً لهم بذلك ﴿فيم كنتم﴾ أي في أي شيء كنتم من أمور دينكم ﴿قالوا﴾ استئناف مبني على سؤال نفياً من حكاية سؤال الملائكة كأنه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل قالوا متجانفين عن الإقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجب على زعمهم ﴿كننا مستضعفين في الأرض﴾ أي في أرض مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين أهلها ﴿قالوا﴾ إبطالا لتعظيم وتبكيثا لهم ﴿ألم تكن أرض الله واسعة فهاجروا فيها﴾ إلى قطر آخر منها تقدرون فيه على إقامة أمور الدين كما فعله من هاجر إلى المدينة وإلى الحبشة وأما حمل تملّهم على إظهار العجز عن الهجرة وجعل جواب الملائكة تكذيباً لهم في ذلك فبراه أنه سبب العجز عنها لا ينحصر في فقدان دار الهجرة بل قد يكون لعدم الاستطاعة للخروج بسبب الفقر أو لعدم تمكين الكفرة منه فلا يكون بيان سعة الأرض تكذيباً لهم ورداً عليهم بل لابد من بيان استطاعتهم أيضاً حتى يتم التبكيت وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجت مع المشركين إلى بدر منهم قيس بن العاكب بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة وأشباههما فقتلوا فيها فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريراً وتوبيخاً لهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفرة وانتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تمللاً بأنهم كانوا مقهورين تحت أيديهم وأنهم أخرجهم كارهين فرد عليهم بأنهم كانوا بسبيل من الخلاص عن قهرهم متمكنين من المهاجرة ﴿فأولئك﴾ الذين حكيت أحوالهم الفظيعة ﴿ماوأم﴾ أي في الآخرة ﴿جهنم﴾ كما أن ماوأم في الدنيا دار الكفر لتركهم الفريضة المحتومة فماوأم مبتدأ وجنهم خبره والجملة خبر لأولئك وهذه الجملة خبر إن والفاء فيه لنضمن اسمها معنى الشرط وقوله تعالى قالوا فيم كنتم حال من الملائكة بإضمار قد عند من يشترطه أو هو الخبر والعائد منه محذوف أي قالوا لهم والجملة المصدرية بالفاء معطوفة عليه مستنتجة منه وما في حيزه ﴿وساء مصير﴾ أي مصيرهم أي جهنم وفي الآية الكريمة إرشاد إلى وجوب المهاجرة من موضع

لا يتمكن الرجل من إقامة أمر دينه بأى سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فردينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام ﴿ إلا المستضعفين ﴾ استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة إليه ومن في قوله تعالى ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالا من المستضعفين كأتين منهم وذكر الولدان إن أريد بهم الممالك أو المراهقون ظاهر وأما إن أريد بهم الأطفال فللبالغة في أمر الهجرة والإيذان بأنها بحيث لو استطاعها غير المكلفين لوجبت عليهم والإشعار بأنهم لا يحصى لهم عنها البتة تجب عليهم كما بلغوا حتى كاثنا واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا أن يهاجروا بهم متى أمكنت وقوله تعالى ﴿ لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ﴾ صفة للمستضعفين فإن ما فيه من اللام ليس للتعريف أو حال منه أو من الضمير المستكن فيه وقيل تفسير لنفس المستضعفين لكثرة وجوه الاستضعاف واستطاعة الحيلة وجدان أسباب الهجرة ومبائها واهتداء السبل معرفة طريق الموضع المهاجر إليه بنفسه أو بدليل ﴿ فأولئك ﴾ إشارة إلى المستضعفين الموصوفين بما ذكر من صفات العجز ﴿ عسى الله أن يعفو عنهم ﴾ جىء بكلمة الإطاع ولفظ العفو ليدان بأن الهجرة من تأكد الوجوب بحيث ينبغي أن يعد تركها عن تحقق عدم وجوبها عليه ذنباً يجب طلب العفو عنه رجاء وطعنا لاجز ما وقطعا ﴿ وكان الله عفوا غفورا ﴾ تذييل مقرر لما قبله ﴿ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعها كثيرا ﴾ ترغيب في المهاجرة وتأنيس لها أى يجد فيها متحولا ومهاجرا وإنما عبر عنه بذلك تاكيذا للترغيب لما فيه من الإشعار بكون ذلك المتحول بحيث يصل فيه المهاجر من الخير والنعمة إلى ما يكون سببا لرغم آف قومه الذين هاجروهم والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الألف بالرغام وهو التراب وقيل يجد فيها طريقا يراغم بسلكه قومه أى يفارقهم على رغم أنوفهم ﴿ وسمة ﴾ أى من الرزق ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدرك الموت ﴾ أى قبل أن يصل إلى المقصد وأن

كان ذلك خارج بابه كما ينبغي عنه إيثار الخروج من بيته على المهاجرة وهو عطف على فعل الشرط وقرئ - بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل هو حركة الهاء نقلت إلى الكاف على نية الوقف كما في قوله :

من عذى سبني لم أضربه عجبت والدهر كثير عجه

وقرئ - بالنصب على إضمار أن كما في قوله - وألحق بالحجاز فاستريحاه (فقد وقع أجره على الله) أى ثبت ذلك عنده تعالى ثبوت الأمر الواجب . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة إلى مسلمي مكة قال جندب بن ضمرة لبنيه وكان شيخا كبيرا إحمولوني فإنى لست من المستضعفين وإني لأهتدى الطريق والله لا أبيت الليلة بمكة لعمولاه على سرير متوجها إلى المدينة فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت فصفق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما أبايعك رسولك فأت حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجرا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فبى هجرة فنزلت . قالوا إلى الله عز وجل وإلى رسوله عليه الصلاة والسلام .

(وكان الله غفورا) مبالغا في المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة إلى وقت الخروج (رحيما) مبالغا في الرحمة فيرحمه بإتمام^(١) ثواب هجرته .

الصلاة في الضرورات

(وإذا ضربتم في الأرض) شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على المهاجرة وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة أى إذا سافرت أى مسافرة كانت

(١) في ط : بإكمال

ولذلك لم يقيد بما قبله المهاجرة (فليس عليكم جناح) أى لا حرج [ولا] (١) ما ثم
 (أن تقصروا) أى فى أن تقصروا والقصر خلاف المد يقال قصرت الشيء
 أى جعلته قصيرا بحذف بعض أجزائه أو أو صافه فمتعلق القصر حقيقة وإنما
 هو ذلك الشيء لا بعضه فإنه متعلق الحذف دون القصر وعلى هذا فقوله تعالى
 (من الصلوة) ينبى أن يكون مفعولا لتقصروا على زيادة من حسبها رآه
 الأخفش وأما على تقدير أن تكون تبعية ويكون المفعول محذوفا كما هو
 رأى سيويه أى شيئا من الصلاة فينبى أن يصار إلى وصف الجزء بصفة
 الكل أو يراد بالقصر معنى الحبس يقال قصرت الشيء إذا حبسته أو يراد
 بالصلاة الجنس ليكون المقصور بعضا منها وهى الرباعيات أى فليس عليكم
 جناح فى أن تقصروا بعض الصلاة بتنصيفها وقرئ تقصروا من الإقصار
 وتقصروا من التقصير والكل بمعنى وأدنى مدة السفر الذى يتعلق به القصر عند
 أبى حنيفة مسيرة ثلاثة أيام وليالها يسير الإبل ومشى الأقدام بالإقتصاد وعند
 الشافعى مسيرة يومين وظاهر الآية الكريمة التخيير وأفضلية الإمام وبه قال (٢)
 الشافعى وبما روى عن النبى عليه الصلاة والسلام أنه أتم فى السفر وعن عائشة
 رضى الله عنها أنها أتمت تارة وقصرت أخرى وعن عثمان رضى الله عنه أنه
 كان يتم ويقصر وعندنا يجب القصر لا محالة خلا أن بعض مشايخنا سماه عزيمة
 وبعضهم رخصة إسقاط بحيث لا مسأغ للإتمام لا رخصة. ترفيه إذ لا معنى
 للتخيير بين الأخف والأثقل وهو قول عمر وعلى وابن عباس وابن عمر
 وجابر رضوان الله عليهم وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة وهو
 قول مالك .

وقد روى عن عمر رضى الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على
 لسان نبيكم عليه السلام وعن أنس رضى الله عنه خرجنا مع النبى صلى الله عليه

وسلم من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة وعن
عمران بن حصين رضى الله عنه ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر
إلا ركعتين وصلى بمكة ركعتين ثم قال أتموا فإذا قوم سفر وحين سمع ابن مسعود
أن عثمان رضى الله عنه صلى بمكة أربع ركعات استرجع ثم قال صليت مع
رسول الله عليه الصلاة والسلام بمكة ركعتين وصليت مع أبي بكر رضى الله عنه
بمكة ركعتين وصليت مع عمر رضى الله عنه بمكة ركعتين فليت حظي من أربع
ركعات ركعتان متقبلتان وقد اعتذر عثمان رضى الله عنه عن إتمامه بأنه تأمل
بمكة وعن الزهري أنه إنما أتم لأنه أزمع الإقامة بمكة وعن عاتقة رضى الله عنها
أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في
الحضر وفي صحيح البخارى أنها قالت فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين
في الحضر والسفر وزيد في صلاة الحضر وأما ما روى عنها من الإتمام فقد
اعتذرت عنه وقالت أنا أم المؤمنين بحيث حلت في دارى وإنما ورد ذلك بنى
الجنات لما أنهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة أن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا
في القصر فصرح بنى الجنات عنهم لتطيل به نفوسهم وطمعنوا إليه كما في قوله
تمالى (فن خرج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) مع أن ذلك
الطواف واجب عند ركن عند الشافعى وقوله تعالى :

(إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتَنَكُمْ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا) جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه
أى إن خفتم أن يفتنوا لكم بما تذكرونه من القتال وغيره فليس عليكم
جناح الخ وهو شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة
بالجماعة وأما في حق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاقا لتظاهر السنن على مشروعته
حسبما وقفت على تفاصيلها وقد ذكر الطحاوى في شرح الآثار مسندا إلى يعلى
ابن أمية أنه قال قلت لعمر بن الخطاب رضى الله عنه إنما قال الله (فليس عليكم
جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وقد آمن الناس

فقال عمر رضى الله عنه عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفيه دليل على عدم جواز الإكمال لأن التصديق بما لا يحتمل التخليك إسقاط محض لا يحتمل الرد كما حقق في موضعه ولا يتوهم أنه مخالف للكتاب لأن التقييد بالشرط عندنا إنما يدل على ثبوت الحكم عند وجود الشرط وأما عدمه عند عدمه فمسكوت عنه فإن وجد له دليل ثبت عنده أيضاً وإلا بقي^(١) على حاله لعدم تحقق دليله لا لتحقيق دليل عدمه وناهيك بما سمعت من الأدلة الواضحة وأما عند القائلين بالمفهوم فلا نه إنما يدل على نفي الحكم عند عدم الشرط إذا لم يكن له فائدة أخرى وقد خرج الشرط هنا مخرج الأغلب كما في قوله تعالى (ولا تكرر هو فتياكم على البغاء إن أردن تحصن) بل نقول إن الآية الكريمة مجملة في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلوات وفي مقدار مدة الضرب الذي يعل به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الأمن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التخصيف وبالضرب في المدة المبينة يان لإجمال الكتاب وقد قيل إن قوله تعالى إن خفتن الخ متعلق بما بعده من صلاة الخوف منفصل عما قبله فإنه روى عن أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه أنه قال نزل قوله تعالى (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ثم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمدحول فنزل (إن خفتن أن يفتنكم الذين كفروا فليس عليكم جناح) الخ وقد قرئ من الصلاة أن يفتنكم بغير أن خفتن على أنه مفعول له لما دل عليه الكلام كأنه قيل شرع لكم ذلك كراهة أن يفتنكم الخ فإن استمرار الاشتغال بالصلاة مظنة لاقتدارهم على إيقاع الفتنة وقوله تعالى .

(إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) تعليل لذلك باعتبار تعلقه بما ذكر أو لما يفهم من الكلام من كون فتنتهم متوقعة فإن كمال عداوتهم للمؤمنين من

موجبات التعرض لم يسهه وقوله تعالى ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ ﴾ يبان لما قبله من النص الجمل الوارد في مشروعية القصر بطريق التفريع وتصوير لكيفيته عند الضرورة التامة وتخصيص البيان بهذه الصورة مع الاكتفاء فيما عداها بالبيان بطريق السنة لمزيد حاجتها إليه لما فيها من كثرة التغير عن الهيئة الأصلية ومن هنا ظهر لك أن مورد النص الشريف على المقصورة وحكم ما عداها مستفاد من حكمها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التجريد وبظاهره يتعلق من لا يرى صلاة الخوف بعده عليه السلام ولا يخفى أن الأئمة بعده نوابه عليه السلام قوام بما كان يقوم به فيقتناوهم حكم الخطاب الوارد له عليه السلام كما في قوله تعالى ﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ وقد روى أن سعيد بن العاص لما أراد أن يصل بطبرستان صلاة الخوف قال من شهد منكم صلاة الخوف منع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام حذيفة بن اليمان رضى الله عنه فوصف له ذلك فصلى بهم كما وصف وكان ذلك بمحضرة الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكره أحد فحل محل الإجماع وروى في السنن أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سمرة بابل فصلى بهم صلاة الخوف ﴿ فاقت لهم صلوة ﴾ أى أردت أن تقيم بهم الصلاة .

﴿ فلنقم طائفة منهم معك ﴾ بعد أن جعلتهم طائفتين ولتقف الطائفة الأخرى بإزاء العدو ليحرسوك منهم وإنما لم يصرح به لظهوره ﴿ وليأخذوا ﴾ أى الطائفة القائمة معك ﴿ أسلحتهم ﴾ أى لا يضعوها ولا يلقوها وإنما عبر عن ذلك بالأخذ للإيدان بالاعتناء باستصحابها كأنهم يأخذونها ابتداء ﴿ فإذا سجدوا ﴾ أى القائمون معك وأتموا الركعة ﴿ فليكونوا من ورائكم ﴾ أى فليصرفوا إلى مقابلة العدو للحراسة ﴿ ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا ﴾ بعد وهى الطائفة الواقعة تجاه العدو للحراسة وإنما لم تعرف لما أنها لم تذكر فيما قبل ﴿ فليصلوا معك ﴾ الركعة الباقية ولم يبين فى الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطائفتين وقد بين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمرو وابن مسعود رضى الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف

صلى بالطائفة الأولى ركعة وبالطائفة الأخرى ركعة كما في الآية الكريمة ثم جاءت الطائفة الأولى وذبحت هذه إلى مقابلة العدو حتى قضت الأولى الركعة الأخيرة بلا قراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الأخرى وقضوا الركعة الأولى بقراءة حتى صار لكل طائفة ركعتان ﴿ وليأخذوا ﴾ أى هذه الطائفة .

﴿ حذرهم وأسلحتهم ﴾ لعل زيادة الأمر بالحذر في هذه المرة لكونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغل شاغل وأما قبلها فربما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بما ذكر لما أن الاشتغال بالصلاة مظنة لإلقاء السلاح والإعراض عن غيرها ومظنة^(١) لهجوم العدو كما ينطق به قوله تعالى : ﴿ ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ﴾ فإنه استئناف مسوق لتلليل الأمر المذكور والخطاب للفريقين بطريق الالتفات أى تمنوا أن ينالوا منكم غرة ويلتذروا فرصة فيشددوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامتنعة ما يتمتع به في الحرب لا مطلقا وهذا الأمر للوجوب لقوله تعالى . ﴿ ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم ﴾ حيث رخص لهم في وضعها إذا ثقل عليهم استصحابها بسبب مطر أو مرض وأمروا مع ذلك بالتيفظ والاحتياط قليل .

﴿ وخذلوا حذركم ﴾ لئلا يهجم العدو عليكم غيلة روى السكبي عن أبي صالح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا محاربا وبني أنمار فزولوا ولا يرون من العدو أحدا فوضع الناس أسلحتهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة له وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترش لخال الوادي بينه عليه السلام وبين أصحابه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بفصر به غرث ابن الحرث المحاربي فقال قتلني الله أن لم أقتلك ثم انحد من الجبل

ومعه السيف فلم يشعر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال يا محمد من يعصمك مني الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عز وجل ثم قال اللهم اكفني غورث بن الحرث بما شئت ثم أهوى بالسيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه فأكب لوجهه من رجة رزحها بين كتفيه فبدر سيفه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذه ثم قال يا غورث من يمنعك مني الآن قال لا أحد قال عليه الصلاة والسلام تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأعطيك سيفك قال لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبدا ولا أعين عليك عدوا فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث والله لآنت خير مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منك فرجع غورث إلى أصحابه فقص عليهم قصته فأمن بعضهم قال وسكن الوادي فقطع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وأخبرهم بالخبر وقوله تعالى :

(إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) تمليل للأمر بأخذ الحذر أي أعد لهم عذابا مهينا بأن يخذلهم وينصرمكم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الأسباب ليحل^(١) بهم عذابه بأيديكم وقيل لما كان الأمر بالخذر من العدو موها لتوقع غلبته واعتزازه في ذلك الإيهام بأن الله تعالى ينصرم ويهين عدوهم لتقوى قلوبهم (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ) أي صلاة الخوف أي أدبتموها على الوجه المبين وفرغتم منها (فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ) أي فداوموا على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه في جميع الأحوال حتى في حال المسايقة والقتال كما في قوله تعالى : (إِذَا لَقِيتُمْ فُتَّةً فَاثْبُرُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ) سكنت قلوبكم من الخوف وأمنتكم بعد ما وضعت الحرب أوزارها (فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ) أي الصلاة التي دخل وقتها حيثئذ أي أدوها بتعديل أركانها ومراعاة

(١) في ط : كي يحل .

شرائطها وقيل المراد بالذكر في الأحوال الثلاثة الصلاة فيها أى فإذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قياما عند المسافة وقعودا جاثين على الركب عند المراماة وعلى جنوبكم مشخين بالجراح فإذا اطمأنتم في الجملة فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال التى هى [من] ^(١) أحوال القلق والازعاج وهو رأى الشافعى رحمه الله وفيه من البعد ما لا يخفى .

(إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أى فرضا موقتا قال مجاهد وقته الله عليهم فلا بد من إقامتها في حالة الخوف أيضا على الوجه المشروح وقيل مفروضا مقدرا في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد أن تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه .

(ولا تنهوا في ابتغاء القوم) أى لا تضعفوا ولا تتوانوا في طلب الكفار بالقتال والتعرض لهم بالحرب وقوله تعالى : (إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) تعليل للنهى وتشجيع لهم أى ليس ما تقاسونه من الآلام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم إنهم يصبرون على ذلك فلا لكم لا تصبرون مع أنكم أولى به منهم حيث ترجون من الله من إظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يحيطر بياهم وقرىء إن تكونوا بفتح الهمزة أى تنهوا لأن تكونوا تألمون وقوله تعالى فإنهم تعليل للنهى عن الزهون لأجله والآية نزلت في بدر الصفرى (وكان الله عليا) مبالغا في العلم فيعلم أعمالكم وضأركم (حكيمًا) فيما يأمر وينهى لجدوا في الامتثال بذلك فإن فيه عواقب حميدة .

وجوب الحكم بما أنزل الله

(إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) روى أن رجلا من الأنصار يقال له طعمة بن أبييرق من بنى ظفر سرق درعا من جاره قتادة ابن النعمان في جراب دقيق

لجعل الدقيق يثث من خرق فيه ثياباًها عند زيد بن السمين اليهودى فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه وابتعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودى فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وشهدوا ببراءته وسرقة اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل فنزلت وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل نزل على رجل من بنى سليم من أهل مكة يقال له الحجاج بن علاط فنتقب بيته فسقط عليه حجر فلم يستطع الدخول ولا الخروج فأخذ ليقفل فقتل دعه فإنه قد لجأ إليك فتركه وأخرجوه من مكة فالتحق بتجار من قضاة نحو الشام فنزلوا منزلاً ففرق بعض متاعهم وهرب فأخذوه ورجعوه بالحجارة حتى قتلوه وقيل إنه ركب سفينة إلى جدة فسرق فيها كبساً فيه دنائير فأخذ وألقى في البحر .

(لتحكم بين الناس بما أراك الله) أى بما عرفك وأوحى به إليك
 (ولا تكن للخائفين) أى لأجلهم والذين عنهم وهم طعمة ومن يبعثه من قومه أو هو ومن يسير بسيرته (خصيماً) غاصباً للبراءة أى لا تخاصم اليهود لأجلهم والنهى معطوف على أمر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فأحكم به ولا تكن الخ (واستغفر الله) عما هممت به تعويلاً على شهادتهم :
 (إن الله كان عفواً رحيماً) مبالغة في المغفرة والرحمة لمن يستغفره ،
 (ولا تجادل عن الذين يخفون أنفسهم) أى يخفونها بالمعصية كقوله تعالى (علم الله أنكم كنتم تختفون أنفسكم) جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم كما جعلت ظلالها لرجوع ضررها إليهم والمراد بالوصول إما طعمة وأمثاله وأما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فإنهم شركاء في الإثم والخيانة (إن الله لا يحب من كان خواناً) مفرطاً في الخيانة معصراً عليها (أنيما) منهمكاً فيه وتعليق عدم المحبة الذى هو كناية عن البغض والسخط بالمبالغ في الخيانة والإثم ليس لتخصيصه به بل لييان إفراط طعمة وقومه فيها (يستخفون

من الناس) يستترون منهم حياء وخوفاً من ضررهم (ولا يستخفون من الله) أى لا يستخفون منه سبحانه وتعالى وهو أحق بأن يستخف منه ويخاف من عقابه (وهو معهم) عالم بهم وبأحوالهم فلا طريق إلى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه ويؤاخذ به (إذ يبيتون) يدبرون ويؤرون (ما لا يرضى من القول) من ردى البرىء والخلف الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون) من الأعمال الظاهرة والخفية (محيطاً) لا يعزب عنه شيء منها ولا يفوت .

(ما أتم هؤلاء) تلويح للخطاب وتوجيه له لإبهم بطريق الالتفات إذ نادانا بأن تعدد جنائياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتفريع والجملة مبتدأ وخبر وقوله تعالى (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا) جملة مبنية لوقوع أولاء خبراً ويجوز أن يكون أولاء اسماً موصولاً بمعنى الذين وجادلتم الخ صلة له والمجادلة أشد المخاصمة والمعنى هبوا أنكم خاصمتهم عن طعمة وأمثاله في الدنيا (فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة) فمن يخاصم عنهم يومئذ عند تعذيبهم وعقابهم (أم من يكون عليهم وكيلاً) حافظاً وحامياً من بأس الله تعالى وانتقامه .

(ومن يعمل سبواً) قبيحاً ليسوء^(١) به غيره كإفعل طعمة بقتادة واليهودى (أو يظلم نفسه) بما يختص به كالخلف الكاذب وقيل السوء ما دون الشرك وقيل مما الصغير والكبير (ثم يستغفر الله) بالتوبة الصادقة (يجد الله غفورا) لذنوبه كائنة ما كانت (رحيماً) متفضلاً عليه وفيه مزيد ترغيب لطمعة وقومه في التوبة والاستغفار لما أن مشاهدة التائب لأثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة كإمر (ومن يكسب إثماً) من الآثام (فإنما يكسبه على نفسه) حيث لا يتعدى ضرره ووباله إلى غيره فليعتز عن تعرضها للعقاب والعذاب عاجلاً وأجلاً (وكان الله عليماً) نبالغاً في العلم (حكيماً) مراعياً للحكمة في

(١) - في طائفة مسموعة

كل ما قدر وقضى ولذلك لا تحمل وازرة وزر أخرى (ومن يكسب خطيئة صغيرة أو ما لا عمد فيه من الذنوب وقرىء ومن يكسب بكسر الكاف وتشديد السين وأصله يكتسب) (أو إنما) كبيرة أو ما كان عن عمد (ثم يرم به) أى يذف به ويسنده [إليه]^(١) وتوحيد الضمير مع تعدد المرجع لما كان أو وتذكيره لتغليب الإثم على الخطيئة كأنه قيل ثم يرم بأحدهما وقرىء يرم بهما وقيل الضمير للكسب المدلول عليه بقوله تعالى يكسب وثم للتراخي في الرتبة (بريثا) أى بما رماه به ليحمله عقوبته العاجلة كما فعله طعنة يزيد .

(فقد احتمل أى بما فعل من تحميل جريرته على البرىء) (بهتانا) وهو الكذب على الغير بما يهت منه ويتهير ضد سماعه لفظاعته وهوله وقيل هو الكذب الذى يتهير في عظمه (وإنما مينا) أى بينا فاحشا وهو صفة لإنما وقد اكتفى في بيان عظام البهتان بالتشكيك التفضيلى كأنه قيل بهتانا لا يقادر قدره وإنما مينا على أن وصف الإثم بما ذكر بمنزلة وصف البهتان به لأنهما عبارة عن أمر واحد هو رى البرىء بجنائيه نفسه قد عبر عنه بهما تهويلا لأمره وتفضيلا لحاله فمدار العظم والفضامة كون المرمى به للرأى فإن رى البرىء بجنائيه ما خطيئة كانت أو إنما بهتان وإثم في نفسه أما كونه بهتانا فظاهر وأما كونه إنما فالن كون الذنب بالنسبة إلى من فعله خطيئة لا يلزم منه كونه بالنسبة إلى من نسبته إلى البرىء منه أيضا كذلك بل لا يجوز ذلك قطعا كيف لا وهو كذب محرم في جميع الأديان^(٢) فهو في نفسه بهتان وإثم لا محالة ويكون تلك الجنائية للرأى يتضاعف ذلك شدة ويزداد قبحا لكن لا انضمام جنائيه .

(١) سقط من ط .

(٢) لا دين إلا الإسلام على الحقيقة وهو ما آمن به نوح فمن بعده صراحة وقد أكد المؤلف ذلك فباسبق ولعل مراده هنا ألتراخى للمهدة لتسمية محمد صلى الله عليه وسلم .

المكسوبة إلى رضى البرىء وإلا لكان الرى بغير جنابة مثله فى العظم ولا لمجرد اشتباهه على تبرئة نفسه الخاطئة وإلا لكان الرى بغير جنابة مع تبرئة نفسه كذلك فى العظم بل لاشتباهه على قصد تحميل جنابته على البرىء وإجراء عقوبتها عليه كما ينبى عنه إشار الاحتمال على الاكتساب ونحوه لما فيه من الإيذان بانعكاس تقديره مع ما فيه من الإشعار بقل الوزر وصعوبة الأمر نعم بما ذكر من انضمام كسبه وتبرئة نفسه إلى رضى البرىء تزداد الجنابة قبحا لكن تلك الزيادة وصف للمجموع لا للإثم .

(ولولا فضل الله عليك ورحمته) بإعلامك ما هم عليه بالوحى وتلييك على الحق وقيل بالنبوة والعصمة (لهمت طائفة منهم) أى من بنى ظفر وهم الذابون عن طعمة وقد جوز أن يكون المراد بالطائفة كلهم ويكون الضمير راجعا إلى الناس وقيل هم وفد بنى ثقيف قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا جئناك لنبايعك على أن لا تكسر أصنامنا ولا تعشرنا فردم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يضلوك) أى بأن يضلوك عن القضاء بالحق مع عليهم بكنهه الأمر والجملة جواب لولا وإنما نفى مهمم مع أن المنفى إنما هو تأثيره فقط إذنا باتتفاء تأثيره بالكلية وقيل المراد هو الهم المؤثر ولا ريب فى انتفاءه حقيقة وقيل الجواب مخوف أى لأضلوك وقوله تعالى لهمت جملة مستأنفة أى لقد هممت طائفة الخ (وما يضلون إلا أنفسهم) لاقتصار وبال مكرم عليهم من غير أن يصيبك منه شيء والجملة اعتراض وقوله تعالى (وما يضررونك من شيء) عطف عليه ومحل الجار والمجرور التصب على المصدرية أى وما يضررونك شيئا من الضرر لما أنه تعالى عاصمك وأما ما خطر ببالك فكان علما منك بظاهر الحال ثقة بأقوال القائلين من غير أن يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وأزل الله عليك الكتاب والحكمة) أى القرآن الجامع بين العنوانين وقيل المراد بالحكمة السنة (وعليك) بالوحى من خفيات الأمور التى من جعلتها وجوه لإبطال كيد المنافقين أو من أمور الدين وأحكام الشرع (ما لم تكن تعلم) ذلك إلى وقت التعليم .

(وكان فضل الله عليك عظيماً) إذ لا فضل أعظم من النبوة العامة والرياسة التامة (لاخير في كثير من نحوام) أى في كثير من نتائج الناس (إلا من أمر) أى إلا في نحرى من أمر (بصدقة أو معروف) وقيل المراد بالنحرى المتناجون بطريق المجاز وقيل النحرى جمع نحرى نقله الكرماتى وأياً ما كان فالاستثناء متصل ويجوز الانقطاع أيضاً على معنى لكن من أمر بصدقة الخ ففي نحوه الخير . والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينتظم أصناف الجميل وفنون أعمال البر وقد فرس ههنا بالقرض وإعانة الملهوف وصدقة التطوع على أن المراد بالصدقة الصدقة الواجبة (أو إصلاح بين الناس) عند وقوع المشاقة والعداء^(١) بينهم من غير أن يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف وبين إما متعلق بنفس إصلاح يقال أصلحت بين القوم أو بمحذوف هو صفة له أى كائن بين الناس عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلك على صدقة خير لك من حمر النعم فقال بلى يا رسول الله قال تصلح بين الناس إذا تفاسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا قالوا ولعل السر في أفراد هذه الأقسام الثلاثة بالذكر أن عمل الخير المتعدى إلى الناس إما لإيصال المنفعة أو لدفع المضرة والمنفعة إما جسمانية كإعطاء المال وإليه الإشارة بقوله تعالى (إلا من أمر بصدقة) وإما روحانية وإليه الإشارة بالأمر بالمعروف وأما دفع الضرر فقد أشير إليه بقوله تعالى (أو إصلاح بين الناس) .

(ومن يفعل ذلك) إشارة إلى الأمور المذكورة أعني الصدقة والمعروف والإصلاح فإنه يشار به إلى متعدد وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بها للإيذان ببعد منزلتها ورفعة شأنها وترتيب الوعد على فعلها إثر بيان خيرية الأمر بها لما أن المقصود الأصل هو الترغيب في الفعل وبيان خيرية الأمر به للدلالة

على خيريته بالطريق الأولى لما أن مدار حسن الأمر وقبحه حسن المأمور به وقبحه فحيث ثبت خيرية الأمر بالأمر المذكورة بخيرية فعلها أثبت وفيه تحرير للامر بها على فعلها أو إشارة إلى الأمر بها كأنه قيل ومن يأمر بها والكلام في ترتيب الوعد على فعلها كالذي مر في الخيرية فإن استتباع الأمر بها للأجر العظيم إنما هو لكونه ذريعة [وسدياً] ^(١) إلى فعلها فاستتباعه له أولى وأحق (ابتغاء مرضاة الله) علة للفعل والتقييد به لأن الأعمال بالنيات وأن من فعل خيراً لغير ذلك لم يستحق به غير الحرمان (فسوف تؤتيه) بنون العظمة على الالتفات وقرئ (أجر أعظيماً) يقصر عنه الوصف (ومن يشاقق الرسول) التمرض لعنوان الرسالة لإظهار كمال شناعة ما اجتروا عليه من المشاقة والمخالفة وتعليل الحكم الآتي بذلك (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المجزآت الدالة على ثبوته (ويقيم خير سبيل المؤمنين) أي غير ما هم مستمرون عليه من عقد وعمل وهو الدين القيم .

(قوله ما تولى) أي أجعله واليا لما تولى من الضلال ونحذله بأن نحلى بينه وبين ما اختاره (ونصلبه جهنم) أي ندخله إياها وقرئ بفتح النون من صلاة (وساءت مصيراً) أي جهنم وفيها دلالة على حجية الإجماع وحرمة مخالفته (إن الله لا يتغفر أن يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء) قد مر تفسيره فيما سبق وهو تكرير للتأكيد والتشديد أو لقصة طعمة وقد مر موته كافراً . وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن شيخاً من العرب جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني شيخ منهمك في الذنوب إلا أني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أواقع المعاصي جرماً على الله تعالى وما توهمت طرفة عين أني أعجز الله هرباً وإني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله تعالى فنزلت (ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً

بعيداً عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة كما أنه افتراء وإثم عظيم ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطية فقد حل الخ وفيما سبق فقد افترى إثمًا عظيمًا حسبما يقتضيه سباق النظم الكريم وسياته .

(إن يدعون من دونه) أى ما يعبدون من دونه عز وجل (إلا إنا أنا) يعنى اللات والعزى ومناة ونحوها . عن الحسن أنه لم يكن من أحياء العرب حتى إلا كان لهم صنم يعبدونه يسمونه أثى بنى فلان قيل لأنهم كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله وقيل لأنهم كانوا يلبسوها أنواع الخلى ويرثونها على هيات النسوان وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وقيل تسميتها إنا أنا لأنك أسمائها أو لأنها فى الأصل جماد والجمادات تؤث من حيث أنها ضاهت الإناث لافعالها وإيرادها بهذا الاسم للثنية على قرط حماقة عبثتها وتماهى جملهم والإناث جمع أثى كرباب وربى وقرىء على التوحيد وأتا أيضا على أنه جمع أثيث كقلب وقلب أو جمع إناث كشمار وثمر وقرىء وثنا واثنا بالتخفيف والتثميل جمع وثن كقولك أسد وأسد وأسد على الأصل وقلب الواو ألفا نحو أجوه فى جوه (وإن يدعون) وما يعبدون بعبادتها (إلا شيطانا مريدا) إذ هو الذى أمرهم بعبادتها وأغرام عليها فكانت طاعتهم له عبادة والمريد والمراد هو الذى لا يتعلق^(١) بخير وأصل التركيب للباسه ومنه صرح بمرد وشجرة مرداء لى تثار ورقها :

(لعنه الله) صفة ثانية للشيطانا (وقال لا تعبدون من عبادك نصيا مفروضا) صلف على الجلة المتقدمة أى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند اللعن ولقد برهن على أن عبادة الأصنام غاية الضلال بطريق التعليل بأن ما يعبدونها يتفعل ولا يفعل فعلا إختياريا

وذلك ينافي الألوهية غاية النفاة ثم استدل عليه بأن ذلك عبادة للشيطان وهو أضع الضلال من وجوه ثلاثة الأول منهمك في النفي لا يكاد يعلق بشيء من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيداً عن الحق والثاني أنه ملعون لضلاله فلا تستتبع مطاوعته سوى اللعن والضلال والثالث أنه في غاية السعي في إهلاكهم وإضلالهم فوالاة من هذا شأنه غاية الضلال فضلاً عن عبادته والمفروض المقطوع أى نصيباً قدرى وفرض من قولهم فرض له في العطاء ﴿ولا ضلنهم ولا منينهم﴾ الأمانى الباطلة كطول الحياة وألا يبعث ولا عقاب ونحو ذلك ﴿ولا منهم فليبتكن آذان الأنعام﴾ أى فليقطعنها بموجب أمرى ويشقها من غير تعلم في ذلك ولا تأخير وذلك ما كانت العرب تفعله بالبحائر والسواب ﴿ولا منهم فليغيرن﴾ يمثلين به ﴿خلق الله﴾ عن نهجه صورة أو صفة ويتنظم فيه ما قيل من فقه عين الحامى وخصاء العبيد والوشم والوشر ونحو ذلك وصحوم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً لكن الفقهاء رخصوا في البهائم لمكان الحاجة وهذه الجمل المحكية عن اللعين مما نطق به لسانه مقالاً أو حالاً وما فيها من اللامات كلها للقسم والمأمور به في الموضعين محذوف ثقة بدلالة النظم عليه ﴿ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله﴾ يائس ما يدعو إليه على ما أمر الله تعالى به ومجاوزه عن طاعة الله تعالى إلى طاعته ﴿فقد خسر خسرانا مبيناً﴾ لأنه ضيع رأس ماله بالسكينة واستبدل بمكانه من الجنة مكانه من النار ﴿يعدم﴾ أى ما لا يكاد يتجوزه ﴿ويعينهم﴾ أى الأمانى الفارغة أو يفعل لهم الوعد والتمنية على طريقة فلان يعطى ويمتنع والضميران لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في يتخذ وخسر باعتبار لفظها .

﴿وما يعدم الشيطان إلا غروراً﴾ وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد إما بإلقاء الحواطر الفاسدة أو بالسنة أولياته وغروراً إما مفعول ثان للوعد أو مفعول لأجله أو نعت لمصدر محذوف أى وعداً ذا غرور أو مصدر على غير لفظ المصدر لأن يعدم في قوة يفرم بوعده والجملة اعتراض وعدم التعرض للتمنية لأنها باب من الوعد ﴿أولئك﴾ إشارة إلى أولياء

الشیطان وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الخسران وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ ما واهم ﴾ مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿ جهنم ﴾ خبر للثاني والجملة من الثاني [وخبره] ^(١) خبر للأول ﴿ ولا يجدون عنها محيصا ﴾ أى معذلا ومهربا من حاص الحمار إذا عدل وقيل خلص ونجا وقيل الحيص هو الروغان بنفور وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا أى كائنا عنها ولا مساغ لتعلقه بمحيصا أما إذا كان اسم مكان فظاهر وأما إذا كان مصدرا فلا أنه لا يعمل فيما قبله .

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ﴾ قرن وعيد الكفرة بوعيد المؤمنين زيادة لمسة مؤلاء ومساءة أولئك ﴿ وعد الله حقا ﴾ أى وعده وعدا وحق ذلك حقا فالأول مؤكد لنفسه لأن مضمون الجملة الاسمية وعد والثاني مؤكد لغيره ويجوز أن ينتصب الموصول بمضمر يفسره ما بعده وينصب وعد الله بقوله تعالى سندخلهم لأنه في معنى ندم إدخال جنات الخ وحقا على أنه حال من المصدر ﴿ ومن أصدق من الله قيلا ﴾ جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه والمبالغة في تأكيد ترغيبا للعباد في تحصيله والقيـل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القيل القيل والقال اسـمان لا مصدران ونصبه على التمييز وقرئـ يا شام الصاد وكذا كل صاد ساكنة بعدها دال .

الأعمال والثواب

﴿ ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب ﴾ أى ليس ما وعد الله تعالى من الثواب يحصل بأمانكم أيها المسلمون ولا بأمانى أهل الكتاب وإنما يحصل .

(١) سقطت من ط .

بالإيمان والعمل الصالح ولعل نعلم أمانى أهل الكتاب في سلك أمانى المسلمين مع ظهور حالها للإيذان بعدم إجداء أمانى المسلمين أصلاً كما في قوله تعالى (ولا الذين يموتون وهم كفار) كما سلف وعن الحسن ليس الإيمان بالثقي ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل إن قوما ألهمتهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو أحسنوا الظن به لأحسنوا العمل وقيل إن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم فتنحى أولى بالله تعالى منكم فقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا غاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة فزلت وقيل الخطاب للمشركين ويؤيده تقدم ذكرهم أى ليس الأمر بأمانى المشركين وهو قولهم لا جنة ولا نار وقولهم إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء لنكون خيراً منهم وأحسن حالاً وقولهم لأوتين مالا ولولنا ولا أمانى أهل الكتاب وهو قولهم (إن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى) وقولهم (ن تسمنا النار إلا أياما معدودة) ثم قرر ذلك بقوله تعالى .

(من يعمل سوءاً يجر به) عاجلاً أو آجلاً لما روى أنه لما نزلت قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه فن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما تحزن أو تعرض أو يصيبك البلاء قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك (ولا يجد له من دون الله) أى مجاوزاً لموالاته ونصرته (وليا) بواله (ولا نصيراً) يتصره في دفع العذاب فيه .

(ومن يعمل من الصالحات) أى بعضها أو شيئاً منها فإن كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكلفاً بها (من ذكر أو أثم) في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان أو من الصالحات فن للابتداء أى كائنة من ذكر الخ (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيهاً على أنه لا اعتداد به دونه (فأولئك) إشارة إلى من بعنوان اتصافه بالإيمان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد فيها سبق باعتبار لفظها وما فيه

من معنى البعد لما مر غير مرة من الإشعار بعلو رتبة المشار إليه وبعد منزلته في الشرف ﴿يدخلون الجنة﴾ وقرئ: يدخلون مبنيًا للبعول من الإدخال (ولا يظلمون فقيرا) أى لا ينقصون شيئا حقيرا من ثواب أعمالهم فإن الفقير علم في القلة والحقارة وإذا لم ينقص ثواب المطيع فلأن لا يزداد عقاب العاصي أولى وأحرى كيف لا والمجازى [هو] ^(١) أرحم الراحمين وهو السر في الاختصار على ذكره عقيب الثواب ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله﴾ أى أخلص نفسه له تعالى لا يعرف له ربا سواه وقيل بذل وجهه له في السجود وقيل أخلص عمله له عز وجل وقيل فوض أمره إليه تعالى وهذا إنكار واستبعاد لأن يكون أحد أحسن ديناً عن فعل ذلك أو مساويا له وإن لم يكن سبك التركيب متمرضا لإنكار المساواة ونفها برشدك إليه العرف المطرود والاستعمال الفاشي فإنه إذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وعليه مساق قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى) ونظائره وديننا نصب على الفير من أحسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن دينه أحسن من دين من أسلم الخ فالتمييز في الحقيقة جار بين الدينين لا بين صاحبيهما ففيه تنبيه على أن ذلك أقصى ما تنتهي إليه القوة البشرية (وهو محسن) أى أت بالحسنات تارك للسيئات أو أت بالأعمال الصالحة غلب الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر له عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فهو يراك والجملة حال من فاعل أسلم (واتبع ملة إبراهيم) الموافقة لدين الإسلام المتفق على محبتها وقبولها (حنيفا) مائلا عن الأديان الزائفة وهو حال من فاعل اتبع أو [حال ^(٢)] من إبراهيم .

﴿واتخذ الله إبراهيم خليلا﴾ اصطفاؤه وخصه بكرامات تشبه كرامات

(١) سقطت من ط .

(٢) سقطت من ط .

الخليل عند خليله وإظهاره عليه الصلاة والسلام في موقع الإضمار لتفخيم شأنه والتشخيص على أنه المدح وتأكيد استقلال الجملة الاعترافية والخلقة من الخلال فإنه ود تحلل النفس وعالطها وقيل من الخلل فإن كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر أو من الخلل وهو الطريق في الرمل فإنهما يتوافقان في الطريقة أو من الخلقة بمعنى الخصلة فإنهما يتوافقان في الخصال وفائدة الاعتراض جملة من جعلتها الترغيب في اتباع ملته عليه السلام فإن من بلغ من الزلفى عند الله تعالى مبلغا مصححا لتسميته خليلا حقيق بأن يكون اتباع طريقته أمم ما يمتد إليه أعناق الهمم وأشرف ما يرمى نحوه أحدنا قيل إنه عليه الصلاة والسلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنّه يريدّها للأضياف وقد أصابته ما أصاب الناس من الشدة فرجع غلبانه عليه الصلاة والسلام فاجتازوا يطعماه لينة فملأوا منها الغرائر حياء من الناس وجاءوا بها إلى منزل إبراهيم عليه الصلاة والسلام وألقوها فيه وتفرقوا وجاء أحدهم فأخبر إبراهيم بالقصة فاعتم لذلك فها شديد لا سيما لاجتماع الناس يبابه رجاء الطعام فغلبته عيناه وعمدت سارة إلى الغرائر فإذا فيها أجود ما يكون من الحواري فاختبرت وفي رواية فأطعمت الناس وأتبعه لإبراهيم عليه الصلاة والسلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم قالت سارة من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله تعالى خليلا.

طاعة الله على أهل السماء والأرض

(وقه ما في السموات والأرض) جملة مبتدأة سيقّت لتقرير وجوب طاعة الله تعالى على أهل السموات والأرض ببيان أن جميع ما فيهما من الموجودات له تعالى خلقا وملكا لا يخرج عن ملكوته شيء منها فيجأزى كلا بموجب أعماله خيرا أو شرا وقيل لبيان أن اتخاذ عز وجل لإبراهيم عليه السلام خليلا ليس لاحتياجه سبحانه إلى ذلك في شأن من شأنه كما هو دأب الادميين.

فإن مدار خلقتهم افتقار بعضهم إلى بعض في مصالحهم بل لمجرد تكريمته وتشريفه عليه السلام وقيل لبيان أن الخلقة لا تفرجه عن رتبة العبودية وقيل لبيان أن اصطفاؤه عليه السلام للخلقة بمحض مشيئته تعالى أى له تعالى ما فيها جميعا يختار منهما ما يشاء لمن يشاء وقوله عز وجل ﴿وكان الله بكل شيء عحيطا﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله على الوجه المذكور فإن إحاطته تعالى علما وقدره بجميع الأشياء التي من جملتها ما فيها من المكلفين وأعمالهم بما يقرر ذلك أكمل تقرير الأحكام في معاشره النساء

﴿ويستفتونك في النساء﴾ أى في حقن على الإحلاق كما ينبى عنه الأحكام الآتية لا في حق ميراثهن خاصة فإنه صلى الله عليه وسلم قد سئل عن أحوال كثيرة مما يتعلق بهن فما بين حكمه فيما سلف أحيل بيانه على ما ورد في ذلك من الكتاب وما لم يبين حكمه بعد بين ههنا وذلك قوله تعالى ﴿قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب﴾ يأسفاد الإفتاء الذي هو بيان^(١) المبهم وتوضيح المشكل إليه تعالى وإلى ما تلى من الكتاب فيما سبق باعتبارين على طريقة قولك أغثنى زيد وعطاؤه بمطف ما على المبتدأ أو ضميره في الخبر لمكان الفصل بالمفعول والجار والمجرور وإثارة صيغة المضارع للإيذان باستمرار التلاوة ودوامها وفي الكتاب إما متعلق ببتلى أو محذوف وقع حالا من المستكن فيه أى يتلى كائنا فيه ويجوز أن يكون ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره على أن المراد به اللوح المحفوظ والجملة معترضة مسوقة لبيان عظم شأن المنز عليهم ولأن العدل في الحقوق المبينة فيه من عظام الأمور التي تعجب مراعاتها والمحافظة عليها فيما يتلى حينئذ متناول لما تلى وما سبتلى ويجوز أن يكون مجرورا على القسم المنع عن تعظيم المقسم به وتفخيمه كأنه قيل قل الله يفتيكم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب فالمراد بقوله تعالى يفتيكم بيانه السابق

واللاحق ولا مساخ لعطفه على المجرور من فيهن لاختلافه لفظاً ومعنى وقوله تعالى: ﴿ في يتامى النساء ﴾ على الوجه الأول وهو الأظهر متعلق بـ يتلى أى ما يتلى عليكم في شأنهن وعلى الآخرين بدل من فيهن وهذه الإضافة بمعنى من لأنها إضافة الشيء إلى نفسه وقرئ ييتامى بقلب (١) همزة أياى ياء .

﴿ اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن ﴾ أى ما فرض لهن من الميراث وغيره .
 ﴿ وترغبون ﴾ عطف على الصلة عطف جملة مثبتة على جملة منفية وقيل حال من فاعل تؤتونهن بتأويل وأتم ترغبون ولاريب في أنه لا يظهر لتقييد عدم الإتياء بذلك فائدة إلا إذا أريد بما كتب لهن صدقاتهن ﴿ أن تنكحوهن ﴾ أى في أن تنكحوهن لا لأجل التمتع بهن بل لأكل مالهن أوفى أن تنكحوهن بغير إكمال الصداق وذلك ما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها من أنها اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأذى من سنة نساها فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق أو عن أن تنكحوهن وذلك ما روى عنها رضى الله عنها أنها يتيمة يرغب وليها عن نكاحها ولا ينكحها فيعضلها طمعا في ميراثها وفي رواية عنها رضى الله عنها هو الرجل يكون عنده يتيمة هو وليها ووارثها وشريكها في المال حتى في العلق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجها رجلا فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها فالمراد بما كتب لهن على الوجه الأول والآخر ميراثهن وبما يتلى في حقهن قوله تعالى ﴿ وآتوا اليتامى أموالهم ﴾ وقوله تعالى ﴿ ولا تأكلوها ﴾ ونحوهما من التصوص الدالة على عدم التعرض لأموالهم وعلى الوجه الثاني صدقاتهن وبما يتلى فيهن قوله تعالى ﴿ وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى ﴾ الآية .

﴿ والمستضعفين من الولدان ﴾ عطف على يتامى النساء وما يتلى في حقهم وقوله تعالى ﴿ يوصيكم الله ﴾ الخ وقد كانوا في الجاهلية لا يورثونهم كما لا يورثون

النساء وإنما يورثون الرجال القوامين^(١) بالأمور . روى أن عينة ابن حصن الفزاري جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا بأهلك تعطى الإبنة النصف والأخت النصف وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويجوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك أمرت ﴿ وأن تقوموا لليتامى بالقسط ﴾ بالجر عطف على ما قبله وما يتلى في حقهم قوله تعالى ﴿ ولا تبدلوا الحديث بالطيب ولا تاكلوا أموالهم إلى أموالكم ﴾ ونحو ذلك مما لا يكاد يحصر هذا على تقدير كون في يتامى النساء متعلقاً بمتلى وأما على تقدير كونه بدلا من فيهن فالوجه نصبه عطفا على موضع فيهن أى يفتيككم أن تقوموا ويجوز نصبه بإضمار فعل أى ويأمركم وهو خطاب للولادة أو للأولياء والأوصياء ﴿ وما تفعلوا ﴾ في حقوق المذكورين ﴿ من خير ﴾ حسبما أمرتم به أو ما تفعلوه من خير على الإطلاق فيندرج فيه ما يتعلق بهم اندراجاً أولياً .

﴿ فإن الله كان به عليماً ﴾ فيجازيكم بحسبه ﴿ وأن امرأة خافت ﴾ شروع في بيان ما لم يبين فيما سلف من الأحكام أى إن توقعت امرأة ﴿ من بعلها نشوزاً ﴾ أى تجافيا عنها وترفعان عن صحبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها ﴿ أو أضراراً ﴾ بأن يقل عاداتها وموانسها لما يقتضى ذلك من الدواعى والأسباب ﴿ فلا جناح عليهما ﴾ حيثئذ ﴿ أن يصلحا بينهما صلحا ﴾ أى في أن يصلحا بينهما بأن تحط عنه^(٢) المهر أو بعضه أو القسم كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوهبت يومها لما نثقه رضى الله عنها أو بأن تنهب له شيئاً تستميله وقرى يصلحا من يتصالحا ويصلحا من يصطلحا ويصلحا من المفاعلة وصلحا إما منصوب بالفعل المذكور على كل تقدير على أنه مصدر منه بحذف الزوائد وقد يبر عنه المصدر كأنه قيل لإصلاحاً أو تصالحاً أو

(١) في ط : القوام .

(٢) في ط : هـ .

لمصطلحا حسبما قرىء الفعل أو بفعل مترتب على المذكور أى فيصالح حالهما صلحا وبينهما ظرف للفعل أو حال من صلحا والتمرض لنفى الجناح عنهما مع أنه ليس من جانبها الأخذ الذى هو المظنة للجناح لبيان أن هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطى والأخذ .

(والصلح خير) أى من الفرقة أو من سوء العشرة أو من الخصومة فاللام للمهد أو هو خير من الخيور فاللام للجنس والجملة اعتراض مقرر لما قبله وكذا قوله تعالى (وأحضرت الأنفس الشح) أى جعلت حاضرة له مطبوعة عليه لا تنفك عنه أبدا فلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل يهود بحسن المعاشرة مع دمايتها فإن فيه تحقيقاً للصلح وتقريراً له بحث كل منهما عليه لكن لا بالنظر إلى حال نفسه فإن ذلك يستدعى التماضى فى المماكسة والشقاق بل بالنظر إلى حال صاحبه فإن شح نفس الرجل وعدم ميلها عن حالتها الجميلة بغير استمالة بما يحمل المرأة على بذل بعض حقوقها إليه لاستمالاته وكذا شح نفسها بحقوقها بما يحمل الرجل على أن يقتنع من قبلها بشئ يسير ولا يكلفها بذل الكثير فيتحقق بذلك الصلح (وإن تحسنوا) فى العشرة (وتتقوا) النشوز والإعراض مع تعاضد^(١) الأسباب الداعية إليهما وتصبروا على ذلك مراعاة لحقوق الصعبة ولم تضطروهن إلى بذل شئ من حقوقهن (فإن الله كان بما تعملون) أى من الإحسان والتقوى أو بما تعملون جميعا فيدخل ذلك فيه دخولا أولياً (خبراً) فيجازيكم ويثيبكم على ذلك التبة لاستمالة أن يضيع أجر المحسنين وفى خطاب الأزواج بطريق الالتفات والتعبير عن رعاية حقوقهن بالإحسان ولفظ التقوى المنبئ عن كون النشوز والإعراض بما يتوقى منه وتزيب الوعد الكريم عليه من اطفاف الاستمالة والترغيب فى حسن المعاملة مالا يخفى . روى أنها زلت فى عرة بنت محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع

(١) فى ط : وإن تعاضدت .

تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجفائها ؛
فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكته إليه ذلك ، وقيل : زلت
في أبي السائب ، كانت له امرأة قد كبرت وله منها أولاد فأراد أن يطلقها
ويتزوج غيرها فقالت لا تطلقني ودعني على أولادي فاقسم لي من كل شهرين
إن شئت فلا تقسم لي فقال إن كان يصلح ذلك فهو أحب إلي فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فنزلت .

(ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أى محال أن تعدلوا على أن
تعدلوا بينهن بحيث لا يقع ميل ما إلى جانب إحداهن في شأن من الشؤون البتة
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم
هذا قسمي فيما أملك فلا تؤخذني فيما تملك ولا أملك وفي رواية وأنت أعلم
بما لا أملك يعنى فرط محبته لعائشة رضى الله عنها (ولو حرصتم) أى على
إقامة العدل وبالغتم في ذلك .

(فلا تميلوا كل الميل) أى فلا تمجوروا على المرغوب عنها كل الجور
واعدلوا ما استطعتم فإن عجزكم عن حقيقة العدل إما يصحح عدم تكليفكم
بها لا بما دونها من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم (فتدروها) أى التى ملتم
عنها (كالمعلقة) التى ليست ذات بعل أو معلقة وقرئ كالمسجونة وفى الحديث
من كانت له امرأتان يميل مع إحداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل
(وإن تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) الميل فيما يستقبل
(فإن الله كان غفورا) يغفر لكم ما فرط منكم من الميل (رحيم) يفضل
عليكم برحمته (وإن يفرقا) وقرئ ينفارقا أى وإن يفارق كل منهما
صاحبه بأن لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح وغيره (ينف الله كلا)
منهما أى يجمعه مستغنيا عن الآخر ويكفه مهماته (من سعة) من غناه
وقدرته وفيه زجر لها عن المفارقة رغما لصاحبه (وكان الله واسعا حكيما)
مقتدرا متقنا فى أفعاله وأحكامه وقوله تعالى (والله ما فى السموات وما فى

(الأرض) أى من الموجودات كائنا ما كان من الخلائق وأرزاقهم وغير ذلك جملة مستأنفة منبهة على كمال سعته وعظم قدرته. ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم أى أمرناهم فى كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الأمم واللام فى الكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بأوتوا .

(ولياكم) عطف على الموصول (أن اتقوا الله) أى وصينا كلامكم ومنهم بأن اتقوا الله على أن أن مصدرية حذف منها^(١) الجار ويجوز أن تكون مفسرة لأن التوصية فى معنى القول فقوله تعالى (وإن تكفروا فإن لله ما فى السموات وما فى الأرض) حيثئذ من تمة القول المحكى أى ولقد قلنا لهم ولكم اتقوا الله وإن تكفروا إلى آخر الآية وعلى تقدير كون أن مصدرية مبنى الكلام وإرادة القول أى أمرناهم ولما لم يأتوا بالتقوى وقلنا لهم ولكم إن تكفروا الآية وقيل هى جملة مستأنفة خوطب بها هذه الأمة وأياها كان فالترتب على كفرهم ليس مضمون قوله تعالى فإن لله الآية بل هو الأمر بعلمه كأنه قيل وإن تكفروا فاعلموا أن لله ما فى السموات وما فى الأرض من الخلائق قاطبة مفتقرون إليه فى الوجود وسائر النعم المتفرعة عليه لا يستغنون عن فيضه طرفة عين لحقه أن يطاع ولا يعصى ويتقى عقابه ويرجى ثوابه وقد قرر ذلك بقوله تعالى (وكان الله غنيا) أى عن الخلق وعبادتهم (حميدا) محمودا فى ذاته حموده أو لم يحمده فلا يتضرر بكفرهم ومعاصيهم كما لا ينتفع بشكرهم وتقواهم وإنما وصاهم بالتقوى لرحمته لا لحاجته (و الله ما فى السموات وما فى الأرض) كلام مبتدأ مسوق للخطابين توطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكى أى له سبحانه ما فىهما من الخلائق خلقا وملكا يتصرف فيهم كيفما يشاء لإيجادا وإعداما وإحياء وإماتة .

(وكفى بالله وكيفا) فى تدبير أمور السكل وكل الأمور فلا بد من أن

يتوكل عليه لآعلى أحد سواه ﴿إن يشأ يذهبكم أيها الناس﴾ أى يفضلكم ويستأصلكم بالمرءة ﴿ويأت بأخرين﴾ أى ويوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر أو خلقا آخرين مكان الإنس ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء أى إن يشأ أفناكم ولإيجاد آخرين يذهبكم الخ يعنى أن إبقاءكم على ما أتم عليه من العصيان إنما هو لكآل غناه عن طاعتكم ولعدم تعلق مشيئته المبنية على الحكم البالغة بإفنائكم لآلعجزه سبحانه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿وكان الله على ذلك﴾ أى على إفنائكم بالمرءة ولإيجاد آخرين دفعة مكانكم ﴿قديرا﴾ بليغ القدرة وفيه لآسيا في توسط^(١) الخطاب بين الجزاء وما عطف عليه من تشديد التهديد ما لا يخفى وقيل هو خطاب بان عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب إى أن يشأ يمتكنكم ويأت بأناس آخرين يوالونه فعنائه هو معنى قوله تعالى (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال إنهم قوم هذا يريد أبناء فارس ﴿من كان يريد ثواب الدنيا﴾ كالمجاهد يريد بمجاهد الغنيمة ﴿فعند الله ثواب الدنيا والآخرة﴾ أى فعنده تعالى ثوابهما له إن أرادته فإله يطلب أحسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة أو ليطلب أشرفهما فإن من جاهد غالبا لوجه الله تعالى لم تحطه الغنيمة وله فى الآخرة ما هى فى جنبه كآ شىء أى فعند الله ثواب الدارين فيعطى كآ ما يريد كقوله تعالى (من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه) الآية ﴿وكان الله سميعا بصيرا﴾ عالما بجميع السموات والمبصرات فيندج فيها ما صدر عنهم من الأقوال والأعمال المتعلقة بمراداتهم اندرجا أوليا .

﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط﴾ مبالغين فى العدل وإقامة القسط فى جميع الأمور مجتهدين فى ذلك حق الاجتهاد ﴿شهداء لله﴾ بالحق

تقيمون شهادتكم لوجه الله تعالى وهو خير ثان وقيل حال ﴿ولو على أنفسكم﴾ أى ولو كانت الشهادة على أنفسكم بأن تقرؤا عليها على أن الشهادة عبارة عن الإخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه أو على ثالث بأن تكون الشهادة مستتبعة لضرر ينالك من جهة المشهود عليه ﴿أو الوالدین والأقربین﴾ أى ولو كانت على والديكم وأقاربكم ﴿إن يكن﴾ أى المشهود عليه ﴿غنيا﴾ يتبني في العادة رضاه ويتقي سخطه ﴿أو فقيراً﴾ يترحم عليه غالباً وقرئ: إن يكن غنى أو فقير على أن كان تامة وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى :

﴿فأله أولى بهما﴾ عليه أى فلا يمتنعوا عنها طلباً لرضا الفنى أو ترحمها على الفقير فإن الله تعالى أولى بجنس الفنى والفقير المدلول عليهما بما ذكر ولو أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها وقرئ: أولى بهم ﴿فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا﴾ أى عذافه أن تعدلوا عن الحق فإن اتباع الهوى من مظان الجور الذى حقه أن يخاف ويحذر وقيل كراهة أن تعدلوا بين الناس أو إرادة أن تعدلوا بين الناس أو إرادة أن تعدلوا عن الحق ﴿وإن تولوا﴾ أى ألستكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل بأن تأتوا بها لاعلى وجهها وقرئ: وإن تولوا من الولاية والتصدى أى وإن وليتم إقامة الشهادة ﴿أو تعرضوا﴾ أى عن إقامتها وأما ﴿فإن الله كان بما تعملون﴾ من لى الألسنة والإعراض بالكلية أو من جميع الأعمال التى من جملتها ما ذكر ﴿خبيراً﴾ فيجازيكم لاحتالة على ذلك فهو على القراءة المشهورة وعيد محض وعلى القراءة الأخيرة متضمن للوعيد .

خطاب للمسلمين جميعاً

﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ خطاب لكافة المسلمين فعنى قوله تعالى ﴿آمنوا﴾ بآفته ورسوله والكتاب الذى أنزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل ﴿اثبتوا على الإيمان بذلك ودوموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة ويقينا أو آمنوا بما ذكر متصل بناء على أن إيمان بعضهم إجمالى والمراد بالكتاب الثانى الجنس

المنتظم لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى (وكتبه) وبالإيمان به الإيمان بأن كل كتاب من تلك الكتب منزل منه تعالى على رسول معين لإرشاد أمته إلى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي لكن لا على أن مدار الإيمان بكل واحد من تلك الكتب خصوصية ذلك الكتاب ولا على أن أحكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولا على أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها بل على أن الإيمان بالكل مندرج تحت الإيمان بالكتاب المنزل على رسوله وأن أحكام كل منها كانت حقة ثابتة إلى ورود ما نسخها وأن ما لم ينسخ منها إلى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل كما مر في تفسير غاتمة سورة البقرة وقرئ نزل وأُنزل على البناء للفعل وقيل هو خطاب لمؤمني أهل الكتاب لما أن عبد الله ابن سلام وابن أخته سلامة وابن أخيه سليمة وأسدا وأسيدا ابني كعب ونفيلة ابن قيس ويامين بن يامين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسول فقال عليه السلام بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتبه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت فأمنوا كلهم فأمرهم بالإيمان بالكتاب المتناول للتوراة مع أنهم مؤمنون بها من قبل ليس لكون المراد بالإيمان ما يعم إنشاءه والثبات عليه ولا لأن متعلق الأمر حقيقة هو الإيمان بما عداها كأنه قيل آمنوا بالكل ولا تخصوه بالبعض بل لأن المأمور به إنما هو الإيمان بها في ضمن الإيمان بالقرآن على الوجه الذي أشير إليه آنفا لا إيمانهم السابق ولأن فيه حلا لهم على التسوية بينها وبين سائر الكتب في التصديق لاشتراك الكل فيها يوجبه وهو النزول من عند الله تعالى وقيل خطاب لأهل الكتابين فالعنى آمنوا بالكل لا ببعض دون بعض وأمر كل طائفة بالإيمان بكتابها في ضمن الأمر بالإيمان بجنس الكتاب لما ذكر وقيل هو للمنافقين فالعنى آمنوا بقلوبكم لا بالاستسكم فقط (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) أى بشيء من ذلك .

﴿ فقد ضلّ ضلّالا بعيدا ﴾ عن المقصد بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه ^(١) بالكفر بأحدهما لا يتحقق الإيمان أصلا وجمع الكتب والرسل لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل وتقديم الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه منزلا عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسل لأنهم وسائط بين الله عز وجل وبين الرسل في إزاله الكتب .

﴿ إن الذين آمنوا ﴾ قال قتادة هم اليهود آمنوا بموسى ﴿ ثم كفروا ﴾ بعبادتهم العجل ﴿ ثم آمنوا ﴾ عند عوده إليهم ﴿ ثم كفروا ﴾ بيسى والإنجيل ﴿ ثم ازدادوا كفرا ﴾ بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم قوم تكرروا منهم الارتداد وأصرروا على الكفر وازدادوا تماديا في النفي ﴿ لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ﴾ لما أنه يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويتبوا على الإيمان فإن قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرت على الردة وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخير كان محذوف أى مريدا ليغفر لهم وقوله عز وجل ﴿ بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ﴾ يدل على أن المراد بالمدكورين الذين آمنوا في الظاهر نفاقا وكفروا في السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا كفرا ونفاقا ووضع التبشير ^(٢) موضع الإنذار ^(٣) تهكبا بهم ﴿ الذين يتخذون الكافرين أولياء ﴾ في محل نصب أو الرفع على الذم بمعنى أريد بهم الذين أو هم الذين وقيل نصب على أنه صفة للمنافقين وقوله تعالى ﴿ من دون المؤمنين ﴾ حال من فاعل يتخذون أى يتخذون الكفرة أوصارا متجاوزين ولاية المؤمنين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد عليه الصلاة والسلام فتولوا اليهود ﴿ أيبتغون عندهم العزة ﴾ إنكار لرأيهم وإبطال له وبيان لحجية رجائهم وقطع لأطاعهم الفارغة والجملة

(٢) في ط : يشر .

(١) في ط : لما أن .

(٣) في ط : أنذر .

معرضة مقررة لما قبلها أى يطلبون بموالة الكفرة القوة والغلبة؟ قال الواحدى أصل العزة الشدة ومنه قيل للأرض الشديدة الصلبة عزاز وقوله تعالى .

(فإن العزة لله جميعاً) تعليل لما يفيد الاستفهام الإنكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فإن انحصار جميع أفراد العزة في جنبه عز وعلا بحيث لا يناهها إلا أولياؤه الذين كتب لهم العزة والغلبة قال تعالى (وقه العزة ولرسوله وللمؤمنين) يقضى ببطلان التعزز بغيره سبحانه وتعالى واستحالة الاتفاغ به وقيل هو جواب شرط محذوف كأنه قيل إن يبتغوا عندهم العزة فإن العزة لله وجميعاً حال من المستكن في قوله تعالى لله لاعتقاده على المبتدأ (وقد نزل عليكم) خطاب للنافقين بطريق الالتفات مفيد لتعديد التوبيخ الذى يستدعيه تعداد جناياتهم وقرىء مبنياً للمفعول من التنزيل والإزال وزل أيضاً عطفها والجملة حال من ضمير يتخذون أيضاً مفيدة لكمال قباحة حالهم ونهاية استعصائهم عليه سبحانه ببيان أنهم فعلوا ما فعلوا من موالة الكفرة مع تحقق ما ينهم من ذلك وهو ورود النهى الصريح عن مجالستهم المستلزم للنهى عن موالاتهم على أبلغ وجه وآ كده إثر بيان اتفءاء ما يدعوم إليه بالجملة المعرضة كأنه قيل تتخذونهم أولياء والحال أنه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة (في الكتاب) أى القرآن الكريم (أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستروا بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وذلك قوله تعالى (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم) الآية وهذا يقتضى الانزجار عن مجالستهم في تلك الحالة القبيحة فكيف بموالاتهم والاعتزاز بهم وأن هى المخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف والجملة الشرطية خبرها وقوله تعالى يكفر بها حال من آيات الله وقوله تعالى ويستروا بها عطف عليه داخل في حكم الحالية وإضافة الآيات إلى الاسم الجليل لتشريفها وإبانة خطرهما وتهويل أمر الكفر بها أى نزل عليكم في الكتاب أنه إذا سمعتم آيات الله مكفرواً بها ومسترواً بها وفيه دلالة على أن المنزل على النبي عليه السلام وإن خوطب به خاصة منزل على الأمة وأن مدار الإعراض عنهم هو العلم بخوضهم في الآيات

ولذلك عبر عن ذلك تارة بالرؤية وأخرى بالسمع وأن المراد بالإعراض إظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم لا الإعراض بالقلب أو بالوجه فقط والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله تعالى يكفر بها ويستترأ بها .

(إنكم إذن مثلهم) جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي غير داخلة تحت التنزيل وإذن ملغاة عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر أى لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت إنكم إن فعلتموه كنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب وإفراد المثل لأنه كالصدر أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع وقرئ شاذاً مثلهم بالفتح لإضافته إلى غير متمكن كما في قوله تعالى (مثل ما أنكم تنطقون) وقيل هو منصوب على الظرفية أى في مثل حالهم وقوله تعالى (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) تعليل لكونهم مثلهم في الكفر ببيان ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب والمراد بالمنافقين إما المخاطبون وقد وضع موضع ضميرهم الظاهر^(١) تسجيلاً بنفاقهم وتعليلاً للحكم بما أخذ الاشتقاق وإما الجنس وهم داخلون تحته دخولا أولياً وتقديم المنافقين على الكافرين لتشديد الوعيد على المخاطبين ونصب جميعاً مثل ما قبله (الذين يترصدون لكم) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى المؤمنين بتعديد بعض آخر من جنائيات المنافقين وقبائحهم وهو إبدال من الذين يتخذون أوصفة للمنافقين فقط إذ هم المترصدون دون الكافرين أو مرفوع أو منصوب على الدم أى ينتظرون أمركم وما يحدث لكم من ظفر أو إخفاق والفاء في قوله تعالى :

(فإن كان لكم فتح من الله) لترتيب مضمونه على ما قبلها فإن حكاية تربصهم مستتبعة لحكاية ما يقع بعد ذلك كما أن نفس التربص يستدعى شيئاً ينتظر المترصد وقوعه .

(قالوا) أى لكم (ألم تكن معكم) أى مظاهرين لكم فأسهموا لنا في الغنيمة (وإن كان الكافرين نصيب) من الحرب فإنها سجال (قالوا)

أى للكفرة ﴿ أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ ﴾ أى أَلَمْ نَقْلِبْكُمْ وَتَمَكَّنْ مِنْ قُلُوبِكُمْ وَأَسْرَكْ فَأَبْقَيْنَا عَلَيْكُمْ ﴿ وَنَمْنَعُكُمُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بِأَنْ نَبْطِئَنَّهُمْ عَنْكُمْ وَخَيَلْنَا لَهُمْ مَا ضَمْنَتْ بِهِ قُلُوبُهُمْ وَمَرْضُوا فِي قِتَالِكُمْ وَتَوَانَيْنَا فِي مَظَاهِرِهِمْ وَلَا لَكُمْثُمْ نَهْبَةً لِلنَّوَائِبِ فَهَاتُوا نَفْسِيًّا لَنَا مَا أَصْبَحْتُمْ وَتَسْمِيَةَ ظَفَرِ الْمُسْلِمِينَ فَتَحَا وَمَا لِلْكَافِرِينَ نَفْسِيًّا لِلتَّعْظِيمِ شَأْنَ الْمُسْلِمِينَ وَتَحْقِيقِ^(١) حَظَّ الْكَافِرِينَ وَفَرَى وَنَمْنَعُكُمْ بِإِضْهَارِ أَنْ ﴿ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ حَكْمًا يَلِيْقُ بِشَأْنِ كُلِّ مِنْكُمْ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَأَمَّا فِي الدُّنْيَا فَقَدْ أَجْرَى عَلَى مَنْ تَقَوَّهَ بِكَلِمَةِ الْإِسْلَامِ حَكْمَهُ وَلَمْ يَضَعِ السِّيفَ عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا نِفَاقًا ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ حِينَئِذٍ كَمَا قَدْ يَجْعَلُ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا بِطَرِيقِ الْإِبْتِلَاءِ وَالْإِسْتِدْرَاجِ أَوْ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَنْ الْمُرَادُ بِالسَّبِيلِ الْحُجَّةُ .

من علامات النفاق

﴿ إِنْ الْمُنَافِقِينَ يَمَادِحُونَ اللَّهَ وَهُوَ عَادِعُهُمْ ﴾ كَلَامٌ مُبْتَدَأُ سَبْقِ لِبَيَانِ طَرَفِ آخِرٍ مِنْ قِبَاحِ أَعْمَالِهِمْ أَيْ يَفْعَلُونَ مَا يَفْعَلُ الْمُخَادِعُ مِنْ إِظْهَارِ الْإِيمَانِ وَإِبْطَانِ نَقِصَتِهِ وَاللَّهُ فَاعِلٌ بِهِمْ مَا يَفْعَلُ الْغَالِبُ فِي الْخِدَاعِ حَيْثُ تَرَكَّهُمْ فِي الدُّنْيَا مَعْصُومِي الدِّمَاءِ وَالْأَمْوَالِ وَأَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ الدَّرَكَ الْأَسْفَلَ مِنَ النَّارِ وَقَدْ مَرَّ التَّحْقِيقُ فِي صَدْرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَقِيلَ يَعْطُونَ عَلَى الصَّرَاطِ نُورًا كَمَا يَعْطَى الْمُؤْمِنُونَ فَيَمَضُونَ بِنُورِهِمْ ثُمَّ يَطْلُقُوا نُورَهُمْ وَيَبْقَى نُورُ الْمُؤْمِنِينَ فَيَنَادُونَ انْظُرُوا نَاقَتِمْسَ مِنْ نُورِكُمْ .

﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالًا ﴾ مُتَقَالِفِينَ كَالْمَكْرَهَةِ عَلَى الْفِعْلِ وَفَرَى بِفَتْحِ الْكَافِ وَمِمَّا جَعَلَ كَسْلَانِ ﴿ يَرَاءُونَ النَّاسَ ﴾ لِيَحْسِبُوهُمْ مُؤْمِنِينَ وَالْمُرَادُ مَفَاعَلَةٌ بِمَعْنَى التَّفْعِيلِ كَنَعْمٍ وَنَاعَمٍ أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ فَإِنْ الْمُرَآئِي يَرَى غَيْرَهُ عَمَلُهُ وَهُوَ يَرِيهِ اسْتِحْسَانُهُ وَالْجُمْلَةُ إِمَّا اسْتِثْنَاءٌ مَبْنِيٌّ عَلَى سَوْأَلِ نَشْأٍ مِنَ الْكَلَامِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَمَاذَا يَرِيدُونَ بِقِيَامِهِمْ إِلَيْهَا كَسَالًا فَقِيلَ يَرَاءُونَ الْخَوْفَ أَوْ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِ قَامُوا

(١) فِي ط : وَتَحْقِيقِ .

(ولا يذكرون الله إلا قليلاً) عطف على يراءون أى لا يذكرونه سبحانه إلا ذكراً قليلاً وهو ذكرهم باللسان فإنه بالإضافة إلى الذكر بالقلب قليل أو إلا زماناً قليلاً أو لا يصلون إلا قليلاً لأنهم لا يصلون إلا بمرأى من الناس وذلك قليل وقيل لا يذكرونه تعالى فى الصلاة إلا قليلاً عند التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك) حال من فاعل يراءون أو منصوب على الذم وذلك إشارة إلى الإيمان والكفر المدلول عليهما بمعونة المقام أى مترددين بينهما متحيرين قد جذبهم الشيطان وحقيقة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى وقرئ بكسر اللال أى مذبذبين قلوبهم أو رأيهم أو دينهم أو بمعنى متذبذبين كما جاء صلصل بمعنى تصلصل وفى مصحف ابن مسعود رضى الله عنه متذبذبين وقرئ مذبذبين بالذال غير المعجمة وكان المعنى أخذ بهم تارة فى دبة أى طريقة وأخرى فى أخرى .

(لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) أى لا منسوبين إلى المؤمنين ولا منسوبين إلى الكافرين أولاً صائرين إلى الأولين ولا إلى الآخرين فحله النصب على أنه حال من ضمير مذبذبين أو على أنه بدل منه أو بيان وتفسير له (ومن يضل الله) لعدم استعداده الهداية والتوفيق (فلن نجعل له سبيلاً) موصلاً إلى الحق والصواب فضلاً عن أن تهديه إليه والخطاب لكل من يصلح له كائناً من كان (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) نهوا عن موالاة الكفرة صريحاً وإن كان فى بيان حال المتأفقين زجر^(١) عن ذلك مبالغة فى الزجر والتحذير (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً) أى أتريدون بذلك أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة على أنكم متناقضون فإن موالاة الكفار مألوفة أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها بأن يقال أتعلمون الخ المبالغة فى إنكاره وتهويل أمره ببيان أنه بما لا يصدر عن العاقل لإرادته فضلاً عن صدور

نفسه كافي قوله عز وجل (أم تريدون أن تسألوا رسولكم) (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وهو الطبقة التي في قعر جهنم وإنما كان كذلك لأنهم أوجب الكفره حيث ضموا إلى الكفر الاستمراء بأهله وأهله وخدايعهم وأما قوله عليه السلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان ونحوه فن باب التشديد والتهديد والتغليظ مبالغة في الزجر وتسمية طبقاتها السبع دركات لكونها متداركة متتابعة بعضها تحت بعض وقرئ بفتح الراء وهولاء كالسطر والسطر ويعضده أن جمعه أدراك (ولن تجد لهم نصيرا) يخلصهم منه والخطاب كما سبق .

(إلا الذين تابوا) أي عن النفاق وهو استثناء من المنافقين بل من ضميرهم في الخبر (وأصلحوا) ما أفسدوا من أحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بياقه) أي وفقوا به وتمسكوا بدينه (وأخلصوا دينهم) أي جعلوه خالصا (لله) لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه (فأولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد المازلة وعلو الطبقة (مع المؤمنين) أي المؤمنين المجهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا منذ آمنوا وإلا فهم أيضا مؤمنون أي معهم في الدرجات العليا (١) من الجنة وقد بين ذلك بقوله تعالى (وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما) لا يقادر قدره فبما همونهم فيه (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) استئناف مسوق لبيان أن مدار تذيبهم وجودا وعدما إنما هو كفرهم لشيء آخر فيكون مقررا لما قبله من إنابتهم عند توبتهم وما استفهامية مقيدة للنفي على أبلغ وجه وآكده أي أي شيء يفعل الله سبحانه بتعذيبكم أيتشفى به من النبط أم يدرك به النار أم يستجلب به نفعاً أم يستدفع به ضرراً كما هو شأن الملوك وهو النفي المتعالي عن أمثال ذلك ؟ وإنما هو أمر يقتضيه كفركم فإذا زال ذلك بالإيمان والشكر

اتنفي التعذيب لا عالة وتقديم الشكر على الإيمان لما أنه طريق موصل إليه فإنه يدرك أولا ما عليه من النعم الأنفسية والأفاقية فيشكر شكرا مبهما ثم يترقى إلى معرفة المنعم فيؤمن به وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه ﴿ وكان الله شاكرا ﴾ الشكر من الله سبحانه هو الرضا باليسير من طاعة عباده وإضعاف الثواب بمقابلته ﴿ عليما ﴾ مبالغا في العلم بجميع المعلومات التي من جهلتها شكركم وإيمانكم فيستحيل أن لا يوفيكم أجوركم .

﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ﴾ عدم محبته تعالى لشيء كناية عن سخطه والبلاء متعلقة بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء أي لا يحب الله تعالى أن يجهر أحد بالسوء كاتنا من القول ﴿ إلا من ظلم ﴾ أي إلا جهر من ظلم بأن يدعو ظل ظالمه أو يتظلم منه ويذكره بما فيه من السوء فإن ذلك غير مسخوط عنده سبحانه وقيل هو أن يبدأ بالشقيقة فيرد على الشاتم (ولن انتصر بعد ظلمه) الآية وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاشتكاكم فعوتب على الشكاية فزلت وقرئ ﴿ إلا من ظلم على البناء للفاعل فالاستثناء منقطع أي ولكن الظالم يرتكب ما لا يحبه الله تعالى فيجهر بالسوء ﴾ وكان الله سميعا ﴿ لجميع المسموعات فيندرج فيها كلام المظلوم والظالم ﴾ عليما ﴿ بجميع المعلومات التي من جهلتها حال المظلوم والظالم فالجملة تذييل مقرر لما يفيد الاستثناء .

﴿ إن تبدوا خيرا ﴾ أي خير كان من الأقوال والأفعال ﴿ أو تحفوه . أو تمفوا عن سوء ﴾ مع ماسوغ لكم من مواخذة المسئ والتقصيف عليه مع اندراجها في إبداء الخير وإخفائه لما أنه الحقيق بالبيان وإنما ذكر إبداء الخير وإخفائه بطريق التسبيب له كما يفى عنه قوله عز وجل ﴿ فإن الله كان عفوا قديرا ﴾ فإن إرادته في معرض جواب الشرط يدل على أن العمدة هو العفو مع القدرة أي كان مبالغا في العفو مع كمال قدرته على المواخذة وقال الحسن يعفو عن الجائنين مع قدرته على الاتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله تعالى وقال الكلبي هو أيدى على عفو ذنوبكم منكم على عفو ذنوب من ظلمكم وقيل عفواً عن عفا قديرا على إصال الثواب إليه ﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسوله ﴾ أي يؤدى

إليه مذهبهم ويقتضيه رأيهم لا أنهم يصرحون بذلك كما بنى عنه قوله تعالى ﴿ ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ﴾ أى بأن يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بأن يصرحوا بالإيمان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة بل بطريق الاستلزام كما يحكيه قوله تعالى ﴿ ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ﴾ أى تؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذاك إلا كفر بالله تعالى ورسله وتفرق بين الله تعالى ورسله فى الإيمان لأنه تعالى قد أمرهم بالإيمان بجميع الأنبياء عليهم السلام وما من نبي من الأنبياء إلا وقد أخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم أجمعين فن كفر بواحد منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى أيضا من حيث لا يحتسب ﴿ ويريدون ﴾ بقولهم ذلك ﴿ أن يتخذوا بين ذلك ﴾ أى بين الإيمان والكفر ﴿ سبيلا ﴾ يسلكونه مع أنه لا واسطة بينهما قطعا إذ الحق لا يتعدد^(١) وماذا بعد الحق إلا الضلال .

﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿ هم الكافرون ﴾ السامعون فى الكفر لا عبرة بما يدعونه ويسمونه إيمانا أصلا ﴿ حقا ﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة أى حق ذلك أى كونهم كاملين فى الكفر حقا أو صفة لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفرا حقا أى ثابتا يقينا لا ريب فيه ﴿ وأخذنا للكافرين ﴾ أى لهم وإنما وضع المظهر مكان المضمّر ذما لهم وتذكيرا لوصفهم أو لجميع الكافرين وهم داخلون فى ذمهم دخولا أوليا ﴿ عذابا مهينا ﴾ سيذوقونه عند حلوله ﴿ والذين آمنوا بالله ورسله ﴾ أى على الوجه الذى بين فى تفسير قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ﴾ الآية ﴿ ولم يفرقوا بين أحد منهم ﴾ بأن يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين كما فعله الكفرة ودخول بين على أحد تد مر تحقيقه فى سورة البقرة بما لا مزيد عليه ﴿ أولئك ﴾ المتموتون بالنموت الجالبة المذكورة ﴿ سوف يؤتهم أجورهم ﴾ الموعودة لهم

وتصدیره بسوف لتأکید الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تراخى وقرىء توتهم بنون العظمة ﴿وكان الله غفورا﴾ لما فرط منهم ﴿رحيما﴾ مبالغا في الرحمة عليهم بتضميف حذاتهم .

عود إلى اليهود

﴿يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء﴾ نزلت في أحبار اليهود حين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبياً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كتابا محررا بخط سماوى على اللوح كما نزلت التوراة أو كتابا نعاينه حين ينزل أول كتابا إلينا بأعياننا بأنك رسول الله وما كان مقصدم بهذه العظيمة إلا التحكم والتعنت قال الحسن ولو سألوه لكى يتبينوا الحق لأعطاهم وفيما آتاهم كفاية ﴿فقد سألوا موسى أكبر من ذلك﴾ جواب شرط مقدر أى إن استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى شيئا أكبر منه وقيل تعليل للجواب أى فلا تبال بسؤالهم فقد سألوا موسى أكبر منه وهذه المسألة وإن صدرت عن أسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم فى كل ما يأتون وما يذوون أسندت إليهم والمعنى أن لهم فى ذلك عرقا راسخا وأن ما اقترحوه عليك ليس أول جهالاتهم ﴿فقالوا أرنا الله جهرة﴾ أى أرنا نزه جهرة أى عيانا أو مجاهرين معانين له والفاء تفسيرية ﴿فأخضتهم الساعة﴾ أى النار التى جامتهم^(١) من السماء فأهلكتهم وقرىء الصعقة ﴿بظلمهم﴾ أى بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل فى تلك الحالة التى كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا ﴿ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات﴾ أى المعجزات التى أظهرها لفرعون من العصا واليد البيضاء وخلق البحر وغيرها لا التوراة لأنها لم تنزل عليهم بعد ﴿ففعلوا: عن ذلك﴾ ولم يستأصلهم وكانوا أحقاء به . قيل هذا استدعاء لهم إلى التوبة كأنه

(١) فى ط : جاءت .

قيل إن أولئك الذين أجرموا تابوا فعنونا عنهم فتوبوا أتم أيضا حتى نغو عنكم .

(وأتينا موسى سلطنا مينا) سلطنا ظاهرا عليهم حيث أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن معصيتهم (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) أى بسبب ميثاقهم ليعطوه على ما روى أنهم هموا بنقضة فرفع الله تعالى عليهم الجبل فجاءوا وأقلعوا عن النقص وهو الأنسب بما سيأتى من قوله عز وجل (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) (وقلنا لهم) على لسان موسى عليه السلام والطور يظلمهم^(١) (ادخلوا الباب) قال قتادة كنا نحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس وقيل هو إيليا وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون إليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (سجدا) أى متطاعين غاضمين (وقلنا لهم لا تعدوا) أى لا تظلموا باصطياد الحيوان (فى السبت) وقرىء لا تعدوا ولا تعدوا بفتح العين وتشديد الدال على أن أصله تعدوا فأدغمت التاء فى الدال لتقاربهما فى المخرج بعد نقل حركتهما إلى العين (وأخذنا منهم) على الامتثال بما كلفوه (ميثاقا غليظا) مؤكدا وهو العهد الذى أخذه الله عليهم فى التوراة قيل لأنهم أعطوا الميثاق على أنهم إن هموا بالرجوع عن الدين فافقه تعالى يعذبهم بأى أنواع العذاب أراد .

(فبما نقضهم ميثاقهم) ما مزيدة للتأكيد أو نسكرة تامة ونقضهم بدل منها والباء متعلقة بفعل محذوف أى فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والمسخ وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم أو على أعقابهم . روى أنهم اعتدوا فى السبت فى عهد داود عليه السلام فلعنوا ومسحوا قرده وقيل متعلقة بجرمنا على أن قوله تعالى (فبظلم) بدل من قوله تعالى (فبما) وما عطف عليه فيكون التحريم معللا بالكل ولا يخفى أن قولهم إنا قتلنا المسيح وقولهم على

(١) فى ط : مظل لهم .

مريم البهتان متأخر عن التحريم ولا ماساغ لتعلقها بما دل عليه قوله تعالى (بل طبع الله عليها بكفرهم) لأنه رد لقولهم (قلوبنا غلف) فيكون من صلة قوله تعالى (وقولهم) المعطوف على المجرور فلا يعمل في جاره (وكفرهم بآيات الله) أي بالقرآن أو بما في كتابهم (وقتلهم الأنبياء بغير حق) كزكريا ويحيى عليهما السلام (وقولهم قلوبنا غلف) جمع أغلف أي هي مغشاة بأغشية جبلية لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أو هو تخفيف غلف جمع غلاف أي هي أوعية للعلوم فمنع مستغنون بما عندنا عن غيره قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون أن قلوبنا بحيث لا يصل إليها حديث إلا وعته ولو كان في حديثك خير لوعته أيضاً (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلام معترض بين المعطوفين جيء به على وجه الاستطراد مسارعة إلى رد زعمهم الفاسد أي ليس كفرهم وعدم وصول الحق إلى قلوبهم لكونها غلفاً بحسب الجبلية بل الأمر بالعكس حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم أو ليست قلوبهم كما زعموا بل هي مطبوع عليها بسبب كفرهم (فلا يؤمنون إلا قليلاً) منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه أو إلا إيماناً قليلاً لا يعصياً به .

(وبكفرهم) أي ببغضهم عليه السلام وهو عطف على (وقولهم) ولإعادة الجار لطول ما بينهما بالاستطراد وقد جوز عطفه على بكفرهم فيكون هو وما عطف عليه من أسباب الطبع وقيل هذا المجموع معطوف على مجموع ما قبله وتكرير ذكر الكفر للإيدان بتكرار كفرهم حيث كفروا بموسى ثم ببغضهم ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً) لا يقادر قدره حيث نسبوا إلى ما هي عنه بالف منزل (وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) نظم قولهم هذا في سلك سائر جنائياتهم التي نعت عليهم ليس لمجرد كونه كذباً بل لتضمنته لابتهاجم بقتل النبي عليه السلام والاستهزاء به فإن وصفهم له عليه السلام بعنوان الرسالة إنما هو بطريق التهكم به عليه السلام كما في قوله تعالى (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) الخ وإنبائه عن ذكرهم له عليه السلام بالوجه القبيح على ما قيل من أن ذلك وضع للذكر الجليل من جهته تعالى

مدحا له ورفعا لمحله عليه السلام وإظهارا لغاية جراتهم في تصديهم لقتله ونهاية
وقاحتهم في اقتحامهم بذلك ﴿ وما قتلوه وما صلبوه ﴾ حال أو اعتراض .

﴿ ولكن شبه لهم ﴾ روى أن رهطا من اليهود سبوه عليه السلام وأمه
غدا عليهم فسخطهم الله تعالى قردة وخنازير فأجمعت اليهود على قتله فأخبره الله
تعالى بأنه سيرفعه^(١) إلى السماء فقال لأصحابه أيكم يرضى بأن يلقى عليه شبهى
فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فألقى الله تعالى عليه شبهه
فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال أنا
أدلكم عليه فدخل بيت عيسى عليه السلام فرفع عيسى عليه السلام وألقى شبهه
على المنافق فدخلوا عليه وقتلوه وهم يظنون أنه عيسى عليه السلام وقيل إن
طغيانوس اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده وألقى الله تعالى عليه شبهه
فلما خرج ظن أنه عيسى عليه السلام فأخذ وقتل وأمثال هذه الخوارق لا تستبعد
في عصر النبوة وقيل إن اليهود لما هموا بقتله عليه السلام فرفعه الله تعالى إلى
السماء خاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فأخذوا إنسانا وقتلوه
وصلبوه ولبسوا على الناس وأظهروا لهم أنه هو المسيح وما كانوا يعرفونه إلا
بالاسم لعدم مخالطته عليه السلام لهم إلا قليلا وشبه مسند إلى الجار والمجرور
كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى عليه السلام والمقتول أو في الأمر
على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أُرْجِف بقتله فشاع بين الناس أو إلى
ضمير المقتول لدلالة إنا قتلنا على أن ثم مقتولا .

﴿ وإن الذين اختلفوا فيه ﴾ أى في شأن عيسى عليه السلام فإنه لما وقعت
ذلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود إنه كان كاذبا قتلناه حتما وتردد
آخرون فقال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه
عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه عليه السلام إن الله يرفعنى إلى

(١) في ط : يرفعه .

السما إله رفع إلى السماء وقال يوم صاب الناسوت وصعد اللاهوت [وقد مر]^(١) ﴿لنن شك منه﴾ لنن تردد والشك كما يطلق على ما لم يترجح أحد طرفيه يطلق على معالتي التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد بقوله تعالى ﴿ما لهم به من علم إلا اتباع الظن﴾ استثناء منقطع أى لكنهم يقيمون الظن ويجوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذى تسكن إليه النفس جزما كان أو غيره فالاستثناء حينئذ متصل ﴿وما قتلوه يقينا﴾ أى قتلنا يقينا كما زعموا بقولهم إنما قتلنا المسيح وقيل معناه وما علوه يقينا كما فى قول من قال :

كذلك تخبر عنها العالما بها وقد قتلت بعلى ذلكم يقنا

من قولهم قتلت الشيء علما ونحرفته علما إذا تبالغ علمك فيه وفيه تمك بهم لإشعاره بعلمهم فى الجملة وقد نفي ذلك عنهم بالسكوية ﴿بل رفعه الله إليه﴾ رد وإنكار لزعمهم قتله^(٢) وإثبات لرفعه ﴿وكان الله عزيزا﴾ لا يغالب فيما يريد ﴿حكيم﴾ فى جميع أفعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى فى أمر عيسى عليه السلام دخولا أوليا ﴿وإن من أهل الكتاب﴾ أى من اليهود والنصارى وقوله تعالى .

﴿إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ جملة قسمية وقعت صفة لموصوف محذوف إليه يرجع الضمير الثانى والأول لمبى عليه السلام أى وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل أن تزهر روحه بأنه عبد الله ورسوله ولات -ين إيمان لا انقطاع وقت التكليف ويعضده أنه قرى "ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لما أن أحدا فى معنى الجمع وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه فسرهم كذلك فقال له عكرمة فإن أتاه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال فإن خر من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها فى الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وعن شهر بن حوشب

(٢) فى ط : قتله .

(١) سقطت من ط .

قال لى الحجاج آية ما قرأتم إلا تخالج فى نفسى شئ منها يعنى هذه الآية وقال
 لى أوى بالأسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت
 إن اليهودى إذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عدو الله
 أتاك عيسى عليه السلام نيا فكذبت به فيقول آمنت أنه عبد نبى وتقول
 للنصرانى أتاك عيسى عليه السلام نيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه
 عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه قال وكان متكئا فاستوى جالسا فنظر
 لى وقال من سمعت هذا قلت حدثنى محمد بن على بن الحنفية فأخذ ينكت
 الأرض بقضيبه ثم قال لقد أخلصنا من عين صافية والإخبار بمآلهم هذه وعيد
 لهم وتحريض على المسارعة لى الإيمان به قبل أن يضطروا لى الله مع انتفاء
 جدواه وقيل كلا الضميرين لعيسى والمعنى وما من أهل الكتاب الموجودين عند
 نزول عيسى عليه السلام أحدا لى يؤمن به قبل موته. روى أنه عليه السلام ينزل
 من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به حتى
 تكون الملة واحدة وهى ملة الإسلام وبهلك الله فى زمانه الدجال وتقع الأمانة
 حتى ترنع الأسود مع الإبل والفور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان
 بالحيات ويلبث فى الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون
 ويدفنونه وقيل الضمير الأول يرجع لى الله تعالى وقيل لى محمد صلى الله عليه
 وسلم ﴿ ويوم القيامة يكون ﴾ أى عيسى عليه السلام .

﴿ عليهم ﴾ على أن الكتاب (شيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى
 النصارى بأنهم دعوه ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿ فبظلم من الذين
 هادوا ﴾ لعل ذكرهم بهذا العنوان للإيدان بكال عظم ظلمهم بتذكير وقوعه بعد
 ما هادوا أى تابوا من عبادة العجل مثل تلك التوبة الهائلة المشروطة ببيع
 النفوس لى ريان عظمه فى حد ذاته بالتورين التفيخى أى بسبب ظلم عظيم
 غارج عن حدود الأشياء والأشكال صادر عنهم ﴿ حرما عليهم طيات أحلت
 لهم ﴾ ولن قبلهم لا بشئ غيره كما زعموا فإنهم كانوا كلوا ارتكبوا معصية من
 المعاصى التى أقترفوها يحرم عليهم نوع من الطيات التى كانت محرمة لهم ولن

تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يفترون على الله سبحانه [الكذب] ^(١) ويقولون اسأنا بأول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا فكذبهم الله عز وجل في مواقع كثيرة وبكتهم بقوله تعالى (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن نزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) أى فى ادعائكم أنه تحریم قديم . روى أنه عليه السلام لما كلفهم إخراج التوراة لم يحسر أحد على إخراجها لما أن كون التحريم بظلمهم كان مسطوراً فيها فبهتوا وانقلبوا صاغرين (وبصدم عن سبيل الله كثيراً) أى ناساً كثيراً أو صداً كثيراً (وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) فإن أثرباً كان محرماً عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على أن النہى يدل على حرمة المنہى عنه (وأعتدنا للكافرين منهم) الناس بالباطل (بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة) (وأعتدنا للكافرين منهم) أى للمصرين على الكفر لا لمن تاب وآمن من بينهم (عذاباً أليماً) سيدوقونه فى الآخرة كما ذاقوا فى الدنيا عقوبة التحريم (لكن الراستخون فى العلم منهم) استدراك من قوله تعالى وأعتدنا الخ وبيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلاً وآجلاً أى لكن الثابتون فى العلم منهم المتقنون المستبصرون فيه غير التابعين للظن كأولئك الجهلة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه (والمؤمنون) أى منهم وصفوا بالإيمان بعدما وصفوا بما يوجب من الرسوخ فى العلم بطريق العطف المنبئ عن المفارقة بين المعطوفين تنزيلاً للاختلاف العنوائى منزلة الاختلاف الذاتى وقوله تعالى :

(يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) حال من المؤمنين مبنية على كيفية إيمانهم وقيل اعتراض مؤكدة لما قبله وقوله عز وجل (والمقيمين الصلاة) قيل نصب ياضمار فعل تقديره وأعنى المقيمين الصلاة على أن الجملة معترضة بين

الابتداء والخبر وقيل هو عطف على ما أنزل إليك على أن المراد بهم الأنبياء عليهم السلام أى يؤمنون بالكتب والأنبياء أو الملائكة قال مكي أى ويؤمنون بالملائكة الذين صفتهم إقامة الصلاة لقوله تعالى (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقيل عطف على الكاف فى إليك أى يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة وهم الأنبياء وقيل على الضمير المجرور فى منهم أى لكن الراسخون فى العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقرئ بالرفع على أنه معطوف على المؤمنون بناء على ما مر من تنزيل التغيرات العنواى منزلة التغيرات الذاتى وكذا الحال فيها سياتى من المعطوفين فإن قوله تعالى (والمؤمنون الزكوة) عطف على المؤمنون مع اتحاد الكل ذاتا وكذا الكلام فى قوله تعالى (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) فإن المراد بالكل مؤمنوا أهل الكتاب قد وصفوا أولا بكونهم راسخين فى علم الكتاب لإدنا بأن ذلك موجب للإيمان حتما وأن من عداهم إنما بقوا مصرين على الكفر لعدم رسوخهم فيه ثم بكونهم مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الأنبياء ثم بكونهم عاملين بما فيها من الشرائع والأحكام واكتفى من بينها بذكر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة المستبعين لسائر العبادات البدنية والمالية ثم بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقا لحيازتهم الإيمان بفطرته وإحاطتهم به من طرفيه وتمريضا بأن من عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بواحد منهما حقيقة فإنهم مشركون بالله سبحانه بقولهم عزير ابن الله^(١) وبقولهم لن تمسنا النار إلا أياما معدودة كافرون باليوم الآخر وقوله تعالى (أولئك) إشارة إليهم باعتبار انصافهم بما عدد من الصفات الجميلة وما فيه من معنى البعد للإشعار بملو درجتهم وبعد منزلتهم فى الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى (ستؤتيم أجرا عظيما) خبره والجملة خبر للابتداء الذى هو الراسخون وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد وتنكير الأجر للتفخيم وهذا أنسب بتجاوب طرفى الاستدراك حيث أوعد الأولون بالعذاب الأليم ووعد الآخرون بالأجر العظيم كأنه قيل

(١) فى ط : فإنهم بقولهم عزير ابن الله مشركون بالله سبحانه

إثر قوله تعالى وأعدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم أجراً عظيماً وأما ما جنح إليه الجمهور من جعل قوله تعالى (يؤمنون بما أنزل إليك) الخ خبراً للمبتدأ ففي كمال السداد أنه غير متعرض لتقابل الطرفين وقرئ سيؤتيهم بإيالة مراعاة لظاهر قوله تعالى والمؤمنون بالله

رد على أهل الكتاب

(إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) جواب لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله عليه الصلاة والسلام أن ينزل عليهم كتاباً من السماء واحتجاج عليهم بأنه ليس بدعا من الرسل وإنما شأنه في حقيقة الإرسال وأصل الوحي كشأن سائر مشاهير الأنبياء الذين لا ريب لأحد في نبوتهم والكاف في محل نصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى إحياء مثل إحيائنا إلى نوح أو على أنه حال من ذلك المصدر المقدر معرفاً كما هو رأى سييويه أى أوحينا الإحياء حال كونه مشبهاً لإحيائنا^(١) الخ ومن بعده متعلق بأوحينا وإنما بدى بذكر نوح لأنه أبو البشر وأول نبي شرع الله تعالى على لسانه الشرائع والأحكام وأول نبي عذبت أمته لردم دعوته وقد أهلك الله بدعائه أهل الأرض (وأوحينا إلى إبراهيم) عطف على أوحينا إلى نوح داخل معه في حكم التثنية أى وكما أوحينا إلى إبراهيم (واسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط) وهم أولاد يعقوب عليهم السلام (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان) خصوا بالذكر مع ظهور انتظامهم في سلك النبيين تشریفاً لهم وإظهاراً لفضلهم كما في قوله تعالى (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) وتصريحا بمن ينتمى إليهم اليهود من الأنبياء وتكرير الفعل لمزيد تقرير الإحياء والتنبية على أنهم طائفة خاصة مستقلة بنوع مخصوص من الوحي .

(وآتينا داود زبوراً) قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها

(١) في ط . بإحيائنا .

حكم من الأحكام وإنما هي حكم ومواعظ وتحميد وتمجيد وثناء على الله تعالى وقرئ بضم الراء وهو جمع ذير بمعنى مزبور والجملة عطف على أوحينا داخل في حكمه لأن إيتاء الزبور من باب الإيحاء أى وكما آتينا داود زبوراً وإيتاءه على وأوحينا إلى داود لتحقيق الماثلة في أمر خاص هو إيتاء الكتاب بعد تحقيقها في مطلق الإيحاء ثم أشير إلى تحقيقها في أمر لازم لها لزوماً كلياً وهو الإرسال فإن قوله تعالى ﴿ورسلاً﴾ نصب بمضمر يدل عليه أوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قبله أى وكما أرسلنا رسلاً لا بما يفسره قوله تعالى ﴿قد قصصناهم عليك﴾ أى وقصصنا رسلاً كما قالوا وفعوا عليه أن قوله تعالى قد قصصناهم على الوجه الأول منصوب على أنه صفة لرسلاً وعلى الوجه الثانى لا محل له من الإعراب فإنه مما لا سبيل إليه كما ستقف عليه وقرئ برفع رسل وقوله تعالى ﴿من قبل﴾ متعلق بقصصنا أى قصصنا من قبل هذه السورة أو اليوم .

﴿ورسلاً لم نقصصهم عليك﴾ عطف على رسلاً منصوب بخاصه وقيل كلاهما منصوب بنزع الخافض والتقدير كما أوحينا إلى نوح وإلى رسل الخ والحق أن يكون اتصافهما بأرسلنا فإن فيه تحقيقاً للماثلة بين شأنه عليه الصلاة والسلام وبين شؤون من يعترفون بنبوته من الأنبياء عليهم السلام في مطلق الإيحاء ثم إيتاء الكتاب ثم في الإرسال فإن قوله تعالى إنا أوحينا إليك منتظم لمعنى آيتناك وأرسلناك حتماً كأنه قيل إنا أوحينا إليك إلهاماً مثل ما أوحينا إلى نوح ومثل ما أوحينا إلى إبراهيم ومن بعده وآيتناك الفرقان إلهاماً مثل ما آتينا داود زبوراً وأرسلناك إرسالاً مثل ما أرسلنا رسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً آخرين لم نقصصهم عليك من غير تفاوت بينك وبينهم في حقيقة الإيحاء وأصل الإرسال فاللکفرة يسألونك شيئاً لم يعطه أحد من هؤلاء الرسل عليهم السلام ومن هنا اتضح أن رسلاً لا يمكن نصبه بقصصنا فإن ناصبه يجب أن يكون معطوفاً على أوحينا داخلًا معه في حكم التشبيه الذى يدور فلك الاحتجاج على الكفرة ولا ريب في أن قصصنا لا تعلق له بشيء من الإيحاء والإيتاء حتى

يمكن اعتباره في ضمن قوله تعالى إنا أوحينا إليك ثم يعتبر بينه وبين المذكور عائلة مصححة للتشبيه على أن تقديره في رسلا الأول يقتضى تقدير نفيه في الثانى وذلك أضح استحالة وأظهر بطلانا .

(وكلم الله موسى) برفع الجلالة ونصب موسى وقرىء على القلب وقوله تعالى (تسليما) مصدر مؤكد رافع لاحتمال المجاز قال الفراء العرب تسمى ما وصل إلى الإنسان كلاما بأى طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فإذا أكد به لم يكن إلا حقيقة الكلام والجملة إما معطوفة على قوله تعالى (إنا أوحينا إليك) عطف القصة على القصة لا على آئينا وما عطف عليه وإما حال بتقدير قد كما ينبغي عنه تغيير الأسلوب بالالتفات والمعنى أن التكليم بغير واسطة انتهى مراتب الوحى خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الأنبياء عليهم السلام فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه عليه السلام جملة قادحا في صحة نبوة من أنزل عليه الكتاب مفصلا مع ظهور أن نزولها كذلك لحكم مقتضيه لذلك من جملتها أن بنى اسرائيل كانوا فى العناد وشدة الشكيمة بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها إلا بعد التثا والتى وقد فضل الله تعالى نبينا محمدا صل الله عليه وسلم بأن أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا (رسلا مبشرين ومنذرين) نصب على المدح أو بإضمار أرسلنا أو على الحال بأن يكون رسلا موطئا لما بعده أو على البدلية من رسلا الأول أى مبشرين لأهل الطاعة بالجنة ومنذرين للعصاة بالنار (لتلا يكون للناس على الله حجة) أى ممدرة يعتدرون بها قائلين لولا أرسلت إلينا رسولا فيبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن إدراك جزئيات المصالح وعجز أكثر الناس عن إدراك كلياتها كما في قوله عز وجل (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك) الآية وإنما سميت حجة مع استحالة أن يكون لأحد عليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبيه على أن المعتبرة في القبول عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة

التي لا مرد لها ولذلك قال تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أغير من الله تعالى ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وما أحد أحب إليه المدح من الله تعالى ولذلك مدح نفسه وما أحد أحب إليه الإعذار^(١) من الله تعالى ولذلك أرسل الرسل وأنزل الكتب فالإمام متعلقة بأرسلنا وقيل بقوله تعالى (مبشرين ومنذرين) وحجة اسم كان وللناس خبرها وعلى الله متعلق بمحذوف وقع حالا من حجة أى كاتبة على الله أو هو الخبر وللناس حال على الوجه المذكور ويجوز أن يتعلق كل منهما بما يتعلق به الآخر الذي هو الخبر ولا يجوز التعلق بحجة لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه وقوله تعالى .

(بعد الرسل) أى بعد إرسالهم وتبليغ الشرائع إلى الأمم على ألسنتهم متعلق بحجة أو بمحذوف وقع صفة لها لأن الظروف يوصف بها الأحداث كما يخبر بها عنها نحو القتال يوم الجمعة (وكان الله عزيزاً) لا يغالب في أمر من أموره ومن قضيته الامتناع عن الإجابة إلى مسألة الممتنئين (حكياً) في جميع أفعاله التي من جعلتها إرسال الرسل وإنزال الكتب فإن تعدد الرسل والكتب واختلافها في كيفية النزول وتغايرها في بعض الشرائع والأحكام إنما هو لتفاوت طبقات الأمم في الأحوال التي عليها يدور فلك التكليف فكما أنه سبحانه وتعالى برأى على أنحاء شتى وأطوار متباينة حسبما تقتضيه الحكمة التكوينية كذلك تعبدتم بما يليق بشأنهم وتقتضيه أحوالهم المتخالفة واستعداداتهم المتفاوتة من الشرائع والأحكام حسبما تستدعيه الحكمة التشريعية وراعى في إرسال الرسل وإنزال الكتب وغير ذلك من الأمور المتعلقة بمعاشهم ومعادهم ما فيه مصلحتهم فسؤال تنزيل الكتاب جملة اقتراح فاسد إذ حينئذ تعاقم التكاليف فيقتل على المكلف قبولها والخروج عن عهدها وأما التنزيل المنجم الواقع حسب الأمور الداعية إليه فهو أيسر قبولاً وأسهل امتثالاً (لكن الله يشهد) بتخفيف النون

(١) في ط : المذر .

ورفع الجلالة وقرىء بتشديد النون ونصب الجلالة وهو استدراك عما يفهم مما قبله كأنهم لما تمتوا عليه بما سبق من السؤال واحتج عليهم بقوله تعالى (لأنا أوحينا) الخ قيل لهم لا يشهدون بذلك لكن الله يشهد (بما أنزل إليك) على البناء للفاعل وقرىء على البناء للفعول والباء صلة للشهادة أى يشهد بحقيقة ما أنزل إليك من القرآن المعجز الناطق بنبوتك وقيل لما نزل قوله تعالى (لأنا أوحينا إليك) قالوا ما نشهد لك بذلك فنزل لكن الله يشهد .

(أنزل بعلمه) أى ملتبسا بعلمه الخاص الذى لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نمط بديع يعجز عنه كل بليغ أو بعلمه بحال من أنزله عليه واستعداده لاقتباس الأنوار القدسية أو بعلمه الذى يحتاج إليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الأولين حال من الفاعل وعلى الثالث من المفعول والجملة فى موقع التفسير لما قبلها وقرىء نزل وقوله تعالى (والملائكة يشهدون) أى بذلك مبتدأ وخبر والجملة عطف على ما قبلها وقيل حال من مفعول أنزله أى أنزله والملائكة يشهدون بصدقه وحقيقته (وكفى بالله شيدا) على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها (إن الذين كفروا) أى بما أنزل الله تعالى وشهد به أو بكل ما يجب الإيمان به وهو داخل فيه دخولا أوليا والمراد بهم اليهود حيث كفروا به (وصدوا عن سبيل الله) وهو دين الإسلام من أراد سلوكه بقولهم ما نعرف صفة محمد فى كتابنا وقرىء صدوا مبليا للمفعول (قد ضلوا) بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق (ضللا مبيدا) لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال ولأن المضل يكون أعرق فى الضلال وأبعد من الإقلاع عنه .

(إن الذين كفروا) أى بما ذكر آنفا (وظلوا) أى محمدا صلى الله عليه وسلم يأنسكار نبوته وكتمان نعمته الجليلة ووضع غيرها مكانها أو الناس بصددهم عما فيه صلاحهم فى المعاش والمعاد (لم يكن الله ليفضلهم) لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر (ولا يهديهم طريقا إلا طريق جهنم) لعدم استعدادهم للهداية إلى الحق والأعمال الصالحة التى هى طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة

من الاستثناء بطريق الإشارة خلقه تعالى لأعمالهم السيئة المؤدية بهم إلى جهنم عند صرف قدرتهم واختيازهم إلى اكتسابها أو سوقهم إليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومه والاستثناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستثناء منقطع (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المنصوب والعالم فيها ما دل عليه الاستثناء دلالة واضحة كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها الخ. وقوله تعالى (أبدا) نصب على الظرفية رافع لاحتمال حمل الخلود على المكث الطويل (وكان ذلك) أى جعلهم خالدين في جهنم (على الله يسيرا) لاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مراداته تعالى .

أمر بالإيمان

(يا أيها الناس) بعد ما حكى لرسول الله صلى الله عليه وسلم تملأ اليهود يا الأباطيل واقتراحهم الباطل تمتنا ورد عليهم ذلك بتحقيق نبوته عليه الصلاة والسلام وتقرير رسالته ببيان أن شأته عليه الصلاة والسلام في أمر الوحي والإرسال كمشكون من يعترفون بنبوته من مشاهير الأنبياء عليهم السلام وأكد ذلك بشهادته سبحانه وشهادة الملائكة أمر المكلفين كافة على طريق تلوين الخطاب بالإيمان بذلك أمرا مشفوعا بالوعد بالإجابة والوعيد على الرد تنبيها على أن الحجة قد لزمت ولم يبق بعد ذلك لأحد عذر في عدم القبول وقوله عز وجل (قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) تكرير للشهادة وتقرير لحقية المبعوث به وتمهيد لما يعقبه من الأمر بالإيمان وإبراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة لتأكيد وجوب طاعته والمراد بالحق هو القرآن الكريم والباء متعلقة بجاءكم فهى للتنديد أو بمحذوف وقع حالا من الرسول أى ملتبسا بالحق ومن أيضا متعلقة إما بالفعل وإما بمحذوف هو حال من الحق أى جاءكم به من عنده تعالى أو جاءكم بالحق كائنا من عنده تعالى والتعرض لحنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين للإيذان بأن ذلك لتريتهم وتبليغهم إلى كالمهم اللائق بهم ترغيبا لهم في الامتثال بما بعده من الأمر والفاء في قوله عز وجل (فآمنوا) للإدالة على إيجاب ما قبلها لما بعدها أى فآمنوا به وبما جاء به من الحق وقوله

تعالى ﴿خير لكم﴾ منصوب على أنه مفعول لفعل واجب الإضمار كما هو رأى الخليل وسيدييه أى اتصدوا أو اتوا أمرا خيرا لكم عما أتم فيه من الكفر أو على أنه نعت لمصدر محذوف كما هو رأى القراء أى آمنوا إيمانا خيرا لكم أو على أنه خبر كان المضمره الواقعة جوابا للأمر لا جزاء للشرط الصناعتى وهو رأى الكسائى وأبى عبيدة أى يكن الإيمان خيرا لكم ﴿وإن تكفروا﴾ أى أن تصروا وتستمرروا على الكفر به ﴿فإن الله ما فى السموات والأرض﴾ من الموجودات سواء كانت داخلة فى حقيقتهم وبذلك يعلم حال أنفسهما على أبلغ وجه وآكده أو خارجة عنهما مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل فى جملتهم المخاطبون دخولا أوليا أى كلها له عز وجل خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته وقهره شيء منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا محالة أو فمن كان كذلك فهو غنى عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينتفع بإيمانكم وقيل فمن كان كذلك فله عيب يعيدونه وينقادون لأمره ﴿وكان الله عليما﴾ مبالغا فى العلم فهو عالم بأحوال الكل فيدخل فى ذلك عليه تعالى بكفرهم دخولا أوليا ﴿حكيم﴾ مراعى للحكمة فى جميع أفعاله التى من جملة تعذيبه تعالى لإياهم بكفرهم .

زجر النصارى

﴿يا أهل الكتاب﴾ تهميد للخطاب وتخصيص له بالنصارى زجرا لهم عما هم عليه من الكفر والضلال ﴿لا تقولوا فى دينكم﴾ بالإفراط فى رفع شأن عيسى عليه السلام وادعاء ألوهيته وأما غلو اليهود فى حط رتبته عليه السلام ورميهم له بأنه ولد لنير رشدة فقد نعى عليهم ذلك فيما سبق ﴿ولا تقولوا على الله إلا الحق﴾ أى لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من الحلول والاتحاد واتخاذ صاحبة الولد بل زهوه عن جميع ذلك ﴿إنما المسيح﴾ قد مر تفسيره فى سورة آل عمران وقرئ بكسر الميم وتثنية السين كالكسيت على صيغة المبالغة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿عيسى﴾ بدل منه أو عطف بيان له وقوله تعالى ﴿ابن مريم﴾

صفة له مفيدة لبطان ما وصفوه عليه السلام به من بنوته لله تعالى وقوله تعالى ﴿رسول الله﴾ خبر للبتداء والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي عن القول بالباطل المستلزم للأمر بضده أعني الحق أى إنه مقصور على رتبة الرسالة لا يتخطاها ﴿وكلته﴾ عطف على رسول الله أى يكون بكلمته وأمره الذى هو كن من غير واسطة أب ولا نطفة ﴿ألقاها إلى مريم﴾ أى أوصلها إليها وجعلها^(١) فيها بنفخ جبريل عليه السلام وقيل أعليها إياها وأخبرها بها بطريق البشارة وذلك قوله تعالى (إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم) وقيل بالجملة حال من ضميره عليه السلام المستكن فيما دل عليه وكلته من معنى المشتق الذى هو العامل فيها وقد مقدرة بها .

﴿وروح منه﴾ قيل هو الذى نفخ جبريل عليه السلام في درع مريم لحملت ماذن الله تعالى سمي النفخ روحا لأنه ربح يخرج من الروح ومن لا ابتداء العاية مجازا لا تبعضية كما زعمت النصارى يحكى أن طيبيا حاذقا نصرانيا للرشد فاطر على بن حسين الواقدي المروذي^(٢) ذات يوم فقال له إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى عليه السلام جزء منه تعالى وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي (وسخر لكم ما فى السموات والأرض جميعا منه) فقال إذن يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءا منه تعالى علوا كبيرا فانقطع النصراني فأسلم وفرح الرشد فرحا شديدا ووصل الواقدي بصلة فاخرة . وهى متعلقة بمحنوف وقع صفة لروح أى كائنة من جهته تعالى جعلت منه تعالى وإن كانت بنفخ جبريل عليه السلام لتكون النفخ بأمره سبحانه وقيل مسمى روحا لإحيائه الأموات وقيل لإحيائه القلوب كما سمي به القرآن لذلك فى قوله تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) وقيل أريد بالروح الروح الذى أوحى إلى مريم بالبشارة وقيل جرت العادة بأنهم إذا أرادوا وصف شيء بنهاية الطهارة والنظافة قالوا إنه روح فلما كان عيسى عليه السلام متكونا من النفخ لا من النطفة وصف بالروح وتقديم كونه

(١) فى ط : وحصلها . (٢) فى ط : الروزى خطأ .

عليه السلام رسول الله في الذكر من تأخره عن كونه كلمته تعالى وروحاً منه في الوجود لتحقيق الحق من أول الأمر بما هو نص فيه غير محتمل للتأويل وتعيين مآل ما يحتمله وسد باب التأويل الزائغ .

(فأما بآله) وخصوه بالآلوهية (ورسله) أجمعين وصفوم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالآلوهية (ولا تقولوا ثلاثة) أي الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم كما ينبغي عنه قوله تعالى (أأنت قلت للناس اتخذوني وأبي إلهين من دون الله) أو الله ثلاثة إن صح لهم يقولون الله جوهر واحد ثلاثة أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بالآلوهية الذات وقيل الوجود وبالتالي العلم وبالتالي الحياة (اتهاوا) أي عن التثليث (خير لكم) قدم وجوه اقتصابه (إنما الله إله واحد) أي بالذات منزوع عن التعدد بوجه من الوجوه فآله مبتدأ وإله خبره وواحد نعت أي منفرد في ألوهيته (سبحانه أن يكون له ولد) أي أسبحه تسبيحاً من أن يكون له ولد أو سبحانه تسبيحاً من ذلك فإنه إنما يتصور فيمن يماثله شيء ويتطرق إليه فناء والله سبحانه منزوع عن أمثاله وقرىء أن يكون أي سبحانه ما يكون له ولد وقوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض) جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره أي له ما فهمنا من الموجودات خلقاً وملكاً وتصرفاً لا يخرج عن ملكوته شيء من الأشياء التي من جملتها عيسى عليه السلام فكيف يتوهم كونه ولداً له تعالى (وكنى باقه وكيلاً) إليه بكل الخلق أمورهم وهو خفي عن العالمين فإني يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن المعجزة المحتاجين في تدبير أمورهم إلى من يظلمهم ويقوم مقامهم (لن يستنكف المسيح) استثناء مقرر لما سبق من التنزيه والاستنكاف الآتية والرفع من نكفت السمع إذا نحيته عن وجهك بالأصبع أي لن يأتق ولن يترفع .

(أن يكون عبداً لله) أي عن أن يكون عبداً له تعالى مستمر على عبادته وطاعته حسبما هو وظيفة العبودية كيف وأن ذلك أقصى مراتب الشرف والاقتصار على ذكر عدم استنكافه عليه السلام عنه مع أن شأنه عليه السلام المباهاة به كما يدل عليه أحواله ويفصح عنه أقواله أو لا يرى أن أول مقالة قاله

للناس قوله (إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا) لوقوعه في موقع الجواب عما قاله الكفرة . روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء أقول قالوا تقول له عبد الله قال إنه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت وهو السرفي جعل المستنكف عنه كونه عليه السلام عبدا له تعالى دون أن يقال عن عبادة الله ونحو ذلك مع إفادة فائدة جليلة هي كمال نزاهته عليه السلام عن الاستنكاف بالكلية فإن كونه عبدا له تعالى حالة مستمرة مستتعبة لتمام العبادة قطعا فعدم الاستنكاف عنه مستلزم لعدم الاستنكاف عن عبادته تعالى كما أشير إليه بخلاف عبادته تعالى فإنها حالة متجددة غير مستلزمة للدوام^(١) يكتفي في إضفاف موصوفها بما تحققها مرة فعدم الاستنكاف عنها لا يستلزم عدم الاستنكاف عن دوامها .

(ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح أي ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيدا لله تعالى وقيل أن أريد بالملائكة كل واحد منهم لم يحتاج إلى التقدير واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الأنبياء عليهم السلام وقال مساقه لرد النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم مستلزما لعدم استنكافه عليه السلام وأجيب بأن مناط كفر النصارى ورفههم له عليه السلام عن رتبة العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام وامتياز به سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب وبالعلم بالمغيبات وبالرفع إلى السماء عطف على عدم استنكافه عن عبوديته تعالى عدم استنكاف من هو أعلى درجة منه فيما ذكر فإن الملائكة مخلوقون من غير أب ولا أم وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقارهم السموات العلا ولا نزاع لأحد في علو درجتهم من هذه الحيثية وإنما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات وبأن الآية ليست للرد على النصارى فقط بل على عبدة الملائكة أيضا فلا اتجاه لما

(١) في ١٠ : لا يستلزم الدوام .

قالوا حينئذ وإن سلم اختصاصها بالرد على النصارى فلهذا أريد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير والتفصيل لا باعتبار التكبير والتفضيل كما في قولك أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرءوس ولئن سلم إرادة التفضيل فغاية الأمر الدلالة على أفضلية المقربين منهم وهم الكرويون الذين حول العرش أو من هو أعلى منهم رتبة من الملائكة عليهم السلام على المسيح من الأنبياء عليهم السلام وليس يلزم من ذلك فصل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً وهل التشاجر إلا فيه ﴿ومن يستنكف عن عبادته﴾ أى عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى بما لا سبيل لهم إلى إنكار اتصافهم به إن قيل لم عبر عن عدم طاعتهم له تعالى بالاستنكاف عنها مع أن ذلك منهم كان بطريق إنكار كون الأمر من جهته تعالى لا بطريق الاستنكاف قلنا لأنهم كانوا يستنكفون عن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل هو إلا استنكاف عن طاعة الله تعالى إذ لا أمر له عليه الصلاة والسلام سوى أمره تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) ﴿ويستكبر﴾ الاستكبار الآفة عما لا ينبغي أن يؤلف عنه وأصله طلب الكبر لنفسه بغير استحقاق له لا بمعنى طلب تحصيله مع اعتقاد عدم حصوله فيه بل بمعنى عد نفسه كبيراً واعتقاده كذلك وإنما عبر عنه بما يدا على الطلب للإيدان بأن ما له محض الطلب بدون حصول المطلوب وقد عبر عن مثل ذلك بنفس الطلب في قوله تعالى (يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجاً) فإنهم ما كانوا يطلبون ثبوت العوج لسبيل الله مع اعتقادهم لاستقامتها بل كانوا يعدونها ويعتقدونها معوجة ويحكمون بذلك ولكن عبر عن ذلك بالطلب لما ذكر من الإشعار بأن ليس هناك شيء سوى الطلب والاستكبار دون الاستنكاف المنبئ عن توهم لحوق العار والنقص من المستنكف عنه .

﴿فسيحشرهم إليه جميعاً﴾ أى المستنكفين ومقابلهم المدلول عليهم ذكر عدم استنكاف المسيح والملائكة عليهم السلام وقد ترك ذكر أحد الفريقين في الفصل تعويلاً على إنباء التفصيل عنه وثقة بظهور اقتضاء حشر أحدهما لحشر الآخر ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة كما ترك ذكر أحد

الفرقة في التفصيل عند قوله تعالى (فأما الذين آمنوا بالله) الآية مع عموم الخطاب لها اعتمادا على ظهور اقتضاء إثابة أحدهما لعقاب الآخر ضرورة شمول الجزاء لكل وقيل الضمير للمستنكفين وهناك مقدر معطوف عليه والتقدير فسيحشرهم إليه يوم يحشر العباد لمجازاتهم وفيه أن الأنسب بالتفصيل الاتي اعتبار حشر الكل في الإجمال على نهج واحد وقرئ فسيحشرهم بكسر السين وهي لغة وقرئ فستحشرهم بنون العظمة بطريق الالتفات .

(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال الفريق المنوي ذكره في الإجمال قدم على بيان حال ما يقابله لإثابة لفصله ومسارعة إلى بيان كون حشره أيضا معتبرا في الإجمال وإبراده بعنوان الإيمان والعمل الصالح لا يوصف عدم الاستنكاف المناسب لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه المستتبع لما يعقبه من الثرات (فيوفهم أجورهم) من غير أن ينقص منها شيئا أصلا (ويريدهم من فضله) بتضعيفها أضعافا مضاعفة ويأفء ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وأما الذين استنكفوا) أي من عبادته عز وجل (واستكبروا فيعنهم) بسبب استنكافهم واستكبارهم (عذابا ألما) لا يحيط به الوصف (ولا يمجدون لهم من دون الله ولما) إلى أمورهم ويدبر مصالحهم (ولانصبرا) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه (يا أيها الناس) تلويح للخطاب وتوجيه له إلى كافة المكلفين إثر بيان بطلان ما عليه الكفرة من فنون الكفر والضلال وإلزامهم بالبراهين القاطعة التي تخرطها هم الجبال وإزاحة شبههم الواهية بالبينات الواضحة وتبليغهم على أن الحق قد تمت [عليهم] (١) فلم يبق بعد ذلك علة لتعطل ولا عذر لمعتذر .

(قد جاءكم) أي وصل إليكم وتقرر في قلوبكم بحيث لا سبيل لكم إلى الإنكار (برهان) البرهان ما يبرهن به على المطلوب والمراد به القرآن الدال على صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام المثبت لما فيه من الأحكام التي

من جملتها ما أشير إليه مما أثبتته الآيات الكريمة من حقيقة الحق و بطلان الباطل . وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي عليه الصلاة والسلام عبر عنه به لما معه من المعجزات التي تشهد بصدقه وقيل هو المعجزات التي أظهرها وقيل هو دين الحق الذي أتى به وقوله تعالى :

(من ربكم) إما متعلق بجماءكم أو بمحذوف وقع صفة مشرفة لبرهان مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي كائن منه تعالى على أن من لا بداء الغاية مجازاً وقد جوز على الثاني كونها تبعية بمحذوف المضاف أي كائن من براهين ربكم والتمرض لمنوان الربونية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لإظهار اللطف بهم والإيذان بأن مجيئه إليهم لتريبتهم وتكليمهم (وأزلنا إليكم نورا مبينا) أريد به أيضا القرآن الكريم عبر عنه تارة بالبرهان لما أشير إليه آنفاً وأخرى بالنور الذي بنفسه المنور لغيره لإيذانا بأنه بين بنفسه مستغن في ثبوت حقيقته وكونه من عند الله تعالى بإيجازه غير محتاج إلى غيره مبين لغيره من الأمور المذكورة وإشعاراً بهدائه للخلق وإخراجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان وقد سلك به مسلك المطف المبني على تفاير الطرفين تنزيلاً للغايرة العنوانية منزلة المغايرة الذاتية وعبر عن ملاسته للمخاطبين تارة بالمجيء المسند إليه المنهى عن كمال قوته في البرهانية كأنه يجهى بنفسه فيثبت أحكامه من غير أن يجهى به أحد ويجهى على شبه الكفرة بالإبطال وأخرى بالإزال الموقوف عليه الملاثم لحيثية كونه نورا توفيرا له باعتبار كل واحد من عنوانيه حفظه اللائق به وإسناد إزاله إليه تعالى بطريق الالتفات لكمال تشريفه هذا على تقدير كون البرهان عبارة عن القرآن العظيم وأما على تقدير كونه عبارة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو عن المعجزات الظاهرة على يده أو عن الدين الحق فالأمرهين وقوله تعالى إليكم متعلق بأنزلنا فإن إزاله بالذات وإن كان إلى النبي صلى الله عليه وسلم لكنه منزل إليهم أيضا بواسطة عليه الصلاة والسلام وإنما اعتبر حاله بالواسطة دون حاله بالذات كما في قوله تعالى : (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس)

ونظائره لإظهار كمال اللطف بهم والتصریح بوصوله إليهم بمبالغة في الإعذار وتقديمه على المعقول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مر غيره من الاهتمام بما قدم والتشويق إلى ما أخر وللحفاظة على فواصل الآية الكريمة .

(فأما الذين آمنوا بالله) حسبا يوجه البرهان الذي أتاهم (واعصموا به) أى عصموا به أنفسهم عما يردى من زيف الشيطان وغيره (فسيدخلهم في رحمة منه وفضل) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هي الجنة وما يتفضل عليهم [به] (١) مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغيره عن إفاضة الفضل بالإدخال على طريقة قوله علفتها تبنا وماء بارداً . وتترن رحمة وفضل تفخيى ومنه متعلق بمحذوف وقع صفة مشرفة لرحمة (ويهديهم إليه) أى إلى الله عز وجل وقيل إلى الموعد وقيل إلى عبادته (صراطا مستقيما) هو الإسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وتقديم ذكر الوعد بإدخال الجنة على الوعد بالهداية إليها على خلاف الترتيب في الوجود بين الموعودين للمسارعة إلى التبشير بما هو المقصد الأصلي قيل اتصاب صراطا على أنه مفعول لفعل محذوف بنى عنه يهديهم أى يعرفهم صراطا مستقيما .

حكم الكلالة

(يستفتونك) أى فى الكلالة استفتى عن ذكره بوروده فى قوله تعالى (قل الله يفتيك فى الكلالة) وقد مر تفسيرها فى مطلع السورة الكريمة والمستفتى جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه ، يروى أنه أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طريق مكة عام حجة الوداع فقال لى أختا فكم أخذ من ميراثنا إن مات وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل لى كلالة فكيف أصنع فى مالى . وروى عنه رضى الله عنه أنه قال عاذنى

ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض لا أعقل فتوضاً وصب من وضوئه على فقلت فقلت يا رسول الله لمن الميراث وإنما يرثني كلاله فزلت وقوله تعالى ﴿إِنْ أَمْرُو هَٰكَ﴾ استئناف مبين للفتيا وارتفع أمرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله تعالى :

﴿ليس له ولد﴾ صفة له وقيل حال من الضمير في هالك ورد بأنه مفسر المحذوف غير مقصود في الكلام أى إن هلك أمرؤ غير ذى ولد ذكراً كان أو أنثى واقتصر على ذكر عدم الولد مع أن عدم الوالد أيضاً معتبر في الكلاله ثقة بظهور الأمر ودلالة تفضيل الورثة عليه وقوله تعالى ﴿وله أخت﴾ عطف عطف على قوله تعالى ليس له ولد أو حال والمراد بالأخت من ليست لأم فقط فإن فرضها السدس وقد مر بياته في صدر السورة الكريمة ﴿فلها نصف ما ترك﴾ أى بالفرض والباقي للعصبة أولها بالرد إن لم يكن عصبة (وهو) أى المرأة المفروض (يرثها) أى أخته المفروضة إن فرض هلاكها مع بقائه (إن لم يكن لها ولد) ذكرها كان أو أنثى فالمراد بإرثه لها إحراز جميع ما لها إذ هو المشروط بانتفاء الولد بالسكينة لا لإرثه لها في الجملة فإنه يتحقق مع وجود بنتها وليس في الآية ما يدل على سقوط الإخوة بغير الولد ولا على عدم سقوطهم وإنما دلت السنة الشريفة على سقوطهم في الأب^(١) ﴿فإن كانتا اثنتين﴾ عطف على الشرطية الأولى أى اثنتين فصاعداً ﴿فلها الثلثان مما ترك﴾ الضمير لمن يرث بالإخوة والثانيك والثنية باعتبار المعنى قيل وفائدة الإخبار عنها باثنتين مع دلالة ألف الثنية على الإثنية التثنية على أن المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وإن كانوا) أى من يرث بطريق الأخوة (أخوة) أى مختلطة (رجالاً ونساء) بدل من أخوة والأصل وإن كانوا إخوة وأخوات فغلب المذكور على المؤنث (فألذكر)

(١) في ط دلت على سقوطها السنة الشريفة في

أى فلذكر منهم ﴿ مثل حظ الأنثيين ﴾ يقتسمون التركة على طريقة التعصيب وهذا آخر ما أنزل من كتاب الله تعالى في الأحكام ، روى أن الصديق رضى الله تعالى عنه قال في خطبته ألا إن الآية التى أنزلها الله تعالى في سورة النساء فى الفرائض فأولها فى الولد والوالد وثانيها فى الزوج والزوجة والأخوة من وثانيها فى الزوج والزوجة والأخوة من الأم والآية التى ختم بها السورة فى الآية التى ختم بها سورة الأنفال أنزلها فى أولى الأرحام .

﴿ يبين الله لكم ﴾ أى حكم الكلالة أو أحكامه وشرائعه التى من جعلها حكما ﴿ أن تضلوا ﴾ أى كراهة أن تضلوا فى ذلك وهذا رأى البصريين صرح به المبرد وذهب الكسائى والفراء وغيرهما من الكوفيين إلى تقدير اللام ولا فى طرفى أن أى ثلاثا تضلوا وقال الزجاج هو مثل قوله تعالى : (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) وقال أبو عبيد رويت للكسائى حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو لا يدعون أحدكم على ولده أن يوافق من الله إجابة أى ثلاثا يوافق فاستحسنه وليس ما ذكر من الآية والحديث نصا فيما ذهب إليه الكسائى وأضرا به فإن التقدير فيهما عند البصريين كراهة أن تزولا وكراهة أن يوافق الخ وقيل ليس هناك حذف ولا تقدير وإنما هو مفعول يبين أى يبين لكم ضلالكم الذى هو من شأنكم إذا خليتم وطباعكم لتحتزروا عنه وتتجروا خلافه وأنت خير بأن ذلك إنما يليق بما إذا كان يأتى تعالى تعيين على طريقة مواقع الخطأ والضلال من غير تصريح بما هو الحق والصواب وليس كذلك .

﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ من الأشياء التى من جعلها أحوالكم المتعلقة بمجياكم وممانكم ﴿ عليم ﴾ مبالغ^(١) فى العلم فيبين لكم ما فيه

مصلحتكم ومنفعتكم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء
فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وورث ميراثا وأعطى من الأجر كمن
اشتري محررا أو برىء من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز
عنهم والله أعلم .

تم بحمد الله تعالى طبع الجزء الأول من تفسير العلامة أبي السعود
ويليه الجزء الثاني وأوله سورة المائدة

فهرس موضوعى

للجزء الأول من تفسير

أبى السعود بن محمد المادى الحنفى

فهرس موضوعى

الجزء الأول من تفسير أبى السعود

الموضوع	الصفحة
تقديم المحقق	
عالم الروم أبى السعود العادى	
مناهج فهم القرآن الكريم	
تفسير أبى السعود	
كلمة أخيرة	
مقدمة للؤلأف	١
سورة فاتحة الكتاب	٧
معنى فاتحة الكتاب وأسمائها	٨
هل البسملة من القرآف	٨
تفسير البسملة	١١
الحمد والدح والشكر	١٦
سر وجوب قراءة الفاتحة فى الصلاة	٢٥
المبادء والعبودية والاستعانة	٢٧
أجناس الهداية	٢٨
النعم ومن الذين أنعم الله عليهم	٣٠
حكم قراءة آمين فى الصلاة	٣٣
سورة البقرة	٣٤
آراء فى الحروف لائقطة	
هل الحروف آيات ؟ إعرابها	٣٧
الهدى والضلال	٤٣
معانى التقوى ومراتبها	٤٨
الإيمان	٥٢

الصفحة	الموضوع
٥٥	هل يدخل الحرام فى الرزق ؟
٥٧	إزالة الكتب السماوية
٦١	أحوال الكفر والكفار
٦٨	من علامات النفاق
١٠١	تحريض للمؤمنين على العبادة
١٠٥	المراد بالقوى
١١٠	دلائل أن القرآن من عند الله
١١٨	إشارات للمؤمنين
١٢٧	حكمة ضرب للثقل فى القرآن
١٣١	صفات الفاسقين
١٥٦	قصة خلق آدم وإسجاد لللائكة له ورفض إبليس السجود
١٦٣	عنصر كفر بنى إسرائيل
٢٤١	اليهود والنصارى يكفر بعضهم بعضا
٢٤٣	شناعة تخريب للمساجد
٢٤٧	موقف اليهود والنصارى من بشة النبى صلى الله عليه وسلم
٢٤٩	تذكير بنى إسرائيل بنعم الله عليهم
٢٤٩	رسالة النبى صلى الله عليه وسلم وشرعة الحليل عليه السلام
٢٦٣	وصية إبراهيم ويعقوب لأولادهم باتباع الإسلام
٢٦٧	هعار أتباع محمد صلى الله عليه وسلم وعقيدتهم
٢٧٣	موقف اليهود من تنوير القبلة
٢٨٩	تهديد للذين يكتفون ما أنزل الله من الهدى
٢٩٢	من دلائل عظمة الله وقدرته
٣٠٥	البر وعنصره
٣٠٨	القصاص والوصية
٣١٣	تشريع الصيام
٣٢٠	أمر بقتال المعتدين فى الشهر الحرام

المصنفه	للوضوع
٣٢٥	تشريع الحج
٣٣٣	عود إلى تفریع بنی اسرائیل
٣٣٧	حكم القتال فی الأشهر الحرم
٣٣٩	الحجر وللیسر
٣٤٣	أحكام الیتامی ونکاح للشركات
٣٤١	الإیلاء من الزوجات
٣٥٥	من أحكام الطلاق والرضاع والعدة
٣٧٠	عود إلى شناعات بنی اسرائیل
٣٨٠	فضل رسول الله صلى الله علیه وسلم على الرسل
٣٨٩	حجاجة إبراهيم للذى كفر
٣٩١	بعت عزیر بعد موته
٣٩٦	طلب إبراهيم دليلاً عملياً على إحياء الموتى
٣٩٩	دعوة إلى الصدقة
٤١١	الربا والتجارة
٤١٥	أحكام الديون
٤٢٢	إيمان الرسول صلى الله علیه وسلم ومن تبعه
٤٣٥	سورة آل عمران
	من دلائل قدرة الله تعالى
٤٣٩	المحكم والمتشابه في القرآن
٤٤٩	حقارة شأن الدنيا وزينتها
٤٥٥	الدين واحد وهو الإسلام ، وسبب اختلاف الناس فيه
٤٦٠	مناجاة النبي صلى الله علیه وسلم لله تعالى
٤٦٦	استطفاء الله تعالى للأتنياء عليهم السلام
٤٧٩	استطفاء مريم
٤٨٢	ولادة عيسى عليه السلام
٤٨٨	عيسى والحواريون

الموضوع	الصفحة
عناصر دعوة الإسلام	٤٩٨
خيانة أهل الكتاب في المال	٥٠٢
خير الصدقات	٥١٢
فضل الكعبة المشرفة	٥١٦
من خصائص الإسلام	٥٢٢
أهل الكتاب والإسلام	٥٣٤
غزوة بدر	٥٤٤
جهاد النفس وجهاد العدو	٥٥٥
عود إلى جهاد الأعداء	٥٦٠
تحرير المؤمنين على القتال	٥٦١
من دستور الحرب	٥٧٥
المنافقون والحرب	٥٨١
في المزيعة عبرة	٥٩٤
مكانة الشهداء عند ربهم	٥٩٨
استدراج الكفار	٦٠٥
البخل والبخلاء	٦١١
من دلائل عظمة الله تعالى	٦٢١
من دلائل الإيمان والمؤمنين	٦٢٤
سورة النساء	٦٣٧
دعوة إلى الإيمان بالله تعالى	
من أحكام أموال يتامى	٦٤٠
تعدد الزوجات	٦٤٣
من أحكام الميراث	٦٥١
أحكام تتعلق بالنساء	٦٦٢
المهرات من النساء	٦٦٩

الموضوع	الصفحة
٦٨٠ نكاح الإمام	
٦٩١ أسباب امتياز الرجال فى الميراث	
٦٩٤ حقوق الوالدين والأقارب	
٦٩٩ الطهارة وأحكامها	
٧٠٥ تحريف أهل الكتاب لكتبهم وعرض لقبانهم	
٧٢٠ تشريعات للمؤمنين	
٧٢٤ تمجيد من أحوال الكفرة والمنافقين	
٧٣٧ تحريض المؤمنين على الجهاد	
٧٥١ تحذير المؤمنين من المنافقين	
٧٦٣ المطعون من الجهاد	
٧٦٩ الصلاة فى الضرورات	
٧٧٦ وجوب الحكم بما أنزل الله	
٧٨٥ الأعمال والثواب	
٧٨٨ طاعة الله على أهل السماء والأرض	
٧٨٩ أحكام فى معاشررة النساء	
٧٩٦ خطاب للمسلمين جميعاً	
٨٠١ من علامات النفاق	
٨٠٦ هود إلى اليهود	
٨١٤ رد على أهل الكتاب	
٨٢٠ زجر النصارى	
٨٢٥ أمر بالإيمان	
٨٢٧ حكم الكفالة	

